

انوارِ امامِ اعظم ابو حنیفہ



مرتب : سید محمد زین العابدین راشدی (رحمہ اللہ)

باہتمام : حافظ محمد جمیل قادری

مکتبہ غوثیہ
پبلیشرز روڈ کراچی پاکستان

یوم ندعوا کل اناس بامامہم ،
ترجمہ کنز الایمان: جس دن ہم ہر جماعت کو اس کے امام کے ساتھ بلائیں گے



☆ امام اعظم پر نامور علماء محققین کے علمی و تحقیقی مقالات
☆ مخالفین کے اعتراضات کے علمی جوابات

مرتبہ

پیر طریقت حضرت علامہ صاحبزادہ
سید محمد زین العابدین شاہ راشدی مدظلہ العالی (امام اے)

سعادت اہتمام

حافظ محمد جمیل قادری

مکتبہ عفو شیعہ

بالقابل شین مکتبہ مکتبہ پارک متصل دارالعلوم غوثیہ
پونہ رتی روڈ کراچی 4928110-4910584 (9221)

پیش لفظ

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمدہ ونصلی وسلم علیٰ رسولہ الکریم وعلیٰ آلہ وصحبہ واولیاء امتہ اجمعین
عرصہ سے یہ آرزو تھی کہ بشارت مصطفیٰ دعائے مرتضیٰ سیدنا تاج العین امام الجتہدین، امام الکاملین، امام المسلمین
، امام الائمہ سراج الامت، امام اعظم امام ابوحنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عظیم شخصیت پر حالات حاضرہ کی
ضرورت کے پیش نظر کام کیا جائے۔

۲۸ جنوری ۲۰۰۱ء کو کراچی جانے کے دو مقصد تھے ایک عظیم عالمی میلاد مصطفیٰ کانفرنس میں شرکت، دوسرا کام
امامنا حضرت ابوحنیفہ تابعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق فقیر نے جو سندھی میں کتاب ”اطیب البیان فی مناقب امام
الاعظم ابی حنیفۃ النعمان“ عرف ”سوانح امام المسلمین“ تحریر کی تھی اس کی طباعت تھا۔

ان دنوں فقیر راشدی غفرلہ نے کراچی کے احباب سے اپنے دل کی بات کہہ دی۔ ادارہ سبزواری پبلشرز کراچی
کے بانی و ناظم محترم حافظ عبدالکریم قادری صاحب نے فقیر سے کہا کہ آپ امام اعظم کی شخصیت پر جامع کام کریں ہم
اشاعت کی ذمہ داری قبول کرتے ہیں سبزواری پبلشرز کے تعاون سے مولانا محمد طارق قادری صاحب اب مکتبہ امام
غزالی (کراچی) کے زیر اہتمام یہ عظیم الشان گلدستہ شائع کرنے کی سعادت حاصل کر رہے ہیں۔

مکتبہ امام غزالی نے انتہائی قلیل عرصہ میں تیس (۳۰) سے زائد کتب و رسائل شائع کر کے عوام و خواص سے
قبولیت کی سند حاصل کی اور اس مجموعہ کی اشاعت ان کی شاندار کامیابی کا منہ بولتا ثبوت ہے۔ اور میری دعا ہے کہ وہ اس
طرح کے علمی کاموں کو زور و طبع سے آراستہ کر کے عوام و خواص تک یہ علم کے موتی پہنچائیں یہ اس دور میں دین کی سب
سے بڑی خدمت ہوگی۔

فقیر نے لازماً یہ پہنچ کر اس کام کو اٹھایا سب سے پہلے اپنی لائبریری پر نظر ڈالی امام اعظم کے متعلق منتشر مواد کو جمع
کیا۔ امام اعظم ابوحنیفہ کی شخصیت ہمہ جہت شخصیت ہے۔ ذات و الاصفات کے اندر بے شمار پہلو ہیں اور ہماری اول
تا آخر یہ کوشش رہی ہے کہ تمام پہلوؤں کو سمیٹنے کی کوشش کریں۔ تاکہ قارئین امام اعظم ابوحنیفہ تابعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
نام و نسب، صورت و سیرت، بشارات و آثار، فضائل و کمالات، زہد و تقویٰ، عبادت و ریاضت، کنیت و القابات، احادیث میں
مقام، فقہی مقام، اساتذہ و تلامذہ کے علاوہ تقلید اجتہاد اور فقہ حنفی کے حوالے سے اہم و مفید علمی و تحقیقی مقالات سے بھرپور
استفادہ کر سکیں۔ انشاء اللہ تعالیٰ قارئین کو اس کتاب سے کافی حد تک سیرابی ہوگی۔ میں اس پر تبصرہ کر رہا ہوں اصل تبصرہ
قارئین فرمائیں گے جس کا ہمیں بھی انتظار رہے گا۔

امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قرآن و احادیث سے ہزاروں مسائل استنباط فرما کر امت مسلمہ پر وہ احسان

بسم الله الرحمن الرحيم

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

انوار امام اعظم ابوحنیفہ

علامہ سید محمد زین العابدین شاہ راشدی

حافظ محمد جمیل قادری

جنوری 2007ء

1100

584

نام کتاب

شارح

باہتمام

سن اشاعت

تعداد

صفحات

قیمت

مکتبہ عفو شیعہ

بالقاعل بین گیت مسکری پارک متصل دارالعلوم غوثیہ
یونٹورسٹی روڈ کراچی 4926110-4910584 (9221)

عظیم فرمایا ہے کہ قیامت تک امت مصطفیٰ اس احسان کو نہ بھولے گی۔ اور اس طرح کے نذرانہ عقیدت آپ کے حضور میں پیش کرتے رہیں گے۔

صرف عوام اہلسنت ”حنفی“ نہیں بلکہ ہندوستان، پاکستان اور بنگلہ دیش کے تمام لاکھوں اولیاء اللہ، صوفیاء کرام اور علماء عقلم حنفی تھے اور ہیں۔ سلسلہ قادریہ چشتیہ سہروردیہ اور نقشبندیہ کے پیشوا بھی حنفی تھے۔ مثلاً: شیخ اشیر حضرت خواجہ داؤد طائی (۱۶۵ھ) حضرت خواجہ جنید بغدادی، حضرت خواجہ بایزید بسطامی (۲۶۱ھ) حضرت فضیل بن عیاض، حضرت یحییٰ بن معاذ رازی (۲۵۰ھ) حضرت شیخ شہاب الدین عمر سہروردی رحمہم اللہ تعالیٰ۔

اس سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ اگر ”فقہ حنفی“ غلط ہوتا تو سارے اولیاء اللہ مقام ولایت پر کیسے پہنچتے؟ کیونکہ اولیاء اللہ کے لیے کامل نماز ضروری ہے اور نماز روزے حج اور زکوٰۃ کے ہزاروں مسائل وہ ہیں جو کہ امام اعظم ابوحنیفہ نے استنباط کیے ہیں جنہیں فقہ حنفی کہا جاتا ہے اور انہی مسائل پر اولیاء اللہ چل کر مقام ولایت پر پہنچے اور معرفت خداوندی حاصل کی اولیاء اللہ کی گواہی سے معلوم ہوا کہ فقہ حنفی عند اللہ مقبول و منظور ہے۔

ہم نے جو کوشش کی ہے اس میں ہم کہاں تک کامیاب ہو گئے ہیں اس کا فیصلہ قارئین کے ہاتھ میں ہے۔ اگر آپ کو ہمارا یہ مجموعہ پسند ہے تو ”شیعیت“ قادیانیت اور عیسائیت کے خلاف بھی اس طرح کا جامع و مانع مجموعہ تیار ہو سکتا ہے۔ علماء اسلام کے بلند پایہ علمی شاہکار و نگارشات کو ڈھونڈ کر حاصل کر کے ایک مجموعہ میں ترتیب دے کر آپ کے ہاتھوں تک اپنے احباب کے تعاون سے پہنچا سکتے ہیں ہم آپ کی آراء کی قدر کرتے ہیں اور آئندہ بھی آپ کی آراء کا انتظار رہے گا۔ مفید مشوروں سے نوازیں تاکہ ہم آپ کی ضرورت و خواہش کی تکمیل کر سکیں۔ اہل علم حضرات سے گزارش ہے کہ جہاں کوئی علمی غلطی پائیں ہمیں مطلع کریں اور پروف وغیرہ کی غلطی کو اپنے قلم سے درست فرمائیں۔

اس مجموعہ میں ہم نے جن علماء اسلام کے مقالات کو لائے ہیں ان سب کا شکریہ ادا کرتے ہیں اور جس نے بھی جتنا بھی تعاون کیا اللہ عز و جل ان سب کو اجر عظیم عطا فرمائے اور علمائے اسلام کے ان مضامین کا صدقہ جاریہ فرمائے اور فقیر عاجز کی کوشش کو اپنی دربار عالی میں شرف قبولیت سے نوازے۔

آمین بجاہ سید المرسلین خاتم النبیین رحمۃ اللعالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ واصحبہ اجمعین

جلا کے کر دے گا خاک ”خواجہ“ ہر اک نجدی کے دل جگر کو

تیرے فضائل سنا سنا کر امام اعظم ابوحنیفہ

طالب دعا

۱۶ محرم الحرام ۱۴۲۲ھ صاحبزادہ سید محمد زین العابدین راشدی

۱۱ اپریل ۲۰۰۱ء (آستانہ عالیہ قادریہ راشدیہ قاسمیہ لاڑکانہ سندھ)

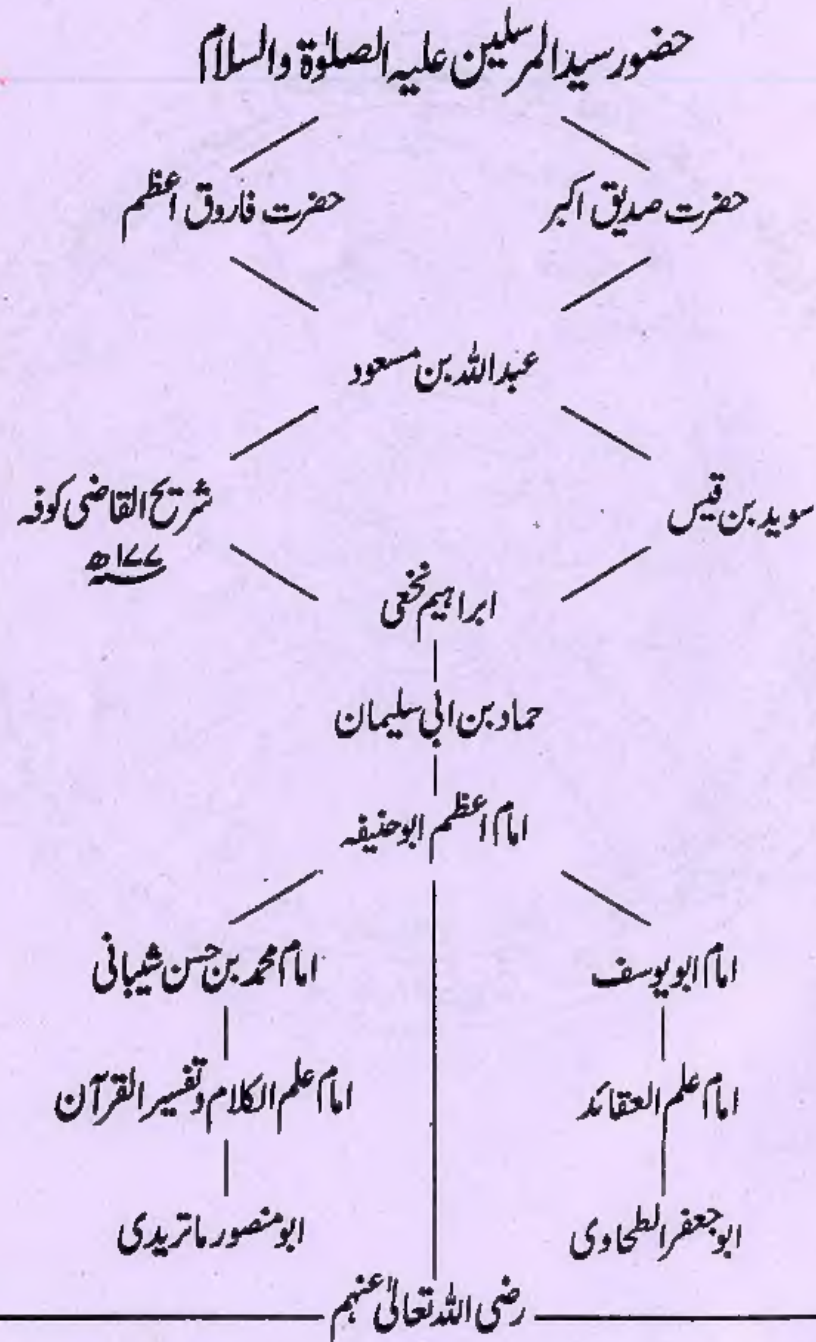
بروز بدھ بعد نماز عصر حال مقیم شادمان ٹاؤن طبرکراچی

فہرست مقالات

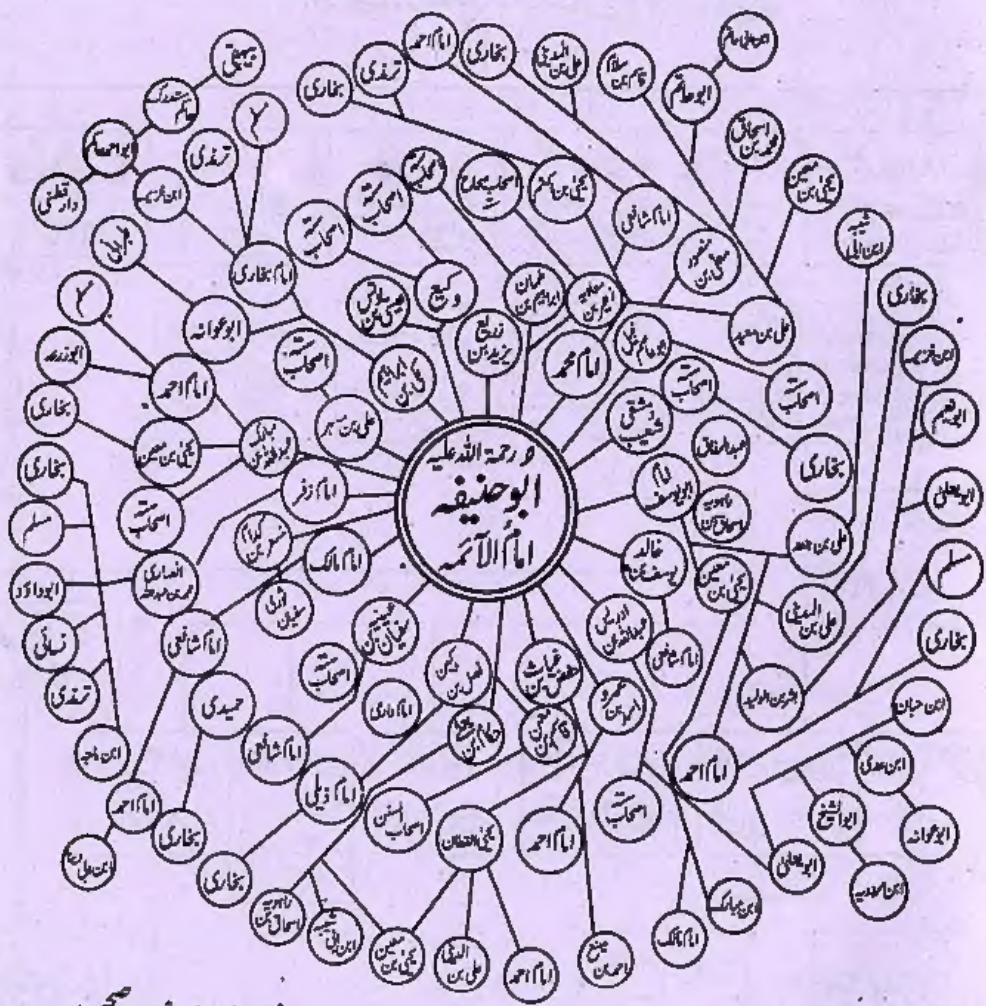
نمبر شمار	مقالات	مضمون نگار	صفحات
۱	پیش لفظ		5
۲	نقشہ جات، اساتذہ، تلامذہ		7
۳	تاریخ کوفہ	صاحبزادہ سید محمد زین العابدین راشدی	11
۴	سوانح امام ابوحنیفہ	مولانا اختر حسین مصباحی (انڈیا)	15
۵	سراج الامۃ امام اعظم ابوحنیفہ	مولانا حبیب علی صاحب (کراچی)	24
۶	امام اعظم کا مادی پیری نسب نامہ	مولانا علی احمد سندیلوی (لاہور)	29
۷	امام اعظم بحیثیت امام سلاسل صوفیاء کرام	مولانا علی احمد سندیلوی (لاہور)	32
۸	امام اعظم نبی کریم ﷺ کی احادیث کی روشنی میں	صدر الامام موفق بن احمد کی علیہ الرحمہ	44
۹	امام اعظم ابوحنیفہ اور حب اہل بیت	صاحبزادہ سید محمد زین العابدین راشدی	48
۱۰	امام ابوحنیفہ اور علم حدیث	علامہ محمد عبدالحکیم شرف قادری (لاہور)	53
۱۱	امام اعظم کی علم حدیث میں خدمات	علامہ غلام رسول صاحب	63
۱۲	امام اعظم اور علم حدیث	پروفیسر مصطفیٰ مجددی (شکر گڑھ)	83
۱۳	امام اعظم بحیثیت محدث اعظم	علامہ سید احمد سعید شاہ کاظمی علیہ الرحمہ (ملتان)	108
۱۴	علم حدیث میں امام ابوحنیفہ کی کتابیں	مفتی محمد اشرف قادری (گجرات)	117
۱۵	فقہ کیا ہے؟	علامہ ارشد القادری علیہ الرحمہ (انڈیا)	122
۱۶	امام اعظم کا فقہی مقام	علامہ محمد سعید فاروقی مجددی علیہ الرحمہ	147
۱۷	امام ابوحنیفہ اور فقہ حنفی	علامہ قاضی غلام محمود ہزاروی علیہ الرحمہ	209
۱۸	فقہ حنفی پر اعتراضات کا تحقیقی جائزہ	علامہ قاضی غلام محمود ہزاروی علیہ الرحمہ	238
۱۹	فقہ حنفی پر مستشرقین کے اعتراضات کا تنقیدی جائزہ	علامہ قاضی غلام محمود ہزاروی علیہ الرحمہ	251
۲۰	امام اعظم ابوحنیفہ پر ابن ابی شیبہ کے اعتراضات کے جوابات	علامہ محمد شریف محدث کوٹلوی علیہ الرحمہ	254
۲۱	امام اعظم کے حیرت انگیز واقعات	مولانا محمد امین قادری (کراچی)	304
۲۲	فقہ حنفی کی افادیت	مولانا بابا رحمانی القادری (کراچی)	312
۲۳	فقہ حنفی اور رد غیر مقلدین	مولانا سید مظفر حسین شاہ قادری (کراچی)	319
۲۴	فقہ حنفی اور فقہ جعفریہ ایک تحقیقی جائزہ	علامہ مفتی غلام رسول صاحب (لندن)	323
۲۵	ابوحنیفہ سنی اور ابوحنیفہ شیعہ کا فرق	علامہ الحاج محمد علی نورانی (لاہور)	331
۲۶	والدین مصطفیٰ اور امام اعظم	مفتی محمد خان قادری (لاہور)	336

۳۷	ایمان والدین مصطفیٰ اور امام ابوحنیفہ	۳۳۹	شیخ سید محمد علوی مالکی کی (مکتہ المکرمہ)
۳۸	امام اعظم کی روح پرور حکایات	۳۴۶	صاحبزادہ سید محمد زین العابدین راشدی
۳۹	تقلید شخصی کی شرعی حیثیت	۳۶۱	مفتی محمد شریف الحق امجدی علیہ الرحمہ (انڈیا)
۴۰	تقلید شخصی کہ مکرمہ کے مفتی اعظم کی نظر میں	۳۷۱	حضرت شیخ عبدالرحمن سراج کی علیہ الرحمہ
۴۱	تقلید احمد دین	۳۷۹	مولانا اختر حسین مصباحی (انڈیا)
۴۲	تقلید اور اہل حدیث	۳۹۵	علامہ مفتی محمد امین نقشبندی (فیصل آباد)
۴۳	بیان تقلید	۴۰۱	مولوی وحید الزمان (اہل حدیث)
۴۴	امام ابوحنیفہ اور ان کا استدلال	۴۱۲	صاحبزادہ سید نصیر الدین گیلانی گولڑہ شریف
۴۵	حضرت امام ابوحنیفہ "امام اعظم" کیوں؟	۴۲۱	علامہ مفتی محمد اشرف قادری (گجرات)
۴۶	فقہ حنفی کی عالمی مقبولیت	۴۳۷	صاحبزادہ سید محمد زین العابدین راشدی
۴۷	پاک و ہند میں سنی حنفی اولیاء اللہ	۴۳۹	مولانا یحییٰ بن اختر مصباحی (دہلی)
۴۸	امام اعظم کا لازوال کارنامہ	۴۴۳	مترجم، حسین علی نقشبندی (لاہور)
۴۹	اسباب شہادت	۴۴۷	پروفیسر قاضی احمد کاوش دارفی (میرپور خاص)
۵۰	حاضر ہوا میں امام اعظم کی حد	۴۵۲	صاحبزادہ محبت اللہ نوری بصیر پوری (اوکاڑہ)
۵۱	امام اعظم کی احترام انسانیت کے نعم میں خدمات	۴۵۴	علامہ مفتی عبدالقیوم ہزاروی (لاہور)
۵۲	اسلام میں اجتہاد	۴۵۹	علامہ مفتی عبدالقیوم ہزاروی (لاہور)
۵۳	امام بخاری شافعی مقلد تھے	۴۷۹	پروفیسر نور بخش توکلی علیہ الرحمہ (لاہور)
۵۴	امام اعظم اور امام احمد رضا بریلوی	۴۹۶	مولانا شمس الدین خان مشاہدی (انڈیا)
۵۵	فقہ حنفی کا ارتقاء	۵۰۶	پروفیسر ڈاکٹر جلال الدین احمد نوری (کراچی)
۵۶	کیا امام اعظم کے نزدیک بزرگ پر لعنت جائز ہے؟	۵۱۵	مولانا ابوالرضا اللہ بخش نیر چشتی
۵۷	حلالہ کا صحیح مطلب و معنی	۵۲۳	علامہ سید محمود احمد رضوی علیہ الرحمہ (لاہور)
۵۸	حلیہ استقامت کی شرعی حیثیت	۵۳۴	حضرت شیخ محمد صالح حنفی علیہ الرحمہ
۵۹	آسمان علم و حکمت کے روشن ستارے	۵۴۹	شیخ عبدالحمید صاحب مدنی
۶۰	حضرت امام اعظم ابوحنیفہ کی وصیتیں	۵۵۴	علامہ قاضی غلام محمود ہزاروی علیہ الرحمہ
۶۱	امام الامام امام ابوحنیفہ	۵۶۲	محترم خلیل احمد رانا (خانپوال)
۶۲	داتا گنج بخش کی امام اعظم سے عقیدت	۵۶۶	محترم خلیل احمد رانا (خانپوال)
۶۳	حصہ نظم	۵۶۸	مختلف شعراء کا کلام
۶۴	کتابیات	۵۸۱	
۶۵	علامہ راشدی صاحب کی فہرست کتب	۵۸۵	

شجرہ فقہ حنفی



(امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے محدثین تلامذہ کا اجمالی خاکہ بشکل دائرہ)



انوار الباری شرح صحیح البخاری



تاریخ کوفہ

از: صاحبزادہ سید محمد زین العابدین راشدی

مملکت عراق کا مشہور شہر "کوفہ" جو ۷۷ھ میں امیر المؤمنین خلیفۃ المسلمین جانشین مصطفیٰ حضرت سیدنا عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حکم سے جلیل القدر صحابی رسول حضرت سیدنا سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نگرانی میں تعمیر و آباد ہوا تھا۔ کوفہ ممالک اسلامیہ میں ایک خاص اہمیت رکھتا ہے۔

کتاب فتوح البلدان بلاذری میں ذکر "تعمیر الکوفہ" کے تحت یوں لکھا ہے۔

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت سعد بن ابی وقاص کو یہ حکم لکھ بھیجا کہ مسلمانوں کے لیے کوئی دار ہجرت و کاروانسرا بنائے اور اس کے درمیان کوئی سمندر نہ ہو۔ حضرت سعد اس لیے کوفہ آئے اس کی داغ بیل ڈالی اور لوگوں کے لیے مکانات قطع کیے اور قبیلوں کو اپنے اپنے مکان میں اتارا اور وہاں کی (پہلی) مسجد تعمیر کی اور یہ ۷۷ھ کا واقعہ ہے۔

- (۱)۔ امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اہل کوفہ کو "زاس العرب" (عرب کا مغز) کہا۔
- (۲)۔ امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کوفہ والے لوگوں کے سردار ہیں۔
- (۳)۔ امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے کتب میں اہل کوفہ کو اس الاسلام (اسلام کا مغز) لکھا۔

- (۴)۔ امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کوفہ کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا۔ وہ اللہ کا نیزہ ایمان کا خزانہ اور عرب کے سردار ہیں وہ اپنی حدود کی حفاظت کرتے ہیں اور شہر والوں کی مدد کرتے ہیں۔
- (۵)۔ صحابی رسول حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا "کوفہ قبة الاسلام" (اسلام کا قلعہ) ہے۔ لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ کوئی مومن باقی نہ رہے گا مگر یہ کہ وہ کافر میں ہو گیا اس کا دل کوفہ کا مشتاق ہوگا۔

(فتوح البلدان از علامہ بلاذری مطبوعہ مصر ص ۲۸۴-۲۹۷)

علامہ ابوبکر احمد بن محمد ہمدانی المعروف ابن الفقیہ مختصر کتاب البلدان میں "القول فی الکوفہ" کے تحت رقمطراز ہیں۔ حضرت فطر بن خلیفہ نے فرمایا "اہل بدر میں سے ستر صحابہ نے کوفہ میں سکونت اختیار کی۔

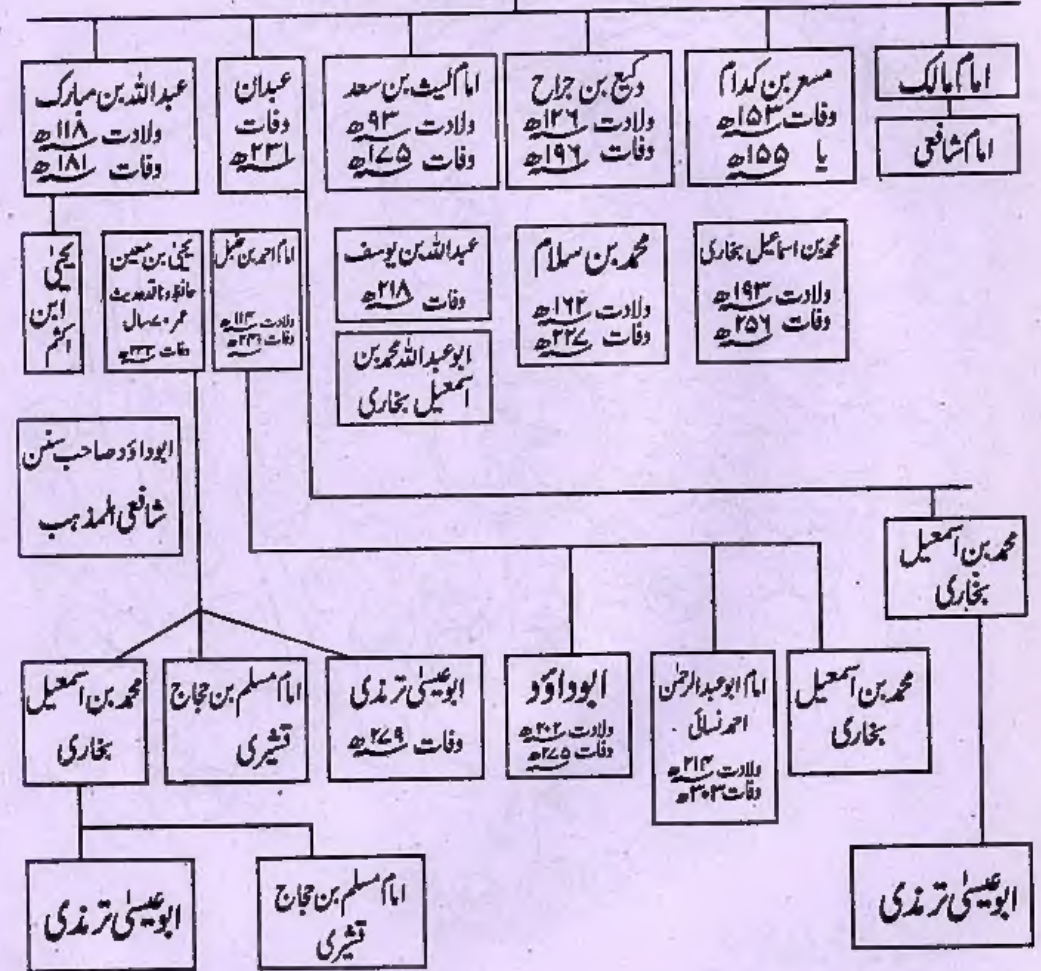
(مختصر کتاب البلدان مطبوعہ لندن ص ۱۶۷)

علامہ ابوعبد اللہ محمد بن نصر مروزی (وفات ۲۹۳ھ) کی کتاب قیام اللیل میں ہے۔

امام نجفی علیہ الرحمۃ نے فرمایا "کوفہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے افضل اصحاب میں سے حضرت علی بن ابی

شجرہ شاگردان حضرت امام اعظم اور علم حدیث میں آپ کے بعض مشہور تلامذہ

امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ولادت ۸۰ھ / وفات ۱۵۰ھ



طالب و عبد اللہ بن مسعود و حذیفہ بن یمان و ابو مسعود انصاری و عمار بن یاسر و براء بن عازب تھے رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ (قیام البیلا ص ۲۸)

شیخ الاسلام علامہ بدر الدین عینی علیہ الرحمۃ (وفات ۸۵۵ھ) اپنی کتاب میں لکھتے ہیں۔

امیر المؤمنین حضرت سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اور ان کے شاگرد و مرید۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اور ان کے شاگردوں کی ایک جماعت اور حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ اور ان کے اکثر شاگرد اور تابعین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے کوفہ اور مصر کو اپنا مسکن بنالیا اور صرف تھوڑے سے مکہ مکرمہ میں باقی رہے۔ اور وہ (اکثر صحابہ) ولایات اور جہاد کے لیے مختلف شہروں میں پھیل گئے اور لوگوں نے ان سے حدیثیں سنیں اور تمام اسلامی شہروں میں ان کے ہاتھوں علم پھیلا۔ (بنایہ شرح ہدایہ جلد اول ص ۲۵۴)

امام کمال الدین ابن ہمام حنفی رحمۃ اللہ علیہ (وفات ۶۸۱ھ) فتح القدر میں لکھتے ہیں۔

صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم شہروں خصوصاً عراق میں پھیل گئے غلی نے اپنی تاریخ میں کہا کہ ایک ہزار پانسو (۱۵۰۰) صحابی رسول کوفہ میں اور چھ سو (۶۰۰) نے قرقسیا (شہر) میں سکونت اختیار کی۔

(فتح القدر شرح ہدایہ جزء اول ص ۹۱ بحوالہ الاقوال الصحیصہ ص ۳۷۴ مطبوعہ

۱۹۱۴ء)

کونسا کوفہ؟ وہی جسے راس العرب راس الاسلام ریح اللہ کنز الایمان، مجمع العرب اور قیۃ الاسلام جیسے اعلیٰ اعزازات و خطابات سے نوازا گیا جو کہ صحابہ کرام و جلیل القدر تابعین کا مسکن تھا۔ اسی کوفہ کی سرزمین ۸۰ھ میں رئیس المجتہدین سید التابعین امام الاولیاء و العلماء حضرت سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پیدا ہوئے جب آنکھ کھولی تو کوفہ دار الحدیث تھا صحابہ و تابعین کا گھر گھر علم حدیث کا دارالعلوم تھا۔ امام ابو حنیفہ نے صحابہ و تابعین خیر القرون جیسے ماحول میں تعلیم و تربیت پائی۔

امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ خلافت میں ایران فتح ہونے پر آپ کے حکم پر رسول کریم کے ماموں حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس شہر کی بنیاد ڈالی۔ بروایت حضرت قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (وفات ۱۸۸ھ) ایک ہزار پچاس (۱۰۵۰) صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم جن میں اصحاب الشجرہ و اصحاب بدر شامل تھے وہاں پر تشریف لاکر مستقل طور پر اقامت گزریں ہو گئے۔

(کتاب الکئی والاسماء بحوالہ سوانح امام اعظم ص ۴)

اور بقول امام احمد بن عبد اللہ علی رحمۃ اللہ علیہ ڈیڑھ ہزار (۱۵۰۰) صحابہ کرام وہاں رہائش رکھتے تھے۔

(شرح نقایہ ملا علی قاری بحوالہ ایضاً)

صحابہ کرام کی اس کثرت کے باعث یہ شہر ایک علمی مرکز کی حیثیت اختیار کر گیا۔

امیر المؤمنین شیر خدا حضرت سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب مسند نشین (خلیفہ چہارم) ہوئے تو کوفہ تشریف لے گئے تو اس وقت ہر سمت و جہت دینی و تبلیغی مراکز موجود تھے۔ اور ان مراکز کا روح پرور اور ایمان افروز سماں دیکھ کر آپ نے حضرت ابن مسعود کے لیے دعائے خیر فرمائی تھی۔ کیونکہ جناب حضرت فاروق کی حسب ہدایت حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس بستی میں دینی علوم کا اتنا زیادہ اہتمام کیا کہ عبد عثمان غنی کے آخری ایام تک تقریباً ۴ ہزار علماء دین تیار ہو چکے تھے۔ (The Sunny path)

صحابہ کرام میں سے ایک ہزار پچاس شخص جن میں ۲۴ چوبیس وہ شخص تھے جو غزوہ بدر میں رسول اللہ ﷺ کے ہم رکاب تھے وہاں کوفہ گئے اور بہتوں نے وہاں سکونت اختیار کر لی۔ اور اس طرح سے کوفہ کا ہر گھر حدیث و روایت کی درس گاہ بن گیا اگرچہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ خلافت میں کوفہ کو ایک سیاسی مرکزی حیثیت حاصل تھی مگر اس شہر کے ایک طبقہ نے یکے بعد دیگرے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور پھر حضرت امام حسین شہید کربلا (رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین) کے ساتھ اولاً و فاداری کے دعوے اور پھر عین وقت پر شرمناک حد تک غداری کی اور اس طبقہ نے وہ مذموم کردار کیا کہ بالخصوص سید الشہداء سیدنا امام حسین شہید کربلا اور ان کے جاثار رفقہ و اہل بیت عظام کو کربلا کے جھلٹے ہوئے ریگزاروں میں جس سنگ دلی اور شقاوت قلبی کے ساتھ خاک و خون میں تر پایا۔

اس کی تلخ یادیں مسلمانان عالم کے دلوں کو گزشتہ تیرہ صدیوں سے خون کے آنسو لانے پر مجبور کر رہی ہیں اور اس گھناؤنے فعل کی وجہ سے کوفہ شہر کو بے وفا کے نام سے یاد کیا گیا۔ جہاں بعد میں ایک عظیم علمی و روحانی و تابخ روزگار شخصیت حضرت امام ابو حنیفہ نے جنم لیا۔ اور ایک بار پھر شریعت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کا مینار نور بن کر ابھرا اور کوفہ پھر علم و عرفان و دین حنیف کا فانوس و قندیل ثابت ہوا۔

وہ بے وفا کوئی لوگ جن کے سبب سے کوفہ کی پیشانی کو داغ دار کیا گیا وہ خود شیعہ کی مستند و معتبر کتب سے مثلاً جلاء العیون سے ثابت ہے کہ وہ شیعیان علی تھے تو پھر ایک فرقہ روافض کے غداری و بے وفائی اور اہل بیت کی دشمنی کے سبب پورے کوفہ کی علمی حیثیت سے انکار نہیں کیا جاسکتا اور پورے کوفہ کو مورد الزام نہیں ٹھہرایا جاسکتا۔ وہ گھناؤنی فعل ایک مخصوص فرقہ سے تعلق رکھتا ہے۔ امام اعظم کے وجود کی برکت سے کوفہ نے رقیۃ الاسلام کی حیثیت اختیار کر لی آپ کے سبب پورے عالم اسلام کی نظر کوفہ کی جانب لگی رہتی تھیں۔ حفاظ حدیث محدثین مجتہدین اور فقہاء کے سبب کوفہ میں پورے عالم اسلام کے طالب علم علم حاصل کرنے کے لیے کوفہ کھینچے چلے آ رہے تھے۔ امام اعظم کوفہ میں تمام علماء و مشائخ میں آفتاب شریعت و طریقت ممتاز و مقدم نظر آتے تھے۔

نگہبان شریعت حضرت نعمان بن ثابت
 حدی خوان طریقت حضرت نعمان بن ثابت
 سراج امت و مشکوٰۃ ملت مشعل قدرت
 مہ چرخ فقاہت حضرت نعمان بن ثابت
 علم بردار سنت حجتہ اللہ آیہ رحمت
 قطعہ رفض و بدعت حضرت نعمان بن ثابت
 ہوئی تدوین علم شرع "تائب" جن کے ہاتھوں سے
 وہ فرزند رسالت حضرت نعمان بن ثابت
 (حفظ تائب)

☆☆☆☆☆

سوانح امام ابوحنیفہ نعمان بن ثابت رحمۃ اللہ علیہ

از: مولانا اختر حسین فیضی (انڈیا)

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی ذات ستودہ صفات کسی تعارف کی محتاج نہیں آپ کا ذکر جمیل رقم کرنا مجھ کم مایہ کے بس کی بات نہیں صرف اس حوصلہ کے ساتھ اس میدان میں کود پڑا کہ آپ کی شخصیت پر لکھنے والوں کی فہرست میں ناچیز بھی شمار کیا جائے اور اس امید کے ساتھ بھی کہ یہ تحریر دنیا میں ذریعہ کامیابی اور آخرت میں نجات کا سبب بنے درج ذیل سطور میں مختصر آپ کی حیات طیبہ پر روشنی ڈالی گئی ہے۔

نام و نسب: کنیت ابوحنیفہ۔ لقب امام اعظم۔ نام نعمان بن ثابت بن زوطی بن ماہ فقیہ کوئی۔

آبائی وطن: وطن سے متعلق متعدد روایتیں منقول ہیں آپ کے دادا زوطی باختلاف روایت کا بل یا بابلی یا انبار یا نساء یا ترمذ کے رہنے والے تھے۔

ولادت: ولادت سے متعلق خود امام اعظم علیہ الرحمۃ والرضوان ارشاد فرماتے ہیں کہ میں ۸۰ھ میں پیدا ہوا اور ۹۴ھ میں حضرت عبداللہ بن انیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فہ میں آئے تو میں نے انہیں دیکھا اور ان سے حدیث سنی اس وقت میں چودہ سال کا تھا انہیں فرماتے ہوئے سنا کہ۔

سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم يقول حبك الشی یعمی ویصم

(مسند ابی حنیفہ شرح لما علی قاری ص ۵۸۴/۵۸۵ مطبوعہ بیروت)

ترجمہ: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا کہ کسی چیز کی محبت تجھ کو اندھا بھی کر دیتی ہے اور بہرہ بھی۔ مناقب موقف اور مناقب کروری میں بھی مذکور ہے کہ حضرت امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ ۸۰ھ میں پیدا ہوئے۔ اور یہی صحیح ہے۔

اسماعیل بن حماد بن ابی حنیفہ (علیہم الرحمہ) فرماتے ہیں کہ ثابت صفری میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ حضرت امیر المومنین نے ثابت اور ان کی ذریت کے لئے دعاء برکت فرمائی، معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی دعاء ہمارے حق میں قبول کر لی۔

(وفیات الاعیان لابن خلکان ج ۵ ص ۳۰۵ مطبوعہ بیروت)

تعلیم و تربیت: آپ ابتداً علم کلام کی طرف مائل تھے اور اس فن میں مہارت تامہ حاصل کی چنانچہ آپ خود فرماتے ہیں کہ میں ابتدائی عمر میں بحث و مناظرہ میں مشغول رہتا تھا اس وقت بصرہ بحث و مباحثہ کا گہوارہ تھا بحث و مناظرہ کے سلسلہ میں مجھے بیس سے زائد مرتبہ بصرہ آنا جانا پڑا تھا۔ خوارج اور خویشیہ سے بحث و مناظرہ کرتا تھا اس وقت علم کلام میرے نزدیک سب سے اعلیٰ اور افضل تھا اور سمجھتا تھا کہ یہ علم اصول دین میں سے ہے اور اس سے دین کی بڑی

خدمت انجام پاتی ہے اسی خیال سے میں ایک مدت تک اسی کو علم دین سمجھ کر دشمنان اسلام سے مقابلہ کرتا رہا پھر سوچا کہ صحابہ کرام اور تابعین عظام دین میں ہم سے زیادہ علم و بصیرت رکھتے تھے اور وہ لوگ کبھی بحث و مباحثہ میں نہیں پڑے بلکہ شرعی امور میں غور و فکر کیا اور فقہی ابواب و مسائل کو اپنی ذہنی و فکری کاوشوں کا محور بنایا۔

کچھ دنوں بعد آپ کی رسائی حضرت امام حماد بن سلیمان تک ہوئی ان کے حلقہ درس میں شامل ہوئے اور خدمت میں رہ کر فقیہ کی تعلیم حاصل کی امام حماد بن سلیمان کی وفات ۱۲۰ھ میں ہوئی۔ اور امام صاحب ان کے انتقال تک ان کے ساتھ رہ کر حصول تعلیم میں مصروف رہے جس کی مدت اٹھارہ سال ہے۔ استاد کے انتقال کے بعد ان کی جگہ پر جلوہ افروز ہوئے اور فقہی تدریس میں مشغول ہو گئے اور نہایت کامیاب اور لائق شاگردوں کی جماعت تیار کی جنہوں نے مذہب حنفی کو بہت فروغ دیا۔ جن میں امام ابو یوسف، امام زفر بن ہذیل، امام محمد بن حسن اور امام حسن بن زیاد بہت مشہور ہیں۔ یوں تو آپ کے تلامذہ کی تعداد کئی ہزار بتائی جاتی ہے جن میں بہت سے اسماء کی ایک فہرست بھی منقول ہے جن کا یہاں درج کرنا طوالت سے خالی نہیں۔

فقہائے اہل بیت: قال الشافعی من اراد ان ینجز فی الفقه فهو عیال ابی حنیفة انه ممن وفق له الفقه هذه رواية حرملة۔ (الخیرات الحسان الفصل الثالث عشر مطبوعہ کراچی)

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ جو شخص فقہ میں عبور حاصل کرنا چاہے وہ ابو حنیفہ کا محتاج ہے کیوں کہ وہ ان میں سے ہیں جنہیں فقہ کا علم دیا گیا۔

حموی نے شرح اشباہ میں امام ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ والرضوان کا یوں تذکرہ فرمایا ہے۔

عبد اللہ بن المبارک (رحمہ اللہ) بقول ان الاثر قد عرف وان احتج الی الراۃ فرای مالک (رحمہ اللہ) وسفیان (رحمہ اللہ) وابی حنیفة (رحمہ اللہ) احسنہم رایاً وارقیم فطنة واغوصہم علی الفقه وهو الفقه الثلاثة۔ (غز عیون البصائر امام احمد بن محمد الحمودی ص ۲۸ مطبوعہ کراچی)

عبداللہ ابن مبارک رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ حدیث شناس تھے اگر رائے اور قیاس کی ضرورت ہو تو مالک، سفیان اور ابو حنیفہ کی رائے معتبر ہے اور ابو حنیفہ ان میں ذہانت کے اعتبار سے احسن و اذوق اور فقہ کے غوطہ زن ہیں۔ اور ان تینوں میں فقہ (یعنی فقہ کے زیادہ جاننے والے) ہیں۔

امام ابن حجر شافعی نے اپنی کتاب میں تحریر فرمایا۔

قال (عبد اللہ) بن المبارک راء یت مسعرافی حلقة ابی حنیفة یساء له ویستفید منه وقال مارایت الفقه منه۔ (الخیرات الحسان)

عبداللہ ابن مبارک نے فرمایا کہ میں نے مسعر کو امام اعظم ابو حنیفہ کے حلقہ درس میں سوالات کرتے اور استفادہ

کرتے دیکھا ہے اور انہوں نے فرمایا کہ میں نے ان سے بڑا کوئی فقیر نہیں دیکھا۔

ابو مطیع فرماتے ہیں کہ میں ایک شب امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی بارگاہ میں کوفہ کی جامع مسجد میں تھا کہ سفیان ثوری، قتیبہ بن حبان، حماد بن سلمہ، جعفر صادق اور دیگر فقہائے کرام تشریف لائے اور حضرت امام رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ گفتگو میں مشغول ہو گئے دوران گفتگو لوگوں نے کہا کہ ہم نے سنا ہے کہ آپ اکثر مسائل میں قیاس سے کام لیتے ہیں۔ صبح سے دوپہر تک اسی موضوع پر بحث ہوتی رہی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے اپنا مذہب ان لوگوں کے سامنے پیش فرمایا کہ پہلے کتاب اللہ پر عمل کرتا ہوں اس کے بعد سنت رسول اللہ پر پھر صحابہ کے ان فیصلوں پر جن پر سب کا اتفاق ہوا اس کے بعد قیاس کرتا ہوں اتنی گفتگو سننے کے بعد لوگوں نے امام صاحب کے ہاتھ اور پاؤں کا بوسہ دیا۔ اور فرمایا آپ سید العلماء ہیں ہماری خطا معاف فرمائیں آپ کے تبحر علمی سے ہم غافل تھے امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا غفر اللہ لنا ولکم اجمعین۔ اللہ تعالیٰ ہماری اور آپ حضرات کی مغفرت فرمائے۔ (المیزان الکبریٰ عبد الوہاب شعرائی ص ۶۳ ترکی)

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ ایک روز امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے دریافت کیا گیا کہ آپ نے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کو دیکھا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ ضرور دیکھا ہے وہ ایسے زبردست عالم تھے کہ اگر وہ تم سے اس ستون کے بارے میں بحث کریں تو دلائل سے سرخ سونا ثابت کر دیں۔

امام بخاری اور امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک روایت نقل کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بالفرض اگر علم آسمان میں ثریا ستارے کے پاس ہو تو اس کو قافرس کے کچھ لوگ حاصل کرتے۔ ابن حجر کی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

انه عليه الصلوة والسلام قال ترفع زينة الدنيا سنة خمسين ومائة۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ۵۰ سالہ میں دنیا کی زینت ختم ہو جائے گی۔

روایات میں مذکور ہے کہ جب ۱۵۰ھ میں حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی وفات ہوئی تو یہ واضح ہو گیا کہ نبی اعظم صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث مذکور میں آپ کے سنہ وفات کی طرف اشارہ فرمایا ہے کیوں کہ بعد وفات وہ حسن و زینت جو ان کے دور میں تھی دنیا سے رخصت ہو گئی۔

آپ کی تابعیت: تابعی وہ خوش بخت انسان ہے جس نے بحالت ایمان کسی صحابی سے ملاقات کی ہو

اور ایمان ہی کی حالت میں وصال بھی ہوا ہو۔ پیچھے ذکر کیا جا چکا کہ حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے ۹۴ھ

میں حضرت عبداللہ بن انیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابی رسول سے ملاقات کی اور ان سے ایک حدیث بھی سماعت فرمائی۔

ثبوت تابعیت کے لئے اتنا ہی کافی ہے۔ روایات سے ثابت ہے کہ آپ نے حضرت انس، حضرت ابن اوفی اور دیگر

صحابہ کرام سے ملاقات کی۔ آپ کے زمانہ مبارک میں بہت سے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین بقیہ حیات تھے اور

ان میں سے اکثر کی ملاقات ثابت ہے۔ تفصیلات کیلئے بڑی کتابوں کی طرف رجوع کریں۔

تقویٰ: حضرت اسد ابن عمرو نے فرمایا کہ آپ نے چالیس سال تک عشاء کے وضو سے نماز فجر ادا کی اور رات میں ایک رکعت میں پورا قرآن پڑھتے۔ خبیث الہی سے جو رونے کی آواز پیدا ہوتی آپ کے پڑوسی سنتے اور رحم کھاتے جس جگہ آپ کی روح مبارکہ نفسِ عنصری سے پرواز کی وہاں آپ نے ستر ہزار مرتبہ قرآن مجید شتم فرمایا۔ حضرت حسن بن علیؑ نے آپ کو غسل دیتے وقت فرمایا کہ اللہ عزوجل آپ کو بخش دے اور آپ پر رحم فرمائے کہ آپ تیس سال روزے سے تھے اور چالیس سال تہائی رات تک بغرض استراحت تکیہ نہیں استعمال کیا۔ (وفیات الاعیان)

آپ بہت حقوق شناس اور نجی تھے۔ مروی ہے کہ جس وقت آپ اہل و عیال کے لیے اخراجات نکالتے اسی انداز سے علماء و مشائخ کے لیے اسی وقت اخراجات علیحدہ فرماتے ان کے درمیان تقسیم کراتے۔

حضرت شفیق بن ابراہیمؒ بھی روایت کرتے ہیں کہ ایک روز امام اعظم کے ساتھ میں کہیں جا رہا تھا اتفاقاً ایک شخص سامنے آتا دکھائی دیا وہ ہم سے چھپنا چاہا ہم لوگ اس کی طرف سے گزرے ابھی وہ سامنے ہی ہوا تھا کہ امام صاحب نے اسے آواز دی اور کہا: ہمیں دیکھ کر راستہ کیوں کاٹ رہے ہو۔ کیوں شرمندہ ہو رہے ہو؟ کیا وجہ ہے؟ اس شخص نے عرض کیا کہ میں نے آپ سے دس ہزار روپے قرض لیے تھے اور ابھی تک اس کی ادائیگی نہیں کر سکا ہوں اور اس وقت جب میں نے آپ کو دیکھا تو شرمندہ ہو کر چھپنے لگا کہ آپ مجھے نہ دیکھ سکیں۔ حضرت امام نے کہا کہ میں نے وہ قرضہ معاف کر دیا اب کوئی شرمندگی نہیں ہونی چاہیے۔ حضرت شفیقؒ بھی کہتے ہیں کہ میں نے دل میں کہا کہ حقیقت میں یہی شخص زاہد اور بامروت انسان ہے۔ (تذکرۃ الاولیاء، از: فرید الدین عطار، مطبوعہ ترکی)

اساتذہ کرام: سراج الانام امام ابوحنیفہ علیہ الرحمہ والرضوان کے اساتذہ کی تعداد چالیس ہزار بتائی جاتی ہے۔ کتاب ”تہذیب الکمل“ میں چھتیس اسماء اساتذہ کی ایک فہرست درج ہے جسے مولانا عبدالحی فرنگی مکی نے عمدۃ الرعیۃ مقدمہ شرح و قادیہ میں نقل کیا ہے وہ فہرست تہذیب کا پیش قارئین ہے۔

(۱) حضرت نافع مولیٰ ابن عمر (۲) موسیٰ بن ابی عائشہ (۳) حماد بن ابی سلیمان (۴) محمد بن شہاب الزہری (۵) عکرمہ مولیٰ ابن عباس (۶) عبدالرحمن بن ہریرہ (۷) ابراہیم بن محمد (۸) جلیلہ مسحیم (۹) قاسم المسعودی (۱۰) عون بن عبداللہ (۱۱) علقمہ بن مرشد (۱۲) علی بن اقر (۱۳) عطاء بن ربیع (۱۴) قابوس بن حنیبل (۱۵) خالد بن علقمہ (۱۶) سعید بن مسروق الثوری (۱۷) سلمہ بن کہیل (۱۸) ساک بن حرب (۱۹) شداد بن عبد الرحمن (۲۰) ربیعہ بن ابی عبدالرحمن (۲۱) ابو جعفر محمد الباقر (۲۲) اسماعیل بن عبدالملک (۲۳) حارث بن عبدالرحمن (۲۴) حسن بن عبداللہ (۲۵) حکم بن عتیبہ (۲۶) طریف بن سفیان العدوی (۲۷) عامر بن سہیم (۲۸) عبدالکریم بن ابی امیہ (۲۹) عطاء بن سائب (۳۰) مجارب بن دثار (۳۱) محمد بن سائب (۳۲) معن بن عبدالرحمن (۳۳) منصور بن

محترم (۳۴) ہشام بن عروہ (۳۵) یحییٰ بن سعید (۳۶) ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم (عمدۃ الرعیۃ مقدمہ شرح و قادیہ عبدالحی فرنگی، ج ۱، ص ۲۳ دہلی)

امام اعظم اور عمل بالحدیث: بعض معاندین اہلسنت و مکرین تقلید یوں ہی مکرین حدیث امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر یہ الزام لگاتے ہیں کہ وہ حدیث رسول پر اپنے قیاس کو ترجیح دیتے ہیں۔ جب کہ حقیقت سے اس کا کچھ تعلق نہیں اس بے جا الزام کی تردید کے لیے ”کتاب سنت خیر الانام“ سے اقتباس کر کے یہ سطور پیش کی جا رہی ہیں حقیقت بین نظر جس جن کے مطالعہ سے ضرور محفوظ ہوں گی۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ایک حدیث مروی ہے کہ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا خرج افرع بین نسائه

کہ حضور ﷺ جس وقت سفر پر تشریف لے جاتے تھے تو اپنی ازواجِ مطہرات میں قرعہ اندازی فرماتے جس کے نام کا قرعہ نکلتا اسے معیت و ہمراہی کا شرف نصیب ہوتا۔

اس حدیث پر حضرت امام اعظم علیہ الرحمہ کا نام لے کر اعتراض کیا گیا ہے کہ امام صاحب نے یہ کہہ کر اس حدیث سے انکار کر دیا کہ قرعہ اندازی اصولاً قمار بازی ہے جو حرام ہے اس لیے اس حدیث کو کیسے صحیح مانا جاسکتا ہے۔

معلوم نہیں انہوں نے امام صاحب کے یہ الفاظ کہاں سے نقل کیے ہیں۔ معتبر اور مشہور کتب میں تو امام صاحب کا یہ قول منقول ہے۔

حکمی ابن المنذر عن ابی حنیفۃ انه جوزھا وقال ھی فی القیاس لاتستقیم ولکننا لترك القیاس فی ذلک للاثار والسنة. (عمدۃ القاری باب هل یقرع فی القیمۃ)

ترجمہ: ابن منذر نے امام ابوحنیفہ سے نقل کیا ہے کہ آپ قرعہ اندازی کو جائز سمجھتے تھے اور کہتے تھے کہ قیاساً تو قرعہ اندازی درست معلوم نہیں ہوتی لیکن ہم قیاس کو آثار اور سنتِ نبوی کے لیے ترک کر رہے ہیں۔

اس کی مزید توضیح کے لیے ذرا مندرجہ ذیل اقتباس پڑھیے۔

وفید صحة القرعة بین النساء وبه استدلال مالک والشافعی واحمد وحیما هیر العلماء فی العمل بالقرعة فی القسم بین الزوجات وفی العتق والوصایا ولقسم ونحو ذلک (قیل) المشهور عن ابی حنیفۃ ابطال القرعة قلت (العینی) لیس المشهور عن ابی حنیفۃ ابطال القرعة وابو حنیفۃ لم یقل کذلک وانما قال القیاس یا باہالانہ تعلیق لا استحقاق بخروج القرعة وذلک قمار ولکن ترکنا القیاس للاثار وللتعامل الظاهر من الدن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی یومنا هذا من غیر نکیہ منکر وانما قال ههنا یفعل تطبیاً لقلوبہن (عمدۃ القاری، حوث الافک)

حدیث کی شرح کرتے ہوئے علامہ عینی لکھتے ہیں۔

کہ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ عورتوں کے درمیان قرعہ اندازی کرنا صحیح ہے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ اور جمہور علماء نے مختلف امور میں قرعہ اندازی کے جواز کے لیے اسی حدیث سے استدلال کیا ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ مشہور یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اس کو باطل سمجھتے ہیں۔ علامہ عینی کہتے ہیں کہ یہ بالکل غلط ہے امام صاحب سے ہرگز یہ مشہور نہیں امام صاحب نے ہرگز ایسا نہیں کہا بلکہ آپ نے یہ کہا ہے کہ قیاس اس سے انکار کرتا ہے کیوں کہ اس میں استحقاق طوطا نہیں بلکہ اس میں کام کو قرعہ نکلنے سے معقول کیا جاتا ہے اور یہ جوا ہے۔ لیکن آثار (یعنی اقوال صحابہ و تابعین) اور عہد رسالت سے آج تک امت کے اس پر عمل پیرا رہنے کے لئے ہم اپنے اس قیاس کو ترک کرتے ہیں۔ حضور ﷺ کا یہ فعل (قرعہ اندازی) ازواج مطہرات کی پاس خاطر کے لیے ہوا کرتا تھا۔

اب آپ پر واضح ہو گیا کہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے قطعاً اس حدیث کو ترک نہیں فرمایا بلکہ اپنے قیاس کو جھٹک دیا کیوں کہ وہ سنت نبوی سے ہم آہنگ نہ تھا۔ امام صاحب نے تو اس الجھن کو بالکل صاف کر کے رکھ دیا کہ اگر کہیں قیاس اور سنت میں تقابل ہو جائے اور تمہیں اپنے قیاس کی دوستی کا کتنا پختہ یقین کیوں نہ ہو۔ اس وقت بھی اپنے قیاس کو چھوڑ دو اور سنت مصطفویٰ پر عمل پیرا ہو جاؤ اسی میں تمہاری فلاح و دارین ہے اور یہی حقیقت حقہ ہے۔

عام طور پر متکرمین سنت کو یہ کہتے سنا جاتا ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ جب کسی حدیث کو اپنے قیاس کے مطابق نہیں پاتے تھے تو حدیث کو ترک کر دیا کرتے اور اپنے قیاس پر عمل کرتے اور اسی چیز کو وہ اپنے لیے ترک سنت کی سند قرار دیتے تھے۔

کیا واقعی امام صاحب اپنے قیاس کے مقابلہ میں اپنے نبی ﷺ کے ارشاد کو ترک کر دیتے تھے؟ یا یہ الزام ہے اور بالکل بے بنیاد اور جھوٹا الزام؟

جس شخص کی فقہ حنفی پر وسیع نظر ہے اس سے تو یہ امر مخفی نہیں کہ ہزاروں مسائل ایسے ہیں جہاں امام صاحب نے اپنے قیاس کو ترک کر کے حدیث پر عمل کیا خواہ وہ حدیث خبر واحد ہو۔ ان کھلے شواہد کے باوجود یہ کہنا کہ امام صاحب حدیث پر قیاس کو ترجیح دیتے تھے۔ بالکل بے بنیاد اتہام ہے۔

اب امام صاحب کے اپنے چند اقوال کا مطالعہ فرمائیے تاکہ پھر کسی مزید شک و شبہ کی گنجائش نہ رہے۔ آپ اپنے طرہ تہجد کو کوجان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

انا استخدا ولا بکتاب اللہ ثم بالسنة ثم بالقضية الصحابة وعمل بما يتفقون عليه فان اختلفوا فسننا حکما علی حکم یجزم لعلہ یؤمن المستلین حتی یتضح المعنی

ترجمہ ہم سب سے پہلے کتب اللہ پر عمل کرتے ہیں اس کے بعد سنت رسول پر اس کے بعد صحابہ کرام کے

فیصلوں پر نظر رکھتے ہیں۔ جن مسائل میں وہ متفق ہوں ان پر عمل کرتے ہیں اور جن میں ان کا (نہیں قرآن یا حدیث نہ ہونے کے باعث) اختلاف ہو۔ وہاں ہم علت حکم کے وجود سے ایک حکم کو دوسرے حکم پر قیاس کرتے ہیں۔ یہاں تک کہ حقیقت واضح ہو جاتی ہے۔

ایک دوسرا قول جو آپ سے مروی ہے اس میں صاف تصریح ہے کہ وہ قیاس پر صرف اس وقت عمل کرتے ہیں جب قرآن و سنت سے اس کا حکم معلوم نہ ہو سکے فرماتے ہیں۔

نحن لا نفیس الا عند الضرورة الشديدة وذلك اننا نظر فی دلیل المسئلة من الكتاب والسنة واقضية الصحابة فان لم نجد دلیلا قسنا حينئذ مسکوتا عنه علی منطوق به (المیزان للشعرانی)

ترجمہ: ہم انتہائی مجبوری کے بغیر اجتہاد نہیں کرتے کسی مسئلہ کی دلیل کے لیے پہلے ہم قرآن و سنت اور صحابہ کے فیصلوں میں غور کرتے ہیں۔ اور اگر کہیں دلیل نہ ملے اس وقت ہم مسئلہ کو جس کا حکم کتاب و سنت میں مذکور نہیں اس مسئلہ پر قیاس کرتے ہیں جس کا حکم مذکور ہے۔

ایسی کھلی اور واضح تصریحات کے بعد بھی کوئی یہ کہنے کی جرأت نہیں کر سکتا ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سنت نبوی کی موجودگی میں اپنے قیاس پر عمل کرتے تھے آپ کا یہ ارشاد سنئے یقیناً تقویٰ ایمانی کا باعث ہوگا۔

وكان بقول ماجاء عن رسول الله ﷺ فعلى الراى والعين بابى وامى وليس لنا مخالفة ترجمہ: آپ کہا کرتے تھے کہ جو چیز رسول اللہ ﷺ سے ہمیں پہنچے وہ ہمارے سر اور آنکھوں پر ہے میرے ماں باپ حضور ﷺ پر قربان ہوں اور ہماری یہ مجال نہیں کہ ہم حضور ﷺ کے کسی فرمان کی مخالفت کریں۔ (سنت خیر الانام از جٹس پیر کرم شاہ از ہری علیہ الرحمۃ المعنوی ص ۱۸۱)

یہ وہ اقوال ہیں جن کی روشنی میں آپ خود ہی فیصلہ کر سکتے ہیں کہ منکرین تقلید سنت کا یہ دعویٰ کرنا کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اپنے قیاس کو سنت مصطفیٰ پر ترجیح دیتے تھے کہاں تک صحیح اور درست قرار دیا جاسکتا ہے۔

تصانیف: زمانہ تابعین میں تصنیف و تالیف کا کوئی مستقل رواج نہیں تھا لوگ حفاظ اور اپنی یادداشت سے استفادہ کرتے۔ فقہی ترتیب پر تصنیف و تالیف کا باقاعدہ اہتمام دوسری صدی ہجری سے ہوا کچھ علماء نے کتابیں لکھیں۔ امام اعظم علیہ الرحمۃ نے کوفہ میں تدوین فقہ کے لیے اپنے تلامذہ کو لے کر مجلس فقہی قائم کی۔ شاگردوں کو احادیث اور فقہ کا اہلکرایا۔ تلامذہ نے اسے اپنے حلقوں میں روایت کی اس لیے یہ روایتیں ان کی طرف منسوب ہو گئیں۔

حقیقت میں ان کے تلامذہ کی طرف منسوب کتابیں امام صاحب ہی کی تصنیفات ہیں پھر بھی کچھ کتابیں آپ کے نام باقی رہ گئیں وہ یہ ہیں: (۱) الفقه الاکبر (۲) رساله الی البسنی (۳) العالم والمعلم (۴) الرد علی القدریہ

تلامذہ: شاگردان امام اعظم بے شمار ہیں وہ حضرات جنہیں درجہ اجتہاد حاصل ہے ان میں سے چند اسماء گرامی پیش خدمت ہیں۔

(۱) حضرت امام ابو یوسف (۲) حضرت محمد بن حسن شیبانی (۳) حضرت امام زفر (۴) حضرت حسن بن زیاد (۵) حضرت ابو مطیع بلخی (۶) حضرت وکیع (۷) حضرت عبداللہ بن مبارک استاد حضرت امام بخاری (۸) ذکر یا ابن زائدہ (۹) حفص بن غیاث نخعی (۱۰) داؤد طائی رئیس الصوفیہ (۱۱) یوسف بن خالد سمیعی (۱۲) اسد بن عمر (۱۳) نوح بن مریم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔

وصال: آپ کے سند وصال میں اختلاف ہے ایک روایت میں ہے کہ شعبان ۱۵۷ھ میں وصال ہوا دوسری میں روایت ہے رجب ۱۵۷ھ کی ہے اور تیسری ۱۵۳ھ کی بھی ملتی ہے کہ آپ بغداد کے قید خانہ میں جاں بحق ہوئے اور کہا جاتا ہے کہ جیل خانہ میں وفات نہیں ہوئی بلکہ آپ کو زہر کا پیادیا گیا۔ اور آپ نے پینے سے اعراض کیا اور فرمایا کہ مجھے قتل پر آمادہ نہ کرو۔ اس کے بعد آپ کے منہ میں جبرائیل اندھا گیا۔ اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ منصور کی بارگاہ میں تھے اور وہیں وفات ہوئی حسن بن عمارہ نے نماز جنازہ پڑھائی۔ پچاس ہزار افراد نے نماز میں شرکت کی۔ منصور نے آپ کی قبر پر جا کر نماز پڑھی۔ آپ کی قبر انور بغداد میں اعظمیہ کے عداقہ میں مرجع خلافت ہے لوگ قبر کی زیارت کرتے اور برکت حاصل کرتے ہیں۔

مذہب حنفی کی مقبولیت: حنفی مذہب کوفہ میں پیدا ہوا امام اعظم ابو حنیفہ کی وفات کے بعد علماء نے اسے بغداد میں پڑھنا پڑھایا۔ اور وہیں سے اس کی عام اشاعت ہوئی ابتدا عراق کے مختلف شہروں میں پھیل۔ پھر دنیا کے دور دراز شہروں اور ملکوں میں اس کی اشاعت ہوئی۔ اور تھوڑے ہی عرصہ میں بغداد، مصر، شام، بلخ، بخارہ، فرغانہ۔ فارس۔ ہندوستان۔ سندھ اور یمن کے اطراف و جوانب میں پھیل گیا۔

مختلف ممالک کے اولیاء کرام نے جو مجاہدہ کے اعتبار سے ثابت قدم اور میدان مشاہدہ کے شہسوار تھے مذہب حنفی کی پیروی کی جیسے ابراہیم بن ادھم، شفیق بلخی، معروف کرخی، یزید بسطامی، فضیل بن عیاض۔ داؤد طائی، ابو حامد غفاری، خلف بن ایوب، عبداللہ بن مبارک، وکیع ابن جراح، ابو بکر وراق، حکیم ترمذی، حکیم ابوالقاسم سمرقندی، ابوسلیمان دارانی، یحییٰ ابن معاذ رازی۔

سلاسل طریقت کا ایک جم غفیر مذہب حنفی کا پیرو ہے اہل طریقت کے چند اسماء گرامی پیش خدمت ہیں۔ مولانا روم۔ شیخ فرید الدین عطار۔ حکیم سنائی غزنوی، شیخ علی جویری معروف بہ داتا گنج بخش، شیخ زین الدین ابی تائبادی، امیر قوم سمجھانی، امیر حسنی، خواجہ معین الدین چشتی، مخدوم اشرف جہانگیر سمنانی وغیرہ۔ عظیم المرتبت محدثین نے بھی آپ کے مذہب کی تقلید کی ہے جیسے وکیع بن جراح اور یحییٰ ابن معاذ۔

جمہور فقہاء اور متکلمین جو آفتاب ہدایت اور ماہتاب روایت شمار کیے جاتے ہیں انہوں نے بھی امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب کو اختیار کیا جن کا تذکرہ طوالت کے خوف سے چھوڑ دیا جاتا ہے۔

قدیم و جدید معتد فقہاء بھی آپ کے مذہب کی طرف گئے ہیں۔ اور شیوخ معتزلہ جو قوت جدل و استدلال میں ماہر تھے انہوں نے بھی فروعات دین میں آپ کی تقلید کو پسند کیا۔ اور خاکساری کے ساتھ آپ سے استفادہ کیا۔ چنانچہ حافظ وقار اللہ اور مطرزی وغیرہ کی تالیفات اس پر بطور ثبوت پیش کی جاسکتی ہیں۔ عرفاء فقہاء روسا اور عامرہ مسلمین کا طبقہ آپ کا قبیح ہے جن کے افراد اکثر ممالک میں بکھرے ہوئے ہیں اور تمام لوگ آپ کی نیک نامی کے معترف ہیں۔



سراج الامة امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

از: مولانا رجب علی صاحب (کراچی)

جو قوم اپنے محسنوں کے نقوش پا سے اپنے دل و دماغ کو جلانہ بخشے ان کی راہوں پر چلنے سے صرف نظر کرے ان کی پاکیزہ زندگیوں سے اکتساب فیض نہ کرے انہیں بھول جانے کی حماقت میں مبتلا ہو وہ بہت جلد صفحہ ہستی سے حرف غلط کی طرح مٹ جاتی ہے۔ جن بزرگوں نے ہمیں اسلام کی تبلیغ و تشریح کی راہیں سمجھائیں اپنے علم و عمل سے نیکیوں کے فروغ کے طریقے سکھائے ایسے جلیل القدر صہبائے علم کی تعلیمات کو ہم کرنا ہماری ہی زندگی کے لیے آپ حیات کا کام دے گی اور اس میں کوتاہی ہم قاتل کا درجہ رکھتی ہے۔

انہیں مقدس نفوس میں سراج الامة امام الائمة رئیس المتکلمین وبلدة المجتہدین استاذ المحمدين شمس الفقهاء بدر الاولیاء جامع شریعت نقیب طریقت امام اعظم **ابو حنیفہ نعمان بن ثابت** رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں جن کی ولادت ۸۰ھ میں ہوئی جن کے بارے میں شیخ الاسلام علامہ علاؤ الدین حصکلی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔

ان ابا حنیفة النعمان من اعظم معجزات المصطفیٰ بعد القرآن (روح المعانی جلد ۱)

بے شک امام ابو حنیفہ قرآن کے بعد مصطفیٰ ﷺ کے اعظم معجزات میں سے ہیں۔ اسی طرح مشہور محدث حافظ ابو نعیم بن عبد اللہ اپنی کتاب ”الحلیہ“ میں یہ حدیث نقل فرما کر لکھتے ہیں کہ اس سے مراد امام اعظم ابو حنیفہ ہیں۔

لو کان العلم بالشریاء لتناولہ رجال من ابناء قاریہ

ترجمہ: اگر علم شریاء تک پہنچ جائے تو قاریہ کے جوان مردوں میں سے ایک مرد ضرور اس تک پہنچ جائے گا۔
قیوم زمانی حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سرہندی قدس سرہ الربانی اپنے مکتوبات میں فرماتے ہیں۔
کہ علم فقہ میں امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ صاحب خانہ ہیں اور باقی ائمہ ان کے حیل و خوشہ چیں ہیں باوجود غلبہ ابو حنیفہ پر کاربند ہونے کے امام شافعی سے ذاتی محبت رکھتا ہوں اور بعض اعمال نافلہ میں ان کی تقلید بھی کر لیتا ہوں مگر کیا کروں کہ دیگر ائمہ کرام باوجود علم و کمال تقویٰ کے امام ابو حنیفہ کے سامنے طفل کتب نظر آتے ہیں نیز حضرت مجدد فرماتے ہیں کہ حضرت خواجہ محمد پارسا علیہ الرحمۃ نے فصول سنیہ میں تحریر فرمایا ہے کہ جناب عیسیٰ علیہ السلام جب نزول فرمائیں گے تو وہ بھی امام ابو حنیفہ کے مذہب کے مطابق عمل فرمائیں گے یعنی حضرت روح اللہ کا اجتہاد امام ابو حنیفہ کے اجتہاد کے موافق ہوگا۔ تکلف و تعصب کی آمیزش کے بغیر کہا جائے گا کہ نورانیت مذہب صاحبان حنفی کشف و شہود کی نظر میں ایک عظیم الشان سمندر ہے اور باقی مذاہب اس کے بالقابل نہر و

حوض ہیں۔ حضرت خواجہ بن معصوب کہتے ہیں کہ کعبہ کے اندر چار اماموں نے پورا قرآن ختم کیا ہے ایک حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ دوسرے حضرت تمیم داری رضی اللہ تعالیٰ عنہ تیسرے سعید بن جبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور چوتھے امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

امام اعظم کا دور وہ مبارک دور تھا کہ جس میں حضور سرور کائنات ﷺ کے جمال جہاں تاب سے جو آنکھیں منور ہو کر صحابیت کے بلند مقام پر فائز ہوئیں ابھی اس جہاں آب گل میں موجود تھیں علماء و محدثین فرماتے ہیں کہ امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو سات صحابہ کرام کی زیارت کا شرف حاصل ہوا اور ان سے بے شمار حدیثیں سماعت فرمائیں ان صحابہ کرام کے اسماء یہ ہیں: سیدنا انس بن مالک، سیدنا عبد اللہ بن جبر، الزبیری، سیدنا جابر بن عبد اللہ، سیدنا معقل بن یسار، سیدنا داؤد بن الاسقع، سیدنا عبد اللہ بن انس، سیدنا عبد اللہ بن اوفی، نیز علامہ سیوطی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ امام اعظم کے زمانہ میں ان صحابہ کرام کے علاوہ بھی کثیر تعداد میں مختلف شہروں میں صحابہ کرام موجود تھے۔

نوٹ: بعض معاندین نے یہ سمجھا کہ آپ نے سات صحابہ کرام سے ملاقات کی اس لیے وہ حضرات کہتے ہیں کہ امام اعظم کو صرف سات حدیثیں یاد تھیں۔ (انشاء اللہ العظیم اس کی تشریح آگے مضمون میں آئے گی) محققین کے نزدیک یہ بات ثابت ہے کہ امام اعظم نے جن صحابہ کرام کی زیارت فرمائی ان سے احادیث بھی روایت کی ہیں۔

آپ کے اسم گرامی کی تشریح: علامہ ابن حجر کی شافعی علیہ الرحمۃ آپ کے اسم گرامی (نعمان) کی تشریح بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ نعمان اس خون کو کہتے ہیں جس پر بدن کا تمام ڈھانچہ قائم ہوتا ہے اور اس کے ذریعہ جسم کی پوری مشینری کام کرتی ہے امام اعظم علیہ الرحمۃ کی ذات گرامی بھی دستور اسلام کے لیے محور اور عبادات و معاملات کے تمام احکام کے لیے روح کی مثل ہے نیز فرماتے ہیں کہ نعمان کا معنی سرخ خوشبودار گھاس کے بھی آتے ہیں چنانچہ آپ کے اجتہاد اور استنباط سے بھی فقہ اسلامی اطراف عالم میں مہک اٹھی (الخیرات الحسان)

ایک شبہ کا ازالہ: بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ شاید آپ کی صاحبزادی کا نام حنیفہ تھا اس لیے آپ نے یہ کنیت اختیار کی ہے یہ بات بالکل لغو ہے بلکہ آپ کی کنیت ابو حنیفہ کا مطلب یہ ہے کہ صاحب ملت حنیفہ اور اس کا مفہوم یہ ہے کہ ادا یا باطلہ سے اعراض کر کے دین حق کو اختیار کرنے والا امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ ابتدائی اور ضروری تعلیم دین حاصل کرنے کے بعد تجارت کی طرف متوجہ ہوئے ایک دن اسی سلسلہ میں بازار جارہے تھے راستے میں امام شعبی سے ملاقات ہوئی انہوں نے آپ کے چہرے پر ذہانت اور فطانت کے آثار دیکھے تو آپ کو بلایا اور پوچھا کہا جارہے ہو آپ نے جواباً کہا بغرض تجارت بازار جارہا ہوں امام شعبی نے آپ کو ترغیب دی کہ علماء کی صحبت اختیار کرو کیونکہ میں تمہارے چہرے پر علم و فضل کے روشن آثار دیکھ رہا ہوں علاوہ ازیں آپ کے سوانح نگاروں

نے کچھ وجوہات اور بھی بیان فرمائی ہیں جس کے بعد آپ توجہ کے ساتھ تحصیل علم میں مشغول ہو گئے آپ نے بے شمار علماء محدثین کرام سے تلمذ فرمایا ان میں سے بعض صحابہ کرام تابعین بھی شامل ہیں آپ کے اس تذہ کی تعداد بہت کثیر ہے ان میں نمایاں حضرت انس بن مالک، عبداللہ بن اوفی، صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابو سفیان سعدی حماد بن سلیمان، عطاء ابن ربیع جیسے تابعی جمہیر و مشاہیر ہیں اور ان حضرات سے آپ نے سب سے زیادہ استفادہ کیا کیونکہ آپ بے حد ذہین و ذریک تھے اس لیے آپ نے اجتہاد و استنباط کے ایسے ذریعے اصول مقرر فرمائے جن کی وجہ سے آپ کا مسلک دوسرے ائمہ کرام کے مسلک کے مقابلے میں سب سے زیادہ عقل و آگہی کے قریب انتہائی عقائد اور مزاج رسالت کی سب سے زیادہ رعایت کرنے والا ہے۔ چنانچہ کتاب اللہ کی رعایت سب نبوی ﷺ کی موافقت اور اتباع صحابہ کا سب سے زیادہ عصر اگر کسی مسلک میں پایا جاتا ہے تو وہ فقہ حنفی ہے کیونکہ اللہ عز و جل نے آپ کو بے شمار وہی اور کسی خصوصیات سے نوازا تھا۔ علم و حکمت میں دیکھیں تو وہ ایک بحر ناپید کنار زہد و تقویٰ کے لحاظ سے دیکھیں تو نادر و روزگار فراست و فطانت کے اعتبار سے پرکھیں تو ایک عظیم روشن مینار استنباط مسائل اور فقہات کے لحاظ سے دیکھیں تو اعمش اور سفیان ثوری، ابن عیینہ بھی ان سے سوال پوچھتے نظر آتے ہیں۔

امام اعظم کو بے شمار ایسے محاسن و فضائل حاصل تھے جن کی وجہ سے آپ اپنے معاصرین اور بعد کے آئمہ اور مجتہدین سے ممتاز اور فائق نظر آتے ہیں آپ نہ صرف فقیہ اعظم بلکہ مجتہد مطلق تھے اور امام المتکلمین اور استاذ المحدثین بھی تھے حافظ الحدیث حضرت عبداللہ بن مبارک مروزی علیہ الرحمۃ جن کو تمام اکابر ابن و اصغرین و اجلہ نقادین حدیث نے ثقت حجتہ فقہہ امام عصری الا فاق قرار دیا ہے فرماتے ہیں میں نے کوفہ پہنچ کر لوگوں سے دریافت کیا کہ یہاں سب سے بڑھ کر فقہ کا ماہر کون ہے؟ اس شہر میں سب سے بڑھ کر حدیث کا عالم کون ہے؟ اس شہر میں سب سے بڑھ کر زاہد و متقی کون ہے؟ تو لوگوں نے میرے ان سوالات کے جواب میں کہا امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (مناقب امام اعظم از علامہ سیوطی علیہ الرحمۃ)

امام اعظم کی فقہی بصیرت، علمی جلالت، محدثانہ ثقاہت، مسائل کے استخراج میں فہم و فراست پر روشنی ڈالی جائے تو ایک مستقل تصنیف کی ضرورت ہے اس مختصر مقالہ میں اس کا احصا ممکن نہیں لہذا آپ کے ہم عصر علماء اور جمہیر و مشاہیر تابعین کے اقوال ذریں جو آپ کی علمی عظمت پر آج بھی شاہد ہیں قارئین کی خدمت میں پیش کر رہے ہیں تاکہ قارئین پر واضح ہو جائے کہ آپ کو باری تعالیٰ نے کیسی جوہر طبع عطا فرمائی تھی۔

امام شافعی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ تمام علماء فقہ میں امام ابو حنیفہ کے پروردہ ہیں امام ابو حنیفہ ان لوگوں میں سے تھے جن کو فتنہ میں موافقت حق عطا کی گئی۔ (بحوالہ تاریخ بغداد)

ابن عیینہ، عبداللہ بن مبارک سے نقل کرتے ہیں کہ ابو حنیفہ اللہ تعالیٰ کی نشانیوں میں سے ایک نشانی ہیں۔ (تاریخ بغداد)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پوتے حضرت قاسم علیہ الرحمۃ کہہ کرتے تھے کہ امام اعظم علیہ الرحمۃ کی مجلس سے فیض رساں اور کوئی مجلس نہیں۔ مصر بن کد ام علیہ الرحمۃ کہا کرتے تھے کہ کوفہ میں مجھے دو آدمیوں پر رشک آتا ہے ابو حنیفہ پر ان کی فقہ کی وجہ سے اور حسن بن صالح علیہ الرحمۃ پر ان کے زہد کی وجہ سے۔

اسرائیل کا قول ہے کہ نعمان بن ثابت سب سے زیادہ حدیث و فقہ جاننے والے تھے۔ (تاریخ بغداد)

امام اعظم کے معاصر حضرت زید بن ہارون علیہ الرحمۃ کہتے ہیں میں نے ایک ہزار استادان علم حدیث و فقہ سے علم حاصل کیا مگر وہ اللہ سب سے زیادہ عالم حدیث اور ماہر فقہ اور کامل متقی امام ابو حنیفہ کو پایا۔ (الخیرات الاحسان)

محدث کبیر حضرت اعمش تابعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے امام اعظم سے چند مسائل دریافت کیے امام صاحب نے حدیثوں سے جواب دیا تو اس پر حضرت اعمش نے فرمایا اے گروہ فقہاء اتم طبیب ہوا اور ہم لوگ یعنی محدثین عطار کہ راویوں کے نام اور الفاظ پہچانتے ہیں اور آپ لوگ احادیث کے معنی و مفہوم کو بھی جانتے ہیں۔ (مناقب امام اعظم)

سید العرفاء حضرت ابو علی دقاق علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ میں نے شریعت کا علم ابو القاسم نضر آبادی سے انہوں نے حضرت شبلی سے انہوں نے سہری سقطی سے انہوں نے معروف کرخی سے انہوں نے داؤد طائی سے انہوں نے امام اعظم ابو حنیفہ سے حاصل کیا۔ (تاریخ بغداد)

امام اعظم کے ذہین شاگرد امام ابو یوسف کا قول ہے کہ امام ابو حنیفہ سے بڑھ کر حدیث کے معانی اور فقہی نکات جاننے والا کوئی شخص نہیں دیکھا۔ (الخیرات الاحسان)

علاؤ اللہ بن سیدنا علی بن جویری داتا گنج بخش علیہ الرحمۃ اپنی شہرہ آفاق کتاب ”کشف المحجوب“ میں یہ حکایت نقل فرماتے ہیں کہ حضرت یحییٰ بن معاذ رازی علیہ الرحمۃ کہتے ہیں کہ میں نے خواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی اور عرض کیا کہ آقا صلی اللہ علیہ وسلم میں آپ کو کہاں تلاش کروں فرمایا ”عند علم ابی حنیفہ“ علم ابو حنیفہ کے نزدیک۔ اسی کتاب میں حضرت داتا گنج بخش علیہ الرحمۃ اپنا خواب بیان فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ موذن رسول صلی اللہ علیہ وسلم حضرت بلال حبشی رضی اللہ عنہ کے مزار اقدس کے سرہانے سو رہا تھا کہ میں نے خواب میں خود کو مکہ معظمہ میں دیکھا اسی وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ہوئی کہ آپ باب بنی شیبہ سے تشریف لارہے ہیں اور ایک معمر بزرگ کو اپنے پہلو میں اس طرح لے رکھا ہے جس طرح بچوں کو شفقت سے لیتے ہیں میں فرط محبت میں دوڑا اور ایک ساتھ حضور

صلی اللہ علیہ وسلم کے پائے اقدس کو چومنے لگا میں سوچ رہا تھا کہ یہ معمر بزرگ کون ہیں؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم میرے دل کے اس خیال پر مطلع ہوئے

فرمانے لگے یہ تمہارے شہر کے لوگوں کا امام ہے یعنی ابوحنیفہ (رضی اللہ عنہ)۔ اس خواب کو دیکھنے کے بعد میرا یہ خیال قوی ہو گیا کہ امام اعظم اُن پاک ہستیوں میں سے ہیں جو اوصاف طبع سے فانی اور احکام شرع کے ساتھ باقی وقائم ہیں کیونکہ ان کے چلانے والے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ اگر وہ خود چلتے تو باقی الصفت ہوتے اور باقی الصفت یہ خطی ہوتا ہے یا مصیب۔ اور جب امام اعظم کے قائم حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں تو فانی الصفت ہوئے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت بقا سے قائم ہوئے اور جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے خطا محال ہے تو جو آپ کے چلانے سے چل رہا ہے اور اپنی صفت فنا کر کے آپ کی صفت سے قائم ہے تو اس سے بھی خطا نہیں ہو سکتی۔

یہی وجہ ہے کہ آپ کے وضع کردہ اصول و قوانین کو امت محمدیہ کی اکثریت خط قبول کیا اور اعزاز و افتخار کے ساتھ فقہ حنفی کے مقلد ہوئے اور آپ کا مسلک ان ممالک میں پہنچا جہاں آپ کے مسلک کے سوا کوئی نہیں پہنچا۔ جیسے ہند و پاکستان، روم، ترکی، ماوراء النہر وغیرہ۔ آج دنیا میں دو ٹکٹ سے زیادہ مسلمانوں کی آبادی فقہ حنفی کے مطابق ہی اپنی عبادت و معاملات کو انجام دے رہی ہے۔

بڑے بڑے محدثین و محققین علماء کرام کے علاوہ صوفیائے عظام صالحین اولیاء کبار نے بھی آپ کے مسلک کو اختیار کیا اور اپنے علاقوں میں آپ کے مسلک کی ترویج و اشاعت میں ایک اہم کردار ادا کیا ان اولیاء کا ملین میں سر فہرست یہ ہیں۔

حضرت ابراہیم بن ادھم بلخی، حضرت شفیق بلخی، حضرت حبیب عجمی، حضرت معروف کرخی، حضرت یزید بسطامی، حضرت سری سقطی، حضرت شیخ شبلہ، حضرت عبداللہ بن مبارک، حضرت داؤد طائی، حضرت ابوالحسن خرقانی، حضرت علی اجویری داتا گنج بخش، حضرت خواجہ خواجگان غریب نواز چشتی رضی اللہ عنہم۔

عبادت و ریاضت: آپ کی عبادت و ریاضت کا جو صلہ علماء غیر حنفی نے بیان کیا ہے کہ وہ اتنا حیرت انگیز ہے کہ آج اس تن آسانی کے دور میں اس کا تصور بھی کرنا محال نظر آتا ہے فضل بن وکیل کہتے ہیں کہ میں نے تابعین میں امام ابوحنیفہ کی طرح کسی شخص کو ہڈت خشوع سے نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا دعا مانگتے وقت آپ کا چہرہ خوفِ خداوندی سے زرد ہو جاتا تھا اور کثرتِ عبادت کی وجہ سے آپ کا بدن کسی مالتورہ مشک کی طرح مر جھایا ہوا معلوم ہوتا تھا۔ ایک بار آپ نے رات کی نماز میں قرآن کریم کی آیت مبارکہ **بَلِ السَّاعَةِ مَوْعِدُهُمُ السَّاعَةِ** اُدھی و امر کی تلاوت فرمائی پھر اس کی قرأت سے آپ پر ایسا کیف طاری ہوا کہ بار بار اسی آیت کو دہراتے رہے یہاں تک کہ موزن نے صبح کی اذان کہہ دی۔ (الخیرات الحسان)

امام اعظم کا پدری مادری نسب نامہ اور اہلبیت سے رشتہ داریاں

از: مولانا علی احمد سندیلوی صاحب (لاہور)

امام اعظم ابوحنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کون ہیں؟

۱۔ بشارت نبی اکرم ﷺ

۲۔ دعائے علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

۳۔ رسول اللہ ﷺ کے نواسے امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی پوتی کے بیٹے۔

۴۔ حضرت علی اور حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی پر پوتی کے بیٹے۔

۵۔ ابوالائمہ حضرت امام زین العابدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سگے نواسے۔

۶۔ حضرت امام باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بھائی اور پوتی کے شوہر

۷۔ حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے چھوٹے زاد اور داماد

۸۔ حضرت امام موسیٰ کاظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بہنوئی اور سہمی اس لیے کہ آپ کی والدہ ماجدہ حضرت

خدیجہ صغریٰ رحمۃ اللہ علیہا امام زین العابدین رحمۃ اللہ علیہ کی بیٹی ہیں۔ (۱)

امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیٹی فاطمہ مسکین رحمۃ اللہ علیہا آپ کی زوجہ محترمہ ہیں۔ (۲) ان کے

علاوہ بھی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی اولاد سے کئی شہزادوں کا نکاح کئی سیدزادیوں سے ہوا (۳) مثلاً حضرت شاہ

محمد عثمان کا نکاح بی بی خاتون اکبر بنت سید عبدالرزاق سے ہوا (۴)۔ شاہ عبدالقادر کا نکاح بی بی ہاجرہ بنت سید محی

الدین شامی سے ہوا (۵)۔ شیخ نظام الدین کا نکاح عظمیٰ خاتون بنت سید سلطان قدس سے ہوا (۶)۔ شیخ نصیر

الدین کا نکاح سیدہ ہاجرہ بنت حضرت امیر حسینی سادات سے ہوا (۷)۔ شیخ صفی الدین کا نکاح بی بی اکبری

خاتون بنت مخدوم جہاں گشت سید جلال الدین بخاری سے ہوا (۸)۔ حضرت عبدالحمید کا نکاح بی بی حلیمہ بنت

سید عبدالباہا ولد پیر بابا سید علی ترمذی سے ہوا (۹)۔ حضرت شیخ حافظ برخوردار کا نکاح سید شفیق احمد برادر کبیر الدین

شاہ دولہ گجراتی کی دختر سیدہ قمر النساء سے ہوا (۱۰)۔ حضرت شیخ رحمت اللہ بن حافظ برخوردار کا پہلا نکاح سیدہ

فاطمہ بنت سید احمد آنوالہ سے (۱۱)۔ اور دوسرا نکاح سیدہ بی بی انوار خاتون بنت سید یوسف علی ابن سید قمر علی بن

سید عابد حسین بن سید نیاز علی بن سید عظمت علی بن سید ظہور احمد بن سید فقیر احمد شاہ بن سید یحییٰ بن سید موسیٰ ابن

حضرت امام تقی سے ہوا (۱۲)۔ حافظ برخوردار کے والد ماجد حضرت شیخ محمد حیات عرف شیخ کبیر گجراتی کا نکاح

سیدہ نیاز بی بی بنت سید احمد بن سید قادر علی بن سید محمد اسحاق بن سید محمد غیاث الدین بن سید محمد بن سید محمود عالم بن

سید یوسف بن سید جمال بخاری میر سرخ سے ہوا (۱۳)۔ اور ان کے بطن سے حافظ برخوردار پیدا ہوئے۔ شاہ نعمت کا نکاح سید علی شاہ انوالہ والے کی دختر سیدہ عجیب النساء سے ہوا (۱۴)۔ شاہ محمد حسن مؤلف توارخ آئینہ تصوف کا پہلا نکاح سیدہ مریم بنت سید اکبر بن سید زاہد بن سید امام الدین سید نظام علی بن سید غفران شاہ بن سید اعظم احمد بن سید نبی احمد بن سید برہان الدین بن سید حلیم الدین بن سید ظہور احمد بن سید کریم حسین بن سید قربان علی ابن تاج الدین بن عبد الرزاق بن حضرت محبوب سبحانی سید عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ سے ہوا (۱۵)۔ انکا دوسرا نکاح سیدہ انجوبہ خاتون بنت سید نصرت علی خان منصب دار بدخشان سے ہوا (۱۶)۔ شیخ فخر الدین عراقی والد ماجد حضرت شرف الدین بوعلی قلندر کا نکاح سید السادات حضرت نعمت اللہ ہمدانی کرمانی کی ہمیشہ حافظہ جمال خاتون رحمۃ اللہ علیہا سے ہوا (۱۷)۔ جن کے بطن سے حضرت شیخ شرف الدین بوعلی قلندر عالم وجود میں آئے (۱۸)۔ سید السادات حضرت نعمت اللہ ہمدانی حضرت بوعلی قلندر کے ہاں مومن تھے (۱۹)۔ اگر صرف امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی اولاد سے ان صاحبزادوں کے اسماء تحریر کئے جائیں جن کا نکاح سیدزادوں سے ہوا تو ایک مبسوط کتاب مرتب ہو جائے۔ فقہ حنفی میں مذکورہ بالا رشتہ داریوں سے جو سید کفو پر روشنی پڑتی ہے اس سے اہل علم بخوبی آگاہ ہیں۔

جہاں بعض لوگ اپنے حسب و نسب پر فخر کرتے ہیں۔ حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ وہ ہیں جن پر حسب و نسب فخر کرتا ہے۔ اس کا مطلب یہ نہیں کہ آپ کے اجداد میں سے کسی پر غلامی طاری ہوئی یا آپ کسی معموں خاندان سے تعلق رکھتے ہیں۔ بلکہ دنیاوی اور دینی نقطہ نگاہ سے بھی آپ کا خاندان ہمیشہ علم و فضل میں ممتاز چل آ رہا ہے۔ والد کی طرف سے آپ کا تعلق شاہان غم سے تھا اور والدہ کی طرف سے خاندان نبوت کے چشم و چراغ تھے۔ اصل بزرگی آپ کو صوم و عمل، تقویٰ و پرہیزگاری کے ذریعہ حاصل ہوئی جس کی وجہ سے کروڑوں علماء و فضلاء مشائخ طریقت اور لاکھوں آئمہ سادات نے گردن اطاعت آپ کے سامنے جھکا دی، بشیر حسین ناظم نے کیا خوب کہا

بس اک تقویٰ ہے معیار مجد عند اللہ
کوئی نہیں ہے مگر کسی نسب کے سبب
تیرے عدو ہیں گرفتار غم قیامت تک
ہے کوئی غپ کے سبب کوئی الخطب کے سبب

۱۲ رجب ۱۴۱۲ھ / ۱۹ جنوری ۱۹۹۱ء

مرتب علی احمد سند بلوی

بروز اتوار بعد از نماز عشاء ساڑھے آٹھ بجے

حوالجات (۱)۔ شجرہ طیبہ ص ۲۸/۹ جمال الدین احمد مطبوعہ حتی آفست پریس کراچی۔ نسب نامہ رسول انام۔ ص ۶۳/۱۰۸ پیر غلام دنگیر نامی مطبوعہ اتحاد پریس لاہور۔ اشجار الاخیاری توارخ الکبار ص ۱۰۱/۲۹۔ از مولانا محمد عبید اللہ جانفد ناشر مکتبہ نقیبہ جانفد اسیہ، شیر و شکر ص ۱۶/۱۷ پیر غلام دنگیر نامی ناشر مرکزی مجلس امام اعظم لاہور۔ توارخ آئینہ تصوف ص ۴۷۔ محمد حسن مطبوعہ لاہور آرٹ پریس۔ مرآۃ شرح مشکوٰۃ ج ۹۔ ترجمہ اکمال ص ۱۰۳ مفتی احمد یار خان نعیمی ناشر نعیمی کتب خانہ گجرات۔

(۲)۔ شجرہ طیبہ ص ۲۸/۷ نسب نامہ رسول انام ص ۶۳/۱۰۸ شیر و شکر ص ۱۶۔ توارخ آئینہ تصوف ص ۴۷/۲۸۰۔ اشجار الاخیاری ص ۱۰۱/۳۹ مرآۃ شرح مشکوٰۃ ج ۸ ترجمہ اکمال ص ۱۰۳۔

(۳)۔ توارخ آئینہ تصوف ص ۲۸۴

(۴)۔ ایضاً صفحہ ۲۸۶۔

(۵)۔ ایضاً صفحہ ۲۸۷۔

(۶)۔ ایضاً صفحہ ۲۸۷۔

(۷)۔ ایضاً صفحہ ۲۸۷۔

(۸)۔ ایضاً صفحہ ۲۸۸۔

(۹)۔ ایضاً صفحہ ۲۹۲۔ (۱۰)۔ ایضاً صفحہ ۲۹۳۔ (۱۱)۔ ایضاً صفحہ ۲۹۳۔ (۱۲)۔ ایضاً ص ۲۹۴

(۱۳)۔ ایضاً ص ۲۹۳۔ (۱۴)۔ ایضاً ص ۲۹۴۔ (۱۵)۔ ایضاً ص ۲۹۵۔ (۱۶)۔ ایضاً ص ۲۹۵

(۱۷)۔ مفتاح الغیب ص ۱۳۔ اردو شرح دیوان حضرت بوعلی شاہ قلندر رپانی پتی مؤلف شیخ عطاء محمد

نظمی۔ (۱۸)۔ ایضاً ص ۱۴۔ (۱۹)۔ ایضاً ص ۱۲۸

☆☆☆☆☆

الامام الائمہ امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت بحیثیت امام سلاسل صوفیاء کرام

از۔ مولانا علی احمد سندیلوی صاحب

حضرت سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جس طرح فقہاء و محدثین کے امام ہیں۔ اسی طرح صوفیاء کرام کے بھی امام ہیں۔ حضرت مخدوم الاولیاء سید علی بن عثمان المعروف داتا گنج بخش لاہوری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں ”و منهم امام امامان ومقتدای سنن شرف فقہا وعز علماء ابو حنیفہ نعمان بن ثابت الخزار رضی اللہ عنہ وی را اندر مجاہدت و عبادت قدم درست بودہ است واندر اصول این طریقت شانی عظیم داشت۔ (۱)

ترجمہ۔ اور صوفیاء میں سے اہلسنت و جماعت کے مقتداء اور پیشوا اور اماموں کے امام اشرف فقہاء اور علمائے محدثین میں باعث عزت و احترام تھے۔ تبع تابعین میں آپ کا بہت بلند مقام تھا مجاہدہ اور عبادت میں آپ نہایت ثابت قدم اور طریقت کے اصول میں نہایت اونچی شان کے مالک تھے۔ اور لکھتے ہیں۔

”وی استار بسیار کس بود از مشایخ چون ابراہیم ادہم و فضیل ابن عیاض و داؤد طائی و بشر حافی۔

ترجمہ: آپ مشائخ طریقت کے بہت بزرگوں کے استاذ تھے۔ جن میں سے حضرت ابراہیم بن ادہم اور فضیل بن عیاض اور داؤد طائی و بشر حافی وغیرہ بھی تھے۔

☆...☆...☆

سلاسل مشائخ الی امام الائمہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ

- ☆ سلسلہ داؤدویہ حنفیہ: حضرت داؤد طائی عن ابی حنیفہ رحمۃ اللہ علیہما۔
- ☆ سلسلہ عیاضیہ حنفیہ: حضرت قاضی فضیل بن عیاض عن امام الائمہ ابی حنیفہ رحمۃ اللہ علیہما۔
- ☆ سلسلہ حافیہ حنفیہ: حضرت بشر حافی عن امام الائمہ ابی حنیفہ رحمۃ اللہ علیہما۔
- ☆ سلسلہ واحدیہ حنفیہ: حضرت خواجہ عبدالواحد بن زید عن امام الائمہ ابی حنیفہ رحمۃ اللہ علیہما۔
- ☆ سلسلہ مبارکیہ حنفیہ: حضرت عبداللہ بن مبارک عن امام الائمہ ابی حنیفہ رحمۃ اللہ علیہما۔
- ☆ سلسلہ ابراہیمیہ ثوریہ حنفیہ: حضرت خواجہ ابراہیم بن ادہم عن امام سفیان ثوری عن امام ابی حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ۔ (۵)

☆ سلسلہ حمادویہ حنفیہ: حضرت حماد بن ابی حنیفہ وہ اپنے والد ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہما۔

☆ سلسلہ یوسفیہ حنفیہ: حضرت امام ابو یوسف عن امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہما۔

☆ سلسلہ محمدیہ حنفیہ: حضرت امام محمد عن امام اعظم رحمۃ اللہ علیہما۔

☆ سلسلہ شافعیہ حنفیہ: حضرت امام شافعی عن حضرت امام محمد عن امام اعظم رحمۃ اللہ علیہما۔

☆ سلسلہ حنبلیہ حنفیہ: امام احمد بن حنبل عن امام ابو یوسف عن امام اعظم رحمۃ اللہ علیہما۔

☆ سلسلہ حنبلیہ شافعیہ محمدیہ یوسفیہ حنفیہ: حضرت امام احمد بن حنبل، امام شافعی سے وہ امام محمد

سے وہ امام ابو یوسف سے وہ امام اعظم ابو حنیفہ سے رحمۃ اللہ علیہما۔

☆ سلسلہ ثوریہ حنفیہ: حضرت ابو الحسن ثوری حضرت خواجہ جنید بغدادی سے وہ حضرت

سری سقطی سے وہ بشر بن الحارث الحافی سے وہ حضرت فضیل بن عیاض سے وہ امام الائمہ ابو حنیفہ سے رضی اللہ

عنہم۔

☆ سلسلہ جنیدیہ کرخیہ حنفیہ: حضرت جنید بغدادی، حضرت سری سقطی سے وہ حضرت معروف

کرخی سے وہ حضرت داؤد طائی سے وہ امام الائمہ امام ابو حنیفہ سے رحمۃ اللہ علیہما۔

☆ سلسلہ خضرویہ حنفیہ: حضرت خواجہ خضرویہ حاتم اسم سے وہ حضرت خواجہ ابراہیم ادہم سے وہ امام

اعظم ابو حنیفہ سے رحمۃ اللہ علیہما۔

☆ سلسلہ ادہمیہ عیاضیہ حنفیہ: حضرت ابراہیم ادہم، حضرت فضیل بن عیاض سے وہ امام اعظم

سے

☆ سلسلہ ادہمیہ ثوریہ حنفیہ: حضرت ابراہیم ادہم۔ امام ثوری سے وہ امام اعظم سے رحمۃ اللہ

علیہما۔

☆ سلسلہ حلاجیہ حنفیہ: حضرت خواجہ منصور حلاج، جنید بغدادی سے (۶) وہ امام اپنے حضرت

ماموں سری سقطی سے وہ حضرت بشر حافی سے وہ حضرت فضیل بن عیاض سے وہ حضرت عبدالواحد بن زید سے

(۷) وہ امام الائمہ امام اعظم سے

☆ سلسلہ طاؤسیہ حنفیہ: حضرت شیخ ابوالخیر اقبال حبشی طاؤس، شیخ موصل آلینا سے وہ شیخ عبداللہ محمد بن

سعدان سے وہ حضرت امام اطائفہ جنید بغدادی سے وہ اپنی سابقہ اسناد کے ساتھ امام الائمہ امام اعظم سے

☆ سلسلہ ججویریہ، جنیدیہ حنفیہ: حضرت علی ججویری المعروف بہ داتا گنج بخش لاہوری۔ حضرت خواجہ

ابوالفضل بن حسن خلی سے وہ حضرت شیخ علی حصرکی سے وہ حضرت شیخ ابوبکر شبلی سے وہ حضرت سید اطائفہ جنید

بغدادی سے وہ اپنے ماموں حضرت سری سقطی سے وہ حضرت معروف کرخی سے وہ حضرت داؤد طائی سے وہ

امام الائمہ امام اعظم ابو حنیفہ سے (۸)

سلسلہ ہجویری قشیریہ حنفیہ: حضرت سید علی ہجویری، حضرت شیخ عبدالکریم ابوالقاسم قشیری سے وہ شیخ ابوالقاسم نصیر آبادی سے وہ شیخ ابوبکر شبلی سے وہ سید الطائفہ حضرت جنید بغدادی (۹) سے وہ اپنی سابقہ اسناد کے ساتھ امام الائمہ امام اعظم ابوحنیفہ سے

☆ سلسلہ ہجویریہ خرقانیہ حنفیہ: امام علی ہجویری لاہوری حضرت ابوالحسن خرقانی سے وہ ابوالمظفر طوسی سے وہ ابویزید اشجی سے وہ شیخ محمد مغربی سے وہ سلطان العارفین ابویزید طیفی زبیطی سے وہ شفیق بلخی سے وہ ابراہیم بن ادہم سے وہ امام الائمہ امام اعظم سے

☆ سلسلہ ہجویریہ خیریہ جنیدیہ حنفیہ: حضرت سید علی ہجویری ثم لاہوری حضرت ابوسعید بن ابی الخیر سے وہ ابوالفضل سرخی سے وہ ابوالنصر سراج سے وہ ابو محمد مرتضیٰ اور ابو جعفر خلدی سے وہ دونوں سید الطائفہ جنید بغدادی سے وہ بائنا وہ امام اعظم ابوحنیفہ سے

ح۔ محمد مرتضیٰ، ابراہیم بن ادہم سے وہ امام اعظم ابوحنیفہ سے (۱۰) حضرت علی بن عثمان ہجویری لاہوری شیخ ابوالقاسم الجرجانی سے وہ شیخ ابوعثمان سے وہ شیخ ابوالحسن صالح دیوری سے وہ شیخ مشاود یوری سے وہ سید الطائفہ جنید بغدادی سے وہ اپنی سابقہ اسناد کے ساتھ امام اعظم ابوحنیفہ سے

☆ سلسلہ جرجانیہ حنفیہ: شیخ ابوالقاسم الجرجانی، شیخ ابوعثمان سے وہ شیخ ابوعلی کاتب سے وہ شیخ ابو علی رودباری سے وہ سید الطائفہ جنید بغدادی سے وہ اپنی سابقہ سندوں کے ساتھ امام الائمہ امام اعظم رضی اللہ عنہ۔

☆ سلسلہ رودباریہ حنفیہ: شیخ ابوعلی رودباری، مشاود یوری سے وہ سید الطائفہ جنید بغدادی سے وہ اپنی سابقہ سندوں کے ساتھ امام اعظم سے

☆ سلسلہ ہجویریہ حنفیہ: حضرت سید علی بن عثمان ہجویری ثم لاہوری۔ حضرت شیخ ابوسعید بن ابی الخیر سے وہ شیخ عبدالرحمن سلمیٰ سے وہ سید الطائفہ جنید بغدادی سے وہ اپنی سابقہ سندوں کے ساتھ امام الائمہ امام اعظم سے

☆ سلسلہ سلمیہ حنفیہ: شیخ عبدالرحمن سلمیٰ، ابوالقاسم نصیر آبادی سے وہ ابراہیم بن محمد حمویہ سے وہ ابوبکر شبلی سے وہ جنید بغدادی سے وہ اپنی سابقہ سندوں کے ساتھ امام الائمہ امام اعظم سے رحمۃ اللہ علیہم اجمعین۔

☆ سلسلہ ابراہیمیہ حمویہ حنفیہ: ابراہیم بن محمد بن حمویہ ابوعلی رودباری سے وہ سید الطائفہ جنید بغدادی سے وہ بائنا وہ امام اعظم سے

☆ سلسلہ ابراہیمیہ طاہریہ حنفیہ: ابراہیم بن محمد بن حمویہ، ابوبکر بن طاہر سے وہ عبداللہ بن

حارث طائی سے وہ ابوبکر شبلی سے وہ سید الطائفہ سے

☆ سلسلہ قادریہ جنیدیہ حنفیہ: امام سید عبدالقادر جیلانی بانی سلسلہ قادریہ، امام ابوسعید مبارک بن علی الخزومی سے وہ ابوالحسن بن محمد بن یوسف قرشی سے وہ ابوالفرح یوسف الطرطوسی سے وہ ابوالفضل عبدالواحد سے وہ اپنے والد شیخ عبدالعزیز اشجی سے وہ ابوبکر محمد بن دلف شبلی سے وہ سید الطائفہ جنید بغدادی سے وہ اپنی سابقہ سندوں کے ساتھ امام الائمہ امام اعظم رضی اللہ عنہ سے

☆ سلسلہ قادریہ ہنکاریہ جنیدیہ حنفیہ: امام شیخ سید عبدالقادر جیلانی، شیخ ابوسعید بن مبارک الخزومی سے وہ ابوالحسن ہنکاری غزنوی سے وہ ابویوسف طرطوسی سے وہ شیخ عبدالعزیز یمنی سے وہ شیخ رحیم الدین عیاض سے وہ شیخ ابوبکر شبلی سے وہ سید الطائفہ جنید بغدادی سے وہ اپنی اسناد کے ساتھ امام الائمہ امام اعظم سے

☆ سلسلہ قادریہ ہمدانیہ حنفیہ: امام شیخ سید عبدالقادر جیلانی، یوسف بن ابوبہر الہمدانی سے وہ ابوعلی القارمندی سے وہ ابوالقاسم جرجانی سے وہ ابوعثمان مغربی سے وہ ابوعلی الکاتب سے وہ ابوعلی رودباری سے وہ سید الطائفہ جنید بغدادی سے وہ اپنی سابقہ سندوں کے ساتھ امام الائمہ امام اعظم سے

☆ سلسلہ قادریہ حنبلیہ حنفیہ: حضرت شیخ الاسلام امام عبدالقادر جیلانی، مبارک بن علی الخزومی سے وہ ابو جعفر عبداللہ بن عیسیٰ سے وہ ابی لیلیٰ القرا سے وہ ابی عبداللہ الحسن ابن عیسیٰ بن مروان بن حامد سے وہ عبداللہ بن بطلۃ الحکیری سے وہ ابوعبدالعزیز بن غلام الحکام سے وہ ابوبکر المروزی سے وہ حرب الکرمانی سے اور حنبل اور صالح اور عبداللہ سے وہ تمام سیدنا امام احمد بن حنبل سے وہ محدث کبیر یحییٰ قطان سے وہ حفص ابن غیاث سے وہ امام الائمہ امام اعظم نعمان بن ثابت سے

☆ سلسلہ قادریہ خطابیہ حنبلیہ حنفیہ: شیخ الاسلام سید عبدالقادر جیلانی، ابوالخطاب محفوظ بن الخطاب الکنوکی سے اور ابوالوفا علی بن عقیل البغدادی سے وہ دونوں امام ابی اللیلیٰ القراء سے بسندہ السابق امام احمد بن حنبل سے وہ اپنی اسناد کے ساتھ امام اعظم ابوحنیفہ سے

☆ سلسلہ حنبلیہ قطانیہ حنفیہ: امام احمد بن حنبل یحییٰ قطان سے وہ امام الائمہ امام اعظم سے

☆ سلسلہ حنبلیہ اسیدیہ حنفیہ: امام احمد بن حنبل یحییٰ قطان سے وہ اسید بن عمرو سے وہ امام الائمہ امام اعظم سے

☆ سلسلہ حنبلیہ مبارکیہ حنفیہ: امام احمد بن حنبل عبداللہ بن مبارک سے وہ امام الائمہ امام اعظم سے

☆ سلسلہ حنبلیہ شافعیہ مالکیہ حنفیہ: امام احمد بن حنبل، امام شافعی اور امام مالک سے وہ دونوں

امام الائمہ امام اعظم

ح۔ امام احمد امام شافعی سے وہ امام مالک سے وہ امام الائمہ امام اعظم

☆ سلسلہ حنبلیہ عاصمیہ حنفیہ: امام احمد عاصم بن ضحاک بن مخلد سے وہ امام اعظم

☆ سلسلہ حنبلیہ مکیہ حنفیہ: امام احمد امام مکی سے وہ ابن ابراہیم سے وہ امام اعظم

سلسلہ حنبلیہ ادربیسیہ کوفیہ: امام احمد امام عبد اللہ بن ادریس کوفی سے وہ امام اعظم

سلسلہ حمویہ جنیدیہ حنفیہ: حضرت شیخ عبد اللہ بن حموی۔ شیخ ابو علی سے وہ شیخ ابو

محمد رویم سے وہ سید الطائفہ جنید بغدادی سے وہ اپنی سابقہ سندوں کے ساتھ امام اعظم

سلسلہ انصاریہ حنفیہ: خواجہ عبد اللہ انصاری۔ خواجہ ابو الحسن خرقانی سے وہ شیخ محمد حریری سے وہ خواجہ

جنید بغدادی (۱۱) سے وہ اپنی سابقہ اسناد کے ساتھ امام اعظم

سلسلہ جامیہ حنفیہ: قدوة الاسلام خواجہ احمد جام، خواجہ ابو سعید مخزومی سے وہ خواجہ ابو الفضل بن حسن

سرخسی سے وہ خواجہ ابو نصر سراج طوسی سے وہ خواجہ ابو محمد وٹش سے وہ سید الطائفہ جنید بغدادی (۱۲) سے وہ اپنی

سابقہ اسناد کے ساتھ امام اعظم ابو حنیفہ

سلسلہ رفاعیہ حنفیہ: سیدنا احمد کبیر رفاعی، شیخ علاء الدین علی واسطی سے وہ شیخ ابو الفضل سے وہ شیخ

ابو علی غلام سے وہ شیخ ابو الباز باری سے وہ شیخ علی الحجی سے وہ ابو بکر شبلی سے وہ جنید بغدادی سے وہ اپنی اسانید کے

ساتھ امام اعظم ابو حنیفہ

☆ سلسلہ مغربیہ حنفیہ: حضرت شیخ ابو مدین شعیب مغربی بانی سلسلہ مغربیہ۔ شیخ ابو نصر مسعود مغربی

سے وہ شیخ فقیہ ابو الحسن علی بن حرازم سے وہ شیخ ابو بکر محافری سے وہ حجة الاسلام امام غزالی سے وہ شیخ الحرمین

ابو المعالی عبد المالک کی سے وہ ابو محمد عبد اللہ الجوی سے وہ شیخ ابو طالب کی (مؤلف قوت القلوب) سے وہ شیخ

ابو بکر شبلی سے وہ سید الطائفہ جنید بغدادی (۱۳) سے وہ اپنی سابقہ اسناد کے ساتھ امام الائمہ امام اعظم سے رحمۃ اللہ

علیہم

سلسلہ لیویہ حنفیہ: حضرت شیخ احمد لیوی پیر ترکستان بانی سلسلہ لیویہ۔ حضرت خواجہ یوسف ہمدانی

سے وہ شیخ ابو علی فارمدی سے وہ جنید بغدادی (۱۴) سے وہ اپنی سابقہ اسناد کے ساتھ امام الائمہ امام اعظم ابو

حنیفہ سے رحمۃ اللہ علیہم

سلسلہ رسوقیہ حنفیہ: سید ابراہیم برحان الدین رسوقی بانی سلسلہ رسوقیہ، شیخ شریف عبد السلام بن

ثیث سے وہ شیخ ابو القری مغربی سے وہ ابو ایوب ساریہ سے وہ شیخ عبد الجلیل تلمسانی سے وہ شیخ ابو الفضل

جوہری سے وہ شیخ ابو عبد اللہ حسین جوہری سے وہ شیخ ابو الحسن نوری سے وہ خواجہ سری سقطی سے وہ شیخ معروف

کرنی (۱۵) سے وہ داؤد طائی سے وہ امام الائمہ امام اعظم ابو حنیفہ

سلسلہ بدریہ حنفیہ: حضرت شیخ بدر الدین عمر شاوی، شیخ ابو العباس احمد حریشی سے وہ شیخ علی ابن خلیل

مرزی سے وہ شیخ ابو عبد اللہ محمد مغربی تلمسانی سے وہ شیخ شہاب الدین احمد زاہد سے وہ شیخ علان واسطی سے وہ شیخ

فضالت دہلی سے وہ شیخ ابو علی ترکمانی سے وہ شیخ عبود برازی سے وہ شیخ ابو العطاء نفیس عجمی سے وہ شیخ ابو بکر شبلی

(۱۶) سے وہ سید الطائفہ جنید بغدادی سے وہ اپنی پہلی سندوں کے ساتھ امام اعظم ابو حنیفہ

سلسلہ خوازمیہ کبریہ حنفیہ: حضرت سید میر حسن خوازی، شیخ نجم الدین کبری سے وہ شیخ ابو عمیل

قیصری سے وہ شیخ محمد زمان سے وہ شیخ داؤد بن محمد خادم الفقراء سے وہ شیخ ابو العباس بن ادریس سے وہ شیخ ابو

القاسم بن رمضان سے وہ شیخ ابو یعقوب طبری سے وہ شیخ ابو عبد اللہ عثمان کی سے وہ شیخ ابو یعقوب ہر جوہری سے

وہ شیخ ابو یعقوب سوی سے وہ شیخ عبد الواحد بن زید سے وہ امام الائمہ امام اعظم ابو حنیفہ (۱۷)

سلسلہ زاہدیہ حنفیہ: حضرت خواجہ بدر الدین زاہد۔ خواجہ فخر الدین زاہد سے وہ خواجہ محمد صدر الدین

روزبان سے وہ خواجہ ابو القاسم عبد الکریم خطیب سے وہ خواجہ ابو بکر محمد خطیب قریشی سے وہ خواجہ ابو اسحاق گاوردی

سے وہ خواجہ حسین بازیری سے وہ خواجہ ابو عبد اللہ محمد بن الخسیف سے وہ خواجہ ابو محمد رومی سے وہ سید الطائفہ خواجہ

جنید بغدادی سے وہ اپنی سابقہ اسناد کے ساتھ امام الائمہ امام اعظم ابو حنیفہ (۱۸)

سلسلہ عطاریہ حنفیہ: حضرت شیخ فرید الدین عطار بانی سلسلہ عطاریہ (مؤلف تذکرۃ الاولیاء) شیخ

برہان الدین ابو محمد صنعا ہمدانی سے وہ سید ابو الرضا فضل الدین حسینی سے وہ سید والدین ابو الصمصام حسینی سے وہ

سید ابو القاسم بن رمضان سے وہ شیخ ابو یعقوب طبری سے وہ شیخ ابو عبد اللہ عثمان کی سے وہ شیخ ابو یعقوب ہر جوہری

سے وہ شیخ ابو یعقوب سوی سے وہ عبد الواحد بن زید سے (۱۹)۔ وہ امام الائمہ امام اعظم ابو حنیفہ

سلسلہ صفوریہ حنفیہ: شیخ صفی الدین اسحاق اردبیلی بانی سلسلہ، شیخ زاہد گیلانی سے وہ سید جلال الدین

تمریزی سے وہ شیخ شہاب الدین ابہری سے وہ شیخ رکن الدین سجاسی سے وہ شیخ قطب الدین ابہری سے (۲۰)

وہ شیخ ضیاء الدین ابو نجیب سہروردی سے وہ شیخ وجیہ الدین ابو حفص بن عموبہ طوسی سے وہ خواجہ عبد اللہ حنیف سے

وہ خواجہ احمد دینوری سے وہ خواجہ علوم شاہ دینوری سے وہ خواجہ جنید بغدادی (۲۱)۔ وہ اپنی سابقہ اسناد کے ساتھ

امام الائمہ امام اعظم ابو حنیفہ سے رحمۃ اللہ علیہم

سلسلہ حلویہ حنفیہ: حضرت شیخ محمد حلوی بانی سلسلہ شیخ محمد عاصم سیراتی سے وہ شیخ سلطان الدین احمد

سے وہ شیخ بابا کمال حیدر سے وہ شیخ نجم الدین کبری سے وہ شیخ عمار بن یاسر مرہسی سے وہ شیخ ابو نجیب

سہروردی سے وہ شیخ حجت الاسلام امام غزالی سے وہ شیخ ابوبکر نساج سے وہ شیخ ابوالقاسم گورگانی سے وہ شیخ عثمان مغربی سے وہ شیخ ابوعلی کاتب سے وہ شیخ علی رود باری سے وہ خواجہ جنید بغدادی (۲۲) سے وہ اپنی اسناد کے ساتھ امام الائمہ امام اعظم ابوحنیفہ سے

سلسلہ نقشبندیہ حنفیہ:- حضرت خواجہ بہاء الدین بانی سلسلہ نقشبندیہ شیخ خواجہ سید امیر کلال سے وہ خواجہ محمد بابائے ساسی سے وہ خواجہ علی لاثقی سے وہ خواجہ محمود ابوالخیر فخنوی سے وہ خواجہ عبدالحق عجد وانی سے وہ خواجہ یوسف حمدانی سے وہ خواجہ یوعلی فارمدی سے وہ خواجہ ابوالقاسم گورگانی سے وہ شیخ عثمان مغربی سے وہ شیخ ابوعلی کاتب سے وہ یوعلی رود باری سے وہ خواجہ جنید بغدادی (۲۳) سے وہ اپنی سابقہ اسناد کے ساتھ حضرت امام الائمہ امام اعظم ابوحنیفہ سے رحمۃ اللہ علیہم اجمعین۔

ح۔ شیخ عثمان مغربی خواجہ جنید بغدادی سے باسنادہ الی امام اعظم ابوحنیفہ سے (۲۴)۔

سلسلہ عالیہ سہروردیہ حنفیہ:- حضرت شہاب الدین سہروردی بانی سلسلہ سہروردیہ حضرت ضیاء الدین ابوالحبیب سہروردی سے وہ قطب الدین سہروردی سے وہ محمد بن عبد اللہ سے وہ حضرت احمد سے وہ حضرت ابوبکر نساج سے وہ حضرت ابوالقاسم سے وہ حضرت ابوعثمان سے وہ حضرت یوعلی کاتب سے وہ حضرت علی رود باری سے وہ حضرت ممشاد سے وہ حضرت جنید بغدادی (۲۵) سے وہ اپنی سابقہ اسناد کے ساتھ امام الائمہ امام اعظم سے

سلسلہ عالیہ شہابیہ حنفیہ:- امام الطریقہ شیخ شہاب الدین سہروردی ۶۳۳ھ شیخ ضیاء الدین سے وہ وجہ الدین سے وہ شیخ انخی فرج زنجانی سے وہ ابوالاساس نہاوندی سے وہ عبد اللہ بن خفیف سے وہ شیخ ادہم سے وہ خواجہ جنید بغدادی (۲۶) سے وہ اپنی اسناد کے ساتھ امام اعظم سے

سلسلہ عالیہ چشتیہ حنفیہ:- حضرت خواجہ ابوالاحمد ابدال بانی سلسلہ چشتیہ حضرت شیخ ابواسحاق شامی سے وہ خواجہ ممشاد علودینوری سے وہ خواجہ امین الدین ابوبیرہ بھری سے وہ شیخ حذیفہ مرعش سے وہ شیخ ابراہیم بن ادہم سے وہ خواجہ فضیل بن عیاض سے وہ خواجہ عبدالواحد بن زید سے (۲۷) وہ امام الائمہ امام اعظم ابوحنیفہ سے رحمۃ اللہ علیہم اجمعین۔

پھر ہر سلسلہ کی بے شمار شاخیں ہیں۔ مثلاً صفویہ شیخ صفی الدین۔ مدارییہ شیخ بدیع الدین شاہ مدار سے، قلندر یہ غزالیہ، کیمروییہ، امدادیہ حاجی امداد اللہ سے، توکلیہ، توکل شاہ سے، قادریہ اکبریہ، قادریہ شیرازیہ، قادریہ قمیصیہ، کبرویہ، رومیہ، قلندریہ، فردوسیہ، ہمدانیہ، شعاریہ، رضویہ، حقیر چشتیہ صابریہ، چشتیہ نظامیہ، سلیمانہ، شمس، مہریہ، مخدومیہ، حمزہ شانی، قلندر شانی، غزالیہ، عیدروس، شاذلیہ، مجددیہ، جما، غنیہ، غفوریہ، صدیقیہ، سراجیہ،

سنوسیہ، حیدریہ، شہبازیہ قاسم شانی، محمود شانی، بھولا شانی، دولاشانی وغیرہ سینکڑوں سلسلوں کے اولیاء اللہ سلسلہ حنفیہ سے نسبت رکھتے ہیں۔

سلسلہ حنفیہ، رسول اللہ ﷺ تک

☆ سلسلہ حنفیہ امیہ: امام اعظم ابوحنیفہ حماد بن ابی سلیمان سے وہ حکم بن عتبہ اور منصور اور اعمرش سے وہ تینوں امام ابراہیم بن یزید بن قیس بن اسود النخعی سے وہ ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ بنت صدیق اکبر رضی اللہ عنہا سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

☆ سلسلہ حنفیہ امیہ صدیقیہ:- ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اپنے والد ماجد سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

☆ سلسلہ حنفیہ مسعودیہ:- امام الائمہ امام اعظم ابوحنیفہ، حضرت ابراہیم نخعی سے وہ حضرت علقمہ بن قیس سے وہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

☆ سلسلہ حنفیہ علویہ:- امام اعظم ابوحنیفہ، حضرت ابراہیم نخعی سے وہ حضرت علقمہ بن قیس سے وہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

☆ سلسلہ حنفیہ ابن عمریہ:- حضرت امام اعظم ابوحنیفہ عامر بن شراحیل شععی سے وہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

☆ سلسلہ حنفیہ مسعودیہ علویہ:- امام اعظم ابوحنیفہ سلیمان الثیبانی اور سلمہ اور سعید بن مسروق سے اور وہ تینوں امام شعبی سے وہ علقمہ بن قیس سے وہ حضرت عبد اللہ بن مسعود اور حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہما سے وہ دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

☆ سلسلہ حنفیہ قاسمیہ مسعودیہ:- حضرت امام اعظم ابوحنیفہ قاسم بن عبد الرحمن سے وہ اپنے والد عبد الرحمن سے وہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

☆ سلسلہ حنفیہ معنیہ مسعودیہ:- امام اعظم ابوحنیفہ معن بن عبد الرحمن سے وہ اپنے والد عبد الرحمن سے وہ اپنے والد عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

☆ سلسلہ حنفیہ عونہ مسعودیہ:- امام اعظم ابوحنیفہ عون ابن عبد اللہ سے وہ عبیدہ اللہ سے وہ عبد اللہ سے وہ اپنے والد عبد اللہ بن عتقہ سے وہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

☆ سلسلہ حنفیہ فاروقیہ علویہ:- حضرت امام اعظم ابوحنیفہ ابی اسحاق السبیحی سے وہ عمر

وہ بن میمون سے وہ حضرت فاروق اعظم اور حضرت علی بن ابی طالب اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

☆ سلسلہ حنفیہ فاروقیہ عثمانیہ مسعودیہ، علویہ درواییہ: امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ، حضرت ابراہیم الخثعمی سے وہ اسود بن یزید سے وہ حضرت فاروق اعظم عمر ابن الخطاب سے اور حضرت عثمان ذوالنورین اور حضرت اسد اللہ علی بن ابی طالب اور حضرت ابودرداء سے وہ چاروں حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

☆ سلسلہ حنفیہ فاروقیہ مسعودیہ معاذیہ حذیفیہ: حضرت امام اعظم ابوحنیفہ حضرت ابراہیم الخثعمی سے وہ اسود ابن یزید سے وہ حضرت فاروق اعظم، حضرت عبداللہ بن مسعود حضرت معاذ بن جبل اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہم سے وہ پانچوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

☆ سلسلہ حنفیہ مسعودیہ اور ایوبیہ: حضرت امام ابوحنیفہ حضرت امام ابراہیم نخعی سے اور امام شعبی سے وہ دونوں ربیع بن خثیم سے وہ حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت ایوب انصاری رضی اللہ عنہما سے وہ دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

☆ سلسلہ حنفیہ حسینیہ علویہ: امام اعظم ابوحنیفہ، ابو عبداللہ بن حسن سے وہ امام حسین شہید کربلا سے وہ اپنے والد حضرت علی رضی اللہ عنہما سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

☆ سلسلہ حنفیہ حسینیہ علویہ: امام اعظم ابوحنیفہ سے امام جعفر صادق سے وہ امام محمد باقر سے اور امام ابوحنیفہ بلا واسطہ امام محمد باقر سے وہ امام زین العابدین سے وہ امام حسن اور امام حسین شہید کربلا سے وہ اپنے والد ماجد سیدنا علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے وہ رسول کریم ﷺ سے

☆ سلسلہ حنفیہ حسینیہ علویہ: امام اعظم ابوحنیفہ، امام جعفر صادق سے وہ امام محمد باقر سے اور امام ابوحنیفہ بلا واسطہ امام محمد باقر سے وہ امام زین العابدین سے وہ امام حسن اور امام حسین شہید کربلا رضی اللہ عنہما سے وہ اپنے والد ماجد سیدنا علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

☆ سلسلہ حنفیہ طفیلیہ اور سرجیہ اور انیسہ: امام اعظم ابوحنیفہ حضرت قتادہ سے وہ حضرت ابو طفیل اور حضرت عبداللہ بن سرجس اور حضرت انس رضی اللہ عنہما سے وہ تینوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

☆ سلسلہ حنفیہ حسینیہ علویہ فاطمیہ: امام اعظم ابوحنیفہ عکرمہ سے وہ امام حسین سے وہ اپنی والدہ ماجدہ سیدہ فاطمہ اور اپنے والد ماجد سیدنا علی رضی اللہ عنہما سے وہ دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

☆ سلسلہ حنفیہ اوفیہ اور ابوہریرہ: حضرت امام اعظم ابوحنیفہ حضرت عکرمہ سے وہ حضرت

عبداللہ بن ابی اوفی اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہما سے وہ دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

☆ سلسلہ حنفیہ قاضیہ علویہ: امام اعظم ابوحنیفہ حضرت قاضی شریک سے وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

☆ سلسلہ حنفیہ اسودیہ امیہ: حضرت امام ابوحنیفہ حضرت اسود سے وہ حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

☆ سلسلہ حنفیہ میمونہ: امام اعظم ابوحنیفہ حضرت سلیمان اور حضرت سالم سے وہ دونوں حضرت ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ عنہا سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

☆ سلسلہ حنفیہ ابن عمریہ فاروقیہ: امام اعظم ابوحنیفہ حضرت سالم اور حضرت نافع سے وہ دونوں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

☆ سلسلہ حنفیہ ابن عمریہ: امام اعظم ابوحنیفہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

☆ سلسلہ حنفیہ علویہ: امام اعظم ابوحنیفہ عمرو بن شریک سے وہ عبداللہ بن عمر اور امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہما سے وہ دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

☆ سلسلہ حنفیہ زیدیہ علویہ فاطمیہ: امام اعظم ابوحنیفہ حضرت امام زید سے وہ امام زین العابدین سے وہ امام حسن اور امام حسین رضی اللہ عنہما سے وہ دونوں اپنی والدہ ماجدہ سیدہ فاطمہ اور اپنے والد

☆ سلسلہ حنفیہ صدیقیہ: امام اعظم ابوحنیفہ حضرت جعفر صادق سے وہ حضرت امام قاسم بن محمد بن صدیق اکبر سے وہ حضرت سلمان فارسی سے وہ حضرت سیدنا ابوبکر صدیق اکبر رضی اللہ عنہما سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

☆ سلسلہ حنفیہ فارسیہ: امام اعظم ابوحنیفہ امام جعفر صادق سے وہ امام قاسم بن محمد سے وہ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

☆ سلسلہ حنفیہ عروبیہ فارسیہ: امام اعظم ابوحنیفہ امام جعفر صادق سے وہ امام قاسم بن محمد سے وہ امام عروہ بن زبیر سے وہ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

☆ سلسلہ حنفیہ زبیریہ: امام اعظم ابوحنیفہ حضرت عطاء بن رباح سے وہ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے وہ اپنے والد ماجد حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

☆ سلسلہ حنفیہ زبیریہ: امام اعظم ابوحنیفہ حضرت عطاء بن رباح سے وہ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے وہ اپنے والد ماجد حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

☆ سلسلہ حنفیہ زبیریہ: امام اعظم ابوحنیفہ حضرت عطاء بن رباح سے وہ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے وہ اپنے والد ماجد حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

☆ سلسلہ حنفیہ اسحاقیہ: امام اعظم ابوحنیفہ حضرت ابواسحاق سے وہ بیس صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے وہ سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

☆ سلسلہ حنفیہ سماکیہ: امام اعظم ابوحنیفہ حضرت سماک سے وہ اسی (۸۰) صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے وہ سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

☆ سلسلہ حنفیہ ہشامیہ: حضرت امام اعظم ابوحنیفہ حضرت ہشام بن وہب سے وہ بہت سے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے وہ سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

☆ سلسلہ حنفیہ عطاسیہ: حضرت امام اعظم ابوحنیفہ حضرت عطاء بن رباح سے وہ دو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے وہ سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

عنوان امام الائمہ امام اعظم بحیثیت امام الصوفیاء اپنے اندر بڑی وسعت رکھتا ہے۔ اس عنوان کے تحت پناہ ایچ ڈی کے کئی مقالے لکھے جاسکتے ہیں۔

راقم نے چند سطور اہل علم کی توجہ کے لئے لکھ دیں ہیں۔ ہو سکتا ہے بعض اہل علم کو اس موضوع پر تفصیلاً لکھنے کی توفیق مل جائے۔ اللہ تعالیٰ اسے شرف قبولیت سے نوازے۔ آمین۔ بحرمۃ سید المرسلین ﷺ

موتب العبد المذنب علی احمد سندیلوی غفر اللہ لہ اخوان المؤمنین ۱۵۰۰ راوی روڈ، نزد پیر کی لاہور پاکستان ۱۳ صفر المعظم ۱۴۲۲ھ / ۹ مئی ۲۰۰۱ء بروز بدھ بوقت گیارہ بجے دوپہر۔

حوالجات:

(۱) کشف المحجوب فارسی ص ۹۸ مطبع نوائے وقت پرنٹرز لاہور پاکستان

(۲) ایضاً ص ۹۹/۹۸

(۳) عالم تصوف اور کشمیر ص ۳۳ از ڈاکٹر یوسف بخاری ناشر یوسف نعیم لاہور

(۴) مقدمہ انوار الباری شرح صحیح البخاری ص ۵۵ مولوی احمد رضا بجنوری مکتبہ حنفیہ گوجرانوالہ

(۵) عالم تصوف اور کشمیر ص ۳۲ از ڈاکٹر یوسف بخاری ناشر یوسف نعیم لاہور

(۶) رسالہ خلاصۃ السلاسل ص ۷۷ سید امام الدین حسینی گلشن آبادی ناشر ملک دین محمد لاہور

(۷) ایضاً ص ۳

(۸) حضرت داتا گنج بخش ص ۷۷ از: محمد دین توح ناشر جہانگیر یک ڈپولاہور

(۹) خلاصۃ السلاسل ص ۱۸

(۱۰) ایسانید مخدوم اولیاء امام علی بن عثمان الجویری کا کالاہوری، علی احمد سندیلوی (قلمی)

(۱۱) خلاصۃ السلاسل ص ۱۸

(۱۲) ایضاً ص ۱۸

(۱۳) ایضاً ص ۱۸

(۱۴) ایضاً ص ۱۸

(۱۵) خلاصۃ السلاسل ص ۱۹

(۱۶) ایضاً ص ۱۹

(۱۷) ایضاً ص ۲۰

(۱۸) خلاصۃ السلاسل ص ۲۰

(۱۹) ایضاً ص ۲۰

(۲۰) ایضاً ص ۲۰

(۲۱) ایضاً ص ۲۰

(۲۲) ایضاً ص ۲۰

(۲۳) ایضاً ص ۲۰

(۲۴) انوار الخیر ص ۱۱۵

(۲۵) انوار الخیر ص ۱۱۱، از: ڈاکٹر خالد امین / ناشر ابوالخیر اکیڈمی لاہور پاکستان ۱۴۰۴ھ

(۲۶) عالم تصوف اور کشمیر ص ۳۹

(۲۷) ایضاً ص ۵۰ خلاصۃ السلاسل ص ۲۴۔ جواہر شکر گنج ص ۳۰۱ میر محمد یوسف واسطی بگرامی۔ تحفۃ

الابرار ص ۷۶، از: مرزا آفتاب ناشر مکتبہ نبویہ لاہور۔

امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی کریم ﷺ کی احادیث کی روشنی میں

از: صدرالائمہ امام موفق بن احمد کی (۵۶۸ھ)

مترجم: علامہ مفتی محمد فیض احمد اویسی صاحب بہاولپور

عن ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یكون فی امتی رجل یقال له ابو حنیفہ هو سراج امتی یوم القیامۃ "رسول اکرم ﷺ نے فرمایا کہ میری امت میں ایک مرد پیدا ہوگا جس کا نام ابو حنیفہ ہوگا وہ قیامت میں میری امت کا چراغ (سراج امتی) ہے)

(مترجم گذارش کرتا ہے کہ سیدنا جمال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے "تحفۃ الصغیر" فی مناقب ابی حنیفہ میں چار ماہان مذاہب رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے منقبات کے استدلال احادیث نبویہ سے فرمایا ہے۔ آپ لکھتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ایک حدیث میں امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لیے بشارت دیتے ہوئے فرمایا کہ "ایک زمانہ آئے گا کہ لوگ اونٹوں پر سوار ہو کر علم کی تلاش میں نکلیں گے مگر مدینہ منورہ کے عالم دین سے بڑھ کر دنیا بھر میں کوئی عالم دین نہ ہوگا۔" ایک اور حدیث مبارکہ میں امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لیے بشارت دیتے ہوئے فرماتے ہیں "قریش کو برا نہ کہو ان میں سے ایک ایسا عالم دین پیدا ہوگا جو تمام دنیا کو علم سے مالا مال کر دے گا۔)

حضرت امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق ان بلند پایہ بشارتوں کے باوجود سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وہ روایت ہے جسے ابو نعیم (متوفی ۴۳۰ھ) نے "الحذیہ" میں بیان کیا ہے کہ اگر علم شریا کی بلند یوں پر پہنچ جائے تو فارس کے جواں مردوں سے ایک جواں مرد اس تک پہنچ جائے گا۔ اسی طرح علامہ شیرازی نے "اللقاب" میں قیس بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "اگر علم شریا پر چلا جائے تو مردان فارس وہاں تک بھی پہنچ جائیں گے" ان روایات کو مسم اور بخاری نے بھی بیان کیا ہے امام طبرانی نے اپنی "معجم" میں سیدنا ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت نقل کی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور ﷺ کی ایک اور حدیث پاک نقل فرمائی ہے کہ قال ان فی امتی رجلاً حدیث القصری کے یہ الفاظ ہیں۔ یكون فی امتی رجل اسمه النعمان ویکنی ابو حنیفہ هو سراج امتی "هو سراج امتی قاضی ابولؤلؤ نے فرمایا کہ یہ حدیث پاک مجھ سے قاضی امام ابو عبد اللہ صمیری رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کی ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کے یہ الفاظ ہیں قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سیکون رجل یقال له النعمان بن ثابت ویکنی بابی حنیفہ لیخین دین اللہ تعالیٰ وستی

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایک ایسا مرد پیدا ہوگا جس کا نام نعمان بن ثابت ہوگا اور اس کی کنیت ابی حنیفہ ہوگی وہ اللہ تعالیٰ کے دین اور میری سنت کو زندہ کرے گا۔

انہی الفاظ میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک اور روایت بیان کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سیاتی من بعدی رجل یقال له النعمان ویکنی ابی حنیفہ لیخین دین اللہ وستی علی یدیه "میرے بعد ایک ایسا شخص آئے گا جسے نعمان کہا جائے گا اس کی کنیت ابو حنیفہ ہوگی اس کے ہاتھوں سے اللہ تعالیٰ کا دین اور میری سنت زندہ ہوگی۔"

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک اور روایت میں یہ الفاظ ہیں: قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یكون رجل یقال له النعمان بن ثابت ویکنی بابی حنیفہ یحیی اللہ تعالیٰ علی یدیه سنتی۔

حضور اکرم ﷺ نے فرمایا آخری زمانہ میں ایک ایسا مرد پیدا ہوگا جس کی کنیت ابی حنیفہ ہوگی اور اس کے ہاتھوں سے میری سنت زندہ ہوگی۔ انہی الفاظ میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دس احادیث بیان کی ہیں جن میں حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی آمد کی بشارت اور آپ کے ہاتھوں سنت نبوی ﷺ کو دوبارہ زندگی ملنے کی بشارتیں بیان کی گئی ہیں۔

سیدنا امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک رات خواب میں دیکھا کہ وہ حضور نبی کریم ﷺ کی حجر مبارک کھود کر آپ کے جسم پاک کی ہڈیاں جدا جدا کر رہے ہیں اور پھر ان ہڈیوں کو اپنے سینے سے لگا رہے ہیں۔ اٹھے تو آپ اس خواب سے نہایت خوفزدہ تھے۔ آپ اسی پریشانی اور خوف کے عالم میں بصرہ پہنچے اور امام ابن سیرین رحمۃ اللہ علیہ سے خواب کی تعبیر دریافت کی تو آپ نے فرمایا کہ آپ اپنی پشت سے قیس اٹھائیں حضرت امام ابن سیرین رحمۃ اللہ علیہ نے دیکھا تو آپ کے دوکاندھوں کے درمیان ایک تل کا نشان پایا آپ نے دیکھ کر نہایت مسرت میں فرمایا آپ ہی وہ ابو حنیفہ ہیں جن کے متعلق حضور نبی کریم ﷺ نے شہادتیں دی تھیں اور اس خواب کی روشنی میں آپ حضور ﷺ کی سنتوں کو زندہ کریں گے۔

عبدانکریم بن مسعود رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مجھے اہل علم کی ایک بہت بڑی مجلس میں بیٹھنے کا اتفاق ہوا ان میں زیادہ تر غیر مسلم اہل کتاب تھے انہوں نے بتایا کہ تو رات میں کعب الاحبار و نعمان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ و مقاتل بن سلیمان رحمۃ اللہ علیہ کے اوصاف لکھے ہوئے ہیں۔ حضرت محمد بن سائب الکلی امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تعریف میں فرماتے ہیں کہ میں نے کتب سماویہ میں لکھا ہوا پایا ہے کہ امام ابو حنیفہ حکمت اور دینی علوم سے اتنے

بھرے ہوئے ہوں گے جس طرح انار میں انار کے دانے ہوتے ہیں۔

حضرت کعب الانباری رحمۃ اللہ علیہ نے بیان فرمایا ہے کہ میں نے علمائے امت محمدیہ اور فقیہان عصر کے اسمائے گرامی الہامی کتابوں میں لکھے ہوئے پائے ہیں۔ ان اسمائے گرامی کے ساتھ ان حضرات کے اوصاف بھی درج تھے۔ مجھے ان ناموں میں ایک نام ابوحنیفہ نعمان بن ثابت کا نظر آیا۔ آپ کے اوصاف میں آپ کے علوم عبادات، ذہانت، تقویٰ کے متعلق تفصیل دیکھی۔ یہ بات خصوصی طور پر دیکھی کہ آپ اپنے زمانہ کے اہل علم کے امام ہوں گے اور ان کی شخصیت آسمان علم پر چودہویں رات کے چاند کی طرح درخشاں ہوگی۔ لوگ ان کی زندگی پر بھی رشک کریں گے اور موت پر بھی۔

حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے سنا ہے آپ نے فرمایا کہ آج میں تمہیں ایسے مرد کی خبر سنانا چاہتا ہوں جو کوفہ کے اہل علم کے سردار ہوں گے بلکہ اپنے زمانہ میں عالم اسلام کے تمام شہروں میں رہنے والے اہل علم کے رہنما ہوں گے۔ وہ کوفہ میں ابوحنیفہ کی کنیت سے شہرت پائیں گے۔ آپ علم و حلم کا خزانہ ہوں گے اور اس زمانہ میں آپ کی وجہ سے ہزاروں لوگ تباہی و بربادی سے بچ جائیں گے۔ ان پر بعض لوگ حسد کی وجہ سے طعن و تشنیع کر کے اپنا ایمان خراب کریں گے۔

(جس طرح روافض نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو طعن و تشنیع کر کے اپنا ایمان خراب کیا۔ مترجم)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ایک روایت نقل کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ”میرے بعد ایک ایسا مرد پیدا ہوگا جو تمام اہل خراسان کے لیے آسمان علم پر چودہویں کے چاند کی طرح چمکے گا اس کی کنیت ابوحنیفہ ہوگی۔“ حضرت ہزار رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک روایت میں بیان کیا ہے کہ میں حضرت حماد رحمۃ اللہ علیہ کے پاس بیٹھا تھا حضرت ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ تشریف لائے تو حماد نے عرض کی کہ آپ وہی ابوحنیفہ ہیں جن کا ذکر ہمیں ابراہیم خضی رحمۃ اللہ علیہ نے کیا تھا کہ آپ ایک زمانے کو علم سے سیراب کریں گے آپ کا نام نعمان ہوگا آپ کی کنیت ابوحنیفہ ہوگی آپ احکام الہی اور سنت رسول ﷺ کو زندہ کریں گے اور آپ کے احکام قیامت تک امت مسلمہ میں جاری رہیں گے۔ مجھے ہدایت کی گئی ہے کہ اگر میں آپ کو طوں تو میرا اسلام پیش کیا جائے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ ہماری رائے یہی ہے کہ جو شخص صاحب الرائے ہو کر فتویٰ دے گا اس کی مضبوط حیثیت ہوگی۔ جب تک اسلام باقی ہے اس کی رائے پر احکامات جاری ہوتے رہیں گے۔ اس مقام پر ایک ایسا شخص ظاہر ہوگا جس کا نام نعمان بن ثابت ہوگا اور کنیت ابوحنیفہ ہوگی اور وہ اہل کوفہ سے ہوگا اس کی

شخصیت اسلام اور فقہ میں ایک مضبوط قلعہ کی ہوگی اور اس کی کوششوں سے اسلام میں زندگی آئے گی۔ وہ خفی دین اور رائے حسن پر قائم ہوگا۔

ایک دن حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ **حضرت امام جعفر** رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ کو دیکھتے ہوئے فرمایا۔ ”میں دیکھ رہا ہوں کہ میرے نانا جان جناب رسول اللہ ﷺ کی سنتیں تم زندہ کرو گے۔ یہ اس وقت ہوگا جب عام مسلمانوں کے ہاں سنت رسول ﷺ کا احترام کم ہو جائے گا۔ تم ہر پریشان صاحب علم کی جائے پناہ ہو گے۔ حالات کی وجہ سے ہر غمزدہ تمہارے پاس فریاد لے کر آئے گا اور تم ان کی داد دے کر دے گے۔ تمہاری رہنمائی سے لوگوں کو صحیح راستہ ملے گا۔ وہ حیران اور پریشان ہوں گے تو تم انہیں سہارے دے کر سیدھے راستے پر راہنمائی کرو گے۔ تمہیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے اتنی توفیق حاصل ہوگی کہ زمانہ بھر کے علمائے ربانی تمہاری وجہ سے صحیح مسلک اختیار کریں گے۔

☆☆☆☆☆

امام اعظم ابو حنیفہ اور حب اہل بیت

از۔ صاحبزادہ سید محمد زین العابدین راشدی

تیرے اہل بیت کی الفت ہے میرا ایمان

ان سے بغض کدورت رکھنا دو جگ کی رسوائی

جنہیں حب رسول صلی اللہ علیہ وسلم جیسی عظیم دولت نصیب ہے انہیں اللہ تعالیٰ حب اہل بیت سے بھی نوازتا ہے۔

اہل سنت و جماعت حب رسول، حب صحابہ حب اہل بیت اور حب اولیاء اللہ جیسا پاکیزہ عقیدہ رکھتے ہیں۔ میرے خیال میں اہل سنت فطری طور پر حب اہل بیت رکھتے ہیں۔ ہمارے اکابرین نے حب اہل بیت میں وہ لاغاثی کارنامے سرانجام دیئے ہیں جن سے دیگر فرقوں کے رہنما سراسر محروم ہیں۔ اہل بیت، حضور پر نور کی آل ہیں، حضور کی عترت ہیں، حضور کی جگر گوشہ خاتون جنت سیدہ فاطمہ الزہراء کے دلید اور شہنشاہ ولایت علی المرتضیٰ شاہ کا خون پاک ہیں۔

ایک سید تک مشابہ اک وہاں سے پاؤں تک

حسن سبطین ان کے جاموں میں ہے نیا نور کا

(حدائق بخشش)

اہلسنت و جماعت احناف کے امام سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ تابعی رضی اللہ عنہ (۱۵۰ھ) کوٹھکی میں حب اہل بیت ملا ہوا تھا۔ حضرات ائمہ اہل بیت میں سے حضرت امام محمد باقر کے شاگرد، حضرت امام جعفر صادق کے مرید، حضرت امام علی زین العابدین (بن امام عالی مقام شہید کربلا امام حسین رضی اللہ عنہ) کے فرزند ارجمند حضرت امام زید بن علی اور حضرت امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ عنہ کے پوتے حضرت امام ابو محمد عبد اللہ بن حسن سے فیض حاصل کیا اور ان کی محبت میں جان دے دی۔ یہاں امام اعظم کے حب اہل بیت سے سرشار بعض واقعات درج ذیل ہیں۔

ایک دفعہ حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حج پر گئے۔ آپ مدینہ منورہ میں حاضر ہوئے تو آپ کو محمد بن علی بن حسین بن علی حیدر کرار رضی اللہ تعالیٰ عنہم (یعنی امام محمد باقر) ملے اور کہا تم وہی ابو حنیفہ ہو جس نے ہمارے دادا کے مذہب اور احادیث کو قیاس میں بدل دیا ہے۔ آپ نے عرض کی معاذ اللہ میں کون ہوتا ہوں ایسی جرأت کرنے والا۔ امام باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا تحقیق سے ثابت کرو کہ تم واقعی قیاس سے احادیث کو نہیں بدلتے۔

حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی حضور! آپ اپنی مجلس میں اپنی شان بان کے ساتھ تشریف رکھیں میں حاضر ہو کر دوڑا نو بیٹھ کر وضاحت کرتا ہوں۔ میری نگاہ میں آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نائب ہیں اور میں آپ کی مجلس میں ویسے ہی حاضری دینا چاہتا ہوں جس طرح حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی دربار میں ایک غلام حاضر ہوتا ہے۔ حضرت سیدنا امام باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی پوری شان سے مسند پر تشریف فرما ہوئے۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ

دوڑا نو ہو کر سامنے بیٹھنے اور عرض کی حضور میں تین گزارشات کرنا چاہتا ہوں۔ آپ مجھے ارشاد فرمائیں۔ مرد کمزور ہے یا عورت؟ حضرت امام باقر نے فرمایا: عورت کمزور ہے۔ آپ نے پوچھا کہ وراثت میں عورت کا کتنا حصہ ہے؟ اور مرد کا کتنا حصہ ہے؟ امام ابو حنیفہ نے عرض کی حضور پھر وراثت میں عورت کا کتنا حصہ ہوگا؟ آپ نے فرمایا عورت کو ایک حصہ اور مرد کو دو حصہ ملیں گے۔ امام ابو حنیفہ نے عرض کی حضور آپ کے دادا جان حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کی روشنی میں یہی فیصلہ ہے، اگر میں اس وراثت کا فیصلہ قیاسی یا عقلی کرتا تو کمزور کو دو حصے دیتا اور مضبوط کو ایک حصہ، مگر میں تو حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث شریف پر پابند ہوں۔ پھر عرض کی حضور مجھے یہ بتائیے کہ نماز افضل عبادت ہے یا روزہ؟ آپ نے فرمایا: نماز افضل ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہ نے عرض کی اگر میں قیاس سے فیصلہ کرتا تو جو عورت حیض سے پاک ہوئی اسے حکم دیتا کہ وہ قضا شدہ نمازیں لوٹائے اور روزے معاف کر دیتا۔

آپ نے تیسرا سوال کیا حضور! شریعت میں پیشاب زیادہ نجس اور پلید ہے یا منی؟ امام باقر نے فرمایا: پیشاب۔ عرض کی حضور! اگر میں قیاس سے بات کرتا تو پیشاب کرنے والے کو غسل کرنے کا حکم دیتا اور محتلم یا جنبی کو صرف وضو کرنے کا کہتا۔

یہ باتیں سن کر حضرت امام باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اٹھے، امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو گلے لگایا (معاف فرمایا) اور نہایت لطف و کرم سے پیش آئے۔

ابو حنیفہ بد امام باصفا آں سراج امتان مصطفیٰ

امام اعظم ابو حنیفہ نے عباسیہ کی بے اعتدالیوں پر چشم خود دیکھی تھی۔ خلفائے بنی امیہ کی قبروں کو اکھڑا کر ان کی ہڈیوں کو جلاتا اور خاندان سادات کی تباہی اور دیگر جور و ستم آپ کے پیش نظر تھے۔ لہذا امام اعظم کے نزدیک منصور خلیفہ حق و شایان منصب امامت ہی نہ تھا۔ امام صاحب نے دیگر علمائے وقت کی طرح خاندان سادات میں سے حضرت زید بن علی بن حسین کی اعانت کا فتویٰ دیا۔ جب ۱۳۵ھ میں سید محمد نفس زکیہ نے مدینہ منورہ سے خروج کیا تھا تو علمائے نامدار حتیٰ کہ امام مالک نے دعویٰ دیا تھا کہ نفس زکیہ کا دعویٰ خلافت حق ہے۔ سید محمد نفس زکیہ کے بعد ان کے بھائی سید ابراہیم بن عبد اللہ بن حسن بن حسین بن علی ابن ابی طالب نے خلافت کا دعویٰ کیا۔ امام صاحب اور دیگر علمائے کرام اہل بیت کے اس دعوے کے موید تھے۔ (الاقوال الصبیحہ ص ۳۸۲ مطبوعہ ۱۹۱۳ء)

جسٹس پیر محمد کرم شاہ الازہری رقم طراز ہیں: حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ ائمہ اہل بیت کے بالواسطہ نہیں بلکہ بلا واسطہ شاگرد ہیں۔ ہم ان کی اقتداء اس لیے کرتے ہیں کہ انہوں نے ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دین پہنچایا ہے جو انہوں نے اپنے اساتذہ کرام سے جن میں ائمہ اہل بیت بھی ہیں، سیکھا تھا، ہم ان کی اطاعت ہرگز ہرگز اس لیے نہیں کرتے کہ وہ کسی نئی شریعت کے موجد ہیں، ہم ان کی اطاعت کو ائمہ اہل بیت کی اطاعت سمجھتے ہیں اور ان کی اطاعت

اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی اطاعت ہے۔

حضرت زید بن علی نے جب ہشام بن عبدالملک کے خلاف ۱۲۱ھ میں علم جہاد بلند کیا تو حضرت امام ابوحنیفہ نے آپ کی تائید کی اور آپ کے خلیفہ برحق ہونے کا اعلان کر دیا۔ آپ کی خدمت میں دس ہزار درہم بطور اعانت ارسال کیے اور خلفاء بنی امیہ کے ساتھ ہر طرح سے قطع تعلق کر لیا اپنی مجالس درس و وعظ میں ان پر شدید تنقید شروع کر دی۔ ابن ہبیرہ کوفہ کا گورنر تھا۔ عراق میں فتنہ و فساد کی آگ بھڑک اٹھی تو اس پر قابو پانے کے لیے حضرت امام اعظم ابوحنیفہ کو تمام وزراء کا مقرر کیا اور حکم دیا کہ ”گورنر ہاؤس“ سے جو فرمان جاری ہو جب تک اس پر امام صاحب مہر نہ لگائیں وہ قابل قبول نہ ہوگا۔

آپ نے اس عہدہ کو قبول کرنے سے انکار کر دیا لوگوں نے ڈرایا سمجھایا کہ ابن ہبیرہ بڑا سخت آدمی ہے، اس کی حکم عدولی کے نتائج بڑے خطرناک ہوں گے اس پر حضرت ابوحنیفہ نے اپنے تاصحوں کو جواب دیا: یعنی اگر وہ اتنا چاہے کہ میں اس کے لیے واسطہ کی مسجد کے دروازے شمار کر دوں تو میں یہ بھی کرنے کے لیے تیار نہیں ہوں چہ جائیکہ وہ مجھ سے یہ تعلق رکھے کہ کسی کے قتل کا پروانہ وہ جاری کرے اور مہر میں اس پر لگاؤں۔ اللہ کی قسم میں اس چیز کو قبول کرنے کے لیے ہرگز تیار نہیں۔

اس حکم عدولی کے باعث آپ کو قید کر دیا گیا۔ ہر روز آپ کو کوڑے لگائے جاتے اور بیٹا جاتا لیکن آپ کی استقامت اور ثابت قدمی میں ذرہ فرق نہ آیا۔ آپ نے اہل بیت کے دشمن اور حضرت زید کے قاتل ہشام کے گورنر کے سامنے گھٹنے ٹیکنے سے انکار کر دیا۔ جب عباسیوں کی حکومت قائم ہوئی تو امام صاحب کے مراسم عباسی خلفاء کے ساتھ بڑے دوستانہ اور خلصانہ تھے، خلفاء بھی آپ کی دل سے عزت اور قدر کرتے تھے لیکن جب منصور نے حضرات سادات کرام کے ساتھ زیادتیاں کرنا شروع کیں تو آپ اس کے بھی مخالف ہو گئے اور اس نے امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ عنہ کے پوتے حضرت امام محمد تقی زکیہ نیز ان کے بھائی اور اپنے استاد و مشفق حضرت عبداللہ بن حسن کے نور نظر سے لڑائی شروع کی تو آپ نے ہر قسم کی مصلحت کو پس پشت ڈال دیا اور کھس کر عباسیوں کی مخالفت کی۔ خلیفہ منصور جس نے معمولی سے شبہ پر ابو مسلم خراسانی جیسے جرنیل کو تہ تیغ کر دیا تھا، اس کے غیض و غضب کی بھی حضرت امام اعظم نے پرواہ نہ کی۔ منصور نے آپ کو ہر جیلہ سے اپنی روش ترک کرنے پر مجبور کیا لیکن جب آپ باز نہ آئے تو آپ کو جیل میں ڈال دیا ہر روز آپ کو دس کوڑے لگائے جاتے لیکن آپ نے اپنی روش نہ بدلی اور اس عہدہ سالی میں راہ محبت میں ہر قسم کی سختیوں کو خوشی سے گوارا کیا یہاں تک کہ آپ نے قید خانہ میں جام شہادت نوش کیا۔

بعض روایتوں میں یہ بھی آیا ہے کہ آپ کو ہر روز دیا گیا تھا۔ آپ نے جان دے دی لیکن اہل بیت کی محبت ترک نہیں کی، اپنے نحیف و زار بدن پر کوڑے کھائے لیکن باطل کے سامنے سر نہیں جھکا یا۔ (تذکرہ امام اعظم ابوحنیفہ)

یارب! میں ان کی آل کی حرمت پر مرموں
یوں عید بے ثبات کو حاصل دوام ہو

حضرت امام باقر بن علی بن حسین شہید کربلا رضی اللہ تعالیٰ عنہما مکہ مکرمہ میں تشریف فرما تھے۔ حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ چل کر آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے آپ نے دیکھ کر فرمایا۔ ابوحنیفہ میں دیکھ رہا ہوں کہ تم میرے دادا عبداللہ کی سنت کا احیاء کرو گے۔ حالانکہ اس وقت معاشرہ اسلام سے ناواقف ہوتا دکھائی دے گا۔ تمہارے پاس پریشان حال لوگ اور مسائل سے ناواقف علماء آیا کریں گے۔ تم ان کی فریادری کرو گے، حیران اور پریشان لوگ تمہاری فقیہانہ رہنمائی سے آسانیاں حاصل کریں گے۔ تمہیں اللہ تعالیٰ کی امداد شامل حال ہوگی۔ اس توفیق سے تم حق کے راستہ پر چلتے رہو گے۔ حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے حضرت امام باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی باتیں سنیں دل قوی ہوا اور آپ کا شکر یہ ادا کر کے واپس آ گئے۔

امام کروری (متوفی ۸۲۷ھ) فرماتے ہیں: جن علوم کی وضاحت حضرت امام باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمائی تھی وہ آپ کا علم فراست تھا جس کی وجہ سے آپ نے ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا چہرہ دیکھتے ہی مستقبل کے حالات بیان کر دیئے۔ (مقامات امام اعظم ص ۹۹)

عبدالعزیز بن رواد نے فرمایا: ہم حضرت جعفر صادق بن امام باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی مجلس میں مقام البحر میں بیٹھے تھے تو امام ابوحنیفہ بھی حاضر ہوئے اور سلام عرض کیا۔ حضرت جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہما اٹھے اور آپ کو گلے لگایا خیر وعافیت دریافت کی حتیٰ کہ آپ کے شاگردوں پر بھی دست شفقت فرمایا۔ جب امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دریافت کیا۔ اے ابن رسول! کیا آپ انہیں جانتے ہیں؟ امام جعفر صادق نے فرمایا۔ میں نے تیرے جیسا حق اور ناواقف شخص کہیں نہیں دیکھا میں ان کے شاگردوں کی خیریت پوچھ رہا ہوں اور تم کہتے ہو کہ آپ انہیں پہچانتے ہیں؟ یہ ابوحنیفہ اس وقت کے بہت بڑے فقیہ ہیں۔ (مترجم، مقامات امام اعظم ص ۱۹۱، امام کروری صاحب فتاویٰ بزاز یہ)

آپ کے شاگرد امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہما مکہ مکرمہ میں مسجد الحرام (بیت اللہ) میں فتویٰ دے رہے تھے وہاں امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہما تشریف لائے اور لوگوں میں کھڑے ہو گئے۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو معلوم ہوا تو اٹھ کر کھڑے ہو گئے اور عرض کی۔ اے ابن رسول! اگر مجھے آپ کے یہاں آنے یا کھڑے ہونے کا علم ہوتا تو ہرگز نہ بیٹھتا، نہ لوگوں سے گفتگو کرتا۔ امام جعفر صادق نے فرمایا: آپ بیٹھے اور فتویٰ دیجیے۔ میں نے اپنے آباؤ اجداد کو اسی طریقہ پر بیٹھے لوگوں کو سمجھاتے دیکھا ہے۔ (مقامات امام اعظم ص ۲۳۳)

حضرت سیدنا امیر المومنین خلیفہ المسلمین، داماد مصطفیٰ، فاتح خیبر، امام المشرق والمغرب شیر خدا سیدنا علی المرتضیٰ شاہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا میں تمہارے شہر کوفہ کے ایک ایسے مرد کی بات بتاتا ہوں جس کی کنیت ”ابوحنیفہ“ ہوگی۔

اس کا دل علم و حکمت کا سمندر ہوگا۔ اس کی وجہ سے امت رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہلاکت سے بچ جائے گی مگر بعض لوگ اس سے بغض رکھیں گے جس طرح حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے زمانہ میں رافضی ہلاک ہوئے تھے۔ (مقامات امام اعظم ص ۹۷)

حافظ ابوبکر احمد خطیب بغدادی (متوفی ۳۶۲ھ) رقم طراز ہیں: وذهب ثابت الی علی بن ابی طالب وهو صغیر فدعاه بالبرکة فیه وفي ذریة والنعمان بن العزبان ابو ثابت هو الذی اهدی لعلی بن ابی طالب الفالوذج فی یوم النیروز فقال نوروز فاکل یوم۔ (تاریخ بغداد جلد ۱ ص ۳۲۶ مطبوعہ مصر)

ترجمہ: اور ثابت (امام اعظم ابوحنیفہ کے والد محترم) حضرت علی المرتضیٰ ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی خدمت میں دعا کے لئے آئے۔ ان دنوں ثابت کا بچپن تھا حضرت سیدنا علی المرتضیٰ نے ثابت اور آپ کی اولاد کے لیے خیر و برکت کی دعا کی۔ اور نعمان بن مرزبان جو کہ ثابت کے والد محترم (اور امام ابوحنیفہ کے دادا جان) تھے انہوں نے نوروز کے دن حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی خدمت عالیہ میں فالودہ پیش کیا۔

حضرت نے فرمایا: ہمارے لئے ہر روز ”نوروز“ ہے۔ (سوانح امام المسلمین ص ۲۶)

نوٹ: فارس والوں کے ہاں ”نوروز“ کا دن خوشی کا روز ہوتا ہے۔

☆☆☆☆☆

امام اعظم ابوحنیفہ اور علم حدیث

از: علامہ محمد عبدالحکیم شرف قادری صاحب (لاہور)

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ابتداً قرآن و حدیث اور آئمہ اسلام کے ارشادات کی روشنی میں عظمت امام کے بارے میں کچھ عرض کر دیا جائے۔ ارشاد ربانی ہے

وَالشَّيْقُونَ إِلَّا وَلَوْ مِنَ الْمُهْجَرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ (آیت ۱۱۱ البقرہ آیت ۱۰۰)

ترجمہ: اور سب میں اگلے پہلے مہاجر اور انصار اور جو بھلائی کے ساتھ ان کے پیرو ہوئے اللہ ان سے راضی اور وہ اللہ سے راضی۔

امام ابوحنیفہ تابعین میں سے ہیں اس لیے ”رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ“ کا مرثوہ جانفزا ان کے لیے بھی ہے سرکارِ دو عالم ﷺ کا ارشاد ہے۔

لو كان الدين عند الثريا لذهب به رجل من فارس

(صحیح مسلم عربی کراچی ج ۲ ص ۳۱۲)

اگر دین ثریا کے پاس بھی ہو تو فارس کا ایک مرد اسے پالے گا۔

علامہ سیوطی فرماتے ہیں یہ صحیح اور قابل اعتماد اصل ہے جس میں امام ابوحنیفہ کی بشارت ہے علامہ سیوطی کے شاگرد اور سیرت شامیہ کے مصنف حضرت شیخ محمد بن یوسف صالحی شافعی فرماتے ہیں کہ شیخ کا یہ فرمان بالکل صحیح ہے کہ اس حدیث کا اشارہ امام اعظم کی طرف ہے کیونکہ اہل فارس میں سے کوئی بھی ان کے مبلغ علم کو نہیں پہنچ سکا۔ (رد المحتار ج ۱ ص ۳۹)

امام اعظم کی خصوصیات:

☆ امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ متعدد اوصاف میں دیگر آئمہ مجتہدین سے ممتاز ہیں۔

☆ آپ زمانہ صحابہ میں پیدا ہوئے جو حکم حدیث خیر القرون میں سے ہے۔

☆ آپ نے متعدد صحابہ کرام کی زیارت کی ان سے حدیثیں سنیں اور روایت بھی کیں

☆ تابعین کے دور میں اجتہاد کیا اور فتویٰ دیا مشہور محدث امام غمش حج کے لیے روانہ ہوئے تو مسکن حج

امام صاحب سے لکھوا کر ساتھ لے گئے حالانکہ وہ حدیث میں امام صاحب کے اساتذہ میں سے ہیں۔

☆ جلیل القدر آئمہ حدیث آپ سے روایت کرتے ہیں حضرت عمرو بن دینار امام صاحب کے اساتذہ

میں سے ہیں اس کے باوجود آپ سے روایت کرتے ہیں۔

☆ آپ نے چار ہزار مشائخ سے علم حاصل کیا، آئمہ اربعہ میں سے کسی دوسرے امام کے اتنے اساتذہ نہیں ہیں۔

☆ انہیں شاگردوں کی ایسی بے نظیر جماعت میسر آئی جو بعد میں کسی امام کو میسر نہ آئی۔

☆ خطیب بغدادی کہتے ہیں کہ حضرت وکیع ابن الجراح کی مجلس میں کسی نے کہہ دیا ابوحنیفہ نے خطا کی انہوں نے فرمایا ابوحنیفہ کیسے غلطی کر سکتے ہیں جب کہ ان کی مجلس علمی میں ابو یوسف، زفر اور محمد ایسے ماہرین قیاس اور مجتہد موجود ہیں یحییٰ ابن زکریا، حفص ابن غیاث حبان اور مندیل ایسے حافظ الحدیث اور حدیث کی معرفت رکھنے والے ہیں، حضرت عبداللہ بن مسعود کی اولاد میں سے قاسم ابن معن ایسے لغت اور عربی زبان کے امام موجود ہیں داؤد ابن نصیر طائی، فضیل ابن عیاض ایسے پیکر زہد و تقویٰ ہیں جہاں ایسے لوگ موجود ہیں وہ انہیں غلطی نہیں کرنے دیں گے اور اگر ان سے خطا سرزد ہو بھی جائے تو یہ حضرات انہیں حق کی طرف پھیر دیں گے۔

☆ آپ فقہ کے پہلے مدون ہیں اس سے پہلے صحابہ کرام اور تابعین اپنی یادداشت پر اعتماد کرتے تھے۔ امام صاحب نے محسوس کیا کہ اگر مسائل اسی طرح بکھرے رہے تو علم کے ضائع ہو جانے کا خطرہ ہے اس لیے آپ نے فقہ کو مختلف کتب اور ابواب پر مرتب کر دیا، امام مالک نے مؤطا کی ترتیب میں آپ ہی کی پیروی کی۔

ب۔ آپ کا مذہب دنیا کے ان خطوں میں پینچا جہاں دوسرے مذاہب نہیں پہنچے۔

آپ اپنے کاروبار کی آمدن سے گزر بسر کرتے تھے اہل علم پر خرچ کرتے اور کسی کا ہدیہ قبول نہیں کرتے تھے۔

آپ کی عبادت و ریاضت، زہد و تقویٰ اور حج و عمرہ کی کثرت حد تو اترا تو پہنچی ہوئی ہے۔ (عقود الجمان ص ۱۸۵)

اکابر اسلام کی تحسین اور ستائش:

آپ کی تعریف و ثنا کرنے والوں میں عالم اسلام کے وہ مسلم امام ہیں جن کے مقابل مخالفین اور معتزضین کی کوئی حیثیت نہیں ہے۔

امام ابوحنیفہ کی ملاقات حضرت امام جعفر صادق کے ساتھ حطیم کعبہ میں ہوئی انہوں نے معافہ کیا اور خیریت دریافت کی یہاں تک کہ خدام کی خیریت بھی دریافت کی، امام صاحب کے جانے کے بعد کسی نے پوچھا کہ اے فرزند رسول آپ انہیں پہچانتے ہیں؟ امام جعفر صادق نے فرمایا میں نے تم سے بڑے وقف نہیں دیکھا میں ان سے خدام تک کی خیریت دریافت کر رہا ہوں اور تم کہتے ہو کیا آپ انہیں پہچانتے ہیں؟۔

یہ ابوحنیفہ ہیں اور اپنے شہر (کوفہ) کے سب سے بڑے فقیہ ہیں۔ (الجواهر المصبیہ ج ۲ ص ۳۵۸)

یاد رہے کہ کوفہ اس دور میں عالم اسلام کا اہم ترین علمی مرکز تھا۔

امام شافعی فرماتے ہیں:

کوئی شخص ابوحنیفہ کی کتابوں کا مطالعہ کیے بغیر فقہ میں کمال حاصل نہیں کر سکتا۔ (اعیاد ابی حنیفہ وصاحبہ ۸)

کادح ابن زحمة کا بیان ہے۔

ایک شخص نے امام مالک سے پوچھا کہ اگر کسی کے پاس دو کپڑے ہوں ان میں سے ایک پاک اور دوسرا پلید ہو (اور اسے معلوم نہ ہو کہ پاک کون سا ہے) اور نماز کا وقت آجائے تو وہ کیا کرے؟ امام مالک نے فرمایا غور و فکر کرے جس کے پاک ہونے کا غالب گمان ہو اسے استعمال کرے۔ (کادح ابن زحمة کہتے ہیں)

میں نے انہیں بتایا کہ امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ ان کپڑوں میں سے ہر ایک کو پہن کر ایک دفعہ نماز ادا کرے امام مالک نے اس شخص کو بلایا اور وہی مسئلہ بتایا جو امام ابوحنیفہ کا فتویٰ تھا۔ (ایضاً ص ۷۴)

امام اعظم ابوحنیفہ کا اصل میدان اجتہاد اور استنباط مسائل تھا۔ حضرت ملا علی قاری نے خطیب خوارزمی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ امام ابوحنیفہ نے تراویح ۸۳۰۰۰ مسائل بیان کیے ہیں جن میں سے اڑتیس ہزار (۳۸۰۰۰) مسائل عبادات سے اور باقی معاملات سے متعلق ہیں اگر ابوحنیفہ نہ ہوتے تو لوگ گمراہی اور جہالت کی وادیوں میں بھٹک رہے ہوتے۔ (الجواهر المصبیہ ج ۲ ص ۴۷۲)

اسی لیے آپ محدثانہ انداز میں حدیث پڑھانے اور اس کی روایت کی طرف متوجہ نہ ہو سکے۔ تاہم آپ حدیث کے عظیم ترین حافظ تھے حافظ الحدیث اس عالم کو کہتے ہیں جسے ایک لاکھ حدیث متن اور سند سمیت یاد ہو اور سند کے ایک ایک راوی کے تمام حالات سے باخبر ہو۔

حضرت محمد ابن ساعد فرماتے ہیں۔

امام ابوحنیفہ نے اپنی کتابوں میں ستر ہزار سے زیادہ حدیثیں پیش کی ہیں اور چالیس ہزار احادیث سے آثار صحابہ کا انتخاب کیا ہے۔ (ایضاً)

آئمہ حدیث کے چند ارشادات ملاحظہ ہوں:

یزید ابن ہارون فرماتے ہیں۔ ابوحنیفہ متقی پرہیزگار زہاد عالم زبان کے سچے اور اپنے زمانے کے سب سے بڑے حافظ تھے میں نے ان سے معاصرین بھی پائے انہوں نے۔ یہی کہا کہ انہوں نے ابوحنیفہ سے بڑا فقیہ نہیں دیکھا۔ (عقود الجمان ص ۱۹۴)

مشہور نقاد اور حافظ الحدیث یحییٰ ابن معین فرماتے ہیں ابوحنیفہ ثقہ ہیں حدیث اور فقہ میں سچے ہیں اور اللہ

تعالیٰ کے دین کے امین ہیں۔ (ایضاً)

امیر المؤمنین فی الحدیث حضرت شعبہ نے آپ کے وصال پر دعائے خیر کے بعد فرمایا۔

اہل کوفہ سے نور علم کی ضیاء چلی گئی اب یہ لوگ ان جیسا قیامت تک نہیں دیکھیں گے۔ (احادیثی حیدر صاحبہ)
حضرت سفیان ثوری فرماتے ہیں۔

ابو حنیفہ علم میں نیزے کی انی سے زیادہ تیز راہ پر چلتے تھے خدا کی قسم! وہ علم کو مضبوطی سے پکڑے ہوئے تھے۔ حرام کاموں سے منع فرماتے اور اپنے شہر والوں کے لیے سرچشمہ تھے۔ وہ صرف ان حدیثوں کا لینا جائز قرار دیتے تھے جو ان کے نزدیک صحیح سند کے ساتھ نبی اکرم ﷺ سے ثابت تھیں۔ وہ ناسخ و منسوخ حدیثوں کی کامل معرفت رکھتے تھے وہ مستند راویوں کی روایات اور نبی اکرم ﷺ کے آخری فعل کی تلاش میں رہتے تھے اور علماء کوفہ کی اکثریت کو جس راہ حق پر پاتے اسے اپنا لیتے اور اسے اپنا دین قرار دیتے تھے۔ (ایضاً)

قاضی القضاۃ امام ابو یوسف فرماتے ہیں۔

میں نے جس مسئلے میں بھی امام ابو حنیفہ سے اختلاف کیا تو غور کرنے پر ان کا مذہب ہی آخرت میں زیادہ نجات دینے والا معلوم ہوا بعض اوقات میں حدیث کی طرف رجحان اختیار کرتا تو وہ حدیث صحیح کے مجھ سے زیادہ واقف ہوتے۔

یہ بھی ان ہی کا بیان ہے کہ

ہم علم کے کسی باب میں امام ابو حنیفہ سے گفتگو کرتے جب امام کسی قول پر اپنا فیصلہ دے دیتے اور آپ کے تلامذہ اس پر متفق ہو جاتے یا امام صاحب فرماتے کہ ہمارا اس قول پر اتفاق ہے تو میں مشائخ کوفہ کے پاس اس توقع پر حاضر ہوتا کہ ان سے کوئی حدیث یا اثر صحابہ امام کے قول کی تائید میں حاصل کروں چنانچہ کبھی مجھے دو حدیثیں مل جاتیں اور کبھی تین میں وہ حدیثیں لا کر امام کی خدمت میں پیش کرتا تو وہ ان میں سے بعض کو قبول کر لیتے اور بعض کو رد کر دیتے اور فرماتے یہ صحیح نہیں ہے یا معروف نہیں ہے حالانکہ وہ حدیث ان کے مذہب کے موافق ہوتی، میں عرض کرتا کہ آپ کو اس کا علم کیسے ہے تو امام صاحب فرماتے کہ کوفہ کا تمام علم مجھے حاصل ہے۔ (عقود الجمان ص ۳۲۱)

امام ترمذی جو ایک حدیث میں امام بخاری و مسلم کے بھی استاد ہیں جرح و تعدیل میں امام اعظم کے قول کو جہت تسلیم کرتے ہیں ترمذی شریف کی دوسری جلد کتاب العلل میں ابو یحییٰ حسانی سے روایت کرتے ہیں۔

میں نے ابو حنیفہ کو فرماتے سنا کہ میں نے جابر جعفی سے بڑا جھوٹا اور عطاء ابن ابی رباح سے زیادہ فضیلت والا کوئی نہیں دیکھا۔ (مقدمہ فیہ المصنف ص ۱۰۱)

شمس الدین ذہبی نے آپ کو حفاظ حدیث میں شمار کیا (تذکرۃ الحفاظ ص ۱۶۸)

تطبیق احادیث: احادیث میں اگر بظاہر تعارض واقع ہو تو پہلا مرحلہ یہ ہے کہ ان میں تطبیق دی جائے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو احادیث مختلفہ کی تطبیق میں بھی ید طولیٰ حاصل تھا۔

سب سے پہلے ایمان لانے کی سعادت کسے حاصل ہوئی اس بارے میں مختلف روایات ہیں۔ پہلے پہل ان میں امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تطبیق دی کہ مردوں میں سب سے پہلے حضرت ابوبکر عورتوں میں حضرت خدیجہ الکبریٰ بچوں میں حضرت علی اور غلاموں میں حضرت زید ایمان لائے رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

(عبد الوہاب عبد اللطیف حاشیہ الصواعق لرحمۃ ج ۶ ص ۶ طبع قاہرہ مصر)

اسی طرح رکعات نماز میں کسی کو شک واقع ہو جائے تو اسے کیا کرنا چاہیے؟ اس سلسلے میں تین مختلف روایتیں ہیں امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان میں یوں تطبیق دی کہ اگر کسی کو پہلی مرتبہ شک واقع ہو تو اسے از سر نو نماز پڑھنی چاہیے اور اگر اسے شک واقع ہوتا رہتا ہے تو غور کرے جس طرح اس کا غالب گمان ہو اس پر عمل کرے اور اگر کسی طرف بھی غلبہ ظن حاصل نہیں اور دونوں جائیں برابر ہیں تو کم تعداد کو اختیار کرے۔ (کوثر النبی ص ۳۱ ج ۱) مثلاً تین چار میں تردد ہو تو تین رکعتیں قرار دے۔ اور ایک رکعت مزید پڑھ لے۔

امام ابو حنیفہ اور محدثین: یہ ایک حقیقت ہے کہ ہر باکمال پر حسد کیا گیا ہے اور دانستہ یا نادانستہ اس کی عظمت کو داغ دار کرنے کی کوشش کی گئی ہے اس لیے کوئی وجہ نہ تھی کہ امام اعظم پر حسد نہ کیا جاتا امام صاحب نے اسی صورت حال کے پیش نظر فرمایا۔

ان بحسب دونی فانی غیر لانہم

قبلی من الناس اهل الفضل قد حسدوا

فدام لسی ولہم مابی ومسابہم

ومات اکثر نسا غیظا لما وجدوا

اگر لوگ مجھ پر حسد کرتے ہیں تو میں انہیں ملامت نہیں کرتا مجھ سے پہلے فضیلت والوں پر حسد کیا گیا ہے۔

میری خوبی اور حالت میرے ساتھ رہی اور ان کی ان کے ساتھ اور ہم میں سے اکثر اپنے صدمے کے غصے

میں مر گئے۔ (الحوار المصنوع ج ۲ ص ۴۹۸)

ضابطہ جرح و تعدیل: مشہور یہ ہے کہ جرح تعدیل پر مقدم ہے لیکن یہ مطلقاً صحیح نہیں ہے امام حنفی

تاج الدین سبکی طبقات کبریٰ میں فرماتے ہیں

ہمارے نزدیک صحیح یہ ہے کہ جس شخصیت کی امامت و عدالت ثابت ہو اس کی مدح اور تعریف کرنے والے

زیادہ اور اس پر جرح کرنے والے کم ہوں اور مذہبی تعصب یا اس کے علاوہ دیگر قرائن بھی موجود ہوں جن کی بنا پر جرح کی گئی ہو تو ہم جرح کو قابل توجہ قرار نہیں دیں گے۔ اور ہم اس شخصیت کی عدالت کو تسلیم کریں گے کیونکہ اگر ہم یہ دروازہ کھول دیں اور مطلقاً جرح کا مقدم ہونا تسلیم کر لیں تو کوئی امام بھی محفوظ نہیں رہ سکے گا اس لیے کہ ہر امام پر کچھ نہ کچھ لوگوں نے طعن کیا ہے اور ہلاکت کی وادی میں جا گرے ہیں۔ (عقود النجمان ص ۳۹۳)

حدیث اور قیاس: بعض شافعیہ نے کہا کہ امام ابو حنیفہ قیاس پر عمل کرتے ہیں اور حدیث کو چھوڑ دیتے ہیں یہاں تک کہ بعض محدثین قال بعض اہل الراۃ کے عنوان سے امام صاحب کا قول بیان کرتے ہیں۔ یہ الزام حقیقت کے سراسر خلاف ہے حضرت عبداللہ ابن مبارک علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں امام ابو حنیفہ نے فرمایا۔

جب رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہم تک پہنچے تو سر آنکھوں پر اور جب صحابہ کرام سے مروی ہو (اور صحابہ کرام کا آپس میں اختلاف ہو) تو ہم ان میں سے کسی ایک کا قول اختیار کرتے ہیں۔ ایسا نہیں ہوتا کہ ہم ان میں سے کسی کا قول بھی اختیار نہ کریں اور جب تابعین کا قول مروی ہو تو ہم ان سے اختلاف کرتے ہیں۔ (ایضاً)

امام صاحب کی مجلس میں ایک شخص نے تعریفیں کرتے ہوئے کہا سب سے پہلے ابلیس نے قیاس کیا تھا امام اعظم نے فرمایا۔

تمہارا یہ کلام بے محل ہے ابلیس لعین نے اللہ تعالیٰ کا حکم رو کرنے کے لیے قیاس کیا تھا اللہ تعالیٰ نے اسے آدم علیہ السلام کو سجدہ کرنے کا حکم دیا تو اس نے کہا۔

قَالَ اَنْسَجِدُ لِمَنْ خَلَقْتُ طِينًا (پ ۱۵ ابنی اسرائیل آیت ۶۱)

تو جملہ: بولا کیا میں اسے سجدہ کروں جسے تو نے مٹی سے بنایا ہے۔

اور ہم اس لیے قیاس کرتے ہیں کہ ایک مسئلے کو دلائل شرعیہ میں سے کسی دلیل کتاب اللہ یا سنت رسول اللہ یا اجماع صحابہ کی طرف راجع کریں ہم اجتہاد کرتے ہیں اور اتباع خداوندی کے گرد گردش کرتے ہیں ہمارے قیاس کا اس قیاس سے کیا تعلق؟

اس شخص نے بر ملا توبہ کی اور کہا اللہ تعالیٰ آپ کے دل کو منور کرے جس طرح آپ نے میرا دل منور کیا ہے۔ (الجواهر المصنوع ج ۲ ص ۴۳)

قابل غور بات یہ ہے کہ احناف کے نزدیک سند کے لحاظ سے ضعیف حدیث قیاس پر مقدم ہے جب کہ امام شافعی حدیث ضعیف کی بعض قسموں پر قیاس کو مقدم قرار دیتے ہیں امام ابو حنیفہ کے نزدیک حدیث مرسل جسے تابعی صحابہ کا ذکر کیے بغیر روایت کرے حجت ہے جب کہ امام شافعی کے نزدیک حجت نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہ

صحابی کی تقلید کرتے ہیں کیونکہ ہو سکتا ہے صحابی نے وہ حدیث حضور اکرم ﷺ سے سنی ہو جب کہ امام شافعی صحابی کی تقلید نہیں کرتے امام احمد بن حنبل کے بارے میں مشہور ہے کہ ان کے مذہب کی بنا حدیث پر ہے تحقیق اور تتبع سے پتا چلتا ہے کہ امام احمد کا اختلاف امام ابو حنیفہ سے اتنا نہیں جتنا امام شافعی سے ہے۔

(کوثر النبی ج ۱ ص ۵۴)

حضرت نصر ابن محمد ابن یحییٰ فرماتے ہیں: میں نے امام احمد بن حنبل سے پوچھا آپ کو امام ابو حنیفہ پر کیا اعتراض ہے؟ انہوں نے فرمایا وہ قیاس کرتے ہیں میں نے کہا کیا امام مالک قیاس نہیں کرتے؟ انہوں نے فرمایا ہاں وہ قیاس کرتے ہیں لیکن ابو حنیفہ کا قیاس کتابوں میں محفوظ ہو گیا ہے۔ میں نے کہا امام مالک کا قیاس بھی کتابوں میں محفوظ ہے۔ فرمایا: ابو حنیفہ ان سے زیادہ قیاس کرتے ہیں۔ میں نے کہا آپ کو چاہیے تھا کہ امام ابو حنیفہ پر ان کے حصہ کے مطابق اور امام مالک پر ان کے حصہ کے مطابق کلام کرتے تو امام احمد خاموش ہو گئے۔ (عقود النجمان ص ۳۸۷)

علامہ عبدالعزیز پرہاروی فرماتے ہیں: امام ابو حنیفہ کا طریقہ یہ تھا کہ اس حدیث کو ترجیح دیتے تھے جو قیاس کے موافق ہوتی تھی اور مخالف قیاس حدیث کو مرجوح قرار دیتے تھے امام صاحب حدیث کو ترجیح دینے کے لیے عقلی دلیل بیان فرمادیتے تھے لیکن بعض حنفی علماء نے حدیث کے تلاش کرنے میں سستی کا مظاہرہ کیا اور صرف عقلی دلیل بیان کر دی جس سے لوگوں میں یہ تاثر پیدا ہو گیا کہ اس مذہب کی بناء ہی رائے اور قیاس پر ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ تعالیٰ حدیث کی معرفت اور اتباع سنت کے بلند ترین مقام پر فائز تھے۔ (کوثر النبی ج ۵۳)

چند احادیث ملاحظہ ہوں جن پر امام ابو حنیفہ نے عمل نہیں کیا اور یہ بھی ملاحظہ فرمائیں کہ کیوں عمل نہیں کیا۔ حدیث مقررۃ: عرب میں تاجروں کی عام طور پر یہ عادت تھی کہ مادہ جانور کے فروخت کرنے سے پہلے ایک دودن اس کے دودھ نہیں دو جتے تھے۔ خریدار تھنوں کو دودھ سے بھرا ہوا دیکھ کر وہ جانور گراں قیمت پر خرید لیتا مگر جا کر اس پر مشکشف ہوتا کہ اس کے ساتھ کیا دھوکہ ہوا ہے ایسے جانور کو مقررۃ کہتے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک حدیث مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص مقررۃ بکری خریدے اور گھر لے جا کر اس کا دودھ دو ہے تو اگر اس کے دودھ پر راضی ہے تو اسے رکھ لے ورنہ بکری اور اس کے ساتھ ایک صاع و سمانہ چار سیر کھجور واپس کر دے۔ (صحیح مسلم مطبوعہ دار الفکر کراچی ج ۲ ص ۴۳)

امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ خریدار بکری واپس نہیں کر سکتا ابستہ دودھ کی کمی کے سبب بکری کی قیمت میں جتنی

کی واقع ہوگی وہ بائع سے لے سکتا ہے امام صاحب نے اس حدیث پر عمل نہیں کیا اور عمل نہ کرنے کی وجہ درج ذیل ہیں۔

۱۔ یہ حدیث کتاب اللہ کے مخالف ہے ارشاد بانی ہے۔

فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اخْتَلَىٰ عَلَيْكُمْ (پ ۲ البقرة آیت ۱۹۳)

ترجمہ: اس پر زیادتی کرو اتنی ہی جتنی اس نے کی۔

خریدار نے بکری کا دودھ جو پیا ہے ضروری نہیں کہ ایک صاع کھجور کے برابر ہو کم بھی ہو سکتا ہے اور زیادہ بھی۔

۲۔ یہ حدیث معروف کے خلاف ہے حضور ﷺ سے مروی ہے۔ الخراج بالضممان خریدی ہوئی چیز کی پیداوار اور آمدن کا استحقاق اصل کی ضمانت کی بنا پر ہے۔ ایک شخص نے غلام خرید کر اسے اجارہ پر دیا بعد میں اس کے عیب کا پتا چلا اس نے یہ مسئلہ بارگاہ رسالت میں پیش کیا۔ حضور ﷺ نے عیب کی بنا پر غلام واپس کر دیا۔ بائع نے عرض کیا حضور اس نے نفع بھی حاصل کیا ہے۔

فرمایا۔ الغلۃ بالضممان: نفع ضمانت کی بنا پر ہے۔ (شرح معانی ۱۰ ج ۳ ص ۳۷ مطبوعہ کراچی)

یعنی اگر غلام مرجاتا تو اس کی ذمہ داری میں مرتا۔

۳۔ یہ حدیث اجماع کے خلاف ہے کیونکہ اگر کوئی شخص دوسرے کی کوئی چیز ضائع کر دے تو اس پر اجماع ہے کہ اس کے بدلے میں ویسی

ہی چیز دے یا قیمت ادا کرے۔

اس اجماع کے مطابق بکری واپس کرنے کی صورت میں خریدار پر لازم ہونا چاہیے کہ جتنا دودھ پیا ہے اتنا دودھ واپس کر دے یا اس کی قیمت ایک صاع کھجوریں نہ تو دودھ کی مثل ہیں اور نہ ہی اس کی قیمت۔

۴۔ یہ حدیث قیاس کے بھی خلاف ہے کیونکہ کسی کی کوئی چیز ضائع کر دینے کی صورت میں قیاس یہ ہے کہ یا تو اس کی مثل ادا کی جائے یا ثمن یا قیمت ایک صاع کھجور نہ ثمن ہے نہ قیمت اور نہ مثل۔ (الجواهر المصنوع ج ۲ ص ۳۱۷) ثمن وہ معاوضہ ہے جو بائع اور مشتری کے درمیان طے پائے اور قیمت وہ مالیت ہے جو بازار کے بھاؤ کے حساب سے ہو۔

۵۔ امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ یہ حدیث منسوخ ہے کیونکہ بکری فروخت کے وقت جو دودھ موجود تھا وہ بائع کی ملکیت تھا جب بکری کی بیع منسوخ ہوئی تو اس دودھ کی بیع بھی منسوخ ہوگئی اور چونکہ وہ اس وقت موجود نہیں ہے اس لیے وہ دین ہوا اور اس کے مقابل ایک صاع کھجور خریدار کے ذمہ پر آگئی وہ بھی

دین ہے تو یہ دین کی دین کے ساتھ بیع ہوئی اور وہ حکم شریعت ممنوع ہے۔

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں۔

ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہی عن الکالی وبالكالی

حضور ﷺ نے دین کی دین سے بیع کرنے سے منع فرمایا۔ (شرح معانی ۱۰ ج ۳ ص ۳۷)

کتنے کے جھوٹے برتن کا حکم: امام بخاری و مسلم حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا جب کتا تم میں سے کسی کے برتن میں منہ ڈال دے تو وہ اسے سات مرتبہ دھوئے۔

امام ابو حنیفہ نے اس حدیث پر عمل نہیں کیا ان کے نزدیک تین مرتبہ دھونا ہی کافی ہے۔

مذکورہ بالا حدیث پر عمل نہ کرنے کی دو جہیں بیان کی گئی ہیں

۱۔ یہ حدیث مضطرب ہے کسی روایت میں ہے کہ سات مرتبہ دھوئے اور پہلی مرتبہ مٹی کے ساتھ دھوئے کسی روایت میں ہے کہ ایک مرتبہ مٹی کے ساتھ دھوئے کسی روایت میں آخری مرتبہ مٹی کے ساتھ دھونے کا حکم ہے اور ایک روایت میں دوسری مرتبہ مٹی کے ساتھ دھونے کا حکم ہے اس اضطراب کی بناء پر اس حدیث پر عمل نہیں کیا گیا۔

۲۔ اصول فقہ کا مشہور قاعدہ ہے کہ جب راوی کا خود اپنی روایت کے خلاف عمل ہو تو اس کی روایت کو نہیں بلکہ اس کے عمل کو اپنایا جائے گا کیونکہ جس راوی کی عدالت اور دیانت پر اعتماد ہو وہ جب ایک حدیث رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتا ہے اور خود اس کے خلاف عمل کرتا ہے تو اس کا مطلب یہی ہوگا کہ وہ حدیث اس راوی کے نزدیک منسوخ ہے یا اس کی معارض اس سے زیادہ قوی حدیث موجود ہے وغیر ذالک

شیخ تقی الدین ابن دینق العید فرماتے ہیں کہ صحیح روایت سے ثابت ہے کہ حضرت ابو ہریرہ کے نزدیک کتے کے جھوٹے برتن کو تین مرتبہ دھویا جائے گا۔

(الجواهر المصنوع ج ۲ ص ۳۷)

حافظ ابوبکر ابن ابی شیبہ کو فی نے اپنی مصنف کے ایک حصہ کا نام ”کتاب الرد علی ابی حنیفہ“ رکھا ہے اور اس میں وہ ایسی حدیثیں لائے ہیں جو بظاہر امام اعظم کے مذہب کے خلاف ہیں علامہ عبدالقادر قرشی متوفی ۵۷۷ھ اور علامہ قاسم ابن قطلوبغا نے اس کا تفصیلی رد لکھا علامہ محمد بن یوسف صائغی شافعی (مصنف السیرۃ الشامیہ)

نے عقود الجمان میں اجمالاً رد کیا ”فقیر اعظم مولانا محمد شریف سیالکوٹی نے ”تائید الامام با حادیث خیر الامام“ کے نام سے اس کا جواب لکھا صدر الافاضل مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی نے اس پر تقریظ لکھی وہ فرماتے ہیں۔

حافظ ابن ابی شیبہ اگر آج ہوتے تو اس تحریر کی ضرورت قدر کرتے اور اس کو اپنی مصنف کا جز بناتے یا کتاب

الرد کو اپنی مصنف سے خارج کرتے۔ (فقہ الفقہ ص ۳۳۵)

(نوٹ: تائید الامام باحادیث خیر الانام مکمل رسالہ اس کتاب میں شامل ہے۔ راشدی)

امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ نے فتاویٰ رضویہ کی بارہ ضخیم جلدوں میں فقہ حنفی کو ایسے دلائل و براہین سے بیان کیا ہے جو دیکھنے سے تعلق رکھتے ہیں فتویٰ رضویہ فقہ حنفی کا وہ دائرۃ المعارف ہے کہ کسی بھی مسئلے پر تفصیل دلائل اس میں دیکھے جاسکتے ہیں۔

مشہور غیر مقلد عالم مولوی نذیر حسین دہلوی نے شافعیہ کی تقلید میں یہ فتویٰ دیا کہ سفر کی حالت میں بغیر عذر کے دو نمازیں ایک نماز کے وقت میں پڑھی جاسکتی ہیں امام احمد رضا بریلوی نے اس کے جواب میں سوا سو صفحات کا ایک رسالہ "حاجز البحرین الواقعی عن جمع الصلوٰاتین" تحریر فرمایا اور اس میں حدیث کی روشنی میں مذہب حنفی کو بیان کیا اور اس رسالے میں حدیث سے متعلق محدثانہ اباحت کو دیکھ کر بڑے بڑے محدث انگشت پر دندان رہ گئے۔

قاری عبدالرحمن پانی پتی اور مولوی رشید احمد گنگوہی نے فتویٰ دیا کہ نماز تراویح میں سورۃ برأت (التوبہ) کے علاوہ ہر سورت کے ساتھ بسم اللہ شریف کا بلند آواز سے پڑھنا واجب ہے ورنہ ختم مکمل نہ ہوگا۔ امام احمد رضا بریلوی نے اس موضوع پر ایک رسالہ قلمبند فرمایا جس کا نام ہے "وصاف الرجیح فی مسئلۃ التراویح" اور تفصیلی دلائل سے ثابت کیا کہ فقہ حنفی کے مطابق سورۃ نمل کے علاوہ صرف ایک مرتبہ بسم اللہ شریف بلند آواز سے پڑھی جائے گی۔ یہ فتویٰ حرف آخر ثابت ہوا اور آج آپ دیکھ سکتے ہیں کہ تمام حفاظ کا اسی پر عمل ہے۔

روئے زمین پر جب تک اللہ تعالیٰ کی عبادت کی جائے گی اَلذَّالُّ عَلٰی الْخَبْرِ كَفَّاعِلِه کے مطابق اس کا ثواب امام الامام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھی ملتا رہے گا اور رہتی دنیا تک فقہاء اور قانون دان حضرات امام اعظم سے کسب فیض کرتے رہیں گے۔

☆☆☆☆☆

علم حدیث میں امام اعظم رضی اللہ عنہ کی خدمات

از: علامہ غلام رسول صاحب

امام الامام سراج الامم سید الفقہاء سید القضاۃ محدث کبیر حضرت ابوحنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہ میں اللہ عزوجل نے علم و عمل کی تمام خوبیاں جمع کر دی تھیں، وہ میدان علم میں تحقیق و تدقیق کے شاہسوار، اخلاق و عادات میں لائق تقلید اور عبادت و ریاضت میں یگانہ روزگار تھے، مسائل فقہ میں ان کی سطوت اور اجتہاد میں ان کا سکہ تو ہر ایک نے مانا ہے، البتہ بعض اہل ہوا کو تاہ بین اور متعصب حضرات فن حدیث میں امام اعظم کی بصیرت پر نکتہ چینی کرتے ہیں اور کچھ بے لگام لوگ تو یہاں تک کہہ دیتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ کو صرف سترہ حدیثیں یاد تھیں۔ اس لیے ہم نہایت اختصار کے ساتھ علم حدیث کے فن روایت اور روایت میں امام اعظم کا رتبہ اور مقام ٹھوس دلائل اور مستحکم شواہد کے ساتھ پیش کرتے ہیں تاکہ ناواقف لوگ متعصبین کے جھوٹے پروپیگنڈہ سے محفوظ رہ سکیں۔

حق تو یہ ہے کہ امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ اسلامی علوم و فنون کے تمام شعبوں میں امام اور مجتہد تھے۔ جس طرح وہ آسمان فقہ کے درخشندہ آفتاب تھے اسی طرح عقائد و کلام کے افق پر بھی انہیں کا سورج طلوع ہوتا تھا اور روایت و روایت کے میدان میں اولیت کا علم بھی انہی کا نصب کردہ ہے۔ فقہ میں یہ آب و رنگ انہی کے دم سے ہے اور فن حدیث میں یہ بہار انہی کی کاوشوں کا ثمرہ ہے، شافعی اور مالکی فقہ میں ان کے پروردہ ہیں اور صحاح ستہ کے شیوخ ان کے فیض یافتہ وہ نہ ہوتے تو نہ فقہاء کو یہ عروج ہوتا اور نہ بخاری و مسلم کو یہ جو بن نصیب ہوتا۔

فن حدیث میں امام اعظم کی بصیرت پر اجمالی نظر امام اعظم نے اگرچہ بنیادی طور پر علم فقہ کی خدمت کی ہے اور اپنی عمر کا تمام حصہ اسی میں صرف کیا ہے تاہم علم حدیث میں بھی ان کا نہایت اونچا مقام ہے۔ انہوں نے افاضل صحابہ اور اکابر تابعین سے احادیث کا سماع کیا پھر ان روایات کو کامل عزم و احتیاط کے ساتھ اپنے تلامذہ تک پہنچایا۔ امام اعظم چونکہ علم حدیث میں مجتہدانہ بصیرت کے حامل تھے اس لیے محض نقل روایت پر ہی اکتفا نہیں کرتے تھے بلکہ قرآن کریم کی نصوص شریعہ اور احادیث صحیحہ کی روشنی میں روایات کی جانچ پڑتال کرتے تھے۔ راویوں کے احوال اور ان کی صفات پر بھی زبردست تنقیدی نظر رکھتے تھے اور کسی حدیث پر اعتماد کرنے سے پہلے اس کی سند اور متن کو پوری طرح پرکھ لیتے تھے۔

جو لوگ سوچے سمجھے بغیر یہ کہہ دیتے ہیں کہ امام اعظم کو علم حدیث میں دسترس نہیں تھی وہ اس امر پر غور نہیں کرتے کہ امام اعظم نے عبادات و معاملات، معاشیات و عمرانیات اور قضایا و عتوبات کے ان گنت احکام بیان کیے ہیں، حیات انسانی کا کوئی گوشہ امام اعظم کے بیان کردہ احکام سے خالی نہیں ہے لیکن آج تک کوئی یہ ثابت نہیں کر سکا کہ امام اعظم کا بیان کردہ فلاں حکم حدیث کے خلاف تھا۔ امام اعظم کی مہارت حدیث پر اس سے بڑھ کر اور کیا سند ہو سکتی ہے کہ ان کا

بیان کردہ ہر مسئلہ حدیث نبوی کے موافق اور ہر حکم سنت رسول کے مطابق ہے۔

بسا اوقات ایک ہی مسئلہ میں متعدد اور متعارض روایات ہوتی ہیں مثلاً نماز پڑھتے پڑھتے کوئی شخص رکعات کی تعداد بھول جائے تو بعض روایات میں یہ ہے کہ وہ از سر نو نماز پڑھے، بعض روایات میں ہے کہ وہ رکعات کو کم سے کم تعداد پر محمول کرے اور بعض میں ہے کہ وہ غور و فکر کر کے راجح جانب پر عمل کرے، اسی طرح سفر میں روزہ کے بارے میں بھی مختلف احادیث ہیں بعض میں اثنائے سفر میں روزہ کو نیکی کے متافی قرار دیا ہے اور بعض میں عین ثواب، ایسی صورت میں امام اعظم منشاء رسالت تلاش کر کے ان روایات میں باہم تطبیق دیتے ہیں اور اگر تطبیق ممکن نہ ہو تو سند کی قوت و ضعف اور دوسرے اصول و روایت کے اعتبار سے فیصلہ کرتے ہیں اور ظاہر ہے کہ یہ کام وہی شخص کر سکتا ہے جو منشاء وحی اور مزاج رسالت کو پہچانتا ہو، روایات کے تمام طرق پر حاوی، روایت کے کل اصولوں پر محیط اور راویوں کے احوال پر ناقدانہ نظر رکھتا ہو۔

شرف تابعیت: حدیث پاک کے ایک راوی ہونے کی حیثیت سے رجال حدیث میں امام اعظم کا مقام معلوم کرنا نہایت ضروری ہے۔ امام اعظم کے معاصرین میں سے امام مالک، امام اوزاعی اور سفیان ثوری نے خدمت حدیث میں بڑا نام کمایا ہے لیکن ان میں سے کسی کو بھی تابعیت کا وہ عظیم شرف حاصل نہیں ہے جو امام کی خصوصیت ہے۔

تابعی اس شخص کو کہتے ہیں جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی صحابی کو دیکھا ہو اور اس بات پر سب نے اتفاق کیا ہے کہ امام اعظم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو دیکھا تھا اور ان سے ملاقات بھی ہوئی تھی کیونکہ امام اعظم کی ولادت سن ۸۰ھ میں ہوئی ہے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ اس کے بعد بارہ سال سے زیادہ عرصہ تک زندہ رہے، نیز علامہ ابن حجر بیہقی نے ثابت کیا ہے کہ امام اعظم نے حضرت عبداللہ بن ابی اونی کو بھی دیکھا ہے اور یہ بات بالکل صحیح ہے کیونکہ علامہ ابن حجر عسقلانی نے امام بخاری سے نقل کیا ہے کہ عبداللہ بن ابی اونی کا انتقال امام اعظم کی ولادت کے سات سال بعد سن ۸۷ھ میں ہوا ہے (تہذیب الہندیہ، ج ۵، ص ۱۵۲) اور ابن سعد نے طبقات میں لکھا ہے کہ ان دو صحابہ کے علاوہ اور بھی کئی صحابہ کا انتقال امام اعظم کی ولادت کے بعد ہوا ہے اور امام اعظم کی ان سے ملاقات کئی طرق سے ثابت ہے۔

امام اعظم کی صحابہ سے روایت: حضرت انس کے سن وصال میں اختلاف ہے۔ علامہ ابن حجر عسقلانی نے وہب بن جریر سے نقل کیا ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کا وصال ۹۵ھ میں ہوا ہے اور مشہور ۹۳ھ ہے اور حضرت انس کی زندگی میں امام اعظم بار بار پھر گئے تھے۔ اس لیے اس بات کو کوئی نہیں مان سکتا کہ امام اعظم نے پندرہ سال کی عمر تک حضرت انس سے ملاقات کی ہو اور ان سے روایت حدیث کا شرف حاصل نہ کیا ہو، محققین علماء کرام اور محدثین عظام نے امام اعظم کی مرویات صحابہ کو پوری اسناد کے ساتھ روایت کیا ہے اور دلائل سے انہیں تقویت دی ہے۔

امام ابو معشر عبدالکریم بن عبدالصمد طبری شافعی نے امام اعظم کی صحابہ کرام سے مرویات میں ایک مستقل رسالہ

تصنیف کیا ہے اور اس میں روایات کو مع اسناد کے ذکر کیا ہے اور ان کی تحسین و تقویت کی ہے۔ علامہ جلال الدین سیوطی شافعی نے ان روایات کو اپنے رسالہ تحفہ الصغیر میں نقل کیا ہے، ہم اسی رسالہ سے چند احادیث کا انتخاب پیش کر رہے ہیں۔

۱۔ عن ابی یوسف عن ابی حنیفہ سمعت انس بن مالک یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول طلب العلم فریضة علی کل مسلم۔

امام ابو یوسف، امام ابو حنیفہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت انس سے اور انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ علم کا طلب کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے۔

۲۔ عن ابی یوسف عن ابی حنیفہ سمعت انس بن مالک یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول الدال علی الخیر کفاعلہ۔

امام ابو یوسف، امام ابو حنیفہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت انس سے اور انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ خیر کا راہنما اس کے فاعل کے مثل ہے۔

۳۔ عن ابی یوسف عن ابی حنیفہ سمعت انس بن مالک یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ یحب اغاثة اللہفان۔

امام ابو یوسف، امام ابو حنیفہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت انس سے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ پریشان حال کی مدد کو پسند کرتا ہے۔

۴۔ عن یحییٰ بن قاسم عن ابی حنیفہ سمعت عبداللہ بن ابی اوفی یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من بنی للہ مسجدا ولو کمفحص قضاة بنی اللہ للہ بیتا فی الجنة (وتبیض الصحیفہ ص ۶ تا ۹)

یحییٰ بن قاسم امام ابو حنیفہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عبداللہ بن ابی اونی سے سنا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے اللہ کی خاطر سنگ خوار کے گڑھے بچھیں بھی مسجد بنائی (اگرچہ بہت مختصر ہی کیوں نہ ہو) اللہ تعالیٰ اس کا جنت میں گھر بنائے گا۔

امام اعظم کے سماع صحابہ پر ملحوظ روایت بحث و نظر: صحابہ کرام سے احادیث کا سماع اور ان کی روایت امام اعظم کا ایک جلیل القدر وصف اور عظیم خصوصیت ہے۔ احناف تو خیر کمالات امام کے مدح میں ہی، شوافع سے بھی امام اعظم کے اس کمال کا انکار نہ ہو سکا بلکہ بعض شافعیوں نے بڑی فراخ دلی سے امام اعظم کی روایت صحابہ پر خصوصی رسائل لکھے ہیں تاہم بعض لوگوں نے اس کا انکار بھی کیا ہے چنانچہ زمانہ قریب کے مشہور مورخ جناب شبلی نعمانی صاحب

بھی اس انکار میں پیش پیش ہیں، لکھتے ہیں۔

”بعض لوگوں نے روایت سے بڑھ کر روایت کا بھی دعویٰ کیا ہے اور تعجب ہے کہ علامہ یحییٰ شاری ہدایہ بھی اس غلطی کے حامی ہیں لیکن انصاف یہ ہے کہ یہ دعویٰ ہرگز پایہ ثبوت کو نہیں پہنچتا۔ حافظ ابوالحسن نے عقود الجمان میں ان تمام حدیثوں کو مع سند کے نقل کیا ہے جن کی نسبت یہ خیال کیا جاتا ہے کہ امام نے صحابہ سے سنی تھیں پھر اصول حدیث سے ان کی جانچ پڑتال کی ہے اور ثابت کر دیا ہے کہ ہرگز ثابت نہیں۔ محدثانہ بخشیں تو وقت طلب ہیں، صاف بات یہ ہے کہ امام نے صحابہ سے ایک بھی روایت کی ہوئی تو سب سے پہلے امام کے تلامذہ خاص اس کو شہرت دیتے لیکن قاضی ابویوسف، امام محمد، حافظ عبدالرزاق بن ہمام، عبداللہ بن مبارک، ابونعیم، فضل بن کعب، یحییٰ بن ابراہیم، ابوہمام النبیلی وغیرہ سے کہ امام کے مشہور اور باخلاص شاگرد تھے اور صحیح پوچھتے تو زیادہ تر انہی لوگوں نے ان کی نام آوری کے سکے بٹھائے ہیں، ایک حرف بھی اس واقعہ کے متعلق منقول نہیں۔“ (سیرۃ النعمان، ص ۳۴)

مقام صد حیرت ہے کہ شبلی جیسے تاریخ دان پر بھی یہ امر غبی رہا کہ صحابہ سے امام اعظم کی روایت کو نقل اور ثابت کرنے والے اولین حضرات ان کے ارشد تلامذہ ہی تھے۔ ہم نے جو چار منتخب روایتیں پیش کی ہیں ان میں سے تین قاضی ابویوسف سے مروی ہیں اور وہ امام اعظم کے مشہور اور قابل صد فخر شاگرد ہیں اور شبلی صاحب کی دی ہوئی تلامذہ کی فہرست میں بھی موجود ہیں۔ اس کے باوجود ان کا یہ قول ناقابل فہم ہے کہ ”تلامذہ سے ایک حرف بھی اس واقعہ کے متعلق منقول نہیں ہے۔“

نیز متعدد محققین علماء کرام نے تصریح کی ہے کہ اوائل میں صحابہ سے روایت امام کو ثابت کرنے والوں میں ان کے تلامذہ ہی تھے چنانچہ ملا علی قاری امام کردری کے حوالے سے لکھتے ہیں:

قال الکوردی جماعۃ من المحدثین انکروا ملاقات مع الصحابة واصحاب اثبوتہ بالاسانید الصحاح الحسان وہم اعرف باحوالہ منهم والمثبت العدل اولی من النافی۔

(شرح مسند الامام القاری، ص ۲۸۵)

امام کردری فرماتے ہیں کہ محدثین کی ایک جماعت نے امام اعظم کی صحابہ کرام سے ملاقات کا انکار کیا ہے اور ان کے شاگردوں نے اس بات کو صحیح اور حسن سندوں کے ساتھ ثابت کیا ہے اور ثبوت روایت نفی سے بہتر ہے۔

اور مشہور محدث شیخ محمد طاہر ہندی کرمانی کے حوالے سے لکھتے ہیں:

واصحابہ یقولون انه لقی جماعۃ من الصحابة وروى عنهم (المعنی ص ۸۰)

امام اعظم کے شاگرد کہتے ہیں کہ امام نے صحابہ کی ایک جماعت سے ملاقات کی ہے، ان سے سارے حدیث بھی کیا ہے۔

اور حافظ بدرالدین عینی عبداللہ بن اونی کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

هو احد من راه ابو حنیفة من الصحابة وروی عنه ولا یلتفت الی قول المنکر المتعصب وکان عمرابی حنیفة حینئذ سبع سنین وهو سن التمییز هذا علی الصحیح ان مولدابی حنیفة سنة ثمانین وعلی قول من قال سنة سبعین یکون عمره حینئذ سبعة عشرة سنة ويستبعد جدا ان یکون صحابی مقیما ببلدة وفي اهلها من لاراه واصحابه اخیر بحالہ وهم ثقات فی انفسہم۔

(عمدة القاری ج ۱، ص ۷۹۸)

عبداللہ بن ابی اونی ان صحابہ سے ہیں جن کی امام ابوحنیفہ نے زیارت کی اور ان سے روایت کی ہے (قطع نظر کرتے ہوئے منکر متعصب کے قول سے) امام اعظم کی عمر اس وقت سات سال کی تھی کیونکہ صحیح قول یہ ہے کہ آپ کی ولادت ۸۰ھ میں ہوئی اور بعض اقوال کی بنا پر اس وقت آپ کی عمر سترہ سال کی تھی بہر حال سات سال عمر بھی فہم و شعور کا سن ہے اور یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ایک صحابی کسی شہر میں رہتے ہوں اور شہر کے رہنے والوں میں ایسا شخص ہو جس نے اس صحابی کو نہ دیکھا ہو (اس بحث میں امام اعظم کے تلامذہ کی بات ہی معتبر ہے) کیونکہ وہ ان کے احوال سے زیادہ واقف ہیں اور ثقہ بھی ہیں۔

مذکورہ بالا حوالوں سے یہ ظاہر ہو گیا کہ امام اعظم کی صحابہ سے روایت کو نقل کرنے والے اور ابتدا میں اس کو شہرت دینے والے ان کے لائق تلامذہ ہی تھے۔ شبلی صاحب نے کہا ہے کہ ان کے شاگردوں نے اس بات کو نہیں بیان کیا لیکن چونکہ انہوں نے اس پر کوئی دلیل یا حوالہ پیش نہیں کیا اس لیے اس موضوع پر مزید بحث کی ضرورت نہیں ہے۔

امام اعظم کی روایت صحابہ پر بلحاظ درایت فکر و نظر شبلی نعمانی کے انکار کی دوسری بنیاد اس امر پر ہے کہ حافظ ابوالحسن نے ان روایات کی اسناد پر جرح کی ہے لیکن بے شمار محدثین نے ان اسناد کی تعدیل بھی کی ہے۔ امام ابو معشر طبری اور حافظ سیوطی کا ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں، ان کے علاوہ محدث دارقطنی کے استاد حافظ ابوجامد حضرمی، حافظ ابوالحسن ہنفتی اور حافظ ابوبکر سرخسی یہ سب حفاظ حدیث اور جلیل القدر ائمہ فہم ہیں جنہوں نے امام اعظم کی صحابہ سے مرویات پر باقاعدہ رسائل لکھے ہیں اور ان روایات کو دلائل سے ثابت کیا ہے۔

نیز امام سخاوی لکھتے ہیں:

والشائبات فی الموطا للامام مالک والواحدان فی حدیث الامام ابی حنیفة (فتح المغیث ص ۲۴۱)

امام مالک کی احادیث میں ثنایات ہیں اور امام اعظم ابوحنیفہ کی روایات میں وحدان ہیں۔

ثنایات ان احادیث کو کہتے ہیں جن میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور راوی کے درمیان صرف دو واسطے ہیں اور وحدان

ان احادیث کو کہتے ہیں جن میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور راوی کے درمیان صرف ایک واسطہ ہو، محدث سقاوی کا مطلب یہ ہے امام اعظم کی ایسی روایت بھی ہیں جن میں ان کے اور حضور کے درمیان صرف ایک واسطہ ہے اور یہ واسطہ صحابہ کرام کا ہے پس ثابت ہوا کہ محدث سقاوی کے نزدیک امام اعظم کی صحابہ سے روایت ثابت ہے۔ اور صاحب بزاز یہ ابن بزاز کروری لکھتے ہیں

لا ینکر سماع الامام من ابن اوفی۔ (مناقب ابی حنیفہ للکروری ج ۱ ص ۱۱)
حضرت عبداللہ بن ابی اوفی سے امام اعظم کے سماع کا انکار نہیں ہو سکتا۔

حافظ بدرالدین یعنی امام کروری، ابو معشر شافعی، حافظ سیوطی، ابو بکر حضری، سرخسی سقاوی اور ابن حجر عسقلانی جیسے حفاظ اور ائمہ حدیث اور ماہرین فن کے اثبات کے بعد شکی صاحب کے انکار کا کوئی وزن نہیں رہتا۔ نیز اس سلسلہ میں بحث کرتے وقت یہ بات ذہن نشین رکھنی چاہیے کہ امام اعظم کے بارے میں شوافع نے جو کتابیں تصنیف کی ہیں اور ان میں کچھ حضرات انصاف پسند تھے لیکن بعض متعصب بھی تھے نیز امام اعظم کی صحابہ سے روایات جن سے اسناد ثابت ہیں ان میں بعض راویوں پر اگرچہ جرح کی گئی ہے تاہم ان میں کوئی راوی ایسا نہیں ہے جس کو باطل یا وضاع قرار دیا گیا ہو چنانچہ علامہ سیوطی اس باب میں حافظ ابن حجر عسقلانی کی رائے پیش کرنے کے بعد لکھتے ہیں

وحاصل ما ذکرہ ہو وغیرہ الحکم علی اسانید ذلک بالضعف وعدم الصحة لا بالبطان
وحینئذ فسهل الامر فی ایراد ہالان الضعیف یمحوز روایت ویطلق علیہ انہ وازر

(تہذیب الضعیف ص ۶)

حافظ عسقلانی اور دوسرے ناقدین نے ان اسانید پر ضعف کا حکم کیا ہے بطران یا وضع کا نہیں اور اب بات آسان ہے کیونکہ حدیث ضعیف کی روایت جائز ہے اور اس پر روایت کا اطلاق کرنا صحیح ہے۔

اور قوت وضع ایک اضافی وصف ہے جو شخص بعض کے نزدیک ضعیف ہے دوسرے اس کو قوی خیال کرتے ہیں کیونکہ رجال سے بحث کرنے والے حضرات بھی مختلف آراء رکھتے ہیں مشکل سے ہی ایسا ہوگا کہ کسی راوی کی جرح یا تعدیل پر سب کا اتفاق ہو۔ علامہ نووی لکھتے ہیں چھ سو پچیس راوی ایسے ہیں جو امام مسلم کے نزدیک لائق استدلال ہیں اور امام بخاری ان سے روایت نہیں لیتے۔ (تہذیب الاحیاء ج ۲ ص ۴۷۲) جابر جعفی کو فہ کا ایک مشہور راوی تھا جسے دعویٰ تھا کہ اسے پچاس ہزار حدیثیں یاد ہیں، اس کے بارے میں سفیان ثوری کہتے ہیں کہ میں نے جابر سے زیادہ کسی کو حدیث میں محتاط نہیں دیکھا۔ شعبہ کہتے ہیں کہ جب جابر اخبارنا حدیثا کہے تو وہ سب سے زیادہ محمد ہے۔ وکیع کا قول ہے کہ جابر کی شہادت میں شک نہیں۔ اس کے برخلاف ابن معین کہتے ہیں کہ جابر کذاب ہے۔ نسائی نے کہا وہ متروک ہے، سفیان بن عیینہ نے کہا کہ جابر کی باتیں سن کر مجھے خوف ہوتا ہے کہ کہیں چھت نہ گر جائے۔

الغرض جرح و تعدیل ایک ظنی چیز ہے اور محض بعض لوگوں کی تصنیف کی بنا پر امام اعظم کی صحابہ کرام سے روایات کو ساقط الاعتبار قرار دینا زیادتی ہے خصوصاً جبکہ ان سندوں کا کوئی راوی عسقلانی اور سیوطی کی تصریح کے مطابق باطل اور وضاع نہیں ہے۔

امام اعظم کی صحابہ سے روایات قرآن عقلیہ کی روشنی میں: شبلی نعمانی نے امام اعظم کی صحابہ کرام سے روایت کے انکار پر کچھ عقلی وجوہات بھی پیش کی ہیں، لکھتے ہیں

”میرے نزدیک اس کی ایک اور وجہ ہے، محدثین میں باہم اختلاف ہے کہ حدیث سیکھنے کے لیے کم از کم کتنی عمر مشروط ہے؟ اس امر میں ارباب کوفہ سب سے زیادہ احتیاط کرتے تھے یعنی بیس برس سے کم عمر کا شخص حدیث کی درس گاہ میں شامل نہیں ہو سکتا تھا، ان کے نزدیک چونکہ حدیثیں بالمعنی روایت کی گئی ہیں اس لیے ضروری ہے کہ طالب علم پوری عمر کو پہنچ چکا ہو ورنہ طالب کو سمجھنے اور اس کے ادا کرنے میں غلطی کا احتمال ہے، غالباً یہی قید تھی جس نے امام ابو حنیفہ کو ایسے بڑے شرف سے محروم رکھا۔“

اس سلسلہ میں اولاً تو ہم یہ پوچھتے ہیں کہ اہل کوفہ کا یہ قاعدہ کہ سماع حدیث کے لیے کم از کم بیس سال عمر درکار ہے، کوئی یقینی روایت سے ثابت ہے؟ امام صاحب کی مرویات صحابہ کے لیے جب یقینی اور صحیح روایت کا مطالبہ کیا جاتا ہے تو اہل کوفہ کے اس قاعدہ کو بغیر کسی یقینی اور صحیح روایات کے کیسے مان لیا گیا، ثانیاً یہ قاعدہ خود خلاف حدیث ہے کیونکہ صحیح بخاری میں امام بخاری نے متنی یصح سماع الصغیر کا باب قائم کیا ہے اور اس کے تحت ذکر فرمایا ہے کہ محمود بن ربیع رضی اللہ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پانچ سال کی عمر میں سنی ہوئی حدیث کو روایت کیا ہے، اس کے علاوہ حسین کریمیں رضی اللہ عنہما کی عمر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے وقت چھ اور سات سال تھی اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی عمر حضور کے وصال کے وقت تیرہ سال تھی اور یہ حضرات آپ کے وصال سے کئی سال پہلے کی سنی ہوئی احادیث کی روایت کرتے تھے، پس روایت حدیث کے لیے بیس سال عمر کی قید لگانا طریقہ صحابہ کے مخالف ہے اور کوفہ کے ارباب علم و فضل اور دیانت دار حضرات کے بارے میں یہ بدگمانی نہیں کی جاسکتی کہ انہوں نے اتنی جلدی صحابہ کی روش کو چھوڑ دیا ہوگا۔

ثالث بر تقدیر تسلیم گزارش یہ ہے کہ اہل کوفہ نے یہ قاعدہ کب وضع کیا، اس بات کی کہیں وضاحت نہیں ملتی، اغلب اور قرین قیاس یہی ہے کہ جب علم حدیث کی تحصیل کا چرچا عام ہو گیا اور کثرت سے درس گاہیں قائم ہو گئیں اور وسیع پیمانے پر آثار و سنن کی اشاعت ہونے لگی، یہ وقت اہل کوفہ نے اس قید کی ضرورت کو محسوس کیا ہوگا تا کہ ہر کہ وہ حدیث کی روایت کرنا شروع نہ کر دے یہ کسی طرح بھی باور نہیں کیا جاسکتا کہ عہد صحابہ میں ہی کوفہ کے اندر باقاعدہ درس گاہیں بن گئیں اور ان میں داخلہ کے لئے قوانین اور عمر کا تعین بھی ہو گیا تھا۔

رابعاً اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ ۸۰ھ ہی میں کوفہ کے اندر باقاعدہ درس گاہیں قائم ہو گئی تھیں اور ان کے ضوابط اور قوانین بھی وضع کیے جا چکے تھے تو ان درس گاہوں کے اساتذہ سے سماع حدیث کے لیے تو بیس برس کی قید فرض کی جاسکتی ہے مگر یہ حضرت انس اور حضرت عبداللہ بن ابی اوفی وغیرہ ان درس گاہوں میں اساتذہ تو مقرر تھے نہیں کہ ان سے سماع حدیث بھی بیس سال کی عمر میں کیا جاتا۔

خامساً بیس برس کی قید اگر ہوتی بھی تو کوفہ کی درس گاہوں کے لیے لیکن اگر کوفہ کا کوئی رہنے والا بصرہ جا کر صحابہ سے سماع حدیث کرے تو یہ قید اس پر کیسے اثر انداز ہوگی؟ حضرت انس بصرہ میں رہتے تھے اور امام اعظم ان کی زندگی میں بارہا بصرہ گئے اور ان کی آپس میں ملاقات بھی ثابت ہے تو کیوں نہ امام صاحب نے ان سے روایت حدیث کی ہوگی؟ سادساً اگر بیس سال عمر کی قید کو بالعموم بھی فرض کر لیا جائے تو بھی یہ کسی طور قرین قیاس نہیں ہے کہ حضرات صحابہ کرام جن کا وجود مسعود نو اور روزگار اور مفتحات عصر میں سے تھا ان سے ازراہ تہرک و تشریف احادیث کے سماع کے لیے بھی کوئی شخص اس انتظار میں بیٹھا رہے گا کہ میری عمر بیس سال کو پہنچ لے تو میں ان سے جا کر ملاقات اور استماع حدیث کروں۔ حضرت انس کے وصال کے وقت امام اعظم کی عمر پندرہ برس تھی اور امام کردری فرماتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی زندگی میں امام اعظم بیس سے زائد مرتبہ بصرہ تشریف لے گئے۔ پھر یہ کیسے ممکن ہے کہ امام اعظم پندرہ برس تک کی عمر میں بصرہ جاتے رہے ہوں اور حضرت انس سے مل کر اور ان سے سماع حدیث کر کے نہ آئے ہوں، راوی اور مروی عنہ میں معاشرت بھی ثابت ہو جائے تو امام مسلم کے نزدیک روایت مقبول ہوتی ہے، یہاں معاشرت کی بجائے ملاقات کے بیس سے زیادہ قرآن موجود ہیں پھر بھی قبول کرنے میں تامل کیا جا رہا ہے۔

الحمد للہ العزیز! کہ ہم نے اصول روایت و روایت اور قرآن عقلیہ کی روشنی میں اس امر کو آفتاب سے زیادہ روشن کر دیا ہے کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کو صحابہ کرام سے روایت حدیث کا شرف حاصل تھا اور اس سلسلے میں جتنے اعتراضات کیے جاتے ہیں ان پر سیر حاصل گفتگو کر لی ہے، اس کے باوجود بھی ہم نے جو کچھ لکھا وہ ہماری تحقیق ہے، ہم اسے منوانے کے لیے ہرگز اصرار نہیں کرتے۔

تنبیہ: صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے تہرک چند احادیث کی روایت کے علاوہ امام اعظم نے اپنے زمانے کے مشاہیر اساتذہ اور فاضل شیوخ سے احادیث کا سماع کیا اور ان سے بکثرت احادیث روایت کی ہیں۔ علامہ ابن حجر عسقلانی نے امام اعظم کے شیوخ میں عطاء بن ابی رباح، علقمہ بن مرثد، حماد بن ابی سلیمان، حکم بن حمیہ، سعید بن مسروق، عدی بن ثابت، انصاری، ابوسفیان، بصری، یحییٰ بن سعید انصاری، ہشام بن عروہ اور دیگر مشاہیر محدثین کا ذکر کیا ہے۔

بعض لوگ اس غلط فہمی کا شکار ہیں کہ امام اعظم ابوحنیفہ نے امام مالک سے بھی سماع حدیث کیا ہے اور ان کی شاگردی اختیار کی ہے، تعجب ہے کہ شبلی نعمانی بھی اس غلطی کا شکار ہو گئے چنانچہ لکھتے ہیں:

”امام صاحب کو طلب علم میں کسی سے عارضتھی، امام مالک ان سے عمر میں تیرہ برس کے تھے ان کے حلقہ درس میں بھی اکثر حاضر ہوئے اور حدیثیں سنیں۔ (سیرۃ النعمان ص ۵۶)

بحرحفظ ذہبی سے نقل کر کے لکھتے ہیں

”امام مالک کے سامنے ابوحنیفہ اس طرح مودب ہو کر بیٹھے تھے جس طرح شاگرد استاد کے سامنے بیٹھتا ہے۔“

حقیقت یہ ہے کہ امام مالک خود امام اعظم کے شاگرد تھے اور ان کی تصانیف سے علمی استفادہ کرتے تھے۔

خطیب بغدادی اور دارقطنی نے صرف دو روایتیں ایسی پیش کی ہیں جن کے بارے میں خیال کیا جاتا ہے کہ یہ امام اعظم نے امام مالک سے روایت کی ہیں لیکن خاتم الحفاظ حافظ ابن حجر عسقلانی نے ثابت کر دیا ہے کہ یہ روایتیں صحیح سند سے مروی نہیں ہیں اور امام اعظم کی امام مالک سے روایت قطعاً ثابت نہیں ہے چنانچہ لکھتے ہیں:

لم تثبت روایت ابی حنیفہ عن مالک وانما اور دھا الدار قطنی ثم الخطیب روایتین وقعتا لہما با مستادین فیہما مقال۔ (الکت علی ابن الصلاح)

امام ابوحنیفہ کی امام مالک سے روایت ثابت نہیں ہے۔ دارقطنی اور خطیب نے اس بات کا دعویٰ دو روایتوں کی وجہ سے کیا ہے جن کی اسناد میں خلل ہے۔

اور اس خلل کا بیان حافظ ذہبی نے میزان الاعتدال میں کیا ہے کہ ان سندوں میں عمران بن عبدالرحیم نامی ایک شخص ہے اور یہ وضاع تھا چنانچہ لکھتے ہیں: هو الذی وضع حدیث ابی حنیفہ عن مالک۔

(میزان الاعتدال، ج ۲، ص ۲۷۸)

یہی وہ شخص ہے جس نے امام ابوحنیفہ کی امام مالک سے روایت وضع کی ہے۔

در اصل حماد بن ابی حنیفہ جو امام اعظم کے صاحبزادے تھے انہوں نے امام مالک سے روایت حدیث کی ہے، بعض سندوں سے حماد کا لفظ رہ گیا ہوگا جس سے یہ غلط فہمی ہوئی اور اچھے اچھے لوگ اس میں مبتلا ہو گئے۔

مرویات امام اعظم کی تعداد: چونکہ بعض اہل ہوا یہ کہتے ہیں کہ امام اعظم کو صرف سترہ حدیثیں یاد تھیں اس لیے ہم ذرا تفصیل سے یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ امام اعظم کے پاس احادیث کا کتنا ذخیرہ تھا حضرت ملا علی قاری، امام محمد بن ساعد کے حوالے سے لکھتے ہیں:

ان الامام ذکر فی تصانیفہ نفاو سبعین الف حدیث وانتخب الاثار من اربعین الف حدیث

(مصاب علی القاری بدیل المجاور، ج ۲، ص ۴۷۳)

امام ابوحنیفہ نے اپنی تصانیف میں ستر ہزار سے زائد احادیث بیان کی ہیں اور چالیس ہزار احادیث سے کتاب الآثار کا انتخاب کیا ہے۔

اور صدر الانوار امام موفق بن احمد تحریر فرماتے ہیں:

وانتخب ابو حنیفة الآثار من اربعین الف حدیث (مناقب موفق ج ۱، ص ۹۵)

امام ابو حنیفہ نے کتاب الآثار کا انتخاب چالیس ہزار حدیثوں سے کیا ہے۔

ان حوالوں سے امام اعظم کا جو علم حدیث میں بحر ظاہر ہو رہا ہے وہ محتاج بیان نہیں ہے۔

روایت حدیث میں امام اعظم کا مقام: ممکن ہے کہ کوئی شخص کہہ دے کہ ستر ہزار احادیث کو بیان کرنا اور کتاب الآثار کا چالیس ہزار حدیثوں سے انتخاب کرنا چنداں کمال کی بات نہیں ہے۔ امام بخاری کو ایک لاکھ احادیث صحیحہ اور دو لاکھ احادیث غیر صحیحہ یاد تھیں اور انہوں نے صحیح بخاری کا انتخاب چھ لاکھ حدیثوں سے کیا تھا پس ان حدیث میں امام بخاری کے مقابلہ میں امام اعظم کا مقام بہت کم معلوم ہوتا ہے۔ اس کے جواب میں گزارش ہے کہ احادیث کی کثرت اور قلت در حقیقت طرق اور اسانید کی قلت اور کثرت سے عبارت ہے۔ ایک ہی متن حدیث اگر سو مختلف طرق اور سندوں سے روایت کیا ہے تو محدثین کی اصطلاح میں اسے حدیثیں کہا جائے گا حالانکہ ان تمام حدیثوں کا متن واحد ہو گا، مگرین حدیث انکار حدیث کے سلسلے میں یہ دلیل بھی پیش کرتے ہیں کہ تمام کتب حدیث کی روایات کو اگر جمع کیا جائے تو یہ تعداد کروڑوں کے لگ بھگ ہوگی اور حضور ﷺ کی پوری رسالت کی زندگی کے شب و روز پر ان کو تقسیم کیا جائے تو یہ احادیث حضور کی حیات مبارکہ سے بڑھ جائیں گی پس اس صورت میں احادیث کی صحت کیونکر قابل تسلیم ہوگی لیکن ان لوگوں کو یہ معلوم نہیں کہ روایات کی یہ کثرت دراصل اسانید کی کثرت ہے ورنہ نفس احادیث کی تعداد چار ہزار چار سو سے زیادہ نہیں ہے۔

چنانچہ علامہ امیر میمانی لکھتے ہیں:

الجملة الاحادیث المسندة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعنی الصحیحة بلا تکرار اربعۃ

الاف و اربع مائة. (توضیح الآثار ص ۹۳)

بلاشبہ تمام احادیث صحیحہ جو بلا تکرار حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہیں ان کی تعداد چار ہزار چار سو ہے۔

امام اعظم رضی اللہ عنہ کی ولادت ۸۰ھ ہے اور امام بخاری ۲۵۵ھ میں پیدا ہوئے اور ان کے درمیان ایک سو چودہ سال کا طویل وقفہ ہے اور ظاہر ہے کہ اس عرصہ میں بکثرت احادیث شائع ہو چکی تھیں اور ایک ایک حدیث کو سیکڑوں بلکہ ہزاروں اشخاص نے روایت کرنا شروع کر دیا تھا۔ امام اعظم کے زمانہ میں راویوں کا اتنا شیوع اور عموم تھا نہیں، اس لیے امام اعظم اور بخاری کے درمیان جو روایات کی تعداد کا فرق ہے وہ دراصل اسانید کی تعداد کا فرق ہے نفس روایات کا نہیں ہے ورنہ اگر نفس احادیث کا لحاظ کیا جائے تو امام اعظم کی مرویات امام بخاری سے زیادہ ہیں۔

اس زمانہ میں احادیث نبویہ جس قدر اسناد کے ساتھ مل سکتی تھیں امام اعظم نے ان تمام طرق و اسانید کے ساتھ ان

احادیث کو حاصل کر لیا تھا اور حدیث و اثر کسی صحیح سند کے ساتھ موجود نہ تھے مگر امام اعظم کا علم انہیں شامل تھا۔ وہ اپنے زمانہ کے تمام محدثین پر ادراک حدیث میں فائق اور غالب تھے چنانچہ امام اعظم کے معاصر اور مشہور محدث امام مسر بن کدام فرماتے ہیں:

طلبت مع ابی حنیفة الحدیث فغلبنی و اخذنا فی الزہد فبرع علینا و طلبنا معہ الفقہ فجاء منہ ما

تروون. (مناقب ابی حنیفہ ص ۱۲۷)

میں نے امام ابو حنیفہ کے ساتھ حدیث کی تحصیل کی لیکن وہ ہم سب پر غالب رہے اور زہد میں مشغول ہوئے تو وہ اس میں سب سے بڑھ کر تھے اور فقہ میں ان کا مقام تو تم جانتے ہی ہو۔

تیز محدث بشر بن موئی اپنے استاد امام ابو عبد الرحمن مرقی سے روایت کرتے ہیں:

وکان اذا حدث عن ابی حنیفة قال حدثنا شاہنشاہ. (تاریخ بغداد، ج ۱۳، ص ۲۳۵)

امام مرقی جب امام ابو حنیفہ سے روایت کرتے تو کہتے کہ ہم سے شاہنشاہ نے حدیث بیان کی۔

ان حوالوں سے ظاہر ہو گیا کہ امام اعظم اپنے معاصرین محدثین کے درمیان فن حدیث میں تمام پر فائق اور غالب تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث ان کی نگاہ سے اوجھل نہ تھی۔ یہی وجہ ہے کہ ان کے تلامذہ انہیں حدیث میں حاکم اور شہنشاہ تسلیم کرتے تھے۔ اصطلاح حدیث میں حاکم اس شخص کو کہتے ہیں جو حضور کی تمام مرویات پر متناہد سنداً و سترس رکھتا ہو، مراتب محدثین میں یہ سب سے اونچا مرتبہ ہے اور امام اعظم اس منصب پر یقیناً فائز تھے کیونکہ جو شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث سے بھی ناواقف ہو وہ حیات انسانی کے تمام شعبوں کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی لائی ہوئی ہدایات کے مطابق جامع دستور نہیں بنا سکتا۔

امام اعظم کے مقام حدیث پر ایک شبہ کا ازالہ: گذشتہ سطور میں ہم بیان کر چکے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بلا تکرار احادیث مرویہ کی تعداد چار ہزار چار سو ہے اور امام حسن بن زیاد کے بیان کے مطابق امام اعظم نے جو احادیث بلا تکرار بیان فرمائی ہیں ان کی تعداد چار ہزار ہے پس امام اعظم کے بارے میں حاکمیت اور حدیث میں ہمدانی کا دعویٰ کیسے صحیح ہوگا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ چار ہزار احادیث کے بیان کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ باقی چار سو حدیثوں کا امام اعظم کو علم بھی نہ ہو کیونکہ حسن بن زیاد کی حکایت میں بیان کی نفی ہے علم کی نہیں۔

خیال رہے کہ امام اعظم نے فقہی تصنیفات میں ان احادیث کا بیان کیا ہے جن سے مسائل مستنبط ہوتے ہیں اور جن کے ذریعہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کے لیے عمل کا ایک راستہ متعین فرمایا ہے جنہیں عرف عام میں سنن سے تعبیر کیا جاتا ہے لیکن حدیث کا مفہوم سنت سے عام ہے کیونکہ احادیث کے مفہوم میں وہ روایات بھی شامل ہیں جن میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حلیہ مبارکہ آپ کی قلبی واردات، خصوصیات گزشتہ امتوں کے نقص اور مستقبل کی پیش گوئیاں موجود ہیں

اور ظاہر ہے کہ اس قسم کی احادیث سنت کے قبیل سے نہیں ہیں اور نہ ہی یہ احکام و مسائل کے لیے ماخذ کی حیثیت رکھتی ہیں۔

پس امام اعظم نے جن چار ہزار احادیث کو مسائل کے تحت بیان فرمایا ہے وہ از قبیل سنن ہیں اور جن چار سو احادیث کو امام اعظم نے بیان نہیں فرمایا وہ ان روایات پر محمول ہیں جو احکام سے متعلق نہیں ہیں لیکن یہاں بیان کی نفی ہے، علم کی نہیں۔

فن حدیث میں امام اعظم کا فیضان: امام اعظم علم حدیث میں جس عظیم مہارت کے حامل اور جلیل القدر مرتبہ پر فائز تھے اس کا لازمی نتیجہ یہ تھا کہ تشنگان علم حدیث کا انبوه کثیر آپ کے حلقہ درس میں سماع حدیث کے لیے حاضر ہوتا، علامہ ابن حجر عسقلانی نے ذکر کیا ہے کہ امام اعظم سے حدیث کا سماع کرنے والے مشہور حضرات میں حماد بن نعمان، ابراہیم بن مہمان، حمزہ بن حبیب، زفر بن ہذیل، قاضی ابو یوسف، یحییٰ بن یونس، وکیع، یزید بن زریج، اسد بن عمرو، قارچہ بن مصعب، محمد بن بشر، عبدالرزاق، محمد بن حسن شیبانی، معصب بن مقدم، ابو عبد الرحمن مرقی، ابو نعیم، ابو عاصم اور دیگر یگانہ روزگار افراد شامل تھے۔ (تہذیب التہذیب ج ۱، ص ۴۳۹)

حافظ ابن عبد البر، امام وکیع کے ترجمے میں لکھتے ہیں:

وكان يحفظ حديث كله و كان قد سمع من ابي حنيفة حديثا كثيرا.

وکیع بن جراح کو امام اعظم کی سب حدیثیں یاد تھیں اور انہوں نے امام اعظم سے احادیث کا بہت زیادہ سماع کیا تھا۔ امام کی بن ابراہیم، امام اعظم ابو حنیفہ کے شاگرد اور امام بخاری کے استاد تھے اور امام بخاری نے اپنی صحیح میں بائیس خلائیات میں سے گیارہ خلائیات صرف امام کی بن ابراہیم کی سند سے روایت کی ہیں۔ امام صدر الائمہ موفق بن احمد کی ان کے بارے میں لکھتے ہیں:

انہوں نے اپنے اوپر سماع حدیث کے لیے ابو حنیفہ کے درس کو لازم کر لیا تھا۔

اس سے معلوم ہوا کہ امام بخاری کو اپنی صحیح میں عالی سند کے ساتھ خلائیات درج کرنے کا جو شرف حاصل ہوا ہے وہ دراصل امام اعظم کے تلامذہ کا صدقہ ہے اور یہ صرف ایک کی بن ابراہیم کی بات نہیں ہے امام بخاری کی اسانید میں اکثر شیوخ حنفی ہیں۔ ان حوالوں سے یہ امر آفتاب سے زیادہ روشن ہو گیا کہ امام اعظم علم حدیث میں مرجع خلایق تھے۔ آخر فن نے آپ سے حدیث کا سماع کیا اور جن شیوخ کے وجود سے صحاح ستہ کی عمارت قائم ہے ان میں سے اکثر حضرات آپ کے علم حدیث میں بالواسطہ یا بلاواسطہ شاگرد ہیں۔

علم حدیث میں امام اعظم کی تصنیف: متقدمین میں تصنیف و تالیف کے لیے آج کل کا مروجہ طریقہ معمول نہیں تھا بلکہ ان کی تصانیف املا کی تصانیف کی صورت میں ہوتی تھیں جن کو ان کے لائق اور قابل فخر تلامذہ شیوخ کی تعلیم

اور تدریس کے وقت تحریر میں لے آتے تھے اور پھر وہ تصانیف ان شیوخ کی طرف ہی منسوب کی جاتی تھیں چنانچہ احکام الاحکام جو ابن دقیق العید کی تصنیف قرار دی جاتی ہے، اصل میں ان کی تصنیف نہیں ہے بلکہ انہوں نے اس کو اپنے تلمیذ رشید قاضی اسماعیل سے املا کرایا ہے۔ اسی طرح امام اعظم درس حدیث کے وقت جو احادیث بیان کرتے ان کے لائق اور قابل صد افتخار تلامذہ قاضی ابو یوسف، محمد بن حسن شیبانی، زفر بن ہذیل اور حسن بن زید ان روایات کو حدیث اور اخیر تا کے صیغوں کے ساتھ قید تحریر میں لے آتے تھے۔

امام اعظم نے اپنی بیان کردہ احادیث کو املا کرانے کے بعد اس مجموعہ کا نام کتاب الآثار رکھا، امام اعظم کے تلامذہ چونکہ کثیر التعداد تھے اس لیے کہ کتاب الآثار کے نسخے بھی بہت زیادہ ہوئے لیکن مشہور نسخے چار ہیں (۱) کتاب الآثار بروایت امام ابو یوسف (۲) کتاب الآثار بروایت امام محمد (۳) کتاب الآثار بروایت امام زفر (۴) کتاب الآثار بروایت حسن بن زیاد۔ لیکن ان تمام نسخوں میں سے زیادہ مقبولیت اور شہرت امام محمد کے نسخہ کو حاصل ہوئی ہے۔

تاریخ کے معتدساتاذہ، محققین اہل نظر اور علماء ربانین، امام اعظم کی تصنیف حدیث کو سب ہی مانتے ہیں لیکن شبلی صاحب امام اعظم کی تصنیف کا صاف انکار کرتے ہیں لکھتے ہیں:

”جو لوگ امام صاحب کے سلسلہ کمالات میں تصنیف و تالیف کا وجود بھی ضروری سمجھتے ہیں وہ انہی مفصلہ بالا کتابوں (جن میں کتاب الآثار بھی ہے) کو شہادت پیش کرتے ہیں لیکن انصاف یہ ہے کہ ان تصنیفات کو امام صاحب کی طرف منسوب کرنا نہایت مشکل ہے۔“ (سیرۃ النعمان ص ۱۲۲)

عقائد، حدیث اور فقہ ان تمام موضوعات پر امام اعظم کی تصانیف موجود ہیں، سردست ان تمام موضوعات سے بحث ہمارے عنوان سے خارج ہے اس لیے ہم صرف حدیث کے موضوع پر امام اعظم کی شہرہ آفاق تصنیف ”کتاب الآثار“ کے بارے میں گفتگو کرتے ہیں۔

شبلی صاحب نے اس بارے میں صرف اتنا کہہ دیا ہے کہ اس کا انتساب امام اعظم کی طرف کرنا مشکل ہے لیکن اس انکار یا اشکال پر نہ تو انہوں نے کوئی تاریخی شہادت پیش کی ہے اور نہ ہی کوئی عقلی دلیل پیش کی ہے لہذا ہمارے لیے صرف یہی چارہ کار رہ گیا ہے کہ ہم ”کتاب الآثار“ کے ثبوت پر تاریخی شہادتیں جمع کر دیں۔ امام عبد اللہ بن مبارک فرماتے ہیں

روی الآثار عن نبل ثقات غزار العلم مشيخة حصيفه

(ترجمہ) امام اعظم نے ”الآثار“ کو ثقہ اور معزز لوگوں سے روایت کیا ہے جو وسیع العلم اور عمدہ مشائخ تھے۔

(من قب موفق ج ۲، ص ۱۹۱)

اور علامہ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

والموجود من حديث ابى حنيفة مغلدا انما هو كتاب الآثار التي رواه محمد بن الحسن.

(تعجيل المنفعة برجال الانمة الاربعة، ص ۴)

اور اس وقت امام اعظم کی احادیث میں سے "کتاب الآثار" موجود ہے جسے محمد بن حسن نے روایت کیا ہے۔

اور امام عبدالقدور حنفی امام یوسف بن قاضی ابو یوسف کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

روی کتاب الآثار عن ابى حنيفة وهو مجلد فخم. (الجواهر، ج ۲، ص ۳۲۵)

امام یوسف نے (اپنے والد ابو یوسف کے واسطے سے) امام ابو حنیفہ سے کتاب الآثار کو روایت کیا ہے جو کہ ایک ضخیم جلد ہے۔

مسانید امام اعظم: کتاب الآثار میں امام اعظم نے اپنے جن شیوخ سے احادیث کو روایات کیا ہے بعد میں لوگوں نے ہر شیخ کی روایات کو علیحدہ کر کے مسانید کو ترتیب دیا ہے۔ اس طرح امام اعظم کے ہر شیخ کی روایات الگ الگ کتاب کی صورت میں جمع ہو گئیں اور بعد میں وہ مسند ابی حنیفہ کے نام سے مشہور ہو گئیں۔

قاضی ابو یوسف، امام محمد، ابو بکر احمد بن محمد، حافظ عمر بن حسن، حافظ ابو نعیم اصبہانی، حافظ ابو الحسن، حافظ ابو محمد عبداللہ اور امام ابو القاسم وغیرہم حضرات نے امام اعظم کی مسانید کو ترتیب دیا ہے۔

امام عبدالوہاب شمرانی مسانید امام اعظم کو ان الفاظ سے خراج تحسین پیش کرتے ہیں:

وقد من الله على بمطالعة مسانيد الامام ابى حنيفة الثلاثة فرأيت لايروى حديثا الا عن اخبار السابعين العدول النقات الذين هم من خير القرون بشهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم كالا سود وعلقمة وعطاء وعكرمة ومجاهدو مكحول والحسن البصري واضرابهم رضى الله عنهم اجمعين فكل الرواة الذين هم بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عدول نقات اعلام اخبار ليس فيهم تكذاب ولا متهم بكذب (ميزان الشريعة الكبرى ج ۱، ص ۶۸)

اللہ تعالیٰ نے مجھ پر احسان کیا کہ میں نے امام اعظم کی مسانید ثلاثہ کا مطالعہ کیا، پس میں نے دیکھا کہ امام اعظم اللہ تعالیٰ سے صادق تابعین کے سوا کسی سے روایت نہیں کرتے جن کے حق میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر القرون ہونے کی شہادت دی جیسے اسود، علقمہ، عطاء، عکرمة، مکیہ، مکحول، اور حسن بصری وغیرہم پس امام اعظم اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان تمام راوی عدول، ثقہ اور مشہور اخبار میں سے ہیں جن کی طرف کذب کی نسبت بھی نہیں کی جاسکتی اور نہ وہ کذاب ہیں۔

قبول حدیث میں امام اعظم کی شرائط: روایت حدیث میں حضرت ابو بکر صدیق، حضرت عمر فاروق اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم بہت زیادہ محتاط تھے، یہی وجہ ہے کہ ان حضرات سے بہت کم حدیثیں روایت کی گئی ہیں اور قبول حدیث کے معاملہ میں بھی یہ حضرات بہت سخت تھے، جب تک کسی حدیث پر اچھی طرح اطمینان نہ ہو جاتا

اس وقت تک یہ لوگ کسی حدیث کو قبول نہیں کرتے تھے۔ امام اعظم بھی اسی کتب فکر سے متاثر اور اسی کے پیروکار تھے یہی وجہ ہے کہ آپ نے دوسرے محدثین کی طرح بے تحاشہ روایت نہیں کی۔

امام اعظم نے احادیث کو قبول کرنے کے لیے بڑی کڑی شرطیں عائد کی ہیں اور اس سلسلہ میں جو اصول اور قواعد مقرر فرمائے ہیں وہ آپ کی دور رس نگاہ اور تفقہ پر مبنی ہیں۔ یہ شروط اور قواعد باقاعدہ منضبط نہیں ہیں، علمائے احناف نے ان میں سے اکثر کو آپ کے بیان کردہ مسائل سے مستنبط کیا ہے۔ ہمیں مختلف کتابوں کے تتبع سے جس قدر قواعد حاصل ہو سکے انہیں پیش کر رہے ہیں۔

۱۔ امام اعظم ضبط کتاب کی بجائے ضبط صدر کے قائل تھے اور صرف اسی راوی سے حدیث لیتے تھے جو اس روایت کا حافظ ہو۔ (مقدمہ بن صلاح)

۲۔ صحابہ اور فقہاء تابعین کے علاوہ اور کسی شخص کی روایت یا معنی کو قبول نہیں کرتے تھے۔

(شرح مسند امام اعظم از ملا علی قاری)
۳۔ امام اعظم اس بات کو ضروری قرار دیتے تھے کہ صحابہ کرام سے روایت کرنے والے ایک یا دو شخص نہ ہوں بلکہ اقلیٰ کی ایک جماعت نے صحابہ سے اس حدیث کو روایت کیا ہو۔ (میزان الشريعة الكبرى)

۴۔ معمولات زعمی سے متعلق عام احکام میں امام ابو حنیفہ یہ ضروری قرار دیتے تھے کہ ان احکام کو ایک سے زیادہ صحابہ نے روایت کیا ہو۔ (الخيرات الحسان)

۵۔ جو حدیث عقل قطعی کے مخالف ہو (یعنی اس سے اسلام کے کسی مسلم اصول کی مخالفت لازم آتی ہو) وہ امام اعظم کے نزدیک مقبول نہیں ہے۔ (مقدمہ تاریخ ابن خلدون)

۶۔ جو حدیث خبر واحد ہو اور وہ قرآن کریم پر زیادتی یا اس کے عموم کو خاص کرتی ہو امام صاحب کے نزدیک وہ بھی مقبول نہیں ہے۔ (الخيرات الحسان)

۷۔ جو خبر واحد صریح قرآن کے مخالف ہو وہ بھی مقبول نہیں ہے۔ (مرقاۃ المفاتیح)

۸۔ جو خبر واحد سنت مشہورہ کے خلاف ہو وہ بھی مقبول نہیں ہے۔ (احکام القرآن)

۹۔ اگر راوی کا اپنا عمل اس کی روایت کے خلاف ہو تو وہ روایت مقبول نہیں ہوگی کیونکہ یہ مخالفت یا تو راوی میں طعن کا موجب ہوگی یا فتح کے سبب سے ہوگی۔ (نبراس)

۱۰۔ جب ایک مسئلہ میں صحیح اور محرم دو روایتیں ہوں تو امام اعظم محرم کے مقابلہ میں صحیح کو قبول نہیں کرتے۔

(عمدة القاری)
۱۱۔ ایک ہی واقعہ کے بارے میں اگر ایک راوی کسی امر زائد کی نفی کرے اور دوسرا اثبات تو اگر نفی دلیل پر مبنی نہ ہو تو نفی

کی روایت قبول نہیں کی جائے گی کیونکہ نفی کرنے والا واقعہ کو اس حال پر محمول کر کے اپنے قیاس سے نفی کر رہا ہے اور اثبات کرنے والا اپنے مشاہدہ سے امر زائد کی خبر دے رہا ہے۔ (حسابی)

۱۲۔ اگر ایک حدیث میں کوئی حکم عام ہو اور دوسری حدیث میں چند خاص چیزوں پر اس کے برخلاف حکم ہو تو امام اعظم حکم عام کے مقابلہ میں خاص کو قبول نہیں کرتے۔ (عمدة القاری)

۱۳۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صریح قول یا فعل کے خلاف اگر کسی ایک صحابی کا قول یا فعل ہو تو وہ مقبول نہیں ہے۔ صحابی کے خلاف کو اس پر محمول کیا جائے گا کہ اسے یہ حدیث نہیں پہنچی۔ (عمدة القاری)

۱۴۔ خبر واحد سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی قول یا فعل ثابت ہو اور صحابہ کی ایک جماعت نے اس سے اختلاف کیا ہو تو آثار صحابہ پر عمل کیا جائے گا کیونکہ اس صورت میں یا تو وہ حدیث صحیح نہیں ہے اور یا وہ منسوخ ہو چکی ورنہ حضور ﷺ کے صحیح اور صریح فرمان کے ہوتے ہوئے صحابہ کرام کی جماعت اس کی کبھی مخالفت نہ کرتی۔ (الخیرات الحسان)

۱۵۔ ایک واقعہ کے مشاہدہ کے بارے میں متعارض روایات ہوں تو اس شخص کی روایت کو قبول کیا جائے گا جو ان میں زیادہ قریب سے مشاہدہ کرنے وال ہو۔ (فتح القدیر)

۱۶۔ اگر دو متعارض حدیثیں ایسی سندوں کے ساتھ مروی ہوں کہ ایک میں قلت و سائک سے ترجیح ہو اور دوسری میں کثرت تفقہ تو کثرت تفقہ کو قلت و سائک پر ترجیح دی جائے گی۔ (عناد)

۱۷۔ کوئی حد یا کفارے کے بیان میں وارد ہو اور وہ صرف ایک صحابی سے مروی ہو تو قبول نہیں ہوگی کیونکہ حد و اور کفارات شہادت سے ساقط ہو جاتے ہیں۔ (الخیرات الحسان)

۱۸۔ جس حدیث میں بعض اسلاف پر طعن کیا گیا ہو وہ بھی مقبول نہیں ہے۔ (الخیرات الحسان)

امام اعظم کے بیان کیے ہوئے بے شمار مسائل میں سے یہ چند اصول و قواعد کا استخراج ہے ورنہ روایات کے قبول و رد میں امام اعظم کی تمام شروط کا احصاء کرنا بے حد مشکل ہے۔ بہر حال ان قواعد سے امام اعظم کی جس عمیق نظر، اصابت فکر اور گہری احتیاط کا پتا چلتا ہے وہ اہل فہم پر مخفی نہیں ہے حقیقت یہ ہے کہ بعد میں آنے والے محدثین میں سے اکثر نے امام اعظم کی شروط کی روشنی میں روایات کو پرکھا ہے اور اگر تعصب کو چھوڑ کر تمام محدثین امام اعظم کی قائم کردہ شروط پر متفق ہو جاتے تو آج ہمارا ذخیرہ احادیث مطعون اور موضوع روایات سے اصلاً بے غبار ہوتا۔

مخالفت حدیث کا الزام اور اس کی حقیقت: بعض انتہاء پسند حضرات امام اعظم رضی اللہ عنہ پر بالکلے احادیث کی مخالفت کا الزام عائد کرتے ہیں کہ وہ حدیث کے علی الرغم اپنی رائے اور قیاس پر عمل کرتے تھے ایسے ہی لوگ امام اعظم رضی اللہ عنہ کو امام اہل الرأي کہتے ہیں۔ یہ بات تو ہم انشاء اللہ کسی اور موقع پر بتائیں گے کہ اپنی رائے اور قیاس کے مقابلہ میں حدیث کو کون ترک کرتا ہے، مردست یہ بتانا چاہتے ہیں کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ حدیث ضعیف کے مقابلہ

میں بھی صریح قیاس کو چھوڑ دیتے ہیں چنانچہ اعلام الموقعین میں ابن قیم، ابن حزم ظاہری کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ تمام احناف اس بات پر متفق ہیں کہ حدیث ضعیف کے مقابلہ میں قیاس کو چھوڑ دیا جائے گا اور الخیرات الحسان میں ابن حجر کی لکھتے ہیں کہ اسی وجہ سے امام اعظم مراسل کو قیاس پر مقدم کرتے ہیں۔

عام مخالفین یہ کہتے ہیں کہ امام اعظم نے بعض حدیثوں کی مخالفت کی ہے اور صریح حدیث کے مقابلہ میں قیاس پر عمل کیا ہے ایسی تمام احادیث پر گفتگو تو اس مختصر مقالہ میں بے حد مشکل ہے ہم چند ان احادیث کو بحث میں لا رہے ہیں جن پر مخالفین زیادہ زور دیتے ہیں۔

حدیث بیع مصراة: عرب میں رواج تھا کہ اونٹنیوں کا دودھ کئی دن تک نہ دوبا کرتے تاکہ اس کے تھنوں میں دودھ جمع ہوتا رہے اور بوقت فروخت زیادہ دودھ نکل سکے، ایسے جانور کو وہ لوگ "مصراة" کہتے تھے خریدار زیادہ دودھ دیکھ کر اس جانور کو بڑی سے بڑی قیمت پر خرید کر لے جاتا لیکن بعد میں اس سے اتنا دودھ حاصل نہ ہوتا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بیع سے منع فرما دیا۔ چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "بکریوں اور اونٹنیوں کے تھنوں میں دودھ جمع نہ کرو، جس شخص نے ایسی بکری یا اونٹنی کو خریدا تو وہ دودھ دوہنے کے بعد مختار ہے یا اسے اسی قیمت پر رکھ لے یا اس کو واپس کر دے اور استعمال شدہ دودھ کے عوض ایک صاع (ساڑھے چار سیر) کھجوریں بھی دے۔" (صحیح بخاری، ج ۱، ص ۲۸۸)

امام اعظم فرماتے ہیں کہ اس صورت میں خریدار اس جانور کو واپس نہیں کر سکتا البتہ دودھ کے سلسلہ میں اس سے جو دھوکہ کیا گیا ہے اس وجہ سے اس جانور کی قیمت بازار کے نرخ کے مطابق کم کی جائے گی اور باقی رقم وہ فروخت کنندہ سے واپس لے گا۔

امام اعظم کے اس حدیث پر عمل کرنے کے متعدد وجوہ ہیں۔ اولین وجہ یہ ہے کہ یہ حدیث خبر واحد ہے اور صریح قرآن کے مخالف ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے فمن اعتدى علیکم فاعتدوا علیہ بمثل ما اعتدی علیکم (البقرة، آیت ۱۹۴) جس کا مفاد یہ ہے کہ کسی شے کے بدلہ میں تجاؤز کرنا ناجائز ہے اور صورت مذکورہ میں اگر ایک صاع کھجوریں مستعمل دودھ سے زیادہ ہوں تو فروخت کنندہ کی طرف سے تجاؤز ہے اور اگر کم ہوں تو خریدار کی طرف سے۔

ثانیاً یہ حدیث سنت مشہورہ کے خلاف ہے۔ ترمذی میں ہے الخراج بالضممان جس کا خلاصہ یہ ہے کہ تاوان بقدر ذمہ لیا جائے گا اور اس شکل میں جو تاوان لیا جا رہا ہے وہ بقدر ذمہ نہیں بلکہ اصل ذمہ سے کم یا زیادہ ہے۔ ثالثاً ابن التین نے بیان کیا ہے کہ یہ حدیث مضطرب ہے۔ بعض روایات میں ایک صاع کھجوروں کا ذکر ہے، بعض میں ایک صاع طعام کا بعض میں دودھ کی مثل دودھ کا اور بعض میں دودھ کے بدلے میں دگئے دودھ کا ذکر ہے۔ رابعاً عیسیٰ بن ابان نے کہا ہے کہ

دودھ کے بدلہ میں کھجوریں بمنزلہ بدل قرض ہیں۔ ابتداء اسلام میں بدل قرض میں زیادتی جائز تھی بعد میں جنب قرآن نے اباحت سود کو منسوخ کر دیا تو اس حدیث کا حکم بھی منسوخ ہو گیا۔

بہر حال بیع مصراۃ کے سلسلہ میں امام اعظم نے جو کچھ فرمایا ہے وہ قرآن کریم اور احادیث مشہورہ کے مطابق ہے اور حضرت ابو ہریرہ کی روایت یا منسوخ ہے اور یا مضطرب اور معلول ہونے کی وجہ سے متروک ہے۔

تازہ کھجوروں کی بیع چھو ہاروں کے عوض: امام اعظم تازہ کھجوروں اور چھو ہاروں کو ایک دوسرے کے عوض فروخت کرنا جائز قرار دیتے تھے لیکن حدیث شریف میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تازہ کھجوروں کو خشک کھجوروں کے عوض فروخت کرنے سے منع فرمایا ہے۔ اہل بغداد امام اعظم سے اس حدیث کی مخالفت کے سبب شاکر رہتے تھے۔ (فتح القدیر، ج ۵، ص ۲۹۲) جب آپ بغداد گئے تو ان لوگوں نے اس سلسلہ میں آپ سے گفتگو کی۔ آپ نے فرمایا: بتاؤ تازہ کھجوریں چھو ہاروں کی جنس سے ہیں یا نہیں؟ اگر وہ چھو ہاروں کی جنس سے ہیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث مشہورہ اتر بالتر (چھو ہاروں کی بیع چھو ہاروں کے عوض جا رہے) کے تحت اسے جائز ہونا چاہیے اور اگر وہ چھو ہاروں کی جنس سے نہیں ہیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان اذ اخلف السو عان فبیعوا کیف شئتم (جب جنس بدل جائے تو جس طرح چاہو فروخت کرو) کے تحت اس بیع کو جائز ہونا چاہیے! اہل بغداد نے عاجز آ کر وہ حدیث پیش کی جس میں تازہ کھجوروں کو خشک کھجوروں کے عوض فروخت کرنے سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے۔ امام اعظم نے فرمایا یہ حدیث زید بن عیاش پر موقوف ہے اور اس کی روایت نامقبول ہے۔

چار سے زیادہ ازواج کا مسئلہ: اگر کسی کی چار سے زیادہ بیویاں ہوں تو امام صاحب فرماتے ہیں کہ اس کا پہلی چار بیویوں سے نکاح صحیح ہے اور ان کے بعد جن عورتوں سے نکاح کیا ہے وہ باطل ہے، لیکن امام ترمذی کی روایت ہے کہ غیلان بن سلمہ ثقفی جب مسلمان ہوئے تو ان کی دس بیویاں تھیں اور وہ سب ان کے ساتھ مسلمان ہو گئیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فرمایا کہ ان میں سے جن چار کو چاہو اختیار کر لو، چنانچہ کہا جاتا ہے کہ امام صاحب کا مسلک حدیث کے خلاف ہے۔

امام صاحب کی اس حدیث کو قبول نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ روایت قرآن کریم کے خلاف ہے۔ اللہ عز وجل فرماتا ہے: **لَا تَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَتًى وَثَلَاثَ وَرَبَاعَ۔** (پ ۴، النساء، آیت ۳) پس از روئے قرآن پہلی چار عورتوں سے نکاح جائز ہوا اور بعد کی عورتوں سے ناجائز، لہذا کوئی شخص یا چھٹے درجہ کی بیوی کو اپنے پاس نہیں رکھ سکتا اور حدیث شریف اس آیت کے نزول سے پہلے کے زمانہ پر محمول ہے اور یا یہ اس شخص کی خصوصیت تھی اور یا پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے عمومی اختیار سے غیلان بن سلمہ کو اس عام حکم سے مستثنیٰ کر دیا تھا۔

امام اعظم پر جن احادیث کی مخالفت کا حکم لگایا جاتا ہے ان سب کی یہی حقیقت ہے کیونکہ جن احادیث پر امام اعظم

عمل نہیں کرتے وہ یا تو کسی فنی عیب کی بناء پر نامقبول ہوتی ہیں یا منسوخ ہوتی ہیں اور یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت پر مبنی ہوتی ہیں۔

روایات میں تطبیق: فن حدیث میں امام اعظم کے کمالات میں سے ایک عظیم کمال یہ ہے کہ آپ مختلف اور متعارض روایات میں بکثرت تطبیق دیتے تھے اور مختلف اور متناقض روایتوں کا محل اس طرح الگ الگ بیان کر دیتے تھے کہ ذیاء رسالت نکھر کر سامنے آ جاتا تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر سب سے پہلے کون ایمان لایا تھا، اس بارے میں روایات مختلف ہیں۔ اس سلسلہ میں حضرت ابو بکر، حضرت خذیجہ الکبریٰ اور حضرت علی، میں سے ہر ایک کے بارے میں احادیث میں آتا ہے کہ وہ سب سے پہلے ایمان لائے تھے اور ظاہر ہے کہ سب سے پہلے ایمان لانے والا ان میں سے ایک ہی ہو سکتا ہے۔ علامہ سیوطی لکھتے ہیں کہ امام اعظم ابو حنیفہ وہ سب سے پہلے شخص ہیں جنہوں نے ان متعارض حدیثوں کو جمع کیا اور فرمایا، مردوں میں سب سے پہلے ایمان لانے والے حضرت ابو بکر تھے، عورتوں میں سے حضرت خدیجہ اور بچوں میں سب سے پہلے ایمان لانے والے حضرت علی تھے۔ (رضی اللہ عنہم)

سفر میں روزہ کے بارے میں بھی احادیث مختلف ہیں۔ بعض میں مسافر کے لیے روزہ کو نیکی قرار دیا ہے اور بعض میں نیکی کے منافی اور بعض میں روزہ رکھنے نہ رکھنے کا اختیار دیا ہے۔ امام اعظم نے ان تمام روایات میں تطبیق دی ہے اور فرمایا اگر سفر آرام دہ ہو تو روزہ رکھنا یقیناً بہتر ہے اور اگر سفر میں مشقت ہو تو روزہ نہ رکھنا بہتر ہے اور اگر سفر معتدل ہو تو مسافر کو اختیار ہے، روزہ رکھے یا نہ رکھے۔

کتے کے جھوٹے برتن میں بھی حضرت ابو ہریرہ سے مختلف روایتیں آئی ہیں بعض میں حضرت ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کتے کے جھوٹے برتن کو سات مرتبہ دھونے کا حکم دیا ہے اور بعض میں کہتے ہیں کہ حضور نے تین بار دھونے کا حکم فرمایا ہے۔ امام اعظم دونوں حدیثوں پر عمل کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ تین بار دھونے کا حکم وجوب پر اور سات بار کا حکم استحباب پر محمول ہے۔

روایات میں فرق مراتب: امام اعظم ابو حنیفہ وہ واحد اور منفرد شخص ہیں جنہوں نے قرآن کریم اور احادیث طیبہ میں فرق مراتب کو ملحوظ رکھا، چنانچہ قرآن اور حدیث میں تعارض ہو تو حدیث کو چھوڑ دیتے ہیں اور باہم روایات میں بھی متواتر مشہور اور فرد کے فرق کو قائم رکھتے ہیں پس تعارض کے وقت پہلے متواتر پھر مشہور اور پھر اس کے بعد فرد کو درجہ دیتے ہیں اور حدیث فرد اگرچہ ضعیف بھی ہو پھر بھی اس کو قیاس پر مقدم رکھتے ہیں۔

حرف آخر: امام اعظم نے حدیث کی تمام انواع و اقسام پر اجتہادی نوعیت سے کام کیا ہے، بصیرت افروز راہنما اصول قائم کیے ہیں اور محض روایتی انداز میں سماع حدیث کرنے والوں کو عقل و آگہی کی روشنی دی ہے، ان کے حلقہ درس میں شریک ہو کر نہ جانے کتنے افراد دنیا کے علم و فضل میں امر ہو گئے۔ ان کے تلامذہ کی عظمت کا بھی یہ عالم تھا کہ انہوں

نے ذروں کو اٹھایا تو رشک ماہتاب بنا دیا، یہ حنفی سلسلہ کی کڑیاں تھیں جو احادیث رسول سے قرناً فقراً امتداد و مشائخ کے سینوں کو منور کرتی چلی گئیں، سلام ہو اس امام پر جس نے جھللاتے چراغوں کو سورج کی توانائیاں بخشیں، آفرین ہو اس کی فکر صاحب پر جس نے اسلامی علوم کو درختائیاں دیں، آج دینی علوم کے تمام شعبوں میں انہیں کے فیض کے دھارے بہ رہے ہیں، جب تک علم کا یہ سلسلہ چلتا رہے گا جب تک درس گاہوں میں فقہ و حدیث کا چراغ چارہے گا زمانہ ابوحنیفہ کو سلام کرتا رہے گا۔ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ وارضاه)



امام اعظم ابوحنیفہ اور علم حدیث

از: پروفیسر غلام مصطفیٰ مجددی ایم اے (شکر گڑھ)

امام الائمہ، سراج الائمہ حضرت ابوحنیفہ نعمان بن ثابت المعروف بہ امام اعظم قدس سرہ صحیح ترین روایت کے مطابق یسے کو پیدا ہوئے۔ قاضی ابوعبداللہ صمیری اور امام ابن عبدالبر نے امام ابو یوسف قدس سرہ کی روایت نقل فرمائی، جس سے یہ سال ولادت اخذ ہوتا ہے۔

(اخبار ابی حنیفہ و اصحابہ ص ۳ / کتاب بیان العلم و فضلہ جلد ۱ ص ۳۵)

ابن خلکان نے ۸۰ھ کو صرح فرمایا۔ (وفیات الاعیان جلد ۵ ص ۳۱۳) آپ نسلاً فارسی تھے۔ (ابوحنیفہ وحیدہ ص ۱۳) علامہ عبدالقادر مصری رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کا سلسلہ نسب حضرت آدم علیہ السلام تک ذکر فرمایا ہے۔ (الجمہور النبیفہ جلد ۱ ص ۲۶)

امام ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ آپ کے آباؤ اجداد میں غلامی کا کوئی اثر نہیں، زیادہ یہی صحیح ہے کہ آپ آزاد پیدا ہوئے۔ (مناقب امام اعظم) آپ کے والد ماجد حضرت ثابت علیہ الرحمہ کی ولادت اسلام میں ہوئی تھی۔ (تاریخ بغداد جلد ۱۳ ص ۳۳۳) آپ کے والد ماجد حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے ان کے حق میں دعائے خیر فرمائی۔ (ایضاً ص ۳۲۶) گویا آپ کے گھر میں شیر خدا کا فیضان بھی ٹھاٹھیں مار رہا تھا۔ آپ تابعی تھے، اس حقیقت کو علامہ ذہبی نے "مناقب الامام ابی حنیفہ" میں امام سیوطی نے "تبیسض الصحیفہ" میں اور امام ابن حجر عسقلانی نے "الخیرات الحسان" میں صراحت سے نقل کیا ہے۔ آپ کا وطن کوفہ تھا جس کو حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ریح اللہ، کنز الایمان، جمجمۃ العرب یعنی "اللہ کا نیزہ، ایمان کا خزانہ اور عرب کا دماغ" کہا ہے، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے "سیف اللہ" یعنی اللہ کی تلوار کہا۔ اور حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قبة الاسلام یعنی "اسلام کا گھر" کہا ہے۔ (الطبقات الکبریٰ جلد ۶ ص ۵)

آپ کے زمانہ میں کوفہ تعلیمات اسلامی کا زبردست مرکز تھا۔ جس میں تین سو اصحاب رضوان اور ستر افراد بدرنازل ہوئے۔ (ایضاً ص ۸) ایک ہزار سے زیادہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے رہائش اختیار فرمائی۔ (ایضاً ص ۷) آپ نے جوان ہو کر ریشمی کپڑے کی تجارت کی، اس لیے آپ کو "الخزاز" کہتے ہیں۔ آپ کے سوانح نگاروں نے آپ کی صاف ستھری تجارت کا ذکر بڑے اہتمام سے کیا ہے۔

حضرت امام شعبی علیہ الرحمہ کی فیضیت پر علم وین کی طرف راغب ہوئے، (المنافع جلد ۱ ص ۲۳) ابتداً علم کلام سے از حد دلچسپی تھی۔ مذاہب باطلہ سے مناظرے کرتے تھے جس کے لیے آپ کو بیس سے زائد مرتبہ بصرہ کا سفر کرنا پڑا۔ (ایضاً) علم کلام کے ماہر کی حیثیت سے آپ کو بہت شہرت ملی۔ بعد ازاں علم فقہ کے لیے حضرت حماد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حلقہ درس میں حاضر ہوئے۔ (تاریخ بغداد جلد ۱ ص ۲۲۲) آپ نے چار ہزار مشائخ سے استفادہ کیا۔ (المنافع جلد ۱ ص ۲۸) ان مشائخ میں بعض صحابہ کرام ہیں، جس کا امام ابن حجر عسقلانی نے بھی ذکر کیا ہے۔ خصوصاً حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے آپ کی ملاقاتیں واضح ثابت ہیں۔ (فتاویٰ ابن حجر) دیباچہ ”شرح سفر السعادت“ میں الشیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمہ نے بھی یہی قول نقل کیا ہے۔

فقہ میں آپ کا مقام بہت بلند ہوا۔ آپ نے سب سے پہلے علم شریعت کو مدون فرمایا۔ آپ کی اتباع امام مالک بن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے موطا کی ترتیب میں کی۔ (تبیض الصحیفہ ص ۲۶) آپ کی مجلس مذاکرہ میں وقت کے جلیل القدر فقہاء حاضر ہوتے تھے۔ مثلاً امام یوسف، زفر، داؤد طائی، اسد بن عمرو، علی بن مسہر اور مندل بن حبان وغیرہ (تاریخ بغداد) بعض مسائل میں تو ایک ایک ماہ تک بحث جاری رہتی، اتفاق ہوتا تو اسے امام یوسف ”اصول“ میں درج کر لیتے۔ (المنافع جلد ۱ ص ۱۳۲) آپ نے تراویح ہزار مسائل حل فرمائے، جس میں اڑتیس ہزار کا تعلق عبادات سے ہے، باقی مسائل معاملات کے بارے میں ہیں۔ (دبیل الجواهر جلد ۱ ص ۲۷۲) آپ علم کلام وفقہ کے میدان کے شہسوار تھے اور سیرت و کردار کے بھی روشن مینار تھے۔

☆ آپ علم، کرم اور ایثار کا عظیم پہاڑ تھے۔ (انوار ابن حنیفہ ص ۲۴)

☆ ورع میں اشد اور زبان میں احفظ تھے۔ (ایضاً ص ۲۴)

☆ قوت برداشت اور صبر و تحمل کمال درجے کا حاصل تھا۔ (ایضاً ص ۲۴)

☆ نہایت شریف و نبیل اور غیبت سے بچنے والے تھے۔ (ایضاً ص ۲۴)

☆ معاصرین میں سب سے اچھی نماز پڑھتے، خشیت الہی سے مالا مال تھے۔ (ایضاً ص ۲۵)

☆ بیت اللہ شریف میں ایک رکعت میں قرآن ختم کیا۔ (الغیرات الحسان ص ۲۴)

☆ سارا دن اور ساری رات آخرت کی طلب میں رہتے۔ (ایضاً ص ۲۶)

☆ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ آپ سب سے زیادہ عبادت گزار تھے۔ (المنافع جلد ۱ ص ۱۶۹)

☆ چالیس سال تک عشاء کے وضو سے فجر کی نماز پڑھی (وفیات الاعیان جلد ۱ ص ۱۶۵)

☆ رمضان المبارک میں ساٹھ بار قرآن مجید ختم فرماتے تھے۔ (تبیض الصحیفہ ص ۲۳)

☆ اکثر رات کو ہر رکعت میں سارا قرآن ختم کر جاتے۔ (طبقات الکبریٰ ص ۳۸)

☆ جس جگہ وصال ہوا وہاں سات ہزار مرتبہ قرآن پاک ختم کیا گیا تھا۔ (ایضاً)

☆ اپنی کمائی سے کھاتے، عطیات کو رد کر دیتے تھے۔ (الغیرات الحسان ص ۵۵)

☆ سب سے زیادہ سخی اور متقی تھے۔ (المنافع جلد ۱ ص ۹۶)

☆ اکثر شاگردوں کے بھی اخراجات برداشت کرتے۔ (الغیرات الحسان ص ۴۷)

☆ چہرہ اچھا، لباس بہترین، خوشبو نفیس، محفل پاکیزہ تھی۔ یاروں کے غمخوار تھے۔ (تاریخ بغداد ص ۳۳)

☆ لطیف الطبع تھے، ایک بوسیدہ لباس والے کو ہزار درہم دیئے اور فرمایا جاؤ اپنا حلیہ ٹھیک کرو۔

اللہ چاہتا ہے کہ اپنے بندہ پر اپنی رحمت کا اثر دیکھے۔ (الطلح العربیہ ص ۷۷)

☆ سب سے بڑھ کر آپ کا وصف عشق رسول ﷺ تھا۔ فرماتے جو کچھ رسول اللہ ﷺ سے

ثابت ہے، سر آنکھوں پر قبول، میرے ماں باپ ان پر خدا ہوں، ہم ان کے ارشادات کی مخالفت کا تصور

بھی نہیں کر سکتے۔ (کتاب میزان از شعرائی)

رسول اکرم ﷺ کی نظر میں:

اللہ کریم نے آپ کو سیرت و کردار کی جملہ خوبیوں سے آراستہ فرمایا تھا۔ جس نے آپ کو دیکھا

آپ کا ہو گیا۔ جس نے آپ کی زندگی کا مطالعہ کیا وہ متاثر ہوا۔ چنانچہ تاریخ شاہد ہے کہ آج تک ملت

اسلامیہ کے بڑے بڑے مفکرین و متصوفین نے آپ کے حضور اپنی عقیدت و ارادت کے پھول نچھاور

کئے ہیں۔ سب سے پہلے ہم حضور سرور کونین ﷺ کی حدیث نقل کرتے ہیں کہ آپ نے کس طرح اپنے

اس عظیم غلام اور محبوب ہستی کی خبر دی ہے فرمایا۔

☆ لو کان الايمان عند الثريا لذهب به رجل من فارس ابناء فارس حتى يتناولوه

”یعنی اگر ایمان ثریا کے پاس ہوا تو اہل فارس میں سے ایک آدمی وہاں بھی پہنچے گا اور اسے حاصل

کرے گا۔“ (رواہ سنن)

☆ لو كان العلم بالثريا لتناولوه رجال من ابناء فارس یعنی ”اگر علم ثریا کے پاس ہوا تو

فارس کے افراد اسے حاصل کر لیں گے۔“ (رواہ ابونعیم)

☆ صحیح بخاری میں بھی قدرے اختلاف الفاظ کے ساتھ یہ حدیث موجود ہے۔ ”اگر ایمان ثریا کے

پاس لٹکا ہوا ہوگا تو عرب اس کو نہ پاسکیں گے، البتہ فارس والے اسے حاصل کر لیں گی۔ (رواہ طبرہی)

حضرت امام سیوطی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں۔

”میں کہتا ہوں کہ حضور ﷺ نے یقیناً ان احادیث میں امام ابوحنیفہ قدس سرہ کی خبر دی ہے، جس کی روایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کی ہے۔ (بعض سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہیں) (بیض الصغیر ص ۳)

امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ اور علم حدیث:

غیر مقلدین حضرات کے نزدیک حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ علم حدیث میں بالکل نابلد ہیں۔ اس طرز فکر پر خود غیر مقلدین کے مقتدر عالم جناب داود غزنوی صاحب نے اظہار افسوس کیا ہے کہتے ہیں۔

”جماعت اہل حدیث کو حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روحانی بددعائے کر بیٹھ گئی ہے، ہر شخص ابوحنیفہ، ابوحنیفہ کہہ رہا ہے، کوئی بہت ہی عزت کرتا ہے تو امام ابوحنیفہ کہہ دیتا ہے۔ پھر ان کے بارے میں ان کی تحقیق یہ ہے کہ وہ تین حدیثیں جانتے تھے یا زیادہ سے زیادہ گیارہ، اگر کوئی بڑا احسان کرے تو وہ سترہ احادیث کا عالم گردانتا ہے۔ جو لوگ اتنے جلیل القدر امام کے بارے میں یہ نقطہ نظر رکھتے ہوں ان میں اتحاد و یکجہتی کیونکر پیدا ہو سکتی ہے۔ (حضرت مولانا داود غزنوی ص ۱۳۰)

حضرت عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ:

فرماتے ہیں کہ ”تم پر لازم ہے اثر کا علم اور اثر کا علم حاصل کرنے کے لیے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی صحبت لازم ہے کہ انہی سے حدیث کا معنی اور تاویل مل سکتی ہے۔“ (المنہاج ص ۳۷) یاد رہے کہ حضرت عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ عظیم محدث تھے، وہ ایک ایسے آدمی سے تحصیل حدیث کا مشورہ کیسے دے سکتے ہیں جو حدیث کو نہیں جانتا۔

صدر الائمہ امام موفق رحمۃ اللہ علیہ:

فرماتے ہیں کہ ”امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب ”الافتا“ کو چالیس ہزار احادیث سے منتخب فرمایا۔ (المنہاج ص ۸۳)

امام ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ:

نقل فرماتے ہیں کہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تصانیف میں ستر ہزار سے زیادہ حدیثیں بیان

فرمائی ہیں جب کہ چالیس ہزار سے کتاب ”الافتا“ کو منتخب فرمایا ہے۔

(مناقب الامام دہل الجواہر المصنوعہ ج ۲ ص ۴۷۳)

علامہ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ:

فرماتے ہیں کہ حضرت امام نے چار ہزار مشائخ کرام سے جو کہ آئمہ تابعین تھے اور دوسرے حضرات سے روایت کی ہے، اس لیے علامہ ذہبی اور دوسرے علماء نے آپ کو حدیث کے حفاظ میں شمار کیا ہے اور جس شخص نے گمان کیا کہ وہ حدیث کی طرف کم توجہ دیتے تھے اس نے تساہل یا حسد کی بنا پر ایسا کیا۔ (المعبرات الحسان ص ۶۶)

مسعر بن کدام رحمۃ اللہ علیہ:

فرماتے ہیں طلبت مع ابی حنیفۃ الحدیث فغلبنائے میں نے ابوحنیفہ کے ساتھ حدیث کی تحصیل کی، وہ ہم سب پر غالب تھے۔ (مناقب النعمی ص ۱۷)

سب سے بڑھ کر امام خود فرماتے ہیں کہ میرے پاس ذخیرہ حدیث کے بہت سے صندوق بھرے پڑے ہیں جن میں سے بہت تھوڑا حصہ انتفاع کے لیے نکالا ہے۔ (المنہاج ص ۱۷) غیر مقلد حضرات نے ابن خلدون کے حوالے سے یہ پروپیگنڈہ کیا ہے کہ امام کو سترہ حدیثیں یاد تھیں، حالانکہ ابن خلدون نے حضرت امام رحمۃ اللہ علیہ کو حدیث کے کبار مجتہدین میں شمار کیا ہے اور رد و قبول کے سلسلہ میں ان کے مذہب کو قابل اعتماد کہا ہے۔ (حدود ص ۲۶۳) باقی انہوں نے جو یہ کہا ہے قالوا ابوحنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقال بلغت رواۃ الی سبعة عشر حدیثا اونحوھا۔

ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سترہ یا اس کے لگ بھگ حدیثیں مروی ہیں، اس کی ہم مختلف پہلوؤں سے تشریح کرتے ہیں۔

۱۔۔۔۔۔ ایک ہے اخذ حدیث یعنی حدیث حاصل کرنا اور دوسرا ہے روایت حدیث یعنی حدیث پھیلانا اور پڑھانا، ابن خلدون کے قول سے روایت حدیث کی قلت ثابت ہوتی ہے اخذ حدیث کی ہرگز نہیں، اور روایت حدیث میں قلیل ہونا کوئی جرم اور علم حدیث میں بے بضاعت ہونے کی دلیل نہیں، علامہ ابن حجر نے کیا خوب کہا ہے ”وہ مسائل کے استنباط میں مصروف تھے اس لیے ان کی روایتیں پھیل نہیں سکیں۔ جس طرح حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایات ان کی مصروفیات کی وجہ سے کم ہوئیں اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان جیسے دوسرے صحابہ کی روایات بے شمار ہیں، یہ حضرات عوام کے

مصارح میں مشغول تھے۔

اب یہ کہنا کہ حضرت صدیق اکبر، عمر فاروق، عثمان غنی اور علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا پایہ حضرت ابو ہریرہ یا دوسرے صحابہ کرام سے کمزور تھا۔ بہت افسوسناک اور علم حدیث کے ساتھ کھلا مذاق ہے۔ اسی طرح امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی روایات ان حضرات سے کم ہیں جو روایات پھیلائے میں فارغ تھے۔ اس سلسلہ میں ابو زرہ اور ابن معین کی مثال دی جاسکتی ہے۔ کیا کوئی ان حضرات کو امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ پر فوقیت دے سکتا ہے۔ لہذا روایات حدیث میں قلیل ہونے کو اخذ حدیث میں قلیل ہونے پر قیاس کرنا بہت بڑا تعصب ہے اور ابن خلدون کے کلام میں بہت بڑی تحریف ہے۔ علامہ ابن خلدون خود فرماتے ہیں ...

قد تقول بعض المبغضين المتعسفين الى ان منهم من كان قليل البغاة في الحديث فلهذا قلت رواية ولا سبيل الى هذا المعتقد في كبار الانمة كان الشريعة انما توخذ من الكتاب والسنة.

”بعض گمراہ دشمنوں نے تو یہاں تک جھوٹ باندھا ہے کہ بعض آئمہ کبار حدیث میں نااہل تھے، اس لیے ان کی روایات کم ہیں۔ آئمہ کبار کی نسبت یہ اعتقاد کوئی حیثیت نہیں رکھتا شریعت تو کتاب و سنت سے ماخوذ ہے۔“ (تحریر ص ۷۱۲)

۲۔۔۔ ابن خلدون نے جو کہا ہے کہ امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سترہ یا اس کے لگ بھگ حدیثیں مروی ہیں تو یہ ان کا اپنا قول نہیں ہے۔ انہوں نے اسے صیغہ مجہول کے ساتھ نقل کیا ہے۔ یعنی یقال کہ اس قول کی ضعف پر مہر تصدیق ثبت کی ہے۔

۳۔۔۔ ابن خلدون عظیم مورخ تو ہیں، محدث نہیں، اس لیے انہیں آئمہ کرام کی روایات کا علم کم ہے، یہی وجہ ہے کہ انہوں نے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی مرویات کی تعداد موطا میں تین سو بتائی ہے، فرماتے ہیں۔ ”وَمَالِكٌ رَحِمَهُ اللَّهُ إِنَّمَا صَحَّ عَنْهُ مَا فِي كِتَابِ الْمُوطَا وَغَايَتُهَا ثَلَاثُ مِائَةِ حَدِيثٍ أَوْ نَحْوُهَا“ (مقتضب)

اور امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کی مرویات مسند احمد میں پچاس ہزار بیان کی ہیں، فرماتے ہیں احمد بن حنبل رحمہ اللہ فی مسندہ خمسون الف حدیث حالانکہ اہل علم سے مخفی نہیں کہ یہ تعداد غلط ہے۔ مؤطا شریف میں ”سترہ سو بیس“ اور مسند احمد میں تیس ہزار احادیث مروی ہیں۔ جیسا کہ شاہ

ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ ابن خلدون سے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں تسابیل ہو سکتا ہے تو امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں کیوں نہ ہوا ہوگا۔ نیز اس سے غیر مقلدین کی حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے دشمنی ظاہر ہوتی ہے کہ انہوں نے محدثین کرام کے اقوال کو اختیار کرنے کے بجائے ایک مورخ کے نقل کردہ انتہائی مجہول قول کو سامنے رکھا گویا۔

مٹ گئی بربادی دل کی شکایت دوستو!

اب گلستاں رکھ لیا ہے میں نے دیرانے کا نام

۴۔۔۔۔۔ امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت حدیث میں قلیل نہیں، اس اجمال کی تفصیل دیکھنی ہو تو آپ کے بلند پایہ شاگردوں اور آپ سے روایت لینے والوں کی تعداد پر غور کرنا چاہیے۔ حافظ محمد بن احمد الذہبی الشافعی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے۔

”آپ سے محدثین اور فقہاء نے کثیر روایات حاصل کی ہیں کہ ان کا شمار نہیں کیا جاسکتا۔ آپ کے اقران میں سے مغیرہ بن مقسم، زکریا بن ابی زائدہ، مسعر بن کدام، سفیان ثوری، مالک بن مغول، یونس بن ابی اسحاق اور ان کے بعد کے زائدہ بن شریک، حسن بن صالح، ابوبکر بن عیاش، عیسیٰ بن یونس، علی بن مسہر، حفص بن غیاث، جریر بن عبد الحمید، عبد اللہ بن مبارک، ابو معاویہ، کعبہ، الحارث بن فزاری، یزید بن ہارون، اسحاق بن یوسف الازرق، المعانی بن عمران، زید بن حباب، سعد بن حاتم، کئی بن ابراہیم، ابو عاصم النبیل، عبد الرزاق بن ہمام، حفص بن عبد الرحمن، عبیدہ بن موسیٰ، ابو عبد الرحمن المقرئ، محمد بن عبد اللہ النصار، ابو نعیم، ہوزة بن خلیفہ، ابواسامہ، ابو یحییٰ الحمائی، ابن نمیر، جعفر بن عون، اسحاق بن سلیمان اور خلق خدا۔ (مناقب الامام ابی حنیفہ ص ۱۲)

اور علامہ شمس الدین شامی علیہ الرحمۃ نے آپ سے روایت اخذ کرنے والوں کے نام درج کیے ہیں جن کی تعداد تقریباً نو سو چوبیس ہے۔ (عقود الجمان باب ۵۰۲) اسی طرح خطیب بغدادی نے بھی کافی تعداد کا ذکر کیا ہے۔ حافظ کردری علیہ الرحمۃ نے صرف ایک محدث حضرت عبد اللہ بن یزید کی علیہ الرحمۃ کے بارے میں لکھا ہے کہ انہوں نے حضرت امام رحمۃ اللہ علیہ سے نو سو احادیث مبارکہ حاصل کی ہیں۔ (مناقب کردری ص ۳۹۸)

پھر آپ سے چندہ مسانید منقول ہیں جن میں سے چار کو ان کے عظیم تلامذہ نے بلا واسطہ جمع کیا

ہے۔ علامہ زاہد کوثری نے امام دارقطنی اور ابن شاپین کے حوالہ سے لکھا ہے کہ خطیب بغدادی کے پاس بھی دارقطنی اور ابن شاپین کی مستدلی حقیقہ تھیں۔ یہ دو مسندیں ان پندرہ کے علاوہ ہیں۔ (امام اعظم اربعہ ج ۱، ص ۲۸۹) ان مسانید کے علاوہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب الخراج، عبدالرزاق کی مصنف، ابن ابی شیبہ کی مصنف اور امام محمد کی مؤطا میں ہزاروں روایات آپ سے متصل مل گئی ہیں۔ پھر اپنی کتاب الآثار جس کو چالیس ہزار احادیث سے منتخب فرمایا ہے۔ ان حقائق کے ہوتے ہوئے بھی کوئی سترہ روایات کی رت لگائے تو تاریخ حدیث کو سخ کرنے کے مترادف ہے۔

امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس اگر سترہ احادیث کا ہی ذخیرہ ہوتا تو بڑے بڑے محدثین اور نادر روزگار فقہاء چند دن کے بعد آپ سے منہ موڑ لیتے۔ جب کہ اس کے برعکس ہم دیکھتے ہیں کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد حضرت مکی بن ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے اوپر سماع حدیث کے لیے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے درس کو لازمی قرار دیا تھا۔ (المستدرب، ص ۲۰۲) اور حافظ ابن عبدالبر نے امام وکیع کے بارے میں لکھا ہے کہ انہوں نے حضرت امام رحمۃ اللہ علیہ سے احادیث کا بہت زیادہ سماع کیا تھا۔

امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی ثقاہت:

غیر مقلدین حضرات امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ضعیف کہتے ہیں، دلیل یہ کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے انہیں اپنی کتاب ”المضعفاء“ میں نقل کیا ہے، یہاں ہم یہی کہہ سکتے ہیں کہ جب آدمی دن کو رات کہنے پر تلا ہو تو اسے کون روک سکتا ہے۔ جس عظیم انسان نے صحابہ کرام سے حدیث لی ہوتا یحییٰ کی کثیر تعداد کو دیکھا ہو بلکہ خود اس طبقہ صالحین میں نمایاں ترین مقام کا حامل ہو، جس کے زہد و تقویٰ، خلوص و احتیاط کی اس کے جلیل القدر معاصرین نے گواہی دی ہو، پھر سب سے بڑھ کر جس کی بشارت خود سرور عالم، مخلص صمدی نے دی ہو۔ اور اسے بخاری و مسلم نے اپنی صحاح میں درج کیا ہو، اگر وہ بھی ضعیف ہے تو یہ غیر مقلدین کہاں سے ثقہ ہو گئے۔۔۔؟

باقی رہ گئی امام بخاری کی بات تو ہم ان کی جلالت علمی اور ثقاہت فکری کو تسلیم کرتے ہیں لیکن حیران ہیں کہ انہوں نے کس بنیاد پر حضرت امام رحمۃ اللہ علیہ کا ذکر ”کتاب المضعفاء“ میں کیا ہے، یہی نہ کہ کان مرجعاً سکنا من روایۃ وعن حدیث وہ مرجئی تھے اور لوگوں نے ان سے روایت و حدیث لینے میں سکوت کیا ہے۔ (معاذ اللہ)

حضرت امام رحمۃ اللہ علیہ پر مرجی ہونے کا الزام اتنا غلط ہے کہ دلیل کی بھی ضرورت نہیں، خود حضرت امام رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی مشہور تالیف ”فقد اکبر“ میں ارجاء کی تردید فرمائی اور علامہ مرغینانی نے آپ کا قول لکھا کہ اهل الارحاء الذين يخالفون الحق فكانوا بالكوفة اكثر و كنت اقهرهم بحمد الله کوفہ میں مرجی کثرت سے رہتے تھے جو حق کے خلاف تھے اور میں ان سے مناظرے میں جیت جاتا تھا۔ (کشف الاسرار، حوالہ مناقب الامام اعظم جلد ۱ ص ۹)

علامہ عبدالکریم شہرستانی شافعی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ فلا یعبدان اللقب انما الزمه من فریقین المعتزلة والخوارج بعید

نہیں کہ امام صاحب کو یہ الزام معتزلہ اور خوارج نے دیا ہو۔ (المسلل والنخل جلد ۱ ص ۹۷) ذکر مرجیہ اسی طرح شرح موافق اور عقود الجواہر وغیرہ میں اس کی سخت تردید ہے۔ لہذا کہا جاسکتا ہے کہ امام بخاری سے تسامح ہوا ہے۔

علاوہ ازیں غیر مقلدین حضرات کے اس الزام کا تجویہ ہم یوں کرتے ہیں کہ اگر حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ارجاء کی وجہ سے آپ کی روایات پایہ ثبوت کو نہیں پہنچتیں تو یہ الزام امام بخاری پر بھی عائد ہو سکتا ہے کیونکہ انہوں نے اپنی صحیح میں تقریباً سولہ راویوں سے روایت لی ہے جو مرجئی ہونے میں مشہور تھے۔ (تہذیب التہذیب میں اس کی تفصیل موجود ہے) نیز چار راوی نسب کے علبردار تھے، تقریباً ستائیس شیعہ، چھ قدری، چار خارجی، اور چار جہمی ہیں۔ (یہ کتاب المغارف اور میزان الاعتدال میں دیکھا جاسکتا ہے۔) صحیح بخاری کے انہی رواۃ کی بنا پر کہا گیا ہے کہ اس میں بھی ضعیف روایات درج ہیں، یہی حال مسلم کا ہے، علامہ ملا علی قاری علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔

”امام بخاری کے چار سو بیس (۴۲۰) راویوں میں سے اسی (۸۰) راوی ضعیف ہیں، اور مسلم کے چھ سو بیس (۶۲۰) راویوں میں سے ایک سو ساٹھ (۱۶۰) ہیں۔“ کذا ذکرہ السخاوی فی شرح الفقیہ العراقی (مصطلحات اہل الاثر علی شرح نخبۃ الفکر)

اور محقق علی الاطلاق علامہ ابن ہمام علیہ الرحمۃ نے فرمایا۔

”جس نے کہا ہے کہ احادیث میں سب سے زیادہ صحیح وہ حدیث ہے جو بخاری و مسلم میں ہے یا بخاری و مسلم کی شرطوں پر کسی اور نے روایت کی، یہ قول بدادیل ہے، اس کی تقلید جائز نہیں کیونکہ بخاری و مسلم میں کثرت سے ایسی روایات ہیں جن کے راوی جرح سے نہیں بچ سکے۔ (فتح القدیر باب نوافل ج ۱)

اب آئمہ فن کی ان تصریحات کی موجودگی میں غیر مقلدین کا یہ کہنا کہ ہم تو بس بخاری و مسلم کو ہی قبول کریں گے۔ صحیحین سے روایت لاؤ، بڑے رحم دل واقع ہوں تو کہتے ہیں کہ چلو دوسری صحاح ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ نسائی سے اخذ کرلو، سوچنا چاہیے کہ جب بخاری و مسلم کا یہ حال ہے تو باقی کیسے ضعیف روایات سے محفوظ ہو سکتی ہیں۔ دریں حالات اگر ”صحاح ستہ“ کو صحیح روایات کا مجموعہ کہا گیا ہے تو صرف اس وجہ سے کہا گیا ہے کہ ان میں صحیح روایات کی کثرت ہے، یہ نہیں کہ ان میں ضعیف روایات موجود ہی نہیں۔

دوسری طرف جس امام جلیل اور مجتہد عظیم کو ضعیف کہا جاتا ہے اس کے پاس ضعیف روایات لینے کا ذریعہ ہی کوئی نہیں۔ وہ یا تو صحابہ سے روایت لیتے ہیں جیسا کہ امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اسناد لکھی ہیں مثلاً۔

ا عن ابی یوسف عن ابی حنیفۃ سمعت انس ابن مالک یقول سمعت رسول اللہ ﷺ یقول طلب العلم فریضۃ علی کل مسلم (تبیض الصحیفہ)

ترجمہ: امام ابو یوسف سیدنا امام ابو حنیفہ سے یہ حدیث پہنچی ہے کہ امام اعظم فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے علم (دین) کا حاصل کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے۔

۲. عن یحییٰ بن قاسم عن ابی حنیفۃ سمعت عبد اللہ بن ابی اوفی یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم من بنی للہ مسجداً ولو کمفحص قطاۃ بنی اللہ لہ بیتافی الجنة (ایضاً)

ترجمہ: یحییٰ بن قاسم نے امام ابو حنیفہ سے امام اعظم نے حضرت عبد اللہ بن اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ”بالاسناد“ روایت پہنچی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ جس نے اللہ تعالیٰ کے لیے تعمیر مسجد میں حصہ لیا اگرچہ وہ بہت مختصر ہی کیوں نہ ہو اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت میں گھر بنائے گا۔

صحابہ کرام سے روایت بلا واسطہ اخذ کرنا حضرت امام رحمۃ اللہ علیہ کا وہ اعزاز ہے جو ان کے بعض معاصرین و محدثین حضرات امام مالک رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ کو بھی حاصل نہیں۔ یا پھر تابعین کرام کی کثیر جماعت سے روایت لیتے ہیں، جن کی شان و عظمت صحیح احادیث سے ثابت ہے، یہاں یہ کہا جائے کہ حضرت امام رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت امام مالک سے بھی روایات لی ہیں۔ جیسا کہ شبلی نعمانی جیسے مورخ

نے بھی کہہ دیا ہے۔ (سیرت النعمان صفحہ ۵۰۰)

کیونکہ حضرت حافظ عسقلانی نے اسے قبول نہیں کیا فرماتے ہیں لما یثبت روایۃ ابی حنیفۃ عن مالک، بلکہ حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے شاگرد حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے استفادہ ثابت ہے، امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے سماع حدیث کے لیے تین سال امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے پاس بسر کیے، اس دوران امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے ان سے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اصول و قواعد حاصل کیے، یہی سبب ہے کہ آپ کی ترتیب کردہ دس ہزار احادیث پر مشتمل مؤطا سترہ سو بیس احادیث پر رک گئی، جن میں چھ سو مسند، دو سو بائیں مرسل، چھ سو تیرہ موقوف روایات اور دو سو پچاس تابعین کے اقوال ہیں۔ (مصنفی شرح مؤطا از شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ)

حضرت عبد اللہ بن داؤد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا کہ آپ نے تابعین کرام میں سے کن کن کی صحبت سے فیض اٹھایا، آپ نے فرمایا قاسم، سالم، طاؤس، عکرمہ، مکحول، عبد اللہ بن دینار، حسن بصری، عمرو بن دینار، ابوالزبیر، عطاء، قتادہ، ابراہیم شعفی، نافع، و امثالہم یعنی اور ان جیسوں کی۔ (مسند ابو حنیفہ کتاب القضا کل)

بتائیے ان بزرگان دین میں سے کون ہے جس کی جناب میں آپ کو ضعیف روایت کی توقع ہے، اسی لیے حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایات کی ثقاہت پر امام عبد الوہاب شعرانی علیہ الرحمۃ نے کیا خوب تبصرہ فرمایا ہے۔

”اللہ تعالیٰ نے مجھ پر فضل فرمایا کہ میں نے امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تین مسانید کا مطالعہ کیا، میں نے دیکھا کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ ثقہ اور صادق تابعین کے سوا کسی سے روایت نہیں کرتے جن کے حق میں حضور ﷺ نے خیر القرون ہونے کی گواہی دی ہے۔ جیسے علقمہ، عطاء، عکرمہ، مجاہد، مکحول اور حسن بصری وغیرہ، امام اعظم اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان سب راوی، عدل کے مالک، ثقہ اور بزرگ ہیں، جن کی طرف کذب کی نسبت نہیں کی جاسکتی۔“

(میزان الشریعۃ الکبریٰ جلد ۱ صفحہ ۶۸)

حضرت محدث کبیر عبد اللہ بن مبارک فرماتے ہیں۔

روی الآثار عن

نبل ثقات

غزار العلم

مشيخة حنيفه

یعنی کتاب الآثار میں وسیع علم والے ثقہ اور معزز بزرگوں سے روایت ہے۔ (النقاب از موفق)
حضرت امام ابو یوسف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں۔ ”جب بھی کسی مسئلہ میں میرا اختلاف ہوا اور میں نے پورے تدبیر سے کام لیا تو حضرت امام رحمۃ اللہ علیہ کا ہی مسلک نجات دہندہ ثابت ہوا۔ احادیث کی طرف نظر دوڑائی تو وہ حدیث صحیح کی بھی زیادہ ہی بصیرت رکھتے تھے۔ (الخیرات الحسان) حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے شاگرد امام اعظم علیہ الرحمہ فرماتے ہیں۔ ”ابو حنیفہ تم نے تو حدیث وفقہ کے کنارے لے لیے ہیں۔“ (ایضاً) اور وکیع علیہ الرحمہ کا بیان نہایت جامع ہے۔

”ابو حنیفہ خطا کس طرح کر سکتے ہیں جب کہ ابو یوسف اور محمد وزفر جیسے اصحاب قیاس اور اہل اجتہاد ان کے ساتھ ہیں اور یحییٰ بن زکریا، حنظل بن غیاث اور حبان ومندل جیسے حفاظ حدیث اور اصحاب معرفت ان کے ساتھ ہیں اور قاسم بن معین جیسا ادیب اور ماہر لغات ان کے ساتھ ہے اور داؤد طائی اور فضیل بن عیاض جیسے خدا ترس ان کے ساتھ ہیں..... جو شخص اس طرح کی بات کہے وہ حیوان ہے۔“ (غزوہ الجواہر)

حضرت یحییٰ بن معین علیہ الرحمہ نے فرمایا ہے کہ ابو حنیفہ سے صالحون کی ایک جماعت نے روایت لی ہے، وہ روایت میں سچے ہیں۔ (اخبار ابی حنیفہ صفحہ ۸۰) (امام زفر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بڑے بڑے محدثین حضرت امام کے پاس آتے اور مشتبہ احادیث کے بارے میں آپ سے پوچھا کرتے تھے۔ (النقاب از موفق جلد ۱۴۸ جلد ۲)

آخر میں ہم امام بدر الدین عینی علیہ الرحمہ کا ارشاد ذکر کرتے ہیں۔

”میں کہتا ہوں کہ یحییٰ بن معین سے امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا ثقہ ہیں۔ میں نے کسی کو نہیں سنا کہ آپ کو ضعیف کہا ہو۔ شعبہ بن جراح آپ کو کہتے ہیں کہ آپ حدیث بیان کریں، اور شعبہ اور سعید آپ کو روایت کے لیے کہتے ہیں اور یحییٰ بن معین نے یہ بھی کہا ہے کہ کان ابو حنیفہ ثقہ من اهل الصدق ولم يتهم بالكذب وكان مأموناً على دين الله. صدوقاً في الحديث.

ابو حنیفہ ثقہ ہیں، اہل صدق میں سے ہیں، ان پر کذب کی تہمت نہیں، وہ دین خدا کے امین اور

حدیث میں سچے ہیں۔ عبد اللہ بن مبارک، سفیان اعظمی، عبد الرزاق، حماد بن زید اور وکیع جیسے آئمہ کبار نے اور آئمہ ثلاثہ مالک و شافعی و احمد وغیرہ نے ان کی تعریف کی ہے۔ اس سے دارقطنی کا ستم اور تعصب اجاگر ہو گیا ہوگا۔ پس وہ کون ہے جو امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ضعیف کہے وہ مستحق التضعیف وہ خود اس تضعیف کا حقدار ہے، کہ اس نے اپنی مسند میں سقیم و معلول و منکر و غریب و موضوع روایات نقل کی ہیں۔ اس لیے وہ اس قول کا مصداق ہے۔ جب لوگ امام کی عظمت کو نہ پہنچ سکے تو آپ کے دشمن بن گئے۔ مثل سائر میں ہے کہ سمندر رکھی کے گرنے سے گدل نہیں ہوتا اور کتوں کے پینے سے ناپاک نہیں ہوتا۔ و حدیث ابی حنیفہ حدیث صحیح ”اور ابو حنیفہ کی حدیث صحیح حدیث ہے۔“ ابا م تو امام ہیں موسیٰ بن ابی عائشہ کو فی علیہ الرحمہ ثقات میں سے ہے اور صحیحین کے راویوں میں سے ہے اور عبد اللہ بن شداد تابعین اور ثقات میں سے ہے۔ (بنایہ شرح ہدایہ جلد ۱ صفحہ ۷۰۹)

امام اعظم اور اکتساب حدیث:

یہ الزام اکثر سننے اور دیکھنے میں آیا ہے کہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حدیث کا لحاظ نہیں رکھتے تھے اور حدیث کے مقابلے میں اپنا قول معتبر سمجھتے ہیں۔ یہ کتنا بڑا ظلم ہے اور یہ ظلم صدیوں کی غلط فہمیوں سے ہوتا چلا آ رہا ہے۔ حضرت امام رحمۃ اللہ علیہ کے دور میں ہی یہ فتنہ عام ہوا تو حضرت امام باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ سے گفتگو فرمائی، آپ نے انہیں اپنے بارے میں مطمئن کر دیا۔ (الانتقا از قرطبی صفحہ ۱۲۲) ایک مرتبہ حضرت امام جعفر صادق، حضرت مقاتل بن حیان اور حماد بن سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم وغیرہ آپ کے پاس آئے اور کہا کہ آپ دین میں کثرت سے قیاس کرتے ہیں، آپ نے حضرات علماء سے زوال تک بحث کی اور ثابت کر دیا کہ ان کا مذہب قرآن و حدیث اور صحابہ کرام کی اتباع کا آئینہ دار ہے تو وہ سب حضرات امام کے سر اور گھٹنوں کو چوم کر یہ کہتے ہوئے چلے گئے کہ ہم نے لاعلمی میں آپ کی برائیاں کیں، آپ معاف کر دیں، آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ ہماری آپ کی مغفرت فرمائے۔

(المیزان از شعرانی صفحہ ۲۲)

مامون رشید کے دور میں کچھ محدثین نے آپ کے بارے میں فتنہ کھڑا کیا تو مامون رشید نے ان کو لا جواب کیا اور پھر کہا ”اگر ابو حنیفہ کے اقوال کتاب اللہ اور رسول اللہ ﷺ کے خلاف ہوتے تو ہم ان پر عمل نہ کرتے۔“ (النقاب از موفق جلد ۲ صفحہ ۵۵) گویا شروع سے ہی حاسدین و معاندین آپ کے خلاف برسر پیکار ہیں جب کہ علمائے حق تحقیق و جستجو اور عقل سیم کی روشنی میں آپ کے تفقہ فی الدین کا

جائزہ لے کر آپ کے علم و فضل کا اعتراف کرتے رہے۔ ابوالاسود نے کیا خوب کہا ہے۔

حسد والفسی از الم ینالوا سعبہ

فالناس اعداء له وخصوم

آپ امت محمدیہ میں عظیم فقیہ ہوئے ہیں اور فقہات بغیر حدیث کے معتبر نہیں، جیسا کہ حضرت امام محمد علیہ الرحمۃ نے فرمایا

لا یستقیم الحدیث الا بالرانی ولا یستقیم الرانی الا بالحدیث فقہ کے بغیر حدیث درست نہیں رہتی اور حدیث کے بغیر فقہ (کشف الاسرار شرح منار الانوار جلد ۵ صفحہ ۵) یہی وجہ ہے کہ محدثین جن کو فقہ میں تبحر اور عبور نہیں تھا ان سے ایسے

ایسے ”لطائف“ مروی ہیں کہ خدا کی پناہ، حضرت امام بخاری علیہ الرحمۃ کی صحیح کے ابواب اور ان کے تحت احادیث کا اندراج دیکھ کر آپ کی فقہات کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

محدثین کرام صرف احادیث کو جمع کرتے چلے جاتے ہیں ان کے احکام اور ناسخ و منسوخ وغیرہ کا کوئی ادراک نہیں ہوتا جب کہ فقہاء ہر حدیث کو خوب جانچتے ہیں اور پھر امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ تو حدیث کے سمندر کے غواص ہیں، اس لیے ہر باریک بین، مصنف مزاج اور صاحب علم کو آپ کے مذہب میں کوئی عیب نظر نہیں آتا۔ نیز آپ کا مذہب دو تہائی ملت اسلامیہ نے قبول کیا ہے جس میں نامور فقہاء، عظیم محدثین اور جید عرفاء علیہم السلام شامل ہیں۔ جن مسائل میں آپ پر الزام لگایا جاتا ہے کہ آپ حدیث کے خلاف حکم دیتے ہیں وہ حدیث ان تین حالتوں سے خالی نہ ہوگی۔ (۱) منسوخ ہوگی (۲) نامقبول ہوگی (۳) خصوصیت پر مبنی ہوگی

☆ منسوخ ہوگی:

حضرت امام منسوخ حدیث پر عمل نہیں کرتے، ناسخ پر عمل کرتے ہیں تو یہ عمل حدیث پر ہی ہوا، ظاہر ہے حدیث کو منسوخ کرنا حدیث کا ہی کام ہے۔ امام اپنے قول سے تو اسے منسوخ نہیں کر سکتے، پھر کیسے کہا جاسکتا ہے کہ امام کا حدیث پر عمل نہیں۔ اس کی واضح مثال بکیر تحریر کے علاوہ نماز میں رفع یدین ہے جو احادیث صحیح سے منسوخ ہو چکا ہے۔ غیر مقلدین حضرات منسوخ احادیث پر عمل کرتے ہیں اور انہیں حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خلاف محاذ کھڑا کرتے ہیں کہ ابو حنیفہ حدیث پر عمل نہیں کرتے، خدا را انصاف! عمل تو آپ خود نہیں کرتے، اگر منسوخ احکام پر عمل کرنا ہی آپ کا دین ہے تو سود و شراب کی

حلت کا فتویٰ بھی دے دو اور ادھر ناسخ احادیث پر عمل کی وجہ سے حضرت امام کی مخالفت کرتے ہو تو پھر حضور سرور عالم ﷺ کی بھی اسی طرح مخالفت کرو کیونکہ آپ ﷺ نے تمہارے پسندیدہ فعل کو ختم کر دیا۔ ناسخ احادیث ترمذی، ابوداؤد نسائی، مصنف ابن ابی شیبہ، مسند احمد، سنن الکبریٰ بیہقی، شرح معانی آثار، جامع المسانید، مصنف عبدالرزاق، مسند ابی یعلیٰ، دارقطنی، معجم طبرانی میں موجود ہیں ان سب سے بڑھ کر بخاری و مسلم نے بھی روایت کی ہیں۔ مثلاً بخاری جلد اول میں جو حضرت ابو حنیفہ ساعدی صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لوگوں کو رسول اللہ ﷺ کی نماز سکھائی ہے اس میں کہیں بھی اس رفع یدین کا ذکر نہیں۔ اس طرح مسلم نے حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی جو حدیث لی ہے اس میں رفع یدین کو بد کے ہوئے گھوڑوں کی دموں سے تشبیہ دی گئی ہے، اور حکم دیا گیا ہے اسکنونی الصلوۃ ”نماز میں سکون کرو“ (مسلم جلد اول صفحہ ۱۸۱)

پھر خلفائے راشدین اور صحابہ کبار، عبداللہ بن مسعود، ابو ہریرہ، عبداللہ بن عمر، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی مخالفت کرو کہ وہ سب ناسخ احادیث پر عمل کرتے ہوئے رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ اسی طرح عظیم تابعین ابواسحاق، شعبہ، ابراہیم نخعی، اسود بن زید، علقمہ، قیس بن ابی حازم رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا بھی یہی مذہب ہے، انہی حقائق کو دیکھتے ہوئے حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عمل فرمایا۔ اور یہ بھی کہہ دیں کہ ترک رفع یدین پر امام مالک کا عمل بھی منقول ہے۔ (المدونۃ الکبریٰ صفحہ ۶۸) نیز اسی پر اہل مدینہ اور اہل کوفہ کا اجماع ہے۔ (ہدایہ المجتہد جلد ۱ صفحہ ۹۷۔ ترمذی جلد ۱ صفحہ ۵۹) بلکہ اور بھی فقہاء کا اجماع ہے جیسا کہ ابوبکر بن عیاش علیہ الرحمۃ نے فرمایا ساریت فقیہا فط یعملہ یرفع یدہ فی غیر التکبیرۃ الولیٰ (شرح معانی الآثار للطحاوی جلد ۱ صفحہ ۱۵۶) اب اہل انصاف پر خوب روشن ہو گیا ہوگا کہ اس عمل میں حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ تہا نہیں۔ اسی طرح آمین بالجبر، فاتحہ خلف الامام، طلاق ثلاثا کے وقوع وغیرہ مسائل پر آپ کا مذہب آیات و احادیث سے مبرہن و منور ہے۔

☆ نامقبول ہوگی:

حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس حدیث پر عمل نہیں کرتے جو کسی فنی سقم کی بناء پر نامقبول ہو۔ اس کے برعکس صحیح و محکم حدیث پر عمل کرتے ہیں، مثلاً آپ تازہ کھجوروں کی تجارت خشک چھوہاروں کے بدلے جائز قرار دیتے ہیں۔ اہل بغداد نے حدیث بیان کی کہ حضور ﷺ نے تازہ کھجوروں کو خشک کھجوروں کے بدلے فروخت کرنے سے روکا ہے۔ امام نے فرمایا یہ حدیث زین بن عیاش پر موقوف

ہونے کی وجہ سے نامقبول ہے۔ اس کے برعکس صحیح احادیث سے یہ تجارت جائز ٹھہرتی ہے۔

(فتح القدیر جلد ۵ صفحہ ۲۹۶)

☆ خصوصیت پر مبنی ہوگی:

حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس حدیث پر عمل نہیں کرتے جو حضور ﷺ کے ساتھ مخصوص ہوگی۔ مثلاً غائبانہ نماز جنازہ، آپ کے نزدیک جائز نہیں کیونکہ اس کا تعلق صرف حضور ﷺ کے ساتھ ہے۔ بخاری کتاب الجنائز میں نجاشی کی غائبانہ نماز جنازہ کا ذکر ہے تو شارحین نے وضاحت کی ہے کہ صحابہ کرام کے نزدیک نجاشی کا جنازہ حضور ﷺ کی نگاہ نبوت سے اوچھل نہیں تھا۔ (یعنی جلد ۲ صفحہ ۲۵) اس عمل کے بعد کوئی حدیث مرفوعاً ثابت نہیں، ایک حدیث سے معاویہ بن معاویہ مزینی کی غائبانہ نماز جنازہ کا ثبوت ملتا ہے تو وہ حدیث ضعیف محض ہے۔ اس کی مختلف اسناد میں بقیہ بن ولید، نوح بن عمر، علاء بن یزید، محبوب بن ہلال جیسے راوی ہیں جن کو آئمہ نے مدلس، منکر الحدیث، متروک الحدیث اور سارق جیسے الفاظ سے یاد کیا ہے۔ اس سے بڑھ کر یہ کہ معاویہ بن معاویہ کوئی صحابی نہیں۔ (الاصابہ ۳۳۸)

اس حدیث پر بھی عمل نہیں کرتے یا اس کے مطابق حکم نہیں دیتے جس کو حضور ﷺ نے کسی خاص فرد کے لیے فرمایا ہو، ترمذی شریف میں ہے کہ جب غیلان بن سلمہ مسلمان ہوئے تو ان کی دس بیویاں تھیں حضور ﷺ نے فرمایا ان میں سے جن چار کو اختیار کرنا چاہو کرلو، امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی آدمی کی چار سے زیادہ بیویاں ہیں تو پہلی چار کے ساتھ اس کا نکاح صحیح اور ان کے بعد والیوں کا باطل ہے۔ معترضین کہتے ہیں کہ یہاں ان کا مذہب حدیث کے خلاف ہے۔ حالانکہ امام نے یہاں قرآن حکیم کی آیت کو پیش نظر رکھا ہے۔

فَأَبْغُضُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَىٰ وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ (پ ۴ النساء آیت ۳)

ترجمہ: تو نکاح میں لاؤ جو عورتیں تمہیں خوش آئیں دو دو اور تین تین اور چار چار

قرآن حکیم سے ثابت ہوا کہ پانچویں اور چھٹے درجے کی عورت سے اب نکاح باطل ہے، اب رہا حدیث ترمذی کا معاملہ تو وہ یا تو قرآن پاک کے اس حکم سے منسوخ ہے یا حضور ﷺ نے اپنے خدا داد اختیار سے اسے اس فرد خاص کے لیے مختص کر دیا۔

نتیجہ فکر:

اگر کوئی نظر انصاف سے ان تمام پہلوؤں کو سامنے رکھے اور حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تعلیمات کا جائزہ لے تو اسے معلوم ہوگا کہ آپ کی کوئی بات قرآن وحدیث اور اتباع صحابہ سے گریزاں نہیں، اس پر ہم جید آئمہ کرام کی گواہی بھی نقل کر دیتے ہیں پہلے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اپنا ارشاد سنئے۔

لَا نَقْبِيسُ إِلَّا عِنْدَ الضَّرُورَةِ الشَّدِيدَةِ وَذَلِكَ إِنَّا نَنْظُرُ أَوَّلًا فِي دَلِيلِ تَلَاكِ الْمَسْئَلَةِ مِنَ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَأَقْضِيَةِ الصَّحَابَةِ فَإِنْ لَمْ نَجِدْ دَلِيلًا قِنَّا حِينَئِذٍ مَسْكُونًا عَنْهُ عَلَىٰ مَنْطُوقٍ بِهِ بِجَمَاعٍ اتِّحَادِ الْعِلَّةِ بَيْنَهُمَا ○

”ہم قیاس نہیں کرتے مگر شدید ضرورت کے وقت، ہم مسئلہ کی دلیل، کتاب اللہ، رسول اللہ ﷺ کے ارشادات اور صحابہ کرام کے قضایا سے تلاش کرتے ہیں، اگر ان میں نہ ملے تو ہم نہ کہے ہوئے کو کہے ہوئے پر علت مشترکہ کی بنا پر قیاس کرتے ہیں۔“ (المیزان از شعرانی صفحہ ۶۵)

نیز فرماتے ہیں ان لوگوں پر خیریت ہے جو کہتے ہیں کہ میں قیاس پر فتویٰ دیتا ہوں میں تو اثر پر فتویٰ دیتا ہوں، (الخیرات الحسان) باقی رہ گئی تا بعین کی بات تو آپ فرماتے ہیں فہم رجال ونحن رجال وہ بھی مرد ہیں اور ہم بھی مرد ہیں، یعنی جس طرح ان کو اجتہاد کا حق ہے ہمیں بھی حق ہے۔

ابو محمد علی ابن حزم اندلسی لکھتے ہیں کہ اصحاب ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اس پر متفق ہیں۔ کہ مذہب ابو حنیفہ میں ان ضعیف الحدیث اولیٰ عنده من القیاس والمواہی، ضعیف حدیث بھی قیاس اور رائے سے بہتر ہے۔ (مناقب الامام ابی حنیفہ صفحہ ۲۱)

شارح مسلم امام نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث مرسل کے بارے میں امام مالک، امام ابو حنیفہ اور امام احمد وغیرہ کا مذہب ہے کہ اسے بطور دلیل پیش کیا جاسکتا ہے۔ (مقدمہ شرح مسم جلد ۱ صفحہ ۱) حضرت فضیل بن عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی مسئلہ میں صحیح حدیث ملتی ہے تو ابو حنیفہ اس کو لیتے ہیں اور اگر صحابہ یا تابعین سے ہو تو یہی صورت ہے ورنہ وہ قیاس کرتے ہیں اور قیاس اچھا کرتے ہیں۔ (الخیرات الحسان فصل ۱۱)

ابن قیم فرماتے ہیں ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے اصحاب کا اتفاق ہے کہ ان کے نزدیک ضعیف حدیث قیاس سے بہتر ہے، انہوں نے ضعیف حدیث کی وجہ سے سفر میں کھجور کی بنیذ سے وضو کرنے کو قیاس

اور رائے پر مقدم کیا ہے اور ضعیف حدیث کی وجہ سے دس درہم سے کم کی چوری میں ہاتھ کاٹنے سے روکا ہے۔ وہ آثار صحابہ کو قیاس اور رائے

پر مقدم رکھتے ہیں۔ یہی امام احمد کا طریقہ ہے اور سلف کے نزدیک ضعیف حدیث کی وہ اصطلاح نہیں جو متاخرین کی ہے جس کو متاخرین حسن کہتے ہیں اس کو سلف نے ضعیف کہا ہوتا۔

(اعلام الموقعین جلد ۱ صفحہ ۷۷)

فقہ حنفی کے اساس قواعد:

اب ہم آئمہ فن کی تشریحات کی روشنی میں حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اساسی اصولوں کا ذکر کرتے ہیں۔

۱۔ قرآن حکیم

۲۔ احادیث قولی، فعلی، تقریری،

۳۔ صحابہ کرام کے فتاویٰ

۵۔ اجماع

۵۔ قیاس

۶۔ استحسان (قیاس کی وہ قسم جو حنفی ہوتی ہے مگر اس کا اثر قوی ہوتا ہے)

۷۔ تعامل بندگان خدا

آخر میں امام ربانی شیخ احمد سرہندی حضور مجدد الف ثانی قدس سرہ کا ارشاد نقل کرتے ہیں۔

”آپ مرسل حدیث و مسند حدیث کی طرح متابعت کے شایان جانتے ہیں اور اس کو اپنی رائے پر فوقیت دیتے ہیں۔ دوسرے امور کا یہ حال نہیں، باوجود اس کے آپ کے مخالفین آپ کو صاحب رائے قرار دیتے ہیں اور ایسے الفاظ بیان کرتے ہیں جن سے بے ادبی کا اظہار ہوتا ہے، حالانکہ امام کے زہد و تقویٰ اور علم و کمال کا سب کو اعتراف ہے۔ چند ناقصوں نے چند احادیث رٹ لیں اور شریعت کو انہی میں محصور ماننے لگے، اور ان احادیث کا انکار کرتے ہیں جن کا انہیں علم نہیں، ان کی مثال پتھر کے ٹکڑے کی طرح ہے اور وہ پتھر کو ہی اپنی زمین اور آسمان سمجھتا ہے۔ (مکتوبات دفتر ۲ ص ۵۵)

امام اعظم اور صحاح ستہ:

کوئی اسے تسلیم کرے یا نہ کرے یہ اٹل حقیقت ہے کہ صحاح ستہ میں امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی

برکات موجود ہیں، اگرچہ اصحاب صحاح نے آپ سے روایت لینے میں کمال بے نیازی کا مظاہرہ کیا ہے اور تو اور صاحب مشکوٰۃ نے بھی ان کی روایات کی طرف کوئی توجہ نہیں کی لیکن جس چشمہ صافی سے یہ سب حضرات سیراب ہوئے وہ ”امام اعظم“ کے علم سے پھوٹتا ہے۔ اس سلسلہ میں اصحاب صحاح کی مجبوری بھی تھی کہ وہ شافعی المسلك ہونے کے ناتے اپنا مخصوص ذوق رکھتے ہیں، صاحب مشکوٰۃ بھی شافعی تھے لیکن ان لوگوں کی اسانید میں بہت سے حنفی شیوخ موجود ہیں، امام بخاری کے مشہور استاد حضرت مکی بن ابراہیم اور عبدالرزاق بن ہمام امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اجل تلامذہ میں سے تھے۔ امام بخاری کی صحیح کا یہ بھی اعزاز ہے کہ انہوں نے اس میں بائیس غلائیات روایت کی ہیں۔ ”یعنی ایسی روایات جن میں حضور نبی کریم ﷺ اور راوی کے درمیان تین واسطے ہوں“ اور ان روایات میں سے گیارہ روایات صرف حضرت امام مکی بن ابراہیم علیہ الرحمۃ سے لی ہیں، گویا امام بخاری اعلیٰ ترین سند، حضور امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فیض سے حاصل ہوئی، یہاں یہ بھی عرض کر دوں کہ امام مالک علیہ الرحمۃ کی روایات میں ثنائیات ہیں، یعنی حضور ﷺ اور راوی کے درمیان دو واسطے جب کہ امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایات میں واحدان ہیں، یعنی حضور ﷺ اور راوی کے درمیان ایک واسطہ، امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی آئمہ اربعہ میں خصوصی فضیلت و عظمت ہے، ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء/فتح المغیث میں امام سخاوی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس پر بحث فرمائی ہے۔

امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نامور شاگرد رشید حضرت امام محمد بن حسن شیبانی علیہ الرحمۃ ہیں، امام احمد سے امام شافعی نے اتنا استفادہ کیا کہ فرماتے ہیں۔

امن الناس علی فی الفقہ محمد بن الحسن یعنی فقہ میں مجھ پر سب سے بڑا احسان محمد بن حسن کا ہے۔ (تاریخ بغداد جلد ۲ صفحہ ۱۶۶) امام شافعی کے نامور شاگرد رشید حضرت امام احمد بن حنبل علیہ الرحمۃ ہوئے (تذکرۃ الحفاظ جلد ۲ صفحہ ۳۱) امام احمد بن حنبل علیہ الرحمۃ کے سامنے امام بخاری، امام مسلم، امام ابوداؤد و علیہم الرحمۃ نے زانوئے تلمذ طے کئے جو کہ اصحاب صحاح میں سے ہیں۔

(تہذیب التہذیب جلد ۱ صفحہ ۷۷)

امام ترمذی علیہ الرحمۃ نے امام بخاری و مسلم سے استفادہ کیا۔ (تذکرۃ الحفاظ جلد ۲ صفحہ ۶۳۵) امام ابن ماجہ و نسائی بھی اسی سلسلۃ الذہب سے بندھے ہوئے ہیں جس میں امام اعظم کا فیضان سراسر ٹھنکے مار رہا ہے کاش لوگ اس طرح بھی سوچتے کہ جس کے تلامذہ کی شوکت و منزلت کا یہ عالم ہے استاذ اعلیٰ،

امام والا اور مقتدائے ارفع کی شوکت و منزلت کا کیا عالم ہوگا؟

تعارف مسانید:

امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے شیوخ سے احادیث مبارکہ کو روایت کیا تو لوگوں نے آپ کے ہر شیخ کی مرویت کو الگ الگ اکٹھا کر لیا، اسی طرح مرویات کے الگ الگ نسخے وجود میں آ گئے۔ وہ نسخے مندرجہ ذیل جید علماء و فقہاء کی کوشش سے اہل علم تک پہنچے۔

حافظ ابو محمد عبد اللہ بن محمد البخاری، حافظ ابو القاسم طلحہ بن محمد، حافظ ابو الحسین محمد بن المظفر، حافظ ابو نعیم احمد بن عبد اللہ اصفہانی، شیخ ابو بکر محمد بن عبد الباقی النصاری، امام ابو بکر احمد بن عبد اللہ بن عدی جرجانی، حافظ حسن بن زیادہ الولوی، حافظ عمر بن حسن اشعری، ابو بکر احمد بن محمد الکلامی، قاضی ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم النصاری، امام احمد بن حسن شیبانی، امام حماد بن ابو حنیفہ، امام عبد اللہ بن ابی عوام، امام حسین بن محمد بنی، امام محمد بن حسن قدس سرہم القدس۔

مسانید امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ان نسخوں کو ابو المود محمد بن محمود خوارزمی متوفی ۶۵۵ھ نے جمع فرمایا، امام خوارزمی اس عظیم کوشش کی وجہ اس طرح بیان کرتے ہیں۔

”میں نے ملک شام میں بعض جاہلوں کو کہتے ہوئے سنا کہ حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت حدیث کم ہے، ایک نالائق نے تو امام شافعی کی مسند، امام مالک کی موطا اور امام احمد کی مسند کا حوالہ دے کر حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شان میں گستاخی کی یہ سن کر میری مذہبی غیرت نے جوش مارا کہ میں حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی پندرہ مسانید کو ایک مسند کی صورت میں ترتیب دوں، چنانچہ میں نے اللہ تعالیٰ پر توکل کرتے ہوئے ابواب فقہ کو سامنے رکھ کر مسند ترتیب دی تاکہ جاہل دشمنوں کا وہم دور ہو جائے۔“

اس مسند کے مقدمہ میں امام خوارزمی علیہ الرحمۃ نے حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شان میں کیا خوب لکھا ہے۔

”اجتہاد میں تمام علماء کرام سے پیش قدم، اعتقاد میں سب سے پاکیزہ، ہدایت میں سب سے واضح، طریقے میں سب سے درست، امام الائمہ، سراج هذا الامۃ ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ انہوں نے شریعت مطہرہ کے رخ روشن سے نقاب ہٹایا اور فقہ کے ماتھے سے ظلمت کی پرچھائیاں کو دور کیا۔ اپنے زمانے کے اہل علم کو آگے بڑھایا جہاں قدم پھسلنے کا موقع تھا قدم جمائے اور

احکامات کو مضبوط کرنے میں پوری کوشش کی، اب علماء دریائے نعمان میں غوطے لگا کر بیش بہا نعمتیں حاصل کر رہے ہیں۔“ (مسند امام اعظم مطبوعہ دہلی)

امام خوارزمی علیہ الرحمۃ نے یہ بھی تفریح فرمائی ہے کہ حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ دو سو پندرہ (۲۱۵) احادیث مبارکہ میں دیگر آئمہ حدیث سے قطعاً منفرد ہیں۔ اس سے بھی آپ کے اخذ حدیث اور روایت حدیث میں تبحر کا بین ثبوت ملتا ہے۔ یہ بھی یاد رہے کہ حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مسانید حدیث کی سب سے پرانی کتابیں ہیں لہذا ان کی روایت دوسری کتابوں کی نسبت زیادہ محکم و مقدم ہونی چاہیے۔

ہمارے سامنے مسند امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وہ نسخہ ہے جو قاضی صدر الدین موسیٰ اھلکشی متوفی ۶۵۰ھ نے جمع فرمایا، اس نسخے کو محدث کبیر علامہ محمد عابد سندھی متوفی ۱۲۵۷ھ نے ابواب فقہ کے حساب سے مرتب کیا، امام اھلکشی علیہ الرحمۃ نے بھی ”تنسیق النظام“ کے نام سے شرح لکھی، دیگر مسانید پر بھی علمائے امت کی شروح موجود ہیں جن کی تفصیل کشف الظنون جلد دوم میں دیکھی جاسکتی ہے۔

امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور اصول حدیث:

فقہ کی ترتیب و تدوین کے علاوہ حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اصول حدیث بھی تشکیل دیئے جب کہ اصحاب صحاح اور ان کی تالیفات کا نام و نشان تک نہیں تھا۔ ان اصول حدیث کو دیکھ کر آپ کی کتاب الآثار اور مسانید کی روایات کی فقہیت کا بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے۔

وہ دور عجب دور تھا رافضی و خوارج اور قدریہ کا زور تھا۔ ہر فریق حدیث کو اپنے نظریات کے مطابق تبدیل کر رہا تھا۔ بہت سی موضوعات روایات نے جنم لیا بلکہ امام دارقطنی کے بقول اصل احادیث، موضوعی احادیث میں اس طرح چھپ گئیں جیسے نیل کے کالے کالے بالوں میں سفید بال چھپ جاتے ہیں، یہیں سے روایت بالمعنی کی وبا پھوٹی، اس صورتحال میں حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اصحاب حدیث پر احسان تھا کہ آپ نے حدیث کو پرکھنے کے لیے بنیادی ضابطے تیار کیے، حضرت علامہ عبد الحکیم جندی علیہ الرحمۃ نے ان اصول و ضوابط کو ”الفجسار قبلہ“ کہا ہے۔ جب وہ اصول و ضوابط اصحاب حدیث نے دیکھے تو ان کو اپنی روایات اپنی ہی نظروں میں تشنہ تحقیق دکھائی دینے لگیں، اس کی تفصیل ”بطل الحویہ“ میں علامہ جندی نے لکھی ہے۔ ذیل میں کچھ اصول و ضوابط لکھے جاتے ہیں۔

۱۔ راوی حدیث کے لیے حدیث کا حافظ ہونا ضروری ہے،

۲۔ صحابہ و فقہائے تابعین کے سوا کسی اور کی روایت بامعنی قابل قبول نہیں۔

۳۔ صحابہ سے روایت کرنے والی اہل تقویٰ کی ایک جماعت کا ہونا ضروری ہے، ایک یا دو شخص نہیں۔

۴۔ احکام میں روایت کا ایک سے زیادہ صحابہ سے منقول ہونا ضروری ہے۔

۵۔ حدیث سے اسلام کے کسی مسلمہ اصول کی مخالفت نہ ہوتی ہو نیز عقل قطعی کے خلاف نہ ہو۔

۶۔ خبر واحد، قرآن کی کسی آیت پر زیادتی کے قول نہیں یا اس کے حکم عام کو محض نہیں کر سکتی۔

۷۔ خبر واحد قرآن پاک کے خلاف ہو تو نامقبول ہوگی۔

۸۔ خبر واحد سنت مشہورہ کے خلاف ہو تو نامقبول ہوگی۔

۹۔ میح یا محرم روایات میں محرم کو ترجیح ہوگی۔

۱۰۔ ایک واقعہ کے بارے میں ایک راوی امر زائد و بیان کرتا ہے، دوسرا نفی کرتا ہے تو اگر نفی کرنے والے کے پاس دلیل نہیں تو اس کی نفی نامقبول ہوگی۔ پہلے راوی کا بیان معتبر ہوگا۔ یعنی نفی کے لیے دلیل کی حاجت ہے۔

۱۱۔ ایک حدیث میں حکم عام ہے، دوسری میں اصل چیزوں میں اس کے خلاف حکم ہو تو حکم عام کے مقابلے میں حکم خاص کو نہ دیکھا جائے۔

۱۲۔ حضور ﷺ کے صریح قول و فعل کے خلاف سے صحابی کا قول و فعل نامقبول ہے کہ ہو سکتا ہے اسے حضور ﷺ کا وہ قول و فعل نہ پہنچا ہو۔

۱۳۔ خبر واحد کے خلاف اگر آثار صحابہ ہوں تو ان پر عمل کیا جائے، ہو سکتا ہے وہ خبر واحد منسوخ ہو، اور صحابہ اس کے ناخ پر عمل پیرا ہوں۔

۱۴۔ راوی کا اپنا عمل روایت کے الٹ ہو تو روایت نامقبول ہوگی۔

۱۵۔ متعارض روایات میں سے قریب المشاہدہ کی روایت لی جائے۔

۱۶۔ متعارض روایات میں کثرت تفقہ کو قلع و سائل پر ترجیح دی جائے۔

۱۷۔ حد یا کفارہ کی کوئی حدیث ایک صحابی سے ہی مروی ہو تو نامقبول ہوگی کہ حد و کفارہ شہادت سے ساقط ہو جاتے ہیں۔

۱۸۔ جس حدیث میں اسلاف پر طعن ہونا مقبول ہوگی۔

۱۹۔ خبر واحد اور مرسل کو قیاس پر فوقیت ہوگی۔

عالمگیر پند میرائی:

امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مسلک میں فکر و تدبیر کی ہمہ گیری اور ذکاوت و فقاہیت کی بالا دستی ہے۔ عقل پرستی سے اجتناب کیا گیا ہے۔ قرآن و حدیث اور آثار صحابہ سے پورا لگاؤ ہے، لہذا آپ ہی ہیں جنہوں نے اسلام کے فطری اور حقیقی ثمرات سے اہل جہاں کو مالا مال کیا۔ آپ کا مسلک آپ کی زندگی ہی میں بہت مقبول ہو گیا تھا، آپ کی وفات کے بعد آپ کے فضیلت مآب تلامذہ نے اس کی عالمگیر پیمانہ پر اشاعت کی اور یہ بلاد عجم، ایشیائے کوچک، ترکستان ہندوستان اور چین تک پہنچ گیا۔ (تفہیم الفقہ صفحہ ۸۱)

حضرت امام حاکمی علیہ الرحمۃ نے کیا خوب فرمایا ہے۔

”یقیناً آپ عالم، عامل، عابد، صاحب ورع اور شریعت کے علوم کے امام تھے۔ آپ پر ایسے الزام لگائے گئے ہیں کہ آپ کی قدر و منزلت ان سے بہت بلند ہے۔ جیسے خلق قرآن، قدر اور ار جاء وغیرہ، ان الزامات کے موجدوں کا ذکر کرنے کی کوئی ضرورت نہیں کیونکہ یہ ظاہر ہے کہ آپ ان سے پاک و صاف ہیں، دیکھو، اللہ تعالیٰ نے آپ کے ذکر کو اطراف عالم میں پھیلا دیا ہے، آپ کا علم تمام روئے زمین پر چھایا ہوا ہے۔ اگر اس میں کوئی راز نہ ہوتا تو اللہ تعالیٰ نصف عالم اسلام کو ان کا مقلد نہ بناتا، جو آپ کی رائے پر آج تک عمل کر رہا ہے یہ بہت بڑی دلیل ہے کہ آپ کا مذہب بالکل درست ہے۔“ (تسبیح النظام صفحہ ۷)

حسبی من الخیرات ما اعددتہ

یوم القیامۃ فی رضی الرحمن

دین النبی محمد خیر الوری

ثم اعتقادی مذهب النعمان

مجھ کو کافی نیکیاں ہیں میں نے جو تیار کیں

تا کہ مجھ سے راضی ہو جائے مالک یوم دین

میرے دامن میں تو دین شاہ انس و جان ہے

میرے دل میں اعتقاد مذہب نعمان ہے

ان کے جاتے ہی فلک ٹوٹ پڑا:

بنو عباس کے ظلم و ستم عروج پر تھے بنو امیہ کو قبروں سے اکھاڑ کر ان کی ہڈیوں تک کی سبے حرمتی کی گئی، حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ سب کچھ اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے تھے، اس لیے آپ نے بنو عباس کے ساتھ کوئی تعاون نہ کیا بلکہ ایک غیور انسان کی طرح الگ رہے جب خاندان سادات کے فرد وحید حضرت امام زید بن علی بن حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے خلیفہ منصور عباسی کے خلاف آواز اٹھائی تو آپ نے ان کی اعانت کے لیے فتویٰ دیا، اسی طرح جب حضرت ابراہیم بن عبد اللہ بن حسن بن حسن بن مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے خلافت کا دعویٰ کیا تو درباری علماء نے منصور عباسی کے کان بھرے کہ یہ سب کچھ حضرت امام کے اشارے پر ہوا ہے، چنانچہ اس نے آپ پر ظلم و ستم کے پہاڑ توڑ دیئے۔ منصور عباسی کا حکم تھا کہ آپ کو روز قید خانہ سے نکال کر سرعام دس کوڑے مارے جائیں اور بازاروں میں گھمایا جائے، یہ ظلم و ستم آپ نے دس دن تک برداشت کیا، آخر کار آپ کو زہر دیا گیا جس کی وجہ سے عالم اسلام کے اس عظیم محسن کی زندگی کا ستارہ موت کے افق پر ڈوب گیا۔ یہ ۱۵۰ھ کا المناک واقعہ ہے، حضرت حسن بن عمارہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ کو غسل دیا اور جو تاریخی الفاظ ادا فرمائے وہ آپ کی سیرت طیبہ پر انمول گواہی ہے۔

”اللہ تعالیٰ تم پر رحم فرمائے، تم نے تیس سال سے افطار نہیں کیا، چالیس سال سے رات کو کروٹ نہیں بدلی، ہم میں سب سے زیادہ فقیہ اور عبادت گزار تھے اور زیادہ نیکیاں جمع کرنے والے تھے۔“
(الخیرات الحسان)

امام ابن جریج رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ”علم چلا گیا“ امام شعبہ نے کہا ”کونہ کا نور گم ہو گیا۔“ دیکھتے دیکھتے کہرام مچ گیا، آپ کے جنازے پر پہلے پچاس ہزار یا زیادہ افراد جمع ہوئے، نماز جنازہ چھ مرتبہ پڑھائی گئی آخری بار آپ کے خُجّ جگر حضرت سیدنا حماد علیہ الرحمۃ نے امامت کرائی۔ بعد ازاں قبر پر بھی نماز پڑھی جاتی رہی، آپ کے وصال سے عالم اسلام گویا یتیم ہو کر رہ گیا تھا۔

کس سے اٹھے ہیں یہ صدے ہدم

ان کے جاتے ہی فلک ٹوٹ پڑا

آپ کا مزار پُر انوار خیز دان میں ہے، حضرت ابن حجر علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔ ”جان لو آپ کی قبر انور کی زیارت کے لیے علماء اور اہل حاجت ہمیشہ سے چلے آ رہے ہیں۔ وہ آپ کے پاس جا کر اپنی

حاجتوں کے لیے آپ کی ذاتِ مبارکہ کو وسیلہ بناتے ہیں اور اپنی حاجت پوری ہوتی دیکھتے ہیں۔ ان علماء میں امام شافعی بھی ہیں، آپ فرمایا کرتے تھے کہ میں ابو حنیفہ کی قبر پر ان سے برکت حاصل کرنے کے لیے جاتا ہوں۔ جب مجھے حاجت درپیش ہو تو میں دو رکعت نماز پڑھتا ہوں اور ان کی قبر کے پاس اللہ تعالیٰ سے التجا کرتا ہوں تو مجھے میری حاجت مل جاتی ہے۔“

[illegible]

امام اعظم بحیثیت محدث اعظم

خطاب: غزالی زماں حضرت علامہ سید سعید احمد شاہ کاظمی ملتانى علیہ الرحمۃ

بسم اللہ الرحمن الرحیم نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

(اپنے مخصوص لہجے میں عربی خطبہ کے بعد)

محترم حضرات! میں اتنی بار خانیوال آیا لیکن آپ بتائیے کہ میں نے آج تک شوکانی کے بارے میں کچھ کہا؟ کبھی میں نے نواب صدیق حسن خان بھوپالی کے متعلق کچھ ذکر کیا؟ یا کبھی میں نے کسی اہل حدیث عالم کا نام اپنی گفتگو میں لیا؟ لیکن آج مجھے نہایت دکھ ہوا اور میرا دل بہت زخمی ہوا جب میں نے سنا کہ خانیوال کی سرزمین پر امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ پر طعن کیا گیا، ان کی توہین کی گئی اور ان کے حق میں نازیبا کلمات کہے گئے۔ مجھے یہ سب کچھ جان کر نہایت دکھ پہنچا اور میرا دل بہت زخمی ہوا، لیکن اس سب کے باوجود بھی میں صبر کروں گا اور میرا مطلب یہ ہے کہ میں گالی کا جواب گالی سے نہیں دوں گا اور میں دریدہ دہنی کا جواب دریدہ دہنی سے نہیں دوں گا بلکہ میں برائی کو اچھائی سے رفع کروں گا۔

محترم حضرات! میں نے آپ کے سامنے قرآن پاک کی ایک آیت کریمہ کا کچھ حصہ تلاوت کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

قل هل يستوی الذين يعلمون والذين لا يعلمون (پ ۲۳، الزمر آیت ۹)

آپ فرمادیجئے کیا برابر ہیں وہ لوگ جو جانتے ہیں اور وہ لوگ جو نہیں جانتے (ترجمہ البیان از علامہ کاظمی علیہ الرحمۃ) یعنی اے میرے محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ وبارک وسلم آپ ارشاد فرمادیں کہ کیا برابر ہو سکتے ہیں وہ لوگ جو کہ جانتے ہیں اور جو نہیں جانتے؟ کیا علم والے اور بے علم برابر ہو سکتے ہیں؟ ہرگز نہیں ہو سکتے۔ کیونکہ علم والوں کی شان تو یہ ہے کہ۔

انما یخشى الله من عباده العلماء (پ ۲۲، فاطر آیت ۲۸)

اللہ کے بندوں میں اللہ سے وہی ڈرتے ہیں جو علم والے ہیں (ایضاً)

یعنی اللہ کا خوف اور اللہ کی خشیت دل میں رکھنے والے اگر ہیں تو فقط علماء ہیں اور یاد رکھیے وہ کیسے علماء ہیں؟ ہم جیسے نہیں۔

استغفر الله چه نسبت خاک را با عالم پاک

ہم جیسے لوگوں نے تو آج علم کا نام بدنام کر دیا۔

میرے دوستو اور عزیزو! یہاں علماء سے مراد ایسے علماء ہیں جیسے سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ تھے، سیدنا فاروق اعظم، سیدنا عثمان غنی ذوالنورین، سیدنا علی کرم اللہ وجہہ، سیدنا حسن بصری، سعید بن مسیب، سعید بن جبیر رضوان اللہ علیہم اجمعین تھے اور مجھے کہنے دیجیے کہ علماء سے مراد ہم جیسے لوگ نہیں بلکہ علماء سے مراد وہ مقدسین اور طہمین و طاہرین

میں جنہوں نے علم کے چشمے جاری کر دیئے، ان میں سیدنا عبداللہ بن مسعود ہیں، عبداللہ بن عمر ہیں۔ عبداللہ بن عباس ہیں اور ان کے شاگرد سعید بن جبیر ہیں، علقمہ بن قیس اور ان کے شاگرد حضرت ابراہیم نخعی ہیں اور ابراہیم نخعی کے شاگرد سیدنا حماد ہیں اور حضرت حماد کے شاگرد امام ابوحنیفہ ہیں رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔

اے عبداللہ بن مسعود! کروڑوں سلام ہوں آپ پر، آپ نے جو علم حضرت علقمہ رضی اللہ عنہ کو دیا اس کا تصور بھی ہمارے ذہن میں نہیں آ سکتا، اور یہ علم وہ تھا جو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے مشکوٰۃ نبوت سے حاصل کیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نورانی سینہ مبارک سے جو علم حضرت ابن مسعود نے حاصل کیا، اس علم سے آپ نے حضرت علقمہ کا سینہ روشن کر دیا اور اے علقمہ! آپ پر کروڑوں سلام ہوں کہ آپ نے اس علم سے ابراہیم نخعی کے سینے کو منور کر دیا اور اے ابراہیم نخعی! آپ پر کروڑوں سلام ہوں کہ آپ نے حضرت حماد کے سینے کو علم کا خزینہ بنا دیا اور اے حماد! آپ پر کروڑوں سلام ہوں کہ آپ نے حضرت امام ابوحنیفہ کو اپنی مسند علم پر بٹھا دیا۔ میرے دوستو یہ ہیں وہ اہل علم جن کے لیے قرآن نے کہا انما یخشى الله من عباده العلماء۔

اے امام ابوحنیفہ کو ضعیف السند کہنے والو! میں تمہیں بتا دیتا ہوں کہ آج تمہیں کتنا ہی فخر کیوں نہ ہو اپنی محدثیت پر لیکن تم امام ابوحنیفہ کے دربانوں کی گرد راہ کو بھی نہیں پاسکتے، کیونکہ ابوحنیفہ تو ایسے قوی السند تھے کہ دنیا تو سند حدیث میں ضبط کتاب پر اعتماد کرتی ہے لیکن امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ جب تک ضبط حافظہ سے کوئی حدیث روایت نہ کرے ہم اعتبار نہ کریں گے۔

ارے تم نے انہیں اہل الرائے کہہ کر ان پر طعن کیا، مگر میں تو رائے کو برا نہیں سمجھتا۔ میں تو اس رائے کو برا سمجھتا ہوں جو اللہ کے فرمان کی مقابل ہو، ایسی رائے یقیناً مذموم ہے کیونکہ وہ سیدھا دوزخ کا راستہ ہے لیکن میں تمہیں بتا دیتا ہوں کہ امام ابوحنیفہ کی وہ رائے نہ تھی بلکہ امام ابوحنیفہ کی رائے وہ تھی جو جنت کا راستہ دکھاتی، توحید کی راہیں روشن کرتی اور بارگاہ رسالت کی طرف رہنمائی کرتی تھی۔ جو امام ابوحنیفہ پر اس لیے طعن کرتا ہے کہ امام ابوحنیفہ نے اپنی رائے سے کیوں کہا، تو میں اسے کہتا ہوں کہ مجتہد کو اپنی رائے سے کہنے کا حق ہے۔ اگر امام ابوحنیفہ کے اجتہاد کی بنا پر تم انہیں اہل الرائے کہتے ہو اور اس اجتہاد پر انہیں مطعون کرتے ہو تو پھر تمہارا یہ طعن تو نفوذ باللہ بارگاہ رسالت تک پہنچے گا۔ اس لیے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بھی اجتہاد فرمایا تھا۔ حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اجتہاد کی ضرورت نہ تھی۔ کیونکہ آپ تو وہ مقدس ہستی ہیں جن کی طرف اللہ تعالیٰ کی وحی آتی تھی۔ بات یہ ہے کہ بارگاہ نبوت کی اداؤں کے بغیر دین مکمل نہیں ہوتا چنانچہ اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم اجتہاد نہ فرماتے تو اجتہاد کے جواز کے لیے دلیل کہاں سے آتی؟ معلوم ہوا مجتہدین کے اجتہاد کے لیے دلیل فراہم کرنے کے لیے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ صرف خود اجتہاد فرمایا بلکہ صحابہ کرام کو بھی اجتہاد کے مواقع فراہم کیے۔

بخاری شریف میں ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کی ایک جماعت کو بنو قریظہ کی جانب بھیجا اور ارشاد فرمایا:

لا یصلین احد العصر الا فی بنی قریظہ

یعنی تم میں سے کوئی بھی عصر کی نماز نہ پڑھے مگر بنو قریظہ جا کر۔

اور مسلم شریف میں یہ حدیث یوں ہے کہ

”تم میں سے کوئی ظہر کی نماز بنو قریظہ کے پاس پہنچے بغیر نہ پڑھے۔“

اب دیکھیے کہ ظہر عصر کا معارفہ ہے کہ نہیں ہے؟ اگر کوئی عصر کی نیت کر کے ظہر کی نماز پڑھ لے تو کیا اس کی نماز ہوگی؟ ہرگز نہیں ہوگی کیونکہ عصر اور ہے اور ظہر اور ہے۔ اب بنو قریظہ کی جانب جس جماعت کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھیجا اس کے لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ بخاری میں ہیں کہ تم میں سے کوئی بھی عصر کی نماز نہ پڑھے مگر بنو قریظہ جا کر اور مسلم میں ہیں کہ تم میں سے کوئی ظہر کی نماز بنو قریظہ کے پاس پہنچے بغیر نہ پڑھے۔ معلوم ہوا کہ دونوں حدیثوں میں تضاد ہے اور حدیثوں میں یہ اختلاف ایک حقیقت ثابت ہے۔

اب امام ابو حنیفہ پر الزام لگانے والوں سے میں پوچھتا ہوں کہ بتاؤ جو جماعت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو قریظہ کی جانب بھیجی اس جماعت کو آپ نے ظہر کی نماز کے بارے میں فرمایا یا عصر کی نماز کے متعلق؟ بتاؤ ان مختلف احادیث میں تطبیق کیسے کرو گے؟ کیا رائے کے بغیر کام چلے گا؟ ہرگز نہیں، رائے کے بغیر یقیناً کام نہیں چلے گا، کیونکہ تم رائے کے بغیر دونوں حدیثوں میں تطبیق نہیں کر سکتے۔ زیادہ سے زیادہ محدثین کے حوالے سے یہ کہو گے کہ دونوں حدیثیں تعدد واقعہ پر محمول ہیں یعنی ایک جماعت کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر سے پہلے بھیجا اور فرمایا تم میں سے کوئی بھی ظہر کی نماز بنو قریظہ کے پاس پہنچے بغیر نہ پڑھے اور دوسری جماعت کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر سے پہلے روانہ کیا اور فرمایا تم میں سے کوئی بھی عصر کی نماز بنو قریظہ کے پاس پہنچے بغیر نہ پڑھے۔ لیکن میں کہتا ہوں کہ تعدد واقعہ پر کوئی دلیل لاؤ اور کوئی ایسی حدیث بھی پیش کرو، جس سے ثابت ہو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جماعت کو ظہر سے پہلے بھیجا اور دوسری جماعت کو ظہر کے بعد بھیجا ہو لیکن اس ہزار مرتبہ بھی تم مرکز زندہ ہو جاؤ تو تعدد واقعہ پر تم حدیث نہیں لا سکتے۔ معلوم ہوا کہ محدثین نے یہ تو جیہ اپنی رائے سے کی ہے اور رائے کو ہم مانتے ہیں تم نہیں مانتے۔ اگر تم پاؤں چھپاتے ہو تو سر کھلتے ہے اور سر چھپاتے ہو تو پاؤں کھلتے ہیں۔

اب ہوا یہ کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جماعت کو بھیجا اور فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص عصر کی نماز بنو قریظہ پہنچے بغیر نہ پڑھے، لیکن بنو قریظہ پہنچنے سے پہلے ہی وقت اتنا تھوڑا رہ گیا کہ اگر بنو قریظہ پہنچتے ہیں تو عصر کی نماز قضاء ہو جاتی ہے۔ اب مسئلہ پیدا ہو گیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا تو حکم یہ ہے کہ لا یصلین احد العصر الا فی بنی قریظہ یعنی تم

میں سے کوئی شخص عصر کی نماز بنو قریظہ پہنچے بغیر نہ پڑھے، لیکن اس صورت میں تو نماز قضاء ہو جاتی ہے اور اگر نماز پہلے ادا کرتے ہیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حکم عدولی ہوتی ہے۔ اب اس اختلاف کی صورت میں بعض صحابہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔

ان الصلوة كانت علی المومنین کتباً موقوتاً (پ ۵، النساء آیت ۱۰۳)

بے شک نماز ایمان والوں پر وقت مقرر کیا ہوا فریضہ ہے (ایضاً)

نماز فرض موقت ہے لہذا وقت سے مقرر نہیں کیا جائے گا اور ہم ابھی نماز عصر ادا کریں گے تاکہ نماز وقت پر ادا ہو جائے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کا مطلب یہ تھا کہ تم اتنی جلدی چلنا کہ نماز عصر بنو قریظہ جا کر ادا کرو۔ اب اتنی جلدی نہیں چلے تو یہ ہماری غلطی ہے چنانچہ ہم نماز ادا کر لیتے ہیں۔ اس سے ایک جماعت نے بنو قریظہ پہنچنے سے پہلے نماز عصر ادا کی۔ مگر کچھ صحابہ نے کہا کہ قضا اور ادا تو ہم جانتے نہیں، ہم تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان پر عمل کریں گے کہ نماز عصر بنو قریظہ پہنچے بغیر نہیں پڑھیں گے۔ اب صحابہ کی دونوں جماعتوں میں اختلاف ہو گیا کیونکہ دونوں نے اپنے اجتہاد سے کام لیا اور جب یہ دونوں جماعتیں یعنی اپنی رائے سے کام لینے والی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پہنچیں تو حدیث میں آتا ہے کہ ظہر یعنی عصر واحد امہم یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی بھی جماعت سے اظہار ناراضگی نہیں فرمایا۔ مجھ سے درس حدیث میں کسی طالب علم نے سواں کیا کہ حدیث میں آتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اظہار ناراضگی کسی جماعت کے لیے نہیں فرمایا لیکن یہ بتائیے کہ آپ نے یہ کیوں نہیں فرمایا کہ فداں جماعت ثواب پر تھی، اور فداں خطا پر۔ میں نے عرض کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو معصوم تھا کہ میری امت میں قیامت تک اجتہاد کا سلسلہ جاری رہے گا اور لوگ قیامت تک مجتہدین کے اجتہاد پر عمل کرتے رہیں گے اور ان کے اجتہاد کی خطا نہ ہوگی۔ اس لیے آپ نے پردہ پوشی فرمائی تاکہ دونوں جماعتوں کو ان کا ثواب ملتا رہے۔ اب اللہ تعالیٰ بھی اجتہاد کرنے پر ان سے ناراض نہیں اور نہ رسول ان سے ناراض ہیں۔ اگر کوئی ناراض ہوتا ہے تو پھر ہو کرے۔

حدیث پڑھنے والوں سے پوچھو! سند حدیث اور خصوصاً حدیث کے بارے میں امام بخاری اور امام مسلم کی آراء میں اختلاف ہے۔ امام مسلم کہتے ہیں کہ راوی کا مروی عنہ کا معاصر ہونا کافی ہے ہم اس کی حدیث کو قبول کر لیں گے، خواہ راوی کا مروی عنہ سے لقاء (ملاقات) ثابت ہو یا نہ ہو اور امام بخاری کہتے ہیں کہ اگر راوی عنہ کا ہم عصر ہے تو ہم ہرگز اس کی حدیث کو قبول نہیں کریں گے جب تک کہ راوی کی مروی عنہ سے ملاقات ثابت نہ ہو۔ اب بتاؤ کہ امام مسلم کی رائے اور ہے اور امام بخاری کی رائے اور لیکن حدیث ندان کے پاس ہے نہ ان کے پاس، تو یہ دونوں اصحاب رائے ہوئے کہ نہیں؟

اسی طرح اصول حدیث کے علماء سے پوچھو! کیا حدیث مجرد (ایسی حدیث جس کے سلسلہ روایت کو ذکر نہ کیا گیا ہو)

کو انہوں نے صحیح قرار دیا ہے؟ حدیث مجرد ضعیف ہے کہ نہیں؟ اور میں خدا کی قسم کھا کر عرض کرتا ہوں کہ بخاری میں کتنی حدیثیں مجرد ہیں، لیکن چونکہ امام بخاری کی رائے یہ ہے کہ یہ صحیح ہیں اس لیے تم نے ان کی صحت پر صاف کر دیا۔ امام بخاری کی رائے تمہارے نزدیک قابل قبول نہیں۔ یہ ہے سوچ کا مقام۔

پھر میں کہتا ہوں کہ ابی اسحق سے زبیر کی روایت کو امام بخاری نے صحیح مان کر اپنی جامع میں شامل فرمایا اور امام ترمذی نے اسے قبول نہیں کیا اور فرمایا کہ زبیر کا ابی اسحق سے سماع بوجہ علت خفیہ آخری عمر میں ہے اس کے برعکس ابی اسحق سے اسر، نیکل کی روایت کو قبول فرماتے ہیں۔ دونوں کی رائیں مختلف ہو گئیں۔ میں حیران ہوں کہ امام ابو حنیفہ کی وہ حدیثیں جو متفق الاسانید ہیں اگر تمہارے سامنے پیش کی جائیں تو تم اس پر ضعف کا الزام لگا کر رد کر دیتے ہو اور اگر امام ترمذی منقطع اور مر اسیل سے استدلال کریں تو تم خاموش بیٹھے رہتے ہو۔ یہ کہاں کا انصاف ہے؟

سن لو! میں بتا دینا چاہتا ہوں کہ امام بخاری کی بہت سی آراء امام مسلم کے خلاف ہیں اور امام مسلم کی بہت سی آراء امام بخاری کے خلاف ہیں۔ مقدمہ ابن صلاح اٹھا کر دیکھو وہاں ان کی عبارت میں کتنی شدت پائی جاتی ہے امام بخاری کے متعلق، لیکن میں امام بخاری اور امام مسلم دونوں کا احترام کرتا ہوں کیونکہ وہ امیر المؤمنین فی الحدیث ہیں، اور ان کا ہم پر بڑا احسان ہے۔ اے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ آپ کی عظمتوں کے سامنے ہماری گردنیں جھکی ہوئی ہیں اور اے امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ آپ کی بارگاہ میں بھی ہماری عقیدتیں سرنگوں ہیں لیکن میں اتنا ضرور کہوں گا کہ یہ تمام محدثین سرنگوں ہیں۔ بارگاہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ میں کیونکہ امام بخاری اور امام مسلم کو اگر تم مجتہد بھی قرار دو گے تو سوائے علم حدیث کے ان کا اجتہاد کسی اور مقام پر نہیں پہنچے گا۔ اور اے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ! آپ پر کروڑوں رحمتیں ہوں کہ آپ نے اجتہاد فرما کر ہدایت کی راہوں کو روشن کر دیا، کیونکہ آپ تو تفسیر میں بھی مجتہد ہیں، آپ تو کلام میں مجتہد ہیں، آپ تمام علوم دینیہ میں مجتہد ہیں، علی الاطلاق مجتہد ہیں۔ اب بتاؤ جو ایک علم میں مجتہد ہو اس کی رائے کو تو مجتہد کی رائے کہہ کر تسلیم کرتے ہو اور جو مجتہد مطلق ہو اس کے اجتہاد کو غلط کہہ کر طعن کرتے ہو۔

۔ ناظرہ سرگرمیاں ہے اسے کیا کہیے

ارے امام ابو حنیفہ پر طعن کرنے والو! میں تم سے اگر خدا کے واحد ہونے کا معنی پوچھ لوں تو تم نہیں بتا سکتے۔ تم کیا جانو توحید کیا ہے؟ دیکھیے! قرآن نے کہا واللہکم اللہ واحد (پ ۲، البقرة آیت ۱۶۳) یعنی تمہارا خدا تو خدا ہے واحد ہے۔ اب آپ بتائیے اللہ کو واحد مانتے ہو یا نہیں مانتے؟ اور واحد کے معنی ہیں ایک، لیکن ایک بھی تو لفظ ہے اس کے کیا معنی ہیں؟ چنانچہ لفظ واحد پر علماء نے بحث کی اور انہوں نے کہا کہ واحد کی بہت سی قسمیں ہیں، ان میں ایک ہے ”واحد عددی“ ایک ہے ”واحد جنسی“ اور ایک ہے ”واحد نوعی“

۱۔ واحد عددی کا معنی ہے الواحد نصف الاثنين یعنی دو کا آدھا ایک ہوتا ہے (ہاتھ کے اشارے سے فرمایا) یہ دو

ہیں ان دو کا آدھا ایک ہے۔ اب میں تم سے پوچھتا کرو اللہکم اللہ واحد کا کیا معنی کرو گے؟ دو خداؤں کا آدھا؟ تو پہلے دو خدا مانو پھر اس کا آدھا مانو تو پھر ایک کہو۔ اب ہے کوئی دو خداؤں کو ماننے والا؟

۲۔ واحد جنسی کا معنی ہے کہ جس کی جہت وحدت جنس ہوں جیسے میں کہوں الخوان واحد یعنی حیوان ایک ہے خواہ وہ گدھا ہو یا گھوڑا، بکرا ہو کہ ہاتھی کیونکہ حیوانیت جنس ہے اور وہ سب میں قدر مشترک ہے، مگر جنس تو فصل کے بغیر ہوتی نہیں اور جہاں جنس ہوتی ہے وہاں فصل بھی ضرور ہوگی۔ اب بتاؤ خدا کو کیا کہو گے؟ کیا خدا کی کوئی جنس ہے؟ اگر جنس نہیں ہے تو پھر واحد جنسی کیسے کہو گے؟ خدا تعالیٰ چونکہ جنس سے پاک ہے اس لیے خدا کو واحد جنسی بھی نہیں کہہ سکتے۔

۳۔ واحد نوعی واحد کی تیسری قسم ہے یعنی ایسا واحد کہ جس کی وحدت مستفاد ہو جہت نوع سے، جیسے الانسان واحد یعنی انسان ایک ہے، خواہ کہیں کارہنے والا ہو، مغرب کا ہو یا مشرق کا، نیک ہو یا بد کیونکہ انسان نوع ہے اور اس کی دو ذاتیات ہیں، ”حیوان اور ناطق“ دونوں کو ملاؤ تو انسان بنتا ہے۔ اب نوع بنتی ہے جنس اور فصل کو ملا کر، مگر جنس اور فصل جہاں ملے گی وہاں ترکیب ہوگی اور جہاں ترکیب ہوگی وہاں حدوث ہوگا۔ اب بولو خدا حادث ہے یا قدیم ہے، یقیناً خدا تو قدیم ہے لہذا خدا تعالیٰ واحد نوعی بھی نہیں ہو سکتا، کیونکہ وہ نوع سے پاک ہے۔

اب بتاؤ! واللہکم اللہ واحد کا کیا معنی کرو گے۔ وہ خدا ایک ہے مگر کیا ایک ہے؟ وہ عدد کے اعتبار سے ایک ہے؟ جنس کے اعتبار سے ایک ہے یا وہ نوع کے اعتبار سے ایک ہے؟ ارے نہیں بتا سکتے۔

یہاں پھر تمہیں چوتھی بات کہنی پڑے گی اور وہ رائے سے کہنی پڑے گی اور کہنے والوں نے کہا کہ واللہکم اللہ واحد تمہارا اللہ تو اللہ واحد ہے، اس میں واحد کا لفظ حق ہے اور اس کے معنی بھی حق ہیں مگر اس کے معنی یہ نہیں کہ دو کا آدھا ایک ہے یا اس کی جنس ایک ہے یا اس کی نوع ایک ہے، بلکہ اس واحد سے مراد ایسا واحد ہے جس کی جہت وحدت عین ذات ہو اور وہ از لا ابداً باقاً ضائع ذات ایک ہو، جس کا ایک ہونا از لا ابداً اور جو باق اور وہ کسی مرجع کی ترجیح کا محتاج نہ ہو۔

اب بتاؤ! واحد کا یہ معنی تم کہاں سے لاؤ گے؟ کوئی قرآن کی آیت پڑھو کہ واحد کے یہ معنی ہوں یا کوئی حدیث لاؤ جس میں واحد کے یہ معنی درج نہ ہوں۔ اللہ اکبر یہ چلا کہ تم تو توحید کے مسئلہ میں بھی رائے کے بغیر زبان نہیں کھول سکتے۔

ارے تم امام ابو حنیفہ کو اہل الرائے کہتے ہو، میں کہتا ہوں کہ یہ رائے تو اجتہاد ہے اور خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وبارک وسلم نے اجتہاد فرمایا اور اسی لیے فرمایا کہ اجتہاد کے جواز پر دلیل قائم ہو جائے اور پتا چل جائے کہ مجتہد کا اجتہاد عین دین ہے، کیونکہ یہ مصطفیٰ کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ادا اس کے لیے اصل ہے، اور اسی لیے جیسا کہ میں نے پہلے عرض کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو اجتہاد کا موقع فراہم کیا۔ اگر اجتہاد نہ ہو تو دین چل نہیں سکتا کیونکہ ہزاروں مسائل ایسے پیدا ہو گئے ہیں کہ قرآن وحدیث میں بالوضاحت ان کا ذکر نہیں ہے۔ مثال کے طور پر

ایک شخص نے بغیر چشمے کے ایک واقعہ دیکھا، دوسرے نے چشمہ لگا کر اسی واقعہ کو دیکھا۔ اب بتاؤ چشمہ کے بغیر دیکھنا، چشمہ لگا کر دیکھنا اور دور بین کی مدد سے دیکھنا تینوں کا حکم ایک ہے یا کوئی فرق ہے؟ کسی نے کسی چیز کو بالمشافہ دیکھا، کسی نے اسے عکس کی صورت میں دیکھا، کسی نے پانی میں عکس دیکھا اور کسی نے آئینہ میں عکس دیکھا، ایک نے بالواسطہ دیکھا اور دوسرے نے بلاواسطہ دیکھا۔ اب دیکھنا ان تمام میں مشترک ہے لیکن بتائیے ان سب کا حکم ایک ہے یا الگ الگ؟ اگر کہتے ہو کہ ان سب کا حکم ایک ہے تو میں کہوں گا تم رائے سے کہتے ہو اس کے پیسے قرآن وحدیث سے کوئی دلیل لاؤ اسی طرح ہوائی جہاز میں نماز پڑھنے کا مسئلہ پیدا ہو گیا کہ نماز ہوگی یا نہیں؟ اگر تم کہتے ہو ہوگی تب بھی دلیل لاؤ اور اگر کہتے ہو نہیں ہوگی تب بھی دلیل دینا ہوگا۔ لیکن سن لو تم جو کچھ بھی کہو گے اپنی رائے سے کہو گے اور دس ہزار بار تم پر قیامت قائم ہو جائے تم اجتہاد کے بغیر دلیل نہیں لا سکتے اور اگر لاؤ گے تو امام ابوحنیفہ کے محتاج ہو کر رائے سے دلیل لاؤ گے۔

میں امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ، پر طعن کرنے والوں سے پوچھتا ہوں کہ تم ہر جگہ یہ کہتے پھرتے ہو کہ فلاں کام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا تم کیوں کرتے ہو؟ یہ بدعت ہے۔ اسی طرح جس کام کے لیے قرآن وحدیث میں کوئی دلیل نہ ہو تو کہتے ہو بدعت ہے۔ میں پوچھتا ہوں کہ احادیث نقل کرنے سے پہلے محدثین نے جو طریقہ اختیار کیا ہے اسے کس خانہ میں رکھو گے؟ مثلاً امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنی کتاب الجامع الصحیح میں کوئی حدیث درج نہیں کی۔ مگر پہلے میں نے غسل کیا اور دو رکعت نقل پڑھے۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ مقدمہ فتح الباری میں نقل کرتے ہیں قال البخاری ما کتبت فی کتاب الصحیح حدیثاً الا اختسرت قبل ذلک او صلیت رکعتین۔

اب میں پوچھتا چاہتا ہوں کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے اس فعل پر کوئی دلیل لاؤ۔ کوئی حدیث پیش کرو جس میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ جب میری کوئی حدیث نقل کرو تو دو رکعت نقل پڑھ لیا کرو۔ اب بتاؤ حدیث درج کرنے کا یہ طریقہ کہیں قرآن میں آیا ہے؟ یا کسی حدیث میں آیا ہے؟ معلوم ہوا کہ حدیث درج کرنے کا یہ طریقہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی رائے سے اختیار کیا اور جس کام کے لیے قرآن وحدیث میں کوئی دلیل نہ ہو تم کہتے ہو کہ بدعت ہے۔ اب بتاؤ کہ امام بخاری کا یہ عمل تم کس خانہ میں رکھو گے؟

لوگوں نے کہا کہ امام حافظ شمس الدین ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے میزان الاعتدال میں امام ابوحنیفہ کو ضعیف میں شمار کیا ہے۔ اللہ اکبر! میں پوچھتا ہوں کہ امام ذہبی کی یہی ایک تصنیف ہے؟ ارے تذکرۃ الحفاظ کا مصنف بھی تو ذہبی ہے، اس تذکرۃ الحفاظ میں ذرا امام صاحب کا تذکرہ تو دیکھو۔ خدا کی قسم ایمان تازہ کر دینے والا تذکرہ ہے اور پھر اسی تذکرہ میں انہوں نے یہ بھی لکھا ہے کہ یہاں تو میں ابوحنیفہ کے متعلق کچھ بھی نہیں لکھ سکا میں نے امام ابوحنیفہ کے مناقب میں ایک

مستقل رسالہ لکھ دیا ہے۔ حیرت ہے کہ پھر بھی یہ امام ذہبی پر تہمت لگاتے ہیں کہ انہوں نے امام ابوحنیفہ کو ضعیف میں شمار کیا ہے۔ اسی طرح امام نسائی کے متعلق بعض لوگ کہتے ہیں کہ ان کے نزدیک امام ابوحنیفہ ضعیف السند ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ جس امام کا دعویٰ یہ ہو کہ ضبط مصدر کے بغیر ہم کسی کی روایت قبول نہیں کریں گے، اس پر یہ الزام کہ وہ ضعیف السند تھے کس قدر فسوس ناک ہے۔

ہم سے کہا جاتا ہے کہ جواہل حدیث نہ ہو وہ اہل سنت نہیں ہو سکتا۔ لیکن میں دعویٰ سے کہتا ہوں کہ آج تک مسلک کے اعتبار سے کسی کو اہل حدیث نہیں کہا گیا۔ اگر اہل حدیث کہا گیا تو محض فن کے اعتبار سے کہا گیا ہے، جیسے علم اصول والوں کو اہل علم اصول کہا گیا، لکھنے والوں کو اہل قلم کہا گیا، منطق کا علم رکھنے والوں کو اہل منطق کہا گیا، اسی طرح فقط محدثین یعنی حدیث کا علم رکھنے والوں کو اہل حدیث کہا گیا، لیکن خدا کی قسم مسلک کے اعتبار سے آج تک کوئی اہل حدیث نہیں ہوا۔ جن کے بارے میں بھی اہل حدیث کہا گیا ہے وہ محض فن کے اعتبار سے اہل حدیث کہا گیا کیونکہ اگر حدیث مسلک کی بنیاد ہوتی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم علیکم بستی نہ فرماتے بلکہ علیکم بعدیثی فرماتے۔ مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا تو چاہتا چلا کہ مسلک کی بنیاد حدیث نہیں ہو سکتی بلکہ مسلک کی بنیاد سنت ہے۔

اور میں عرض کروں کہ حدیث پر تم عمل نہیں کر سکتے کیونکہ حدیث مطلقاً قابل عمل نہیں ہے بلکہ سنت قابل عمل ہے۔ دیکھیے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا وہ حدیث ہے، جو کیا وہ حدیث ہے اور جو آپ کے سامنے کیا گیا اور آپ نے اسے برقرار رکھا وہ حدیث ہے لیکن آپ حدیث کو اپنے عمل کی بنیاد قرار نہیں دے سکتے کیونکہ حدیثوں میں تو اختلاف ہے، حدیثوں میں تعارض بھی ہے جیسا کہ میں نے پہلے مثال دی، ان میں ناخ و منوخ بھی ہیں۔ اس لیے حدیث قابل عمل نہیں ہے بلکہ اگر عمل کرنا ہے تو سنت پر کریں گے کیونکہ سنت قابل عمل ہے۔ اگر کوئی عمل بالحدیث کا مدعی ہے تو میں بخاری شریف کی ایک حدیث پیش کرتا ہوں کوئی آئے اور اس پر عمل کر کے دکھائے۔ بخاری شریف کی حدیث ہے

کان یصلی وهو حامل امامۃ بنت زینب بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز اس طرح پڑھتے تھے کہ آپ اپنی نواسی امامہ کو گود میں اٹھائے ہوئے تھے۔ اب بتائیے بخاری شریف کی حدیث ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی نواسی کو گود میں لیے نماز پڑھتے تھے۔ تو اب ذرا اس حدیث پر عمل کر کے دکھاؤ اور اپنی نواسیوں کو گود میں لے کر نماز پڑھا کرو، اور اگر اپنی نہ ہو تو کسی کی اٹھا لاؤ کیونکہ نواسی کے بغیر تو حدیث پر عمل نہیں ہوگا۔ اسی طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ازواج مطہرات کے ساتھ حسن معاشرت کے طریقے اپنائے کیا تم وہ طور طریقے اختیار کر سکتے ہو؟ یقیناً نہیں کر سکتے، تو معلوم ہوا کہ حدیث پر عمل نہیں ہو سکتا بلکہ سنت پر عمل ہو سکتا ہے اور سنت وہ ہے جسے میرے آقا حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلوک فی الدین قرار دیا ہو یعنی دین پر چلنے کا راستہ بتا دیا ہو۔ اسی لیے آپ نے عظیم مجدد بھی نہیں فرمایا بلکہ عظیم بستی فرمایا۔ لہذا ہم اہل حدیث نہیں، بلکہ ہم اہل سنت

ہیں، اور میں یہ بتا دوں کہ دنیا میں وراثت (تہائی) خفی ہیں اور یہی سواد اعظم ہیں۔ اب سچ بتاؤ حضور تاجدار مدینہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کی اکثریت جس جانب ہوگی وہ حق ہوگا یا معمولی سی اقلیت حق پر ہوگی۔ اور اے آقائے نامدار تاجدار مدینہ صلی اللہ علیہ وسلم میں آپ کی عظمتوں پر قربان جاؤں کہ آپ نے دین کو اتنا کامل اور روشن کر کے ہمارے سامنے رکھا اور فرمایا تو کسکسکم علی الواضحة لیلھا کھارھا۔ یعنی تمہیں ایسی راہ پر چھوڑے جا رہا ہوں جس کا دن رات واضح ہے، تم آنکھیں بند کیے چلے آؤ مگر راہ نہ چھوٹے۔

انتہائی تمکانات اور کمزوری کے باعث میری طبیعت انتہائی ناساز ہے اس لیے ان ہی کلمات پر اکتفا کرتا ہوں ورنہ میں دلائل کا اتنا انبار لگا دیتا کہ آپ سن نہ سکتے۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ راہ نہ چھوٹے جس پر تیرے نیک بندے گامزن ہیں۔
وما علینا الا البلاغ المبین



علم حدیث میں امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یادگار کتابیں

از: علامہ مفتی محمد اشرف قادری مراڑیاں شریف گجرات

۱۔ کتاب الآثار:

امام اعظم نے حدیث میں یہ کتاب اس زمانے میں تالیف فرمائی جب کہ احادیث کی قدیم ترین مروجہ کتابیں مثلاً موطا امام مالک، مصنف عبدالرزاق، مصنف ابن ابی شیبہ، مسند طحاوی وغیرہم بھی وجود میں نہ آئی تھیں، امام اعظم نے کتاب الآثار کو چالیس ہزار حدیثوں سے انتخاب کر کے تصنیف فرمایا اس میں شک نہیں کہ صحابہ و تابعین کے زمانے میں کئی ایک مجموعے متفرق احادیث پر مشتمل معرض وجود میں آچکے تھے مگر ان میں ترتیب ابواب فقہی و تہذیب فنی نہ تھی، دنیا کی اولین کتاب حدیث جس میں علم شریعت کو فقہی ابواب کی ترتیب پر مدون کیے جانے کا شرف حاصل ہے وہ امام اعظم کی کتاب کتاب الآثار ہے پھر سب سے پہلے امام مالک نے موطا کی ترتیب میں امام اعظم ابو حنیفہ کا اتباع کیا، پھر تمام آئمہ فقہاء و محدثین نے سنن و احکام کی تقریباً تمام کتابوں کی تصنیف میں انہی کی فقہی ترتیب کا سلوب اختیار کیا۔ کتاب الآثار کو امام اعظم سے ان کے تیرہ لائق شاگردوں نے نقل و روایت کیا جن میں ہر ایک علم فقہ و حدیث میں آفتاب و ماہ تاب ہے۔

(۱) امام زفر بن ہذیل (۲) قاضی القضاۃ امام ابو یوسف یعقوب (۳) امام محمد بن حسن الشیبانی (۴) امام حسن بن زیاد اللؤلؤی (۵) امام حماد بن امام ابو حنیفہ (۶) امام محدث محمد بن خالد الوہبی (۷) امام عبد اللہ بن المبارک (۸) امام حفص بن غیاث القاضی (۹) شیخ الاسلام عبد اللہ بن یزید المقرئ (۱۰) امام محدث و کبیر ابن الجراح استاذ امام شافعی (۱۱) محدث حماد بن زید (۱۲) شیخ محدث خالد الواسطی (۱۳) امام فقیہ و محدث اسد بن عمرو، ان نسخوں میں سے دو نسخے کتاب کتاب الآثار الشیبانی اور کتاب الآثار بروایت امام ابو یوسف چھپ کر شائع بھی ہو چکے ہیں۔

چنانچہ امام محدث و فقیہ علامہ علی بن سلطان محمد القاری امام حافظ محمد بن ساعد کے حوالے سے تحریر کرتے ہیں۔

”ان الامام ذکر فی تصانیفہ
نیفاً وسبعین الف حدیث، وانتخب

الاثر من اربعين الف حديث

ترجمہ: بے شک امام اعظم نے اپنی تصانیف میں ستر ہزار سے زائد حدیثیں بیان کیں اور چالیس ہزار احادیث سے کتاب الآثار کا انتخاب کیا۔

(مناقب الامام الاعظم لا تقار، بذیل الجواهر المضية فی طبقات الحنفیہ ج ۲ ص ۷۷ طبع مصر)

شیخ موفق بن احمد الحکی نے محدث کبیر، امام شمس الائمہ ابی بکر بن محمد زنجری بخاری سے نقل فرمایا کہ۔

وانتخب ابو حنیفة رحمه الله الاثر من اربعين الف حديث

ترجمہ: امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الآثار کا انتخاب چالیس ہزار حدیثوں سے کیا۔

(مناقب الامام الاعظم لموفق بن محمد ص ۵۷ طبع دکن)

امام محدث قاضی محمد عبد اللہ ابی العوام اپنی کتاب ”اخبار ابی حنیفہ“ میں اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں۔

”حدثني يوسف بن احمد المملكي ثناء محمد بن حازم الفقيه ثناء محمد بن علي الصائغ بمكة ثناء ابراهيم بن محمد عن الشافعي عن عبد العزيز دراوردي قال كان مالك بن انس ينظر في كتب ابي حنيفة وينتفع بها“

(تعلیقات المحدث الكوثري علی الانتفاء فی فضائل الثلاثة الفقهاء ص ۱۳ مطبوعه مصر)

ترجمہ: مجھ سے یوسف بن احمد کی نے بیان کیا ”انہوں نے کہا کہ ہم سے محمد بن حازم فقیہ نے بیان کیا انہوں نے کہا کہ ہم سے محمد بن علی الصائغ نے مکہ میں بیان کیا، انہوں نے کہا کہ ہم سے ابراہیم بن محمد نے بیان کیا، وہ امام شافعی سے راوی کہ حضرت عبد العزیز الدر اور دی نے کہا کہ امام مالک بن انس، امام ابو حنیفہ کی کتابوں کا مطالعہ کرتے اور ان سے استفادہ کرتے۔

امام الحدیث علامہ جلال الدین السیوطی لکھتے ہیں۔

”من مناقب ابي حنيفة التي انفرد بها انه اول من دون علم الشريعة ورتبه ابوابا ثم تابعه مالك بن انس في ترتيب المؤطا ولم يسبق ابا حنيفة احد، لان الصحابة والتابعين لم يضعوا في علم الشريعة ابواباً موبة ولا كتباً مرتبة وانما كانوا يعتمدون على قوة حفظهم فلما رأى ابو حنيفة العلم منتشراً وخاف عليه الضياع دونه فجعله

ابواباً وبدأ بالطهارة ثم بالصلاة ثم بسائر العبادات ثم بالمعاملات ثم ختم الكتاب بالمواديت وهو اول من وضع كتاب الفرائض و كتاب الشهود (۱) لهذا قال الشافعي: الناس عيال على ابو حنيفة في الفقه

(تبصير الصحفة بمناقب الامام ابي حنيفة ذیل كشف الاستار ص ۱۳۳ مطبوعه مير محمد كراچی)

(۱) وفي نسخة ”كتاب الشروط“ مكان الشهود وهو الاصح عند النظر ۱۲

ترجمہ: امام ابو حنیفہ کی ان خوبیوں سے جو صرف آپ ہی کی ذات میں پائی جاتی ہیں، ایک خوبی یہ بھی ہے کہ آپ ہی پہلے وہ شخص ہیں جنہوں نے سب سے پہلے (اپنی کتابوں میں) علم شریعت کو مدون کیا اور اسے ترتیب وار بابوں میں مرتب فرمایا پھر امام مالک بن انس نے ”موطاء“ کی ترتیب میں امام اعظم کی ترتیب کی پیروی کی، اور اس بات میں امام ابو حنیفہ پر کسی شخص کو سبقت حاصل نہیں، اس لیے کہ صحابہ و تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے نہ تو علم شریعت کو بابوں میں تقسیم کیا تھا، اور نہ ہی فقہی مسائل کی ترتیب پر کتابیں تصنیف فرمائی تھیں۔ وہ اپنی قوت حافظہ پر ہی اعتماد کرتے تھے۔ تو جب امام ابو حنیفہ نے علم (حدیث و سنن) کو بے ترتیب، منتشر حالت میں پایا اور یوں اس کے ضائع ہو جانے کا خطرہ محسوس کیا تو آپ نے اسے مدون کر کے (ہر نوع کے مسائل کی احادیث و آثار کو ان کے متعلقہ) ابواب میں ترتیب وار رکھ دیا۔

طہارت کے باب سے آغاز کیا، پھر نماز کے ابواب، پھر باقی عبادات سے متعلقہ ابواب اور پھر معاملات سے متعلق بابوں کو بیان کیا، یہاں تک کہ اپنی کتاب (کتاب الآثار کے فقہی ابواب) کو میراث کے ابواب پر ختم فرمایا۔ امام ابو حنیفہ ہی پہلے وہ شخص ہیں جنہوں نے ”کتاب الفرائض“ اور ”کتاب الشہود“ (یا کتاب الشروط) کو وضع (مدون و مرتب) فرمایا اسی لیے امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ فقہ میں تمام لوگ امام ابو حنیفہ کے محتاج و نیاز مند ہیں۔“

امام فقیر و محدث حافظ عبد القادر القرشی ”امام یوسف بن قاضی ابو یوسف“ کے ترجمہ میں تحریر کرتے ہیں۔

”روی“ کتاب الآثار ”عن ابيه عن ابي حنيفة وهو مجلد ضخيم“

(الجواهر المضية فی طبقات الحنفیہ ج ۲ طبع مصر صفحہ ۳۲۵)

ترجمہ: امام یوسف نے اپنے والد (قاضی القضاۃ ابو یوسف) سے اور انہوں نے امام ابو حنیفہ سے

”کتاب الآثار“ کو روایت کیا ہے اور وہ ایک ضخیم جلد ہے۔

اور امام حافظ علامہ ابو الفضل شہاب الدین احمد بن علی بن محمد بن حجر العسقلانی لکھتے ہیں۔

والموجود من حدیث ابی حنیفة مفرداً انما هو ”کتاب الآثار“ النی رواھا

محمد بن الحسن عنه (مقدمه تعجیل المنفعة ویزوالندو جال الآئمة الاربعة ص ۴)

ترجمہ: اور اس وقت امام ابو حنیفہ کی حدیث میں مستقل کتاب موجود ہے، وہ ”کتاب الآثار“ ہے جسے امام محمد بن حسن نے امام ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے۔

یہ بھی یاد رہے کہ امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ”کتاب الآثار“ کے اس نسخے میں جن راویوں سے احادیث و آثار لیے گئے ہیں، ان کے تراجم و حالات میں حافظ ابن حجر العسقلانی نے ایک مستقل کتاب بھی تصنیف فرمائی ہے، جس کا نام ”الایثار بمعرفۃ رواۃ الآثار“ ہے فجزاہ اللہ تعالیٰ احسن الجزاء

امام محدث عبداللہ بن المبارک جو کہ با اتفاق علماء جلیل الشان آئمہ حدیث میں سے ہیں، انہوں نے امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شان میں ایک قصیدہ تصنیف فرمایا۔ اس قصیدے میں ”کتاب الآثار“ کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے۔

”روی آثارہ، فاجاب فیہا، کطیران الصقود من المنیفہ، فلم یکن بالعراق لہ نظیر، ولا بالمشرقین ولا بالکوفہ“ (مصاب الامام اعظم الموفق ج ۲ ص ۱۹۰)

ترجمہ: انہوں نے اپنی کتاب الآثار کو روایت کیا تو اس تیزی کے ساتھ رواں ہوئے جیسے بلند چوٹی سے شکرے (شکار کے لیے) اڑتے ہیں تو نہ تو ان کی عراق میں کوئی نظیر ہے اور نہ مشرق و مغرب میں اور نہ کوفہ میں۔

۲۔ مسانید الامام الاعظم:

امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے میں تصنیف کا یہ طریقہ بالعموم مروج تھا کہ شیخ (استاذ) جن احادیث و آثار کا دورانِ درس و مذاکرہ علمی بیان کرتا اس کے شاگردان سے روایت کر کے شاگردوں کے شاگرد (وان سفلا) ان روایات کو شیخ کے شیوخ کے اسماء کی ترتیب پر جمع و مرتب کر لیتے، اور وہ کتاب اس شیخ کے مسند کے نام سے مشہور ہو جاتی، چنانچہ اسی طریقہ سے امت کے جلیل الشان محدثین نے امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سترہ (۱۷) ”مسانید“ مرتب فرمائی ہیں۔ جن میں سے کوئی بھی ”مسند

شافعی“ سے لحاظ حجم کم نہیں، ان میں سے پندرہ مسانید کی تلخیص اور فقہی ابواب پر ترتیب کر کے امام محدث وفقیہ محمد بن محمود الخوارزمی نے ”الجامع لمسانید الامام الاعظم“ کے نام سے شائع کی تھی، اور یہ کتاب دو ضخیم جلدوں میں زیور طبع سے بھی آراستہ ہو چکی ہے۔

امام ربانی شیخ عبدالوہاب الشعرانی الشافعی رقمطراز ہیں۔

وقد من اللہ تعالیٰ علی بمطالعة مسانید الامام ابی حنیفة الثلاثة من نسخة صحيحة علیها خطوط الحفاظ آخرهم الحفاظ الدمیاطی، فرأیتہ لا یروی حدیثا الا عن خیار التابعین العدول الثقات الذین هم من خیر القرون بشهادة رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کالاسود وعلقمة وعتاء وکرمہ ومجاهد ویکحول والحسن البصری واضواهم رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین فکل الرواة الذین بینہ و بین رسول اللہ ﷺ عدول ثقات اعلام اخیار لیس فیہم کذاب ولا متهم بکذب

(میزان الشریعة الکبریٰ ج ۱، صفحہ ۵۵ مطبوعہ قدیم مصر)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے مجھ پر احسان فرمایا کہ مجھے امام ابو حنیفہ کی مسانید ثلاثہ کے مطالعہ کی توفیق بخشی، ان کے صحیح نسخوں سے کہ جن پر حفاظ محدثین کے ہاتھوں کی تصدیقی تحریریں ثبت ہیں، ان میں سے آخری تحریر حافظ دمیاطی کی ہے تو میں نے دیکھا کہ امام صاحب نہیں روایت کرتے مگر بہترین، عدول اور ثقہ تابعین سے جن کے بارے میں خیر القرون ہونے کی گواہی جناب رسول اللہ ﷺ نے دی، جیسے حضرت اسود حضرت علقمہ، حضرت عطاء، حضرت عکرمہ، حضرت مجاہد، حضرت مکحول اور حضرت حسن بصری اور ان کے امثال رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین تو امام اعظم اور حضرت رسول اکرم ﷺ کے درمیان جتنے راوی ہیں سب کے سب عادل، ثقہ، بلند پایہ آئمہ مشاہیر و اخیار امت سے ہیں، جن میں نہ تو کوئی کذاب ہے اور نہ ہی ایسا کہ جس کی طرف کذب کی نسبت کی جاسکے۔

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی لکھتے ہیں۔

”مسند ابی حنیفہ و آثار امام محمد کہ منبائے فقہ حنفیہ است“

(فرقة العین فی تفصیل الشیخین صفحہ ۱۷۱ طبع مکتبہ ملیہ لاہور)

ترجمہ: فقہ حنفیہ کی بناء ”مسند ابی حنیفہ“ اور ”کتاب الآثار“ بروایت امام محمد پر ہے۔

نیز اسی کتاب کے صفحہ ۱۴۵ پر علامہ شاہ ولی اللہ نے ”کتاب الآثار“ بروایت امام محمد اور ”مسند ابی حنیفہ“

احناف کی اہمات الکتاب سے شمار کیا ہے۔ ومن شافلیہ راجعہ،

فقہ کیا ہے؟

از: رئیس التحریر علامہ ارشد القادری علیہ الرحمۃ (انڈیا)

اخت میں فقہ کے معنی ہیں الشق والفتح یعنی شق کرنا اور کھولنا۔ اسی بنیاد پر مختصری نے فقہ کی تعریف یہ کی ہے۔

الفقیہ العالم الذی بشرق الاحکام ویفتش عن حقائقها

فقہ وہ عالم دین ہے جو شریعت کے احکام کو کھولتا ہے اور ان کے حقائق کی تفتیش کرتا ہے۔

شرح مسلم الثبوت میں **فقہ کی تعریف** یہ کی گئی ہے الفقیہ حکمة شرعية فرعية یعنی فقہ اس حکمت شرعیہ کا نام ہے جس کا تعلق عقائد سے نہیں بلکہ احکام سے ہے۔

عام فقہاء سے **فقہ کی تعریف** یوں منقول ہے:

العلم بالا حکام الشرعية عن ادلتها التفصيلية (توضیح)

احکام شرعیہ کو معلوم کرنا ان کے تفصیلی دلائل کے ذریعہ

صاحب مسلم الثبوت کی صراحت کے مطابق عہد قدیم میں علم فقہ کا اطلاق وسیع مفہوم میں ہوتا تھا۔ یعنی اس کے دائرہ بحث میں علم شریعت کے علاوہ علم الہیات اور علم طریقت کے مسائل بھی شامل تھے۔

موصوف کے الفاظ یہ ہیں۔

ان الفقه فی الزمان القديم کان متنا ولا لعلم الحقيقة وهی الالهیات من مباحث

الذات والصفات وعلیم الطريقة وهی مباحث المنجیات و المهلکات وعلیم الشریعة الظاهرة (مسلم الثبوت)

علم فقہ زمانہ قدیم میں شامل تھا **علم حقیقت** کو بھی جسے علم الہیات بھی کہتے ہیں، اور جس میں خدا کی ذات و صفات سے بحث ہوتی ہے، اور شامل تھا **علم طریقت** کو بھی جس میں نجات دینے والے اور ہلاک کرنے والے امور سے بحث ہوتی ہے، اور شامل تھا **علم شریعت** ظاہرہ کو بھی جس میں احکام سے بحث ہوتی ہے۔

جس عہد میں فقہ کے مباحث کا دائرہ اتنا وسیع تھا اس وقت فقہ کی تعریف یہ کی جاتی تھی۔

الفقه معرفة النفس مالها وما عليها

انسان کے فرائض و حقوق اور منافع و مضار کو جاننا علم فقہ کہلاتا ہے۔

امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کتاب کا نام ”فقہ اکبر“ غالباً اسی اصطلاح کے نتیجے میں ہے۔

ایک عرصہ دراز تک علم فقہ کا اطلاق اسی مفہوم میں ہوتا رہا لیکن اسلامی فتوحات کے نتیجے میں جب دنیا کی مختلف اقوام کے ساتھ مسلمانوں کے تعلقات قائم ہوئے تو علوم و فنون کے تبادلے کا ایک نیا دور شروع ہوا، اس دور میں یونانی فلسفہ کے اثرات بھی دینی مباحث میں داخل ہو گئے، اور جب وقت کے تقاضے کے مطابق عقائد و ایمانیات کو عقلی دلائل سے مسلح کرنے کی جدوجہد شروع ہوئی تو عقائد کے مباحث نے ”علم کلام“ کے نام سے ایک مستقل فن کی حیثیت اختیار کر لی اس کے بعد فقہ کا مفہوم ”علم شریعت ظاہرہ“ میں محدود ہو گیا۔

لیکن حجتہ الاسلام سیدنا امام غزالی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی گراں قدر تصنیف ”**احیاء العلوم**“ میں

ایک **فقہ کے جواوصاف** بیان کیے ہیں، اس سے پتہ چلتا ہے کہ ہزار افرادیت کے باوجود فقہ پر علم طریقت کو اثر انداز رہنا چاہیے، ایک فقہ کے اوصاف کے سلسلے میں امام غزالی کے ارشادات کا خلاصہ یہ ہے۔

فقہ وہ ہے جو دنیا بے دل نہ لگائے اور آخرت کی طرف ہمیشہ راغب رہے، دین میں کامل

بصیرت رکھتا ہو، طاعات پر مداومت اپنی عادت بنالے، کسی حال میں بھی مسلمانوں کی حق تلفی برداشت نہ

کرے مسلمانوں کا اجتماعی مفاد ہر وقت اس کے پیش نظر ہو، مال کی طمع نہ رکھے، آفات نفسانی کی

تاریکیوں کو پہچانتا ہو، عمل کو فاسد کرنے والی چیزوں سے بھی باخبر ہو اور آخرت کی گھائیوں سے واقف ہو،

دنیا کو حقیر سمجھنے کے ساتھ ساتھ اس پر قابو پانے کی قوت بھی اپنے اندر رکھتا ہو، سفر و حضر اور جلوت و خلوت

میں ہر وقت دل پر خوفِ الہی کا غلبہ ہو۔ (احیاء العلوم)

فقہ کی بنیاد قرآن میں فقہ کا فن عقلی علوم و فنون کی طرح خود ساختہ نہیں ہے بلکہ قرآن

و حدیث میں اس کی بنیادیں موجود ہیں، قرآن کے ساتھ علم فقہ کا اتنا گہرا تعلق ہے کہ فقہ کا لفظ بھی قرآن

ہی سے لیا گیا ہے ویسے تو جگہ جگہ قرآن میں تدبر، تفکر، تعلق اور شعور و ادراک کی دعوت عام ہے۔

لیکن ایک آیت قرآن نے نہایت صراحت کے ساتھ اہل ایمان کو فقہ کی دعوت دی

ہے۔ وہ آیت کریمہ یہ ہے۔

فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ (پ ۱۱، التوبة، آیت ۱۲۲)

ترجمہ: تو کیوں نہ ہو کہ ان کے ہر گروہ میں سے ایک جماعت نکلے کہ دین کی سمجھ حاصل کریں۔ واضح رہے کہ جس علم سے دین میں تفقہ پیدا ہوتا ہے اسی کا نام علم فقہ ہے کیونکہ فقہ ایک ایسا فن ہے جس کا تعلق بے شمار علوم و فنون سے ہے، تفصیل آگے آ رہی ہے، ایک حدیث کے مطابق قرآن کی اس آیت کریمہ میں بھی فقہ کی بنیاد ہمیں ملتی ہے۔

وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا (البقرة: آیت ۲۶۹)

ترجمہ: جسے حکمت ملی اسے بہت بھلائی ملی۔

حدیث میں فقہ کی بنیاد: حضور اکرم سید عالم ﷺ ارشاد فرماتے ہیں۔

من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين (رواه البخاری)

اللہ جس کے بارے میں خیر کا ارادہ فرماتا ہے اسے دین میں تفقہ عطا فرماتا ہے۔

دوسری حدیث مشکوٰۃ المصابیح کتاب العلم میں ہے کہ ایک موقع پر حضور پر نور ﷺ نے صحابہ کو مخاطب کرتے ہوئے ارشاد فرمایا۔

ان رجالا ياتونكم من الارض يتفقهون في الدين فاذا اتوكم فاستوصوا بهم خيرا (كتاب العلم مشکوٰۃ المصابيح)

زمین کے مختلف خطوں سے لوگ تمہارے پاس آئیں گے تاکہ دین میں تفقہ حاصل کریں، جب وہ تم سے ملیں تو تم انہیں خیر کی وصیت کرنا۔

اس حدیث میں صراحت کے ساتھ غیب کی خبر بھی ہے اور علم فقہ کی شرعی اہمیت کا اظہار بھی، فقہ کا علم سیکھنے کے لیے دنیا کے کونے کونے سے صحابہ کرام کے گرد تاریخ کے آئینے میں پروانوں کی جوبھیل رہی دیکھتے ہیں وہ حضور انور ﷺ کے اخبار بالغیب ہی کی واقعاتی تصویر ہے۔

فقہ کی ضرورت: ویسے تو قرآن و حدیث کے مذکورہ بالا نصوص ہی اس امر کے ثبوت کے لیے بہت کافی ہیں کہ مسلمانوں کو فقہ کی ضرورت ہے کیونکہ اگر ضرورت نہ ہوتی تو دین میں تفقہ حاصل کرنے کی دعوت کیوں دی جاتی، لیکن چونکہ ایک طبقہ شدت کے ساتھ فقہ کی ضرورت کا منکر ہے، اسی لیے میں چاہتا ہوں کہ ذرا تفصیل کے ساتھ اس مسئلے کو منہج کر دوں۔

منکرین کا کہنا ہے کہ قرآن خدا کی کتاب ہے اور احادیث خدا کے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرمودات کا مجموعہ، قرآنی احکام میں جو اجمال ہے اس کی تفصیلات احادیث میں ہیں۔ جہاں تک شریعت

کے احکام سے باخبر ہونے کا تعلق ہے تو اس کے لیے قرآن و حدیث کے بعد اب ہمیں کسی اور چیز کی ضرورت نہیں ہے۔

فقہ چند انسانوں کے اقوال کا مجموعہ ہے، ہندہ اور امتی ہونے کی حیثیت سے ہم صرف خدا اور رسول کے احکام کے پابند ہیں، اپنی ہی طرح امت کے چند افراد کی اطاعت ہمارے اوپر قطعاً مسلط نہیں کی جاسکتی شارع کی حیثیت سے بندوں پر یا تو خدا کا قول نافذ ہو سکتا ہے یا رسول کا امت کے چند افراد کے لیے تشریحی منصب تسلیم کرنا اسلام کا نہیں شرک کا تقاضا ہے۔

اس استدلال کے جواب میں سب سے پہلے ہم اس خیال فاسد کی تردید ضروری سمجھتے ہیں کہ اللہ و رسول اللہ ﷺ کے علاوہ کسی اور کی اطاعت اسلام میں شرک ہے، خود قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا صاف و صریح فرمان موجود ہے۔

يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم (النساء: آیت ۵۹)

ترجمہ: اے ایمان والو! حکم مانو اللہ کا، اور حکم مانو رسول کا اور ان کا جو تم میں حکومت والے ہیں۔ اولوالامر سے مراد خلفائے اسلام ہوں یا علمائے امت، دونوں طبقے میں سے کوئی بھی نہ خدا کی کا منصب رکھتا ہے اور نہ رسالت و نبوت کا، لیکن اس کے باوجود از روئے فرمان خداوندی ان کے حکم ماننے واجب الطاعت ہیں۔

یہ آیت کریمہ واضح طور پر اس عقیدے کی تردید کرتی ہے کہ آئمہ مجتہدین کے اقوال کی اطاعت ہمارے ہی طرح چند انسانوں کے اقوال کی اطاعت ہے۔ بلکہ اولی الامر ہونے کی حیثیت سے ان کی اطاعت بعینہ اللہ کی اطاعت ہے کہ اللہ ہی کے حکم سے ہم ان کی اطاعت کرتے ہیں، جس طرح آیت کریمہ مَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطاعَ اللہ (پ ۵، النساء: آیت ۸۰)

میں رسول کی اطاعت کو اللہ کی اطاعت قرار دیا گیا ہے کہ اللہ ہی نے اپنے رسول کو اپنا نائب اکبر اور مطاع الكل بنا کر بھیجا ہے۔

اب رہ گیا یہ سوال کہ زندگی کے بے شمار احوال و ظروف میں شریعت کا حکم معلوم کرنے کے لیے ہمیں قرآن و حدیث کے علاوہ بھی کسی اور چیز کی ضرورت ہے یا نہیں، تو اس سلسلے میں ایک بنیادی نکتہ ذہن نشین کر لینا چاہیے کہ مصدر احکام اور منبع قانون ہونے کی حیثیت سے قرآن و حدیث ہی اصل ہیں۔ قانون وضع کرنے کا حق صرف اللہ و رسول کا ہے۔ آئمہ مجتہدین کو ہم شارع کی حیثیت سے نہیں بلکہ

قانون کے شارح کی حیثیت سے مانتے ہیں، فقہان مسائل و جزئیات کے مجموعہ کا نام ہے جو ایک مسلمان کو اپنی شخصی زندگی میں پیش آتے ہیں، اور جنہیں آئمہ مجتہدین نے قرآن و حدیث کے اصول و کلیات سے اخذ کیا ہے۔

امت پر آئمہ مجتہدین کا یہ احسان عظیم ہے کہ انہوں نے صحابہ کرام کے فقہی احکام، قضایا اور روزمرہ پیش آنے والے مسائل میں ان کے اجتہادات کا غائر نظر سے مطالعہ کرنے کے بعد یہ طریقہ اخذ کیا کہ نئے نئے حوادث میں قرآن و حدیث کے اصول و کلیات سے احکام کا استخراج کس طرح کیا جاتا ہے۔ کون سا لفظ کتنے معنوں میں مستعمل ہے، قرآن کے نصوص سے مفہوم اخذ کرنے کا طریقہ کیا ہے، زمان و مکان، احوال و ظروف اور اشخاص و طبائع کے اختلاف کا احکام پر کیا اثر پڑتا ہے، کیوں پڑتا ہے اور کب پڑتا ہے، تعبیرات اور انداز بیان سے حکم کی نوعیت معلوم کرنے کا ضابطہ کیا ہے، اسناد و رجال کے اعتبار سے حدیث کی قوت و ضعف کا احکام پر کیا اثر پڑتا ہے، اور کس نوعیت کے احکام کس حدیث سے ثابت ہوتے ہیں۔

اس طرح کے بے شمار اصول و ضوابط آئمہ مجتہدین نے سالہا سال کی عرق ریزی، غور و فکر اور چھان بین کے بعد مرتب فرمائے جو ”اصول فقہ“ کے نام سے ایک مستقل فن کی صورت میں آج بھی ہماری درس گاہوں میں داخل درسیات ہیں۔ اور طرفہ تماشا یہ ہے کہ فقہ اور اصول فقہان دونوں فن کی کتابیں منکرین کے مدرسوں میں بھی پڑھائی جاتی ہیں۔

ایک دلچسپ مکالمہ: ایک غیر مقلد صاحب جو اپنے کسی مدرسہ کے صدر مدرس تھے، ایک موقع پر ان سے بات چیت کے دوران میں نے دریافت کیا کہ جب آپ لوگ فقہ اور اصول فقہ کو مانتے ہی نہیں ہیں تو اپنے مدرسوں میں پڑھاتے کیوں ہیں؟ انہوں نے نہایت صفائی سے کہا کہ اصول فقہ کے بغیر قرآن و حدیث کے مطالب کا سمجھنا تو بڑی بات ہے صحیح ترجمہ بھی نہیں کیا جاسکتا، اور فقہ اس لیے ہم پڑھاتے ہیں کہ وہ اصول فقہ کے کارخانے کے ڈھلے ہوئے مال ہیں جنہیں دیکھنے کے بعد صحیح اندازہ لگتا ہے کہ مال کس طرح ڈھالا جاتا ہے، میں نے کہا جی جی بتائیے کیا آج کے علماء اس سے بہتر مال ڈھال سکتے ہیں۔ تھوڑی دیر خاموش رہنے کے بعد انہوں نے اعتراف کیا کہ بہتر تو کیا اس کے برابر بھی نہیں ڈھال سکتے، میں نے کہا کہ جب بہتر بھی نہیں ڈھال سکتے اور اس کے برابر بھی نہیں ڈھال سکتے تو پہلے کے ڈھلے ہوئے مال کے قبول نہ کرنے کی وجہ سے اس کے اور کیا ہو سکتی ہے کہ آپ حضرات اپنے عوام سے

امام اعظم ابو حنیفہ، امام شافعی، امام مالک، اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کے بجائے اپنی تقلید کرانا چاہتے ہیں، پیشوائی کی ہوس میں آپ حضرات اپنی قرار واقعی حیثیت تک بھول گئے۔ آپ حضرات نے کبھی یہ سوچنے کی زحمت گوارا نہیں فرمائی ہوگی کہ امام بخاری جیسے نقاد، بالغ نظر اور مجتہد فی الحدیث امام جنہیں اسانید و رجال کی پوری تفصیلات کے ساتھ لاکھوں حدیثیں یاد تھیں وہ تو امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تقلید سے اپنے آپ کو مستغنی نہیں سمجھ سکتے اور آپ حضرات بخاری شریف کو صرف الماریوں میں رکھ کر مجتہدین بن گئے؟۔

آدمیاں گم شدند ملک خدا خر گرفت

فقہ کی ضرورت کے سلسلے میں بحث کا یہ گوشہ بھی ذہن نشین کرنے کے قابل ہے کہ قرآن حکیم میں چونکہ احکام کے صرف اصول و کلیات ہیں اس لیے قرآنی احکام کی تفصیل و تشریح کے لیے ہمیں احادیث کی ضرورت پیش آتی ہے، لیکن احادیث کے بارے میں بھی یہ دعویٰ نہیں کیا جاسکتا کہ فرائض و احکام کی تفصیل کے سلسلے میں ایک ایک فرد کو جو احوال و واقعات پیش آتے ہیں ان ساری تفصیلات کے لیے ان میں صریح احکام موجود ہیں، شریعت محمدی قیامت تک کے لیے مسلمانوں پر نافذ ہے، اس لیے زمانہ کے بدلتے ہوئے حالات اور زندگی کے مختلف ظروف و احوال میں انہیں شریعت کی طرف سے واضح ہدایت چاہیے۔ ہمیں سے شخصی زندگی کے ان مسائل میں جن کے متعلق کتاب و سنت میں صریح و منصوص احکام موجود نہیں ہیں، اجتہاد کی ضرورت پیش آتی ہے۔ اور اس طرح کے حالات میں اجتہاد کا حق علمائے امت کو خود رسول محترم ﷺ نے عطا کیا ہے۔ اور قرآن بھی مسلمانوں کو حکم دیتا ہے کہ زندگی میں پیش آنے والے مسائل سے تم واقف نہیں ہو واقف کاروں سے پوچھ لو:

فَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (ب ۱۰۱، الانعام، آیت ۷)

ترجمہ: تو اے لوگو! علم والوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہ ہو۔

ظاہر ہے کہ پوچھنا عمل ہی کے لیے ہے، اس لیے یہ امر بھی ثابت ہو گیا کہ از روئے قرآن بتانے والوں کے بتائے ہوئے مسائل پر عمل کرنا بھی ضروری ہے ورنہ پوچھنا لغو ہو جائے گا۔ اور بغیر علم کے یا تو آدمی اپنی خواہش نفس کی پیروی کرے گا یا بے عمل رہے گا۔

جب کتاب و سنت سے اجتہاد کی ضرورت اور اس کا جواز ثابت ہو گیا تو اب یہ بتانے کی ضرورت نہیں ہے کہ اجتہادی مسائل کے مجموعہ کا نام ہی فقہ ہے۔

فقہ کی تاریخ: عام طور پر لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ فقہ کا فن آئمہ مجتہدین کے دور کی پیداوار ہے، یہ صریح غلطی ہے احادیث و سیر اور اسلامی تاریخ کا گہرا مطالعہ کیا جائے تو یہ حقیقت کھل کر سامنے آ جائے گی کہ فقہ کی بنیاد رسول اکرم ﷺ کے عہد میمون میں پڑ چکی تھی اس طرح ہم فقہ کو چار ادوار میں تقسیم کرتے ہیں۔

پہلا دور: فقہ کا پہلا دور ظہور نبوت سے لے کر ۱۰ھ تک ہے، جسے ہم عہد رسالت سے تعبیر کرتے ہیں، اس عہد مبارک میں چونکہ حضور انور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات گرامی منبع احکام اور شارح اسلام ہونے کی حیثیت سے صحابہ کے درمیان موجود تھی اس لیے اپنی شخصی زندگی میں جب بھی انہیں کوئی نیا مسئلہ پیش آتا وہ فوراً حضور سے دریافت کر لیتے۔ انہیں حکم معلوم کرنے کے لیے اجتہاد کی ضرورت نہیں پیش آتی تھی۔ البتہ جب حضور اقدس ﷺ کسی کو عامل بنا کر باہر بھیجتے تھے تو حضور کے ارشادات کی روشنی میں یہ بات واضح ہو جاتی تھی کہ اگر باب حل و عقد کو جب کوئی نیا مسئلہ پیش آ جائے اور حکم دریافت کرنے کے لیے پیغمبر بھی سامنے موجود نہ ہوں اور قرآن و سنت سے بھی کوئی صریح ہدایت نہ ملتی ہو تو ایسی حالت میں شریعت کا حکم معلوم کرنے کے لیے انہیں اجتہاد سے کام لینا چاہیے۔ اسی طرح کے واقعات سے ہمیں عہد رسالت میں ”فقہ اسلامی“ کی بنیاد دستیاب ہوتی ہے، علاوہ ازیں نئے نئے مسائل میں خود حضور پر نور ﷺ کے احکامات و ارشادات سے بھی شریعت کا مزاج سمجھ میں آتا ہے کہ کن حالات میں شریعت کیا چاہتی ہے۔

دوسرا دور: فقہ اسلامی کا دوسرا دور کبار صحابہ کا عہد مبارک ہے جو ۱۰ھ کے بعد سے شروع ہو کر ۴۰ھ پر ختم ہو جاتا ہے، اسے ہم ”فقہ صحابہ“ کا دور کہتے ہیں، اس دور میں مشہور فقہاء یہ ہیں۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔

تیسرا دور: فقہ اسلامی کا تیسرا دور صغار صحابہ اور کبار تابعین کا ہے یہ دور ۴۰ھ کے بعد سے شروع ہو کر دوسری صدی ہجری کی ابتدا تک پہنچ کر ختم ہو جاتا ہے۔ یہی وہ مبارک دور ہے جب کہ اسلامی اقتدار کا سورج خط نصف النہار پر چمک رہا تھا۔ شرق و غرب اور جنوب و شمال میں دور دور تک اسلام کی

بادشاہت کے جھنڈے گڑے ہوئے تھے، دین کی تبلیغ و اشاعت کے لیے امت کے اصحاب علم و فضل اسلامی مفتوحات کی وسعتوں میں ہر طرف گروہ در گروہ پھیل گئے، چنانچہ اس دور کے مشہور فقہاء کے اسمائے گرامی پڑھنے کے بعد آپ واضح طور پر محسوس کریں گے کہ علمی اور فقہی شخصیتوں کے مراکز کم و بیش سارے اسلامی بلاد میں قائم ہو گئے تھے جہاں سے دینی علوم اور فقہی مسائل کی تدوین و اشاعت کا سلسلہ ساری دنیا میں پھیل گیا تھا۔

اب ذیل میں اس دور کے مشہور فقہائے اسلام کے اسمائے گرامی بقید بلا ملاحظہ فرمائیں۔
فقہائے مدینہ: ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت عروہ بن زبیر بن عوام رضی اللہ تعالیٰ عنہم، حضرت ابوبکر بن عبدالرحمن رضی اللہ تعالیٰ عنہما، حضرت علی بن حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما، حضرت سالم بن عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم، حضرت سلیمان بن یسار رضی اللہ تعالیٰ عنہما، حضرت قاسم بن محمد بن ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہم، حضرت نافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت ابن شہاب زہری رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت ابوجعفر محمد بن علی بن حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہم، حضرت ابوالزناد عبداللہ بن ذکوان رضی اللہ تعالیٰ عنہم، حضرت یحییٰ بن سعید انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت ربیعہ بن ابوعبدالرحمن رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

فقہائے کوفہ: حضرت ملقمہ بن قیس نخعی، حضرت مسروق بن اجدع، حضرت عبیدہ بن عمر سلمانی، حضرت اسود بن یزید نخعی، حضرت شریح بن حارث کندی، حضرت ابراہیم بن یزید نخعی، حضرت سعید بن جبیر اور حضرت ماعز بن شریح رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

فقہائے بصرہ: حضرت انس بن مالک انصاری، حضرت ابوالعالیہ، حضرت ابوالشعاع جابر بن زید، حضرت محمد بن سیرین، حضرت حسن بن ابوالحسن، یسار اور حضرت قتادہ بن دعامہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔

فقہائے شام: حضرت عبداللہ بن غنم اشعری، حضرت ابودریس خولانی، حضرت قیسہ بن ذویب، حضرت مکحول بن ابومسلم، حضرت رجا بن حیات کندی اور حضرت عمر بن عبدالعزیز بن مروان رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔

فقہائے مصر: حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص، حضرت ابوالخیر مرشد بن عبداللہ اور حضرت

یزید بن حبیب رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔

فقہائے یمن: حضرت طاؤس بن کیسان جندی، حضرت وہب بن منبہ اور حضرت یحییٰ بن کثیر رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔

فقہ اسلامی کا چوتھا دور: فقہ اسلامی کا چوتھا دور دوسری صدی ہجری کی ابتداء سے شروع ہو کر چوتھی صدی ہجری کے تقریباً نصف تک پہنچ کر تمام ہو جاتا ہے۔

اس دور میں اسلامی فتوحات کی وسعت، مختلف اقوام عالم کے ساتھ مسلمانوں کے اختلاط، زبانوں کے تبادلے، دینی حلقوں میں یونانی علوم و فنون کی ترویج، اقطار ارض میں اسلامی علوم کی نشرو اشاعت اور مختلف تہذیبوں کے ساتھ اسلامی تمدن کے تصادم کی وجہ سے اس وقت کی دنیا ایک جہان نو میں تبدیل ہو گئی تھی۔ اسلامی تاریخ کا یہی وہ فرخندہ فال عہد ہے جب کہ اساطین امت کو پورے اقطار ارض میں زندگی کے نئے نئے مسائل کا سامنا کرنا پڑا۔ دین کی بقا اور کتاب و سنت کے تحفظ کے لیے نئی نئی ضرورتوں کا احساس ہوا۔ فکر و نظر کے جوہر کھلے، علم و ادراک کے سینکڑوں دائرے حرکت میں آئے، نئے نئے فنون کی بنیادیں رکھی گئیں، تدوین حدیث کا کام پایہ تکمیل کو پہنچا۔ مجتہدین امت کے بہت سارے حلقے وجود میں آئے اور سینکڑوں افراد اسلامی قوانین کی تدوین و استنباط کے کام میں شب و روز لگے رہے، تب جا کر ہزاروں مجتہدات پر مشتمل اسلامی مسائل و قوانین کا ایک عظیم الشان ذخیرہ اسلامی تاریخ کو دستیاب ہوا۔ جو قیامت تک کے لیے امت کی دینی ضروریات کا کفیل ہے۔ اسی دور میں فقہ کے اصول مرتب ہوئے اور کتاب و سنت کے احکام کے لیے فرض، واجب، سنت اور مستحب اور مندوب کی اصطلاحات وضع ہوئیں۔

اس دور کے مشاہیر فقہاء: امام اعظم ابو حنیفہ، امام دارالرحمۃ امام مالک بن انس، امام محمد بن ادریس شافعی، امام احمد بن حنبل، حضرت سفیان بن سعید ثوری، حضرت شریک بن عبد اللہ نخعی اور عمر بن عبد الرحمن بن ابی لیلی رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔

امام اعظم ابو حنیفہ کے مشہور تلامذہ: امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم انصاری، امام محمد بن حسن بن فرقد شیبانی، امام زفر بن ہذیل بن قیس کوفی، اور امام حسن بن زیاد ولوی کوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہم

فقہ اسلامی کے مآخذ: شرح مسلم الثبوت میں مآخذ کی تعریف یہ کی گئی ہے

هو علم بقوا عد يتوصل بها الى استنباط الاحكام الفقهية من دلائلها

اصول فقہ ایسے قواعد کے جاننے کو کہتے ہیں جن کے ذریعہ احکام فقہیہ کو ان کے دلائل سے استنباط کیا جاتا ہے۔

اس تعریف سے آپ نے سمجھ لیا ہوگا کہ مآخذ اس سرچشمہ کا نام ہے جہاں سے قیمتی احکام اخذ کئے جاتے ہیں، ویسے حقیقی طور پر سارے احکام کا مآخذ قرآن مجید ہے، قرآن ہی کے ذریعہ ہمیں معلوم ہوا کہ خدا کے احکام کی طرح اس کے رسول کے احکام کی اطاعت بھی ہم پر فرض ہے، اس لحاظ سے احادیث کو بھی شرعی احکام کے مآخذ کی حیثیت سے تسلیم کرنا ضروری ہوا۔ فقہی احکام کے باقی مآخذ کی شرعی حیثیت بھی کتاب و سنت ہی سے ماخوذ ہے، اصول اور فقہی کتابوں کے مطالعہ سے ہمیں پتا چلتا ہے کہ فقہی احکام کے بارہ مآخذ ہیں جن کی تفصیل یہ ہے۔

(۱) قرآن حکیم (۲) احادیث (۳) اجماع امت (۴) قیاس (۵) استحسان (۶) استدلال (۷) اصطلاح (۸) مسلمہ اشخاص کی آراء (۹) تعامل (۱۰) عرف (۱۱) ما قبل کی شریعت (۱۲) ملکی قانون لیکن عام طور پر اصول فقہ کی کتابوں میں صرف چار مآخذ کا ذکر کیا جاتا ہے، اس کی وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ بعض مآخذ بعض میں داخل ہیں، مثال کے طور پر قیاس کے عموم میں استحسان و اصطلاح وغیرہ داخل ہیں۔ اجماع کے عموم میں تعامل اور عرف داخل ہے، ما قبل کی شریعت قرآن یا احادیث کے عموم میں آتی ہے۔ ملکی قانون تعامل کے ذیل میں شمار ہو سکتے ہیں۔ مسلمہ اشخاص کی آراء اگر قیاس پر مبنی ہیں تو ان کا شمار قیاس میں ہوگا اور اگر سماع پر مبنی ہیں تو حدیث کے ذیل میں آئے گی۔ استدلال بھی قیاس ہی کے زمرے کی چیز ہیں۔

اس طرح اصل مآخذ چار ہیں۔ (۱) قرآن (۲) احادیث (۳) اجماع (۴) قیاس۔ اب ان چاروں مآخذ پر ذیل میں الگ الگ مختصر نوٹ ملاحظہ فرمائیں۔

قرآن حکیم: قرآن کریم سے کس طرح کے احکام اخذ کیے جاتے ہیں اس پر روشنی ڈالتے ہوئے حضرت علامہ شاطبی رحمۃ اللہ علیہ اپنی گراند تفسیر ”الموافقات“ میں تحریر فرماتے ہیں۔

القرآن علیٰ اختصارہ جامع ولا یكون جامعاً الا والمجموع فیہ امور کلیات لا ن الشریعة تمت بتمام نزوله لقوله تعالیٰ ”الیوم اکملت لکم دینکم وانت تعلم ان الصلوة والزکاة والجهاد و اشباه ذلك لم یبین جمیع احکامها فی القرآن انما ینبہا

السنة وكذلك العاديات من الانكحة والعقود والقصاص والحدود وغيرها.

قرآن اپنے اختصار کے باوجود زندگی کے سارے مسائل کو حاوی اور سارے احکام کا جامع ہے اور جامع وہی ہو سکتا ہے جس میں امور کلیات بیان کیے جائیں، اس لیے کہ نزول قرآن کی تکمیل کے بعد شریعت مکمل ہو گئی جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ آج تمہارے دین کو تمہارے لیے مکمل کر دیا۔ اور تم اس بات کو جانتے ہو کہ نماز، زکوٰۃ، جہاد اور اس کے مثل دیگر عبادات کے سارے تفصیلی احکام قرآن میں نہیں بیان کیے گئے ہیں۔ تفصیلات کا علم احادیث کے ذریعہ ہوتا ہے، اسی طرح معاملات جیسے نکاح، بیع و شراء اور قصاص و حدود وغیرہ کے تفصیلی احکام بھی قرآن میں موجود نہیں ہیں۔ (الموافقات ج ۳ ص ۳۶۷)

اس عبارت سے یہ امر اچھی طرح واضح ہو گیا کہ قرآن میں احکام کے اصول و کلیات ہیں ان کی تفصیلات کا علم احادیث کے ذریعہ ہوتا ہے قرآن سے احکام اخذ کرنے کے لیے جن علوم میں مہارت ضروری ہے ان کا ذکر کرتے ہوئے علامہ شاطبی تحریر فرماتے ہیں۔

لا بد للفقہ ان يعلم ما هو ناسخ و منسوخ وما هو مجمل و مفسر وما هو خاص و عام وما هو محکم و متشابہ (الموافقات)

ایک فقیہ کے لیے یہ جاننا ضروری ہے کہ قرآن کی کون سی آیت ناسخ ہے اور کون سی منسوخ ہے۔ کون سی آیت مجمل ہے اور کون سی آیت مفسر کون سا لفظ خاص ہے اور کون سا عام یونہی کون سی آیت محکم ہے اور کون سی متشابہ

اور فقیہ کے لیے اس بات کا علم بھی ضروری ہے کہ **ما نزلہ** کس درجہ کا ہے؟ یعنی فرض ہے، واجب ہے، سنت ہے، مستحب ہے یا مندوب ہے؟ اسی طرح یہ جاننا بھی ضروری ہے **نہی عنہ** کس درجہ کا ہے کفر ہے، حرام ہے، یا مکروہ ہے، قرآن نہی کے لیے شان نزول اور احکام کی علت و حکمت اور نزول قرآن کے وقت عرب کے معاشرہ کی جو حالت تھی اس سے بھی باخبر ہونا ضروری ہے، اسی کے ساتھ ساتھ آیات کی تفسیر میں مرفوع احادیث اور صحابہ کے اقوال کا اثر و کلام بھی ضروری ہے۔

قرآن نہی کے لیے ان علوم لازمہ کی تفصیلات سے یہ حقیقت اچھی طرح واضح ہو گئی کہ صرف ترجمہ دیکھ کر قرآن کے صحیح مطالب تک پہنچنا ناممکن ہے۔

سنت کے لغوی معنی ہیں **”مروجہ طریقہ“** اور اصطلاحی معنی یہ ہیں۔

السنة يطلق على قول الرسول وفعله وسكوته وعلى اقوال الصحابة وافعالهم

(نور الانوار)

حضور ﷺ کے قول و فعل اور سکوت کو سنت کہا جاتا ہے، اور صحابہ کے اقوال و افعال کے لیے بھی سنت کا لفظ بولا جاتا ہے۔

قرآن میں سنت کی بنیاد: مندرجہ ذیل آیتوں سے اس امر کا ثبوت ملتا ہے کہ قرآن کی طرح سنت بھی احکام کا ماخذ ہے

وانزلنا اليك الذکر لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلهم يتفكرون (پ ۱۲، النحل، آیت ۳۳)

ترجمہ: اور اے محبوب ہم نے تمہاری طرف یہ یادگار اتاری کہ تم لوگوں سے بیان کرو جو ان کی طرف اتر اور کہیں وہ دھیان کریں۔

انّا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما اراك الله (پ ۵، النساء، آیت ۱۰۵)

ترجمہ: اے محبوب بے شک ہم نے تمہاری طرف کچی کتاب اتاری کہ تم لوگوں میں فیصلہ کرو جس طرح اللہ تمہیں دکھائے۔

سنت کے بارے میں صحابہ کرام کا مسلک: اس سلسلے میں سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا عمل نقل کرتے ہوئے علامہ شاطبی تحریر فرماتے ہیں۔

كان ابوبكر اذا ورد عليه حكم نظر في كتاب الله فان وجد فيه ما يقضى به قضى به وان لم يجد في كتاب الله نظر في سنة رسول الله ﷺ فان وجد فيها ما يقضى به قضى به فان اعباه ذلك سئل الناس هل علمتم ان رسول الله قضى فيه قضاء فر بما فام اليه القوم قضى فيه بكذا بكذا

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا طریقہ یہ تھا کہ جب ان کے سامنے کوئی مسئلہ پیش ہوتا تو وہ اس کا حکم کتاب اللہ سے تلاش کرتے اور اسکے مطابق فیصلہ صادر فرماتے اگر کتاب اللہ میں حکم نہ ملتا تو احادیث میں تلاش کرتے اور اس کے مطابق حکم صادر فرماتے، اگر خود اپنی معلومات جواب دے دیتی تو لوگوں سے دریافت کرتے کہ اس طرح کے مسئلے میں حضور پاک ﷺ کا کوئی فیصلہ آپ لوگوں کو معلوم ہو تو بتائیں، لوگ جیسا بتاتے اس کے مطابق عمل فرماتے۔ (الموافقات جلد ۱۳، المسئلة ۱۵۱)

سنت سندل جانے پر حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ خوش ہوتے اور فرماتے:

الحمد لله الذي جعل فينا من يحفظ على سنن نبينا (حجة الله البالغة جلد ۱ نمبر ۱)

خدا کا شکر ہے کہ ہمارے اندر ایسے لوگ موجود ہیں جن کے سینے میں احادیث رسول محفوظ ہیں۔

اس سلسلے میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک موقع پر ارشاد فرمایا۔

سیاتی قوم بجاد لونکم بشبہات القرآن فخذوہ بالسنن فان اصحاب السنن اعلم بکتاب اللہ۔ (میزان الشریعۃ الکبریٰ للشعرانی)

تمہارے بعد ایسے لوگ پیدا ہوں گے جو قرآن کی آیات تشابہات کے مطلب کے سلسلے میں تم سے جھگڑا کریں گے اس وقت تم حدیثوں پر مضبوطی کے ساتھ قائم رہنا۔ اس لیے کہ حدیث سے جو لوگ باخبر ہیں وہی نوک قرآن کو بہتر سمجھتے ہیں۔

سُنّت کے بارے میں ائمہ مجتہدین کا مسلک: امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارشاد فرماتے ہیں۔

لولا السنن ما فهم احد منا القرآن (میزان الشریعۃ)

حدیثوں کے بغیر قرآن کو ہم میں سے کوئی بھی نہیں سمجھ سکتا۔

یہ قول بھی انہی کی طرف منسوب ہے۔

لم تنزل الناس فی صلاح مادام فهم من يطلب العلم بالحديث فاذا طلبوا العلم

بلا حديث فسدوا (میزان الشریعۃ)

لوگ ہمیشہ بھلائی میں رہیں گے جب تک علم کو حدیث کے ساتھ طلب کرتے رہیں گے، جب

حدیثوں کو چھوڑ دیں گے تو لوگوں میں فساد پیدا ہو جائے گا۔

اس سلسلے میں حضرت امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مسلک ان لفظوں میں نقل کیا گیا ہے۔

اجتمع المسلمون علی من اسبان له سنة عن رسول لم يحل له ان يدعه بقول

احمد (اعلام الموقعین جلد ۲)

اس بات پر اہل اسلام کا اجماع ہے کہ کسی کو نبی پاک کی حدیث مل جائے تو اسے جائز نہیں ہے کہ

اسے چھوڑ کر کسی دوسرے کے قول پر عمل کرے۔

حضرت امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارشاد فرماتے ہیں۔

ما وافق الكتاب والسنة فخذوه وكل ما لم يوافق السنة فاتركوه (جامع اهل العلم)

جو بات کتاب و سنت کے موافق ہو اسے قبول کرو اور جو موافق نہ ہو اسے چھوڑ دو۔

اور حضرت امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فرمان ہے

من روحدیث رسول اللہ ﷺ فهو علی شفا هلکة (کتاب المناقب ابن الجوزی)

جس نے رسول اکرم ﷺ کی حدیث کو رد کر دیا وہ ہلاکت کے دہانے پر پہنچ گیا۔

سُنّت کی افادیت: آیات قرآنی کے مفایم و معانی کے تعین اور احکام کے استنباط میں

احادیث کریمہ کے افادات کا خلاصہ یہ ہے۔

(۱) مجمل احکام کی تفصیل

(۲) مطلق حکم کی تقلید

(۳) مبہم معانی کی توضیح و تفسیر

احادیث کے ذریعہ آیات قرآنیہ کی تفسیر کے چند نمونے ملاحظہ فرمائیں۔

(الف) لَمْ يَلْبِسُوا اِيْمَانَهُمْ بِظُلْمٍ (پ ۱۱۷، النور ۸۲) میں ظلم کی تفسیر شرک کے ساتھ کی گئی ہے۔

(ب) حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ (پ ۱۲، البقرة ۱۸۷) میں خیط

ابيض یعنی سفید ڈورے کی تفسیر دن کی سفیدی اور خیط اسود یعنی سیاہ ڈورے کی تفسیر رات کی تاریکی کے

ساتھ کی گئی ہے۔ اگر حدیث رہنمائی نہ کرتی تو ”خیط ابیض“ اور ”خیط اسود“ سے قرآن کی کیا مراد ہے کوئی

نہیں سمجھ سکتا۔

(ج) اَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ (پ ۱۱۳، البقرة ۲۴)

میں شجر طیب کی تفسیر حدیث میں کھجور کے درخت سے کی گئی ہے، اگر حدیث معاونت نہ کرتی تو شجر

طیب سے قرآن کی کیا مراد ہے یہ سمجھنا مشکل تھا۔

(د) لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ (پ ۱۱، بقرہ ۲۶) میں زیادت کی تفسیر حدیث میں دیدار

الہی سے کی گئی ہے۔ اگر حدیث نے عقدہ کشائی نہ کی ہوتی تو زیادت سے قرآن کی کیا مراد ہے کوئی نہیں

سمجھ سکتا تھا۔

(ه) قرآن میں اِدْبَارَ النُّجُوم اور اُدْبَارَ السُّجُود کے الفاظ آئے ہیں حدیث میں کہا گیا ہے کہ اِدْبَارِ

النُّجُوم سے قبل فجر کی دو رکعتیں اور اِدْبَارِ السُّجُود سے بعد مغرب کی دو رکعتیں مراد ہیں۔

(و) حدیث میں وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ (پ ۱۳، الرعد ۱۳) کی تفسیر میں بتایا گیا ہے کہ رعد سے

مراد ایک فرشتہ ہے جو بادل پر مقرر کیا گیا ہے۔ وہ خدا کی تسبیح و تحمید کرتا ہے۔

اتباع صحابہ پر قرآن سے استدلال: رسول پاک ﷺ کے اتباع کے ساتھ ساتھ

صحابہ کرام کا اتباع بھی مسلمانوں کے لیے ضروری ہے، اتباع صحابہ کے سلسلے میں قرآن کریم کی اس آیت کریمہ سے استدلال کیا گیا ہے۔

وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (پ ۱۱، التوبة، آیت ۱۰۰)

وجوہ اتباع پر روشنی ڈالتے ہوئے صاحب توضیح و تلوح ارشاد فرماتے ہیں۔

لأن أكثر أقوالهم مسموع بحضرة الرسالة فرابهم أصوب لأنهم شاهد و أموار
دالانصوص

اس لیے کہ ان کے اکثر اقوال حضور اقدس ﷺ کی زبان مبارکہ سے سنے ہوئے ہیں اس لیے ان کی رائے اصوب ہے اور اس لیے بھی کہ انہوں نے آیات قرآنی کے محل نزول کا مشاہدہ کیا ہے۔

قرآن کریم کے بعد احکام شریعت کا دوسرا سرچشمہ سنت ہے، اس کا ایک اجمالی تعارف پچھلے اوراق میں آپ کی نظر سے گزر چکا۔ اب احکام کے تیسرے سرچشمہ اجماع پر ذیل میں مختصر نوٹ ملاحظہ فرمائیں۔

اجماع: لغت میں اجماع کے معنی ہیں ”عزم و اتفاق“ چنانچہ قرآن کی اس آیت کریمہ میں یہی معنی مراد ہیں فَأَجْمَعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ (پ ۱۱، یونس، آیت ۱۸)

لیکن اجماع کے اصطلاحی معنی جو اصول فقہ کی عام کتابوں میں شائع ہیں یہ ہیں۔

هو اتفاق اهل الحل والعقد من امة محمد صلى الله عليه وسلم على امر من الامور
اجماع کہتے ہیں امت محمدی کے اصحاب حل و عقد کا کسی مسئلے پر متفق ہو جانے کو۔

کتاب و سنت کے بعد اجماع کی ضرورت کیوں پیش آئی، اس موضوع پر تقریر کرتے ہوئے صاحب تلوح ارشاد فرماتے ہیں۔

ولاشك ان الاحكام التي تثبت بصريح الوحي بالنسبة الى الحوادث قليلة
غاية القلة فلو لم يعلم احكام تلك الحوادث من الوحي الصريح وبقيت احكامها
مهملة لا يكون الدين كاملا فلا بد من ان يكون للمجتهدين ولاية استنباط احكامها
اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ وہ احکام جو وحی صریح سے ثابت ہیں وہ پیش آنے والے نئے نئے

مسائل کے مقابلے میں بہت کم ہیں۔ اگر وحی صریح کے ذریعہ ان مسائل کے احکام معلوم نہ کیے جائیں تو ان کا احتمال لازم آجائے گا اور دین میں نقصان پیدا ہو جائے گا اس لیے ضرورت ہے کہ مجتہدین کو ان مسائل کے احکام کے استنباط کا حق دیا جائیگا۔

قرآن میں اجماع کی بنیاد: اب ذیل میں وہ آیتیں ملاحظہ فرمائیے جن سے ثابت ہوتا ہے کہ اجماع امت کو بھی دلیل شرعی کی حیثیت حاصل ہے اور حرمت و وجوب اور حسن و قبح کے احکام اس سے بھی ثابت ہوتے ہیں۔

۱. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ (پ ۵، النساء، آیت ۵۹)

ترجمہ: اے ایمان والو! حکم مانو اللہ کا اور حکم مانو رسول کا اور ان کا جو تم میں حکومت والے ہیں۔

۲. وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُسْلِمِينَ نُؤَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ (پ ۵، النساء، آیت ۱۱۵)

ترجمہ: اور جو رسول کا خلاف کرے بعد اسکے کہ حق راستہ اس پر کھل چکا اور مسلمانوں کی راہ سے جدا راہ چلے تو ہم اسے اس کے حال پر چھوڑ دیں گے اور اسے دوزخ میں داخل کریں گے۔

۳. وَشَاوَرَهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ (پ ۳، آل عمران، آیت ۱۵۹)

ترجمہ: اور کاموں میں ان سے مشورہ لو، اور جب کسی بات کا ارادہ کر لو تو اللہ پر بھروسہ کرو۔

۴. وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ (پ ۲۵، الشوری، آیت ۳۸)

ترجمہ: اور ان کا کام ان کے آپس کے مشورے سے ہے۔

توضیحات: پہلی آیت میں اولی الامر سے مراد علمائے امت ہوں یا اصحاب حل و عقد بہر حال ان کا فیصلہ مسلمانوں کے لیے واجب الطاعت ہے، قرآن کی رو سے ان کی اطاعت کا وجوب ہی اس دعویٰ کو ثابت کرتا ہے کہ احکام شریعت میں امت کے ارباب حل و عقد کا اجماعی فیصلہ بھی مؤثر ہے۔

دوسری آیت میں سبیل المؤمنین سے مراد امت کا تعامل ہے اور یہ بتانے کی چنداں ضرورت نہیں ہے کہ امت کا تعامل بھی عملاً اجماع ہی کی ایک شکل ہے، اس آیت کریمہ سے ثابت ہوتا ہے کہ اہل اسلام کے لیے امت کے تعامل کی پیروی اس درجہ ضروری ہے کہ انحراف کی صورت میں عذاب جہنم کی وعید بھی ہے اور ضلالت عمل کی توثیق بھی۔

تیسری اور چوتھی آیتوں میں امت کے ارباب حل و عقد سے مشورہ کا حکم دیا گیا ہے اور باہمی

مشاورت کو ایک دستور العمل کی حیثیت سے اسلامی نظام حیات میں داخل کر دیا گیا ہے۔ اگر امت کے ارباب حل و عقد کی رائے کسی امر کے فیصلے میں مؤثر نہ ہوتی تو مشاورت کا حکم ہی کیوں دیا جاتا۔

نتیجے کے طور پر مذکورہ بالا آیات سے یہ بات اچھی طرح واضح ہوگئی کہ اجماع امت بھی دلیل شرعی کی حیثیت سے اسلام میں واجب التسلیم ہے۔

اجماع اُمت حدیث کی روشنی میں: اجماع امت کا دلیل شرعی کی حیثیت سے قابل قبول ہونا احادیث سے بھی ثابت ہے، ذیل میں پیغمبر اعظم ﷺ کی وحدہ شیش ملاحظہ فرمائیں۔

۱. لَا تَجْتَمِعُ أُمَّتِي عَلَى الضَّلَالَةِ (رواہ الترمذی) میری امت گمراہی پر جمع نہیں ہوگی۔

اجماع امت کے سلسلے میں ایک شبہ وارد کیا جاسکتا ہے کہ امت کے ارباب حل و عقد اگر کسی گمراہی پر متفق ہو جائیں تو کیا اس اجماع کے ذریعہ اس گمراہی کو بھی سند جواز مل سکتی ہے، حضور ﷺ نے یہ ارشاد فرما کر میری امت گمراہی پر کبھی مجتمع نہیں ہوگی، ہمیشہ کے لیے اس شبہ کا سد باب کر دیا، حضور کا یہ ارشاد گمراہی بھی اسی غیبی قوت اور اک کا مظہر ہے جو خدائے قدیر و علیم نے انہیں مستقبل کے احوال دریافت کرنے کے بارے میں عطا فرمائے ہیں۔

۲. مَا رَأَاهُ الْمُسْلِمُونَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ (مشکوۃ المصابیح)

جس چیز کو جمہور مسلمین اچھا سمجھیں وہ خدائے تعالیٰ کے نزدیک بھی اچھی ہے۔

اس حدیث پاک کے ذریعہ حضور ﷺ نے اس نکتے کو واضح فرما دیا کہ جمہور مسلمین کا کسی چیز کو اچھا سمجھنے کی بنیاد پر اسام میں وہ چیز صرف اس لیے اچھی سمجھی جاتی ہے کہ خدا کے نزدیک بھی وہ اچھی ہے۔

اجماع کے سلسلے میں ایک ضروری وضاحت: اجماع امت کے سلسلے میں یہ سوال وضاحت طلب ہے کہ کن لوگوں کے اجماع کو دلیل شرعی کی حیثیت سے قبول کیا جائے گا، حصول المامول کے مصنف اس سوال کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

لَا اِعْتِبَارَ بِقَوْلِ الْعَوَامِ فِي الْاِجْمَاعِ لَا وُفَاقًا وَلَا خِلَافًا عِنْدَ الْجُمْهُورِ لَا نَهْمَ لِيَسُوْا مِنْ اَهْلِ النَّظَرِ فِي الشَّرْعِيَّاتِ وَلَا يَفْهَمُونَ الْحُجَّةَ وَلَا يَعْقِلُونَ الْبُرْهَانَ

اجماع کے سلسلے میں عوام کا لانا تمام کی رائے کا کوئی اعتبار نہیں ہے، نہ موافقت میں اور نہ مخالفت میں، اس لیے کہ شرعی مسائل میں انہیں کوئی دسترس حاصل نہیں ہے، نہ وہ حجت شرعی سے واقف ہیں، اور

نہ برہان کو سمجھتے ہیں۔

اس عبارت کا مفاد یہ ہے کہ کسی مسئلے پر ناخواندہ عوام کا اتفاق اجماع امت نہیں کہلائے گا اور نہ اسے دلیل شرعی کی حیثیت حاصل ہوگی۔ اجماع کی یہ بنیادی شرط اگر نظر انداز کر دی جائے تو بہت سی وہ ناجائز رسوم و بدعات جو ناخواندہ عوام میں مقبول و رائج ہیں اجماع مسلمین کے نام پر سند جواز حاصل کر لیں گی۔ یہیں سے یہ بات بھی ثابت ہوگئی کہ تعامل مسلمین کو جو ایک شرعی حیثیت حاصل ہے اسے ناخواندہ عوام کا تعامل نہیں مراد ہے، بلکہ مسلمانوں کا وہ تعامل مراد ہے جس پر امت کے ارباب حل و عقد نے اپنی مہر و توثیق ثبت فرمائی ہو۔

قیاس: قیاس کے لغوی معنی ہیں اندازہ کرنا، دو چیزوں میں مطابقت پیدا کرنا، اور اصطلاح فقہ میں قیاس کے معنی ہیں، علت کو مدار بنا کر سابق نظائر کی روشنی میں نئے مسائل کا حل کرنا، نور الانوار میں قیاس کی یہ تعریف کی گئی ہے تقدیر الفرع بالاصل فی الحكم والعلۃ۔ قیاس کی ایک اصطلاحی تعریف یہ بھی کی گئی ہے الحاق امر بامر فی الحكم الشرعی لا اتحاد بیسہما فی العلة۔

قرآن حکیم میں قیاس کی بنیاد: فقہ کے چار اصولوں میں سے چوتھی اصل قیاس ہے، قیاس بھی دلیل شرعی کی حیثیت سے مسلمہ آئمہ اسلام ہے اور اس کی بنیادیں قرآن و حدیث میں موجود ہیں، قرآن کریم کی مندرجہ ذیل آیتیں قیاس کی مشروعیت پر بھرپور روشنی ڈالتی ہیں۔

۱. فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْاَبْصَارِ (پ ۱۸، بشر آیت ۲) ترجمہ: تو عبرت لو اسے نگاہ والو۔

توضیح تلوح میں اعتبار کے معنی یہ بیان کیے گئے ہیں۔

معنی الاعتبار دالشی الی نظیرہ ای الحكم علی الشئی بما هو ثابت النظیرہ اعتبار کے معنی ہیں شے کو اس کی نظیر کی طرف پھیر دینا یعنی کسی شے پر وہی حکم لگانا جو اس کی نظیر کے لیے ثابت ہے۔

۲. فَلَوْ لَا نَفَرْنَا مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لَيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ (پ ۱۱، النورہ آیت ۱۲۴)

ترجمہ: تو کیوں نہ ہو کہ ان کے ہر گروہ میں سے ایک جماعت نکلے کہ دین کی سمجھ حاصل کریں۔

اس آیت کریمہ میں ”تفقه فی الدین“ کے لفظ سے قیاس کی بنیاد فراہم ہوتی ہے کیونکہ دین میں تفقہ کے معنی ہی غیر منصوص مسائل میں احکام کے استخراج و استنباط کے ہیں، اور یہ عمل قیاس کے بغیر انجام نہیں پاسکتا۔

حدیث میں قیاس کی بنیاد: صحاح کی کتابوں میں یہ حدیث شائع و ذائع ہے کہ جب حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حضور نبی پاک ﷺ نے یمن کا قاضی بنا کر بھیجا تو ان سے دریافت فرمایا۔

لم تقضی قال بما فی کتاب اللہ قال فان لم تجد فی کتاب اللہ تعالیٰ قال اقضی بما قضی بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فان لم تجد ما قضی بہ رسول اللہ قال اجتہد برائی قال علیہ السلام الحمد للہ الذی وفق رسول رسولہ بما یرضی بہ رسولہ۔ کس چیز سے تم لوگوں کے مقدمات کا فیصلہ کرو گے، عرض کیا قرآن کریم سے، فرمایا: اگر قرآن میں حکم نہ ملے تو، عرض کیا رسول اللہ کی حدیثوں میں اس کا حکم تلاش کروں گا اور اس کے مطابق فیصلہ کروں گا، فرمایا اگر حدیث رسول میں بھی حکم نہ ملے تو، عرض کیا قیاس کے ذریعہ حکم کا استخراج کروں گا۔ یہ جواب سن کر حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا شکر ہے خدا کا جس نے اپنے رسول کے فرستادہ کو اپنے رسول کی مرضی کے مطابق عمل کرنے کی توفیق مرحمت فرمائی۔

۲۔ اسی طرح کا سوال حضور نبی کریم ﷺ نے حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی فرمایا تھا جب کہ قاضی بنا کر انہیں یمن بھیج رہے تھے، انہوں نے جواب میں عرض کیا تھا۔

اذا لم اجدنا لحکم فی السنة نفیس الامر بالامر فما کان اقرب الی الحق عملنا بہ فقال علیہ السلام اصبتما (منہاج الاصول)

جب ہم کسی مسئلہ کا صریح حکم حدیث میں نہیں پائیں گے تو ایک امر کا قیاس دوسرے امر پر کریں گے، تو ہماری نظر میں جو بات حق سے قریب تر ہوگی، اس پر عمل کریں گے، یہ جواب سن کر حضور نے اس کی توثیق فرمائی۔

ان دونوں حدیثوں سے واضح طور پر مندرجہ ذیل نکات ثابت ہوتے ہیں۔ پہلا نکتہ تو احکام کے مآخذ کی ترتیب کا ہے کہ احکام کی تخریج میں سب سے پہلًا قرآن ہے، اس کے بعد سنت کا درجہ ہے، قیاس کا مرحلہ بالکل آخری ہے۔

دوسرا نکتہ یہ ہے کہ قیاس کے ذریعہ اجتہاد میں اپنے رائے کا دخل ضروری ہے۔ اور یہ اسلام میں مذموم نہیں ہے ورنہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جواب پر حضور اس طرح اپنی خوشنودی کا اظہار نہ فرماتے، یہیں سے ان لوگوں کا اعتراض باطل ہو گیا جو آئمہ احناف کو اصحاب رائے کہہ کر مطعون

کرتے ہیں۔

تیسرا نکتہ یہ ہے کہ حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جواب میں نہایت صراحت کے ساتھ قیاس کا ذکر ہے۔ اور حضور نے اس کی توثیق فرما کر قیاس کو بھی دلیل شرعی کا مقام عطا فرمایا ہے۔

چند اصول فقہ

آئمہ احناف نے کتاب وسنت اور اجماع امت کے فقہی احکام، شرعی قوانین اور مجموعہ قضایا و فتویٰ کا گہرا مطالعہ کرنے کے بعد ان کی روشنی میں کچھ فقہی اصول منضبط کیے ہیں جنہیں وہ ضوابط کلیہ کے طور پر احکام کی تخریج میں استعمال کرتے ہیں، فقہ حنفی کی مشہور کتاب ”الاشباہ والنظائر“ سے نمونے کے طور پر چند اصول ہم ذیل میں نقل کرتے ہیں تاکہ اس کتاب کے قارئین کرام آئمہ احناف کی قانونی بصیرتوں، فکر و نظر کی وسعت اور تمدن و معاشرت اور انسانوں کے طبعی حالات و ضروریات پر ان کے گہرے اور وسیع مطالعہ کا اندازہ لگا سکیں۔

مشقت آسانی کو چاہتی ہے۔

۱۔ المشقة تجلب التيسر

ضرورتیں ممنوعات کو مباح کر دیتی ہیں۔

۲۔ الضرورات يبيح المحظورات

جو چیز ضرورۃً مباح ہو وہ ضرورت ہی کی

۳۔ ما يبيح للضرورة يتقدر بقدرها

حد تک مباح رہے گی یعنی ضرورت کے

دائرہ سے باہر اسے مباح نہیں سمجھا

جائے گا۔

جو چیز کسی عذر کی وجہ سے جائز قرار دی

۴۔ ما جاز بعذر بطل بزواله

جائے عذر ختم ہو جانے کے بعد اس کا

جواز بھی ختم ہو جائے گا۔

ضرر کا ازالہ ضرر کے ذریعہ نہیں کیا

۵۔ الضرر لا يزال بالضرر

جائے گا۔

ضرر عام کے دفع کے لیے ضرر خاص کو

۶۔ يتحمل الضرر الخاص لا جل دفع الضرر العام

برداشت کیا جائے گا۔

زیادہ ضرر والی چیز کم ضرر والی چیز کے

۷۔ اعظم ضرر ايزال بالاخف

۱۴۱

ذریعہ زائل کی جائے گی۔

جو کسی ایسی دو بلاؤں میں گھر جائے
جو قباحت کے لحاظ سے مساوی ہوں
تو دونوں میں سے جسے چاہے اختیار
کرے۔

اور اگر ایک میں قباحت کم ہے

دوسرے

میں زیادہ تو کم والی کو اختیار کرے۔

حصول نفع، کے مقابلے میں نقصان
سے بچنا زیادہ بہتر ہے۔

جب مقتضی اور مانع کے درمیان تعارض
پیدا ہو جائے تو مانع کو ترجیح دی جائے
گی۔

جب کسی مسئلے میں حلال و حرام دونوں
پہلو جمع ہو جائیں تو حرام کے پہلو کو
ترجیح دی جائے گی۔

عوام کے مسائل و حقوق میں سلطان وقت
کے تصرفات مصلحت پر مبنی ہوں گے۔
ولایت خاصہ ولایت عامہ کے مقابلے
میں زیادہ قاطبی ترجیح ہوگی۔

امور اپنے مقاصد کے تابع ہوتے
ہیں۔

یقین شک سے نہیں زائل ہوگا۔

جو چیز یقین سے ثابت ہو وہ یقین ہی

۸. من ابتلی ببلیتین و ہما متساویان

یاخذ بایتھما شاء و ان اختلفا یختار اھونھما

۹. درء المفسد اولیٰ من جلب المصالح

۱۰. اذا تعارض المانع والمقتضی یقدم المانع

۱۱. اذا اجتمع الحلال والحرام غلب الحرام

۱۲. تصرف الامام علی الرعیۃ منوط بالمصلحۃ

۱۳. الولاية الخاصة اقوی من الولاية العامة

۱۴. الامور بمقاصدھا

۱۵. یقین لا یزول بالشک

۱۶. ما ثبت بیقین لا یرفع الا بالیقین

کے ذریعہ مرتفع ہوگی۔

۱۷. الاصل العدم

نوٹ: اس ضابطہ کا تعلق ان اوصاف سے ہے جو کسی چیز کو عارض ہوتے ہیں۔

۱۸. الاصل الوجود

نوٹ: اس ضابطہ کا تعلق کسی چیز کی صفات اصلیہ سے ہے۔

۱۹. الحدود تندریء بالشبهات

شبهات حدود کے نفاذ سے مانع ہوتے
ہیں۔

۲۰. التعزیر یثبت بالشبهة

نوٹ: شبہ کہتے ہیں جو ثابت نہ ہو لیکن ثابت کے مشابہ ہو (الشبهة ما یشبه بالثابت ولیس بثابت)

۲۱. ما حرم اخذہ حرم اعطائہ

جس چیز کا لینا حرام ہے اس کا دینا بھی حرام
ہے۔

۲۲. ما حرم فعلہ حرم طلبہ

جس کام کا کرنا حرام ہے اس کی طلب بھی حرام ہے۔

۲۳. لا عبرۃ بالظن البین خطاہ

اس گمان کا کوئی اعتبار نہیں، جس کا غلط ہونا
ظاہر ہو۔

۲۴. ذکر بعض مالا یتجزی کذا کر کلہ

کسی ایسے ٹکڑے کا ذکر جو کل سے الگ نہ کیا
جائے کل کے ذکر کی طرح ہے۔

۲۵. اذا اجتمع المباشر والمسیب اضعف

الحکم الی المباشر

جب کسی کام کا مرتکب اور سبب دونوں جمع ہو
جائیں تو حکم کا تعلق مرتکب کے ساتھ ہوگا۔

۲۶. اعمال الکلام اولیٰ من اھمالہ

کسی کلام کو یا معنی بنانا اسے مہمل بنانے سے بہتر ہے
وجود میں تابع حکم میں بھی تابع ہوتا ہے۔

۲۷. التابع تابع

۲۸. التابع بسقوط المتبوع

متبوع کے سقوط سے تابع بھی ساقط ہو جاتا
ہے۔

۲۹. یسقط الفرع اذا سقط الاصل

اصل جب ساقط ہو جائے تو فرع بھی ساقط
ہو جاتی ہے۔

۳۰. الحرب خدعة جنگ دشمن کو دھوکے میں رکھنے کا نام ہے۔

۳۱. الثابت بالعرف كالثابت بالنص عرف کے ذریعہ جو چیز ثابت ہو اس کا نفاذ بالکل ایسے ہی ہوگا جیسے کوئی چیز نص کے ذریعہ ثابت ہو۔

۳۲. مجرد الخبر لا يصلح حجة خبر محض حجت بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی۔

۳۳. العادة تجعل حكما اذا لم يوجد التصريح بخلافه عادت و عرف پر وہاں حکم لگایا جائے گا جہاں نص صریح اس کے مخالف نہ ہو۔

۳۴. البناء على الظاهر واجب مالم يتبين خلافه ظاہر پر حکم کی بنیاد رکھنا واجب ہے جب تک اس کے خلاف ثبوت نہ ہو۔

۳۵. الثابت بالبينة كالثابت بالمعينة شہادت سے ثابت شدہ، مشاہدہ سے ثابت شدہ امر کی طرح ہے۔

۳۶. المعلق بالشرط يثبت بوجود الشرط کسی شرط پر معلق چیز اسی وقت ثابت ہوگی جب کہ شرط پائی جائے۔

۳۷. المعلق بالشرط معلوم قبل الشرط جو چیز کسی شرط پر معلق ہو وہ شرط کے وجود سے پہلے معلوم بھی جائے گی۔

۳۸. يسقط اعتبار دلالة الحال اذا جاء دلالت حال کا اعتبار ساقط ہو جائے گا جب کہ اس کا مخالف پہلو صراحت کے ساتھ ثابت ہو جائے۔

۳۹. يجب العمل بالمجاز اذا تعذر مجاز پر عمل واجب ہے جب کہ حقیقت پر عمل منعقد ہو جائے۔

۴۰. الكتاب الى من تلى كالتحليل بمن دنى 'ووروالے کے نام خط حکم کے لحاظ سے بالکل ایسے ہے جیسے سامنے والے سے خطاب بچہ اپنے ماں باپ میں سے اسی کے تابع قرار دیا۔

۴۱. الولد يتبع خير الابوين دینا۔

۴۲. لا يجوز ترك الواجب للاستحباب کسی مستحب کی وجہ سے واجب کا ترک جائز نہیں ہے۔

۴۳. الاجتهاد لا يعارض النص اجتہاد نص کے معارض نہیں ہو سکتا۔

۴۴. (یعنی حکم منصوص کے خلاف کوئی اجتہاد قابل قبول نہیں)

۴۵. (الاشباه والنظائر شرح السير الكبير)

جامعہ حضرت نظام الدین اولیاء کے لیے زمین کے حصول کے سلسلے میں شب و روز کی مصروفیات کے باعث وقت نہیں مل رہا ہے کہ اس مضمون کو پھیلاؤں ورنہ ارادہ یہ تھا کہ مختلف فقہی مذاہب کے ساتھ فقہ حنفی کا ایک تقابلی مطالعہ اپنے قارئین کے سامنے پیش کرتا اور ثابت کرتا کہ فقہ حنفی کتاب و سنت کے دلائل سے مسلح ہونے کے ساتھ ساتھ فطرت انسانی اور عقل و حکمت کے تقاضوں سے کس درجہ ہم آہنگ

جائے گا جو دین کے اعتبار سے دونوں میں بہتر ہو

۴۲. مال المسلمین لا یغیر غنیمۃ مسلمانوں کا مال مسلمانوں کے لیے کسی حال میں بھی مال غنیمت نہیں ہو سکتا۔

۴۳. شرط صحة الصدقة التملیک شرط صحۃ الصدقۃ التملیک صدقہ واجبہ کے صحیح ہونے کی شرط مالک بنانا ہے۔

۴۴. من فی دار الحرب فی حق من فی دار الحرب میں رہنے والا اس شخص کے حق میں جو دارالاسلام میں رہتا ہے میت کی طرح ہے۔

۴۵. التبرع فی المرض وصیۃ مرض الموت میں احسان و حسن سلوک و وصیت کے حکم میں ہے۔

۴۶. خیر الامور اوساطها ہر چیز میں بہتر وہی ہے جو درمیانی ہو۔

۴۷. السكران فی الحکم كالصاحی نشے میں مدہوش حکم کے اعتبار سے مدہوش کی طرح ہے۔

۴۸. عند اجتماع الحقوق یداء بالاهم مختلف حقوق کے اجتماع کے وقت سب سے اہم حق کو اولیت دی جائے گی۔

۴۹. لا یجوز ترک الواجب للاستحباب کسی مستحب کی وجہ سے واجب کا ترک جائز نہیں ہے۔

۵۰. الاجتهاد لا یعارض النص اجتہاد نص کے معارض نہیں ہو سکتا۔

۵۱. (یعنی حکم منصوص کے خلاف کوئی اجتہاد قابل قبول نہیں)

۵۲. (الاشباه والنظائر شرح السير الكبير)

جامعہ حضرت نظام الدین اولیاء کے لیے زمین کے حصول کے سلسلے میں شب و روز کی مصروفیات کے باعث وقت نہیں مل رہا ہے کہ اس مضمون کو پھیلاؤں ورنہ ارادہ یہ تھا کہ مختلف فقہی مذاہب کے ساتھ فقہ حنفی کا ایک تقابلی مطالعہ اپنے قارئین کے سامنے پیش کرتا اور ثابت کرتا کہ فقہ حنفی کتاب و سنت کے دلائل سے مسلح ہونے کے ساتھ ساتھ فطرت انسانی اور عقل و حکمت کے تقاضوں سے کس درجہ ہم آہنگ

ہے۔ اسی لیے کہا جاتا ہے کہ عجم کو اسلام کا گرویدہ بننے میں جو گراں قدر خدمت فقہ حنفی نے انجام دی ہیں وہ اپنی مثال آپ ہے۔

دعا ہے کہ پروردگار عالم سنی حنفی مسلک پر ہمیں ہمیشہ قائم رکھے اور اس کی برکتوں سے دونوں جہان میں سرخرو فرمائے۔ آمین

۲۷ ذوالقعدہ ۱۴۰۴ھ
۲۵ اگست ۱۹۸۴ء

آمدہ بودیم از دریا بہ موج
باز از موجی بدر یامی رویم
ارشاد القادری

(بانی جامعہ حضرت نظام الدین اولیاء، نئی دہلی ۱۱۳ انڈیا)

نوٹ: زیر نظر کتاب کیوزنگ کے مراحل میں تھی کہ علامہ ارشد القادری علیہ الرحمہ (۲۹ اپریل ۲۰۰۲ء / صفر المظفر ۱۴۲۳ھ) طویل علالت کی وجہ سے انتقال فرما گئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ علامہ ارشد القادری کا وصال اہلسنت کے لئے ایک ناقابل تلافی نقصان ہے۔ اللہ تعالیٰ مرحوم کے درجات بلند فرمائے اور خاص اپنی جوار رحمت میں جگہ عطا فرمائے۔ آمین (ادارہ)

☆☆☆☆☆

امام اعظم کا فقہی مقام (عرف تذکرہ ائمہ احناف)

از: محمد دالغ ثانی رحمۃ اللہ علیہ کے لخت جگر علامہ محمد سعید فاروقی سرہندی علیہ الرحمۃ

مترجم: مولانا عبدالقیوم قادری (شیخوپورہ)

حضرت امام اعظم ابوحنیفہ کو فی (رحمۃ اللہ علیہ) کے مشہور کلمہ کی تشریح کے بارے میں جو کلمہ یہ ہے کہ تیرے مناقب و کمالات کے ذکر کے ساتھ جیسا تجھے پہچاننے کا حق ہے ہم نے پہچانا تمام تعریفیں اللہ کے لیے ہیں اور اس کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہو۔

میرے عزیز بھائی میاں شیخ محمد نے پوچھا کہ ایک جماعت امام المسلمین امام ابوحنیفہ کے قول ”اے اللہ تو پاک ہے جیسا تجھے پہچاننے کا حق ہے ہم نے پہچانا“ پر اعتراض کرتی ہے کہ وہ معرفت میں جتنا بھی بلند مرتبہ رکھتے ہوں ختمی مرتبت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے درجہ کو نہیں پہنچ سکتے اور آپ نے ارشاد فرمایا ”تو پاک ہے جیسا تجھے پہچاننے کا حق ہے ہم نے نہیں پہچانا“ اے بھائی تجھے معلوم ہونا چاہیے کہ آیات ربانی جل و علا کے ساتھ نصیحت حاصل کرنا بے شک دو قوتوں کے ساتھ مخصوص ہے جیسا کہ یہ آیت کریمہ

اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَذِكْرٰى لِمَنْ كَانَ لَهٗ قَلْبٌ اَوْ اَلْقٰى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ (پ ۲۶، ق ۱ آیت ۳۷)

بے شک اس میں نصیحت ہے اس کے لیے جو۔ دل رکھتا ہو یا کان لگائے اور متوجہ ہو۔

سے یہی سمجھا جاتا ہے اور آثار سلف بھی اولیٰ طریقہ سے اس پر دلالت کرتے ہیں کہ وہ شخص جو ان دونوں قوتوں سے خالی ہے مخاطب کے لائق نہیں ہیں۔ اور یہ ظاہر ہے کہ معترض بات کی کہنہ تک نہیں پہنچا صرف بحث و مباحثہ کیا اور مناظرہ کی حدود میں سے نکل کر جھگڑا کے ساتھ پیش آیا ہے جاننا چاہیے کہ اس حدیث ”تو پاک ہے جیسا تجھے پہچاننے کا حق ہے ہم نے نہیں پہچانا“ کے صحیح ہونے کی تقدیر اور منسوخ نہ ہونے پر کہ ان دونوں مقدمات کا ثبوت محالات سے ہے۔ میں کہتا ہوں کہ امام صاحب کی حصول معرفت سے مراد حیرت ہے، اور مطلوب کے ادراک کو پانے سے عجز کا ثبوت ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی ذات میں کمال معرفت اس میں غور و فکر ہے جیسا کہ اکابر میں سے ایک نے کہا کہ بے شک اللہ تعالیٰ کی ذات میں ان میں سے معرفت کے لحاظ سے کمال جو اس میں ان میں سے زیادہ متخیر ہے اور اسی کے بارے میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ادراک کو پانے سے ادراک ہے تو پھر ”ہم نے تجھے پہچانا جیسے پہچاننے کا حق ہے“ کا معنی یہ ہوا کہ ہم نے تجھے اس طریقہ سے پہچانا کہ تیری معرفت کا اور راستہ نہیں ہے اور اس معرفت کے مناسب ادراک بسیط ہے اور اعلیٰ کمال

حضرات نے تحقیق کی اور فرمایا ہے۔

از حضرت ذاب بھرہ استہلاک است استہلاک کے مجرد ادراک است

ادراک است بسیط کانچا چہ محل دانش ادراک است

ترجمہ: اس ذات کی بارگاہ سے اپنے آپ کو ہدایا کرنا ہے ایسی ہلاکت جو کہ خالص ادراک ہے اور اک ایک بسیط ہے کہ وہاں عقل کے علم کا کیا مرتبہ ہے۔

اور ہو سکتا ہے کہ حدیث میں نئی حق معرفت سے مراد ذات کہ سمجھ (حقیقت) معرفت کی نفی ہو اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے قول میں معرفت حق کے اثبات سے مراد اس کے علاوہ کمالات و آثار کی معرفت ہو لہذا یہاں کوئی اشکال (اعتراض) نہیں ہے اور نیز ممکن ہے کہ حدیث نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام تکلم کی طرف نسبت کے لحاظ سے ہواصل معرفت کی نفی نہ ہو جیسا کہ (یہ آیت) تو نے نہیں پھینکیں جب کہ پھینکیں اس کی دلیل ہے۔ یعنی تیری معرفت کا حق تیرے نور کے ساتھ ادا پاتا ہے اور سالک کو سوائے فنا حاصل نہیں ہے۔ تو پھر یہی اس آیت کریمہ سے مشہور ہے۔

پس جس کے سینہ کو اللہ نے اسلام کے لیے کھول دیا تو وہ اپنے رب کی طرف سے نور پرور ہے بھی اسی طرف اشارہ ہے اور یہ مقام اہل تحقیق کے نزدیک فنا سے تعبیر ہوتا ہے اور جن جمع اور جمع الجمع مشہور ہے اور اس فن کے لوگوں کی کتب میں بالتفصیل موجود ہے اور امام المسلمین سے حق معرفت کا اثبات حقانی وجود کے عطا ہونے کے اعتبار سے ہے نہ کہ فانی امکان وجود (کے اعتبار سے) اور اس تناقص کے دور کرنے کا خلاصہ معرفت کے مَسْوَرَد کا مختلف ہونا ہے اور نیز ممکن ہے کہ حق معرفت مختلف استعدادات کے اختلاف کے اعتبار سے ہو۔ اور دعاء (برتن) صدری کے وسعت کے اعتبار سے کی قسم ہو ممکن ہے امام المسلمین رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی استعداد کے انتہائی مقامات کو پہنچے ہوں اور جب سرور کائنات ﷺ کا سینہ مبارک کہ

أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ کیا ہم نے تمہارا سینہ کشادہ نہ کیا۔

کے خطاب کے ساتھ وسعت انشراح میں کمال مرتبہ کے ساتھ پہنچا ہوا ہے پھر بھی ہمیشہ

اللَّهُمَّ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا اے اللہ میرے علم کو زیادہ کر۔

کی نداء کے ساتھ مناجات کرنے والے ہیں اور کیا ہے آپ کے اعلیٰ اوقات کا وظیفہ اور استعدادی سیر کے پورا ہونے سے فیض کے دروازے کا بند ہونا لازم نہیں آتا کیونکہ طبعی حرکت کے علاوہ قسری حرکت بھی اس راستہ میں ثابت ہے اور معیت کے راستہ سے جو محبت کو محبوب کے ساتھ ہے اور یہ حدیث کہ

الْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ آدمی اپنے محبوب کے ساتھ ہوگا۔

اس کی دلیل ہے محبت ہمیشہ اپنے محبوب کا شریک ہے کیونکہ خادم کو اپنے مخدوم کے خوشہ سے حصہ ہے اور تابع کو متبوع کے انعام سے بہت بڑا حصہ کیونکہ اس کا اصلی حصہ اس تہی خط کے سامنے بہتے دریا کے ساتھ قطرہ کا حکم رکھتا ہے اور قرب الہی عزوجل میں اولیاء کرام کے مراتب کا تفاوت اس محبوب رب العزت کے ساتھ محبت کے تفاوت کے اندازہ سے ہے اور اس کی علامت دین و دنیا کے سردار ﷺ کی اتباع کی صحت کا خیال ہونا چاہیے اور آپ کی کمال متابعت اس سے معلوم کی جاسکتی ہے کہ بیس سال کی نمازیں داب وضو میں ترک اولیٰ کے ظاہر ہونے کے ساتھ اعادہ فرمائیں اور ایک لحظہ بھی متابعت سے پیچھے نہ رہے۔

حنفی اولیاء و علماء: اور اسی لیے امت کے سوا واعظم نے آپ کا مذہب اختیار کیا اور اکابر اولیاء کرام نے آپ کی شاگردی اور تقلید کو اختیار کیا اور ان تمام میں سے ابو یزید بسطامی، ابراہیم بن ادہم، فضیل بن عیاض، عبد اللہ بن مبارک، بشر حافی، داؤد طائی، شفیق بلخی، حکیم ترمذی، حکیم ابوالقاسم سرقندی، ابوسیمان درانی اور یحییٰ بن معاذ رازی رحمۃ اللہ علیہم اجمعین اور اہل سلاسل کی بہت بڑی جماعت جیسے ہمارے حضرات خواجگان اور حضرات چشت اور اکثر سہروردیہ، قادریہ، جمہور کبرویہ عام کیسویہ اور شطاریہ نے آپ کی متابعت کو اختیار کیا ہے اور محققین اہل طریقت جیسے مولانا رومی، شیخ فرید الدین عطار، حکیم ستی غزنوی، شیخ علی جوہری، اور شیخ زین الدین ابی تائبادی رحمۃ اللہ علیہم اور بھستانی قوم کے امیر اور امیر حسینی اور ان کے ماسوا کہ جن کی گنتی دشوار ہے نے آپ کی تقلید کا راستہ اختیار کیا ہے۔ اور بہت بڑے بڑے محدثین جیسے وکیع بن الجراح، یحییٰ بن معین، طحاوی، برقی، معلیٰ اور صفائی وغیرہ اور جمہور فقہاء اور متکلمین جو کہ ہدایت کے سورج ہیں اور عقل کے مرکز اور ان کی تعداد سوائے طوالت کے کچھ نہیں ہے اور قدیم اور جدید اہل فقہ میں سے معتمدین تمام آپ کے مذہب پر چلنے والے ہیں اور معتزلی شیوخ نے بھی اس قوت جدالیہ اور استدلالیہ کے باوجود دین کے فروعی مسائل میں آپ کی تقلید کو اختیار کیا ہے اور آپ کے افادات کے خاص خاکساروں سے ہوئے ہیں۔

جس طرح کہ حافظ و قلا اللہ اور مطرزی کی تالیفات اس پر دلالت کرتی ہیں آپ کے تھوڑے سے مناقب شریفہ انشاء اللہ سبحانہ رسالہ کے شروع میں لائے جائیں گے اس مقام اشغال میں اہم ہم سے مقصد کی تحقیق کے ساتھ بیان کی عفان اس کے ساتھ مصروف رکھتا ہے۔

معلوم ہوا کہ علامہ ابن حجر شافعی جو کہ اکابر محدثین میں سے ہیں نے الخیرات الحسان فی مناقب الامام ابی حنیفۃ النعمان میں کہا کہ آپ سے جو قول اگر صحیح ہو نقل کیا گیا ہے کہ جیسا تجھے پہچاننے کا حق ہے

ہم نے پہچان لیا آپ کے غیر کے قول کے ”توپاک ہے جیسا تیرے پہچاننے کا حق ہے ہم نے نہیں پہچانا“ کے منافی نہیں ہے کیونکہ امام صاحب کا مقصد یہ ہے کہ میں نے تجھے اپنے لائق پہچانا جیسا تیرے پہچاننے کا حق ہے اور اس کی طرف میرا علم منتہی ہوتا ہے پس اس میں اختصار ہے اور آپ کے غیر کی مراد یہ ہے کہ بے شک حقیقت معرفت جو اللہ تعالیٰ کے لائق ہے کسی ایک کو لائق نہیں کہ اس کی طرف پہنچے اور یہی حقیقت ہے اچھی۔

(غیرت الحسان ص ۱۳۳-۱۳۴)

اس عبارت شریفہ سے چند معنی حاصل ہوئے ایک یہ کہ جو امام اعظم سے نقل کیا گیا ہے یقینی نہیں ہے دوسرا یہ قول کہ ”توپاک ہے، تیرے پہچاننے کا حق ہے تجھے ہم نے نہیں پہچانا“ سب حاکم ماعرفناک حق معرفتک پیغمبر ﷺ کی حدیث نہیں ہے۔ بلکہ دوسروں کا قول ہے اور اسی کے ساتھ مادۂ اشکال ختم ہو جاتا ہے۔ تیسرا یہ کہ معرفت حق کا اثبات امام اعظم کے قول میں عارف کے اعتبار سے ہے پس اشکال رفع ہو گیا کیونکہ معرفت حق بشریت کے لاحق ہونے کے اعتبار سے ممکن ہے بلکہ واقع ہے اور حضرت قدس خداوند جل و علا کی نسبت کے لحاظ سے محال ہے۔

اور نیز ممکن ہے کہ معرفت حق کے اثبات سے مراد معرفت قطعیہ استدلالیہ ہے جو کہ کدورات و شکوک وادہام سے مصفٰی ہے اور نور الہی جل و علا سے تائید کیا گیا ہے جو کہ آیت کریمہ

أَقَمْنِ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَىٰ نُورٍ مِّنْ رَبِّهِ ۖ (نور مرآیت ۲۲)

تو کیا وہ جس کا سینہ اللہ نے اسلام کے لئے کھول دیا تو وہ اپنے رب کی طرف سے نور پر ہے۔

یہ ایک اشارہ سمجھو، اور یہ معرفت ایمان کی اعلیٰ قسم ہے کیونکہ اہل تقلید ظن سے یقین میں نہیں پہنچے اور سلامتی کے کنارے پر نہیں آئے اور عام لوگ اس خیال میں داخل ہیں اور اہل استدلال جو تائیدات الہی جل و علا سے خالی تہذیب اخلاق کا نتیجہ اور تصفیہ باطن ہے مغزی ہیں اور نفسانی خواہشات اور شیطانی وساوس نے قوت عملیہ اور تربیت قوت شہودیہ اور غصبیہ کے مہمل ہونے کی وجہ سے غلبہ پایا ہے پریشان ہیں۔ اور اکثر علماء ظواہر جو کہ اہل قیل و قال ہیں اور خصوصیت و جدال والے ہیں جو اس گروہ میں داخل ہیں۔ اس معرفت سے بے نصیب ہیں اور اس سعادت سے محروم یعنی وہ معرفت جو ادراک کے معنی میں ہے کہ معرفت حق مرتبہ حق الیقین سے عبارت ہو کیونکہ معرفت اور یقین دو مساوی چیزیں ہیں بلکہ یقین اکمل ہے اور جب تحقیق نے یقین کو تین مرتبہ میں تقسیم کیا ہے علم الیقین، عین الیقین اور حق الیقین، پہلا یعنی (طالب علموں) مبتدیوں کا حصہ ہے اور دوسرے کے لیے متوسط بلکہ کامل بھی مقررہ ہیں اور تیسرے کو اکملین کا حصہ بنایا ہے ممکن ہے کہ امام المسلمین نے اس

تیسرے مرتبہ سے جو کہ انھیں الخواص کا حصہ ہے خبر دی ہو اور اس آیت کریمہ

وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ اپنے رب کی نعمت کا خوب چرچا کرو۔

کے بموجب اس نعمت کبریٰ کو ظاہر کیا ہو اور یہ کہنے میں عرفاء سواد اعظم سے باہر نہیں آئے تو اشکال نہ ہوا۔

اور نیز ممکن ہے کہ معرفت حق سے مراد معرفت حقدہ یعنی اللہ تعالیٰ نے عقیدہ حقدہ کے ساتھ اپنی معرفت کے بارے میں مکرم بنایا اور باطل کی ملامت نہ کی اور یہ بھی اللہ تعالیٰ کے کریم بندوں کا حصہ ہے ورنہ باطل کے خلط ملط ہونے اور خواہشات کے ملنے جلنے سے کامل خلاصی پانا کمال ہے جیسا کہ پوشیدہ نہیں اور نیز ممکن ہے کہ معرفت حق کے اثبات سے مراد ایک مقررہ معرفت ہو اور یہ بادل لیل ایمان تفصیلی ہے اور اس کا حاصل کرنا خواص کا حصہ ہے کیونکہ شرعی فرائض کا سمجھنا اور ایمانی راستوں کو تفصیل کے ساتھ جاننا سوائے ماہر علم کے کسی کو میسر نہیں اور اسی لیے امام بیہقی نے شعب الایمان کو کئی جلدوں میں جمع کیا اور اس کے حصول اور تحقیق میں اچھی طرح کوشش کی اور نیز ممکن ہے کہ معرفت حق سے مراد استثناء کی قید کے بغیر ایمان کی تحقیق ہو اور یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ میں سچا مومن ہوں جس طرح کہ کتب کلامیہ میں مفصل ہے اور بعض علماء کے قول ”أَنَا مُؤْمِنٌ إِنِّ شَأْنُ اللَّهِ“۔

اگر اللہ نے چاہا تو میں مومن ہوں“ سے احتراز ہے کیونکہ دولت ایمان کے حاصل ہونے میں جو کہ کامل اتباع ہے اس میں وہم اور شک کو لانے والا ہے یہ آپ کے فضائل اور عظمت میں سے تھوڑا سا ذکر ہے جاننا چاہیے کہ حقائق کے پانے میں عمدہ نفسانی خواہشات اور شیطانی فریب سے باطن کا تخلیہ ہے کیونکہ ان کا نتیجہ عناد کے پردے اور فساد کی مصیبت کے ساتھ بصیرت کے راستوں کو بند کرتا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ عقل کے مراتب کا حصول جو کہ متعدی فعل ہے عقل بیولانی کے ساتھ موقوف ہے جو کہ فیوض رحمانی کے ساتھ استعداد کی قابلیت بخشنے والا ہے جو شخص کہ عقل مستقیم اور قلب سلیم کے ساتھ موصوف ہے۔

اگر تھوڑا اس مطلع انوار امام الابرار کے آثار و اطوار میں غور و فکر کرے اور جان لے کہ اس قسم کے علم و نور دارا اور کامل پر ہیروز گار اور ممکن فہم اور مکمل عقل والا اور ایسے شائل نفسیہ اور فضائل شریفہ کا مالک اور زابد اور تقویٰ اور مہر نور الہی کے ساتھ تائید کیا گیا ہے اور خدو نندی عنایات کے ساتھ مکرم ہے تو ضرور آپ کے تمام احوال اور اقوال میں ادب کے بغیر راستہ نہیں پائے گا اور حسن ظن کے ساتھ پیش آئے گا کیونکہ معارض معارض کے مسودی کام میں ہے اور کس کو اس معرفت ولایت کے پہاڑ کے ساتھ اور اس نور اور ہدایت کے علم کے ساتھ برابر ہے۔

حضرت امام ابوحنیفہ کا فقہی مقام:

مسند امام مذکور میں ہے کہ پانچ لاکھ فقہی مسائل اور ایک روایت میں دس لاکھ مسائل استخراج کئے ہیں اور اس وقت اور غور و فکر کے ساتھ اور اس اصول کی رعایت کے ساتھ ان میں سے ایک مسئلہ کی حقیقت میں پہنچنا مشکلات میں سے ہے پھر جو شخص ان کے استخراج کیے ہوئے پانچ لاکھ مسائل کے درمیان سے ایک مسئلہ کی تحقیق میں عاجز ہو جائے اور آپ کے صوری اور معنوی آداب سے ایک ادب کی رعایت میں قاصر ہو تو اس سے معارضہ مکاہرہ اور رفعت کا دعویٰ نہایت برا اور بہت ناپسند ہے۔ (بخاری ج ۲ ص ۲۱۶)

درست فکر سے کام کا حکم دینے والے کی اتباع عقل پر لازم ہے کیونکہ جو شخص عوام و خواص میں سے عموماً مخلوق اور اکثر لوگوں کی سرکشی کے باوجود علماء و فضلاء کے دل میں ہے اور حکومت و مملکت کے باوجود تمام سلاطین و امراء میں ہے تو انہوں نے آپ کی تقلید کی رسی گلے میں ڈالنے سے سر نہیں پھیر اور تسلیم کی گردن آپ کی قید میں رکھی ہوئی ہے تو اس قسم کا شخص کامل اولیاء اور اللہ کے خاص بندوں میں سے ہے اور کوتاہ ہمتوں کی تعبیر کی وجہ سے جو کہ نفسانی احکام کے محکوم اور شیطانی مکر و فریب میں مغلوب ہیں کوئی شخص اس مکر و بارگاہ میں راستہ نہیں پائے گا آیت کریمہ

يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ (اب ۲۸، الص ۸)

ترجمہ: چاہتے ہیں کہ اللہ کا نور اپنے منہوں سے بجھا دیں اور اللہ کو اپنا نور پورا کرنا پڑے۔ امانیں کافر۔ پیغمبر ﷺ نے فرمایا: عَلَيْكُمْ بِسَوَادِ الْعَظَمِ کہ تم سواد اعظم (بڑی جماعت) کو لازم پکڑ لو۔

(مشکوٰۃ شریف ج ۲ ص ۳۰)

اور یہ بات ظاہر ہے کہ اس امت سے بڑی جماعت بلکہ صحابہ کرام اور تابعین کے بعد نوع انسانی سے ابوحنیفہ کے پیروکار ہیں (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) روم میں اس کثرت اور شان و شوکت سے اور اس عظمت کے ساتھ ماوراء النہر میں اور اس وسعت کے ساتھ ہندوستان میں کہ اکثر جنود اللہ (اللہ کے لشکر) اور کا شغر خوارزم اور بلاد ترک میں اس کثرت اور خالص اعتقاد کے ساتھ اور لطیف سیرت کے ساتھ چمکتے ہوئے اور خراسان اور عراق کے بہت سے شہروں میں اس شان اور عظیم دلیل سے ہیں اور دیار عرب میں بھی کچھ اس رفعت و عظمت کے ساتھ حنفی مذہب والے ہیں تو پھر نبی ﷺ کے اشارہ سے اس مذہب کو اختیار کرنا ہے۔

تذکرۃ الاولیاء میں مذکور ہے کہ حضرت یحییٰ بن معاذ قدس سرہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو خواب میں دیکھ عرض کیا میں آپ کو کہاں تلاش کروں؟ فرمایا ابوحنیفہ کے علم کے پاس اور نیز فرمایا کہ آپ جس

وقت سید المرسلین ﷺ کے روضہ اقدس پر حاضر ہوئے تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا اے امام المسلمین تجھ پر سلام ہو۔ (ص ۱۱۸ ح ۲)

امام عدل ابو الفضل محمد بن خضر بلخی نے مسند خلف بن ایوب میں روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ سے علم محمد ﷺ کے ذریعہ پہنچا اور آپ سے آپ کے اصحاب رضوان اللہ علیہم اجمعین کے ذریعہ اس کے تابعین پھر امام ابوحنیفہ اور آپ کے شاگردوں کے ذریعہ جو چاہے راضی رہے اور جو چاہے ناراض ہو۔ (تاریخ بغداد ج ۱ ص ۳۳۹)

اور مسند امام علیہ الرضوان میں علی بن میمون سے منقول ہے کہ میں نے حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے سنا ہے وہ کہتے تھے کہ میں ضرور امام ابوحنیفہ کے ذریعہ برکت تلاش کرتا ہوں اور آپ کے مزار پر حاضر ہوتا ہوں اور اللہ سے اپنی حاجت طلب کرتا ہوں اور میری دعا اجابت کے شرف کے قرین ہو جاتی ہے اور علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب تبیض الصحیفۃ بمناقب الامام ابوحنیفہ میں کہا تحقیق آئمہ نے ذکر کیا ہے کہ میں بے شک نبی ﷺ نے حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں ایک حدیث میں بشارت دی "قریب ہے لوگ علم کی تلاش میں اونٹوں کے جگر پگلا دیں تو وہ مدینہ کے عالم سے کسی کو زیادہ علم والا نہیں پائیں گے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں ایک حدیث میں بشارت دی گئی کہ تم قریش کو سب و شتم نہ کرو کیونکہ ان میں سے ایک زمین کو علم سے بھر دے گا۔ میں کہتا ہوں اور تحقیق آپ نے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں اس حدیث میں بشارت دی جسے ابو نعیم نے اہلبیہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر علم ثریا کے پاس ہو تو قوم فارس سے ایک آدمی اسے حاصل کرے گا اور شیرازی نے الاقباب میں قیس بن سعید وہ نبی ﷺ سے روایت کی ہے کہ اگر علم ثریا کے پاس ہو تو اہل فارس سے ایک جماعت اسے حاصل کرے گی اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ والی حدیث جس کی اصل صحیح بخاری اور مسلم میں ہے اگر ایمان ثریا کے پاس معلق ہو تو اہل فارس سے ایک جماعت اسے حاصل کرے گی۔

اور مجمل طبرانی میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے اور اس میں ہے اگر دین (الٰہی آخرہ یعنی بچائے علم و ایمان کے لفظ دین ہے) اور علامہ ابن حجر نے امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کے بعض تلامذہ سے نقل کرتے ہوئے کہا جس کی شیخین نے تخریج کی ہے کہ بے شک اس حدیث سے مراد امام ابوحنیفہ ہی ہیں اس میں کوئی بھی شک نہیں ہے کیونکہ قوم فارس میں سے آپ کے زمانہ میں کوئی ایک بھی آپ کے علم کے مرتبہ کو نہیں پہنچا اور نہ ہی آپ کے شاگردوں کے مرتبہ علمی کو پہنچا ہے اور اس میں نبی ﷺ کا ظاہر مجزہ ہے کہ آپ نے رونما ہونے والے واقعہ کے بارے میں خبر دی پھر فرمایا اور ان میں سے جن کے ساتھ امام ابوحنیفہ کی عظمت شان پر

استدلال کی صلاحیت ہے جو نبی ﷺ سے روایت کیا گیا ہے بے شک آپ نے فرمایا کہ دنیا کی زینت ایک سو پچاس برس کو اٹھان جائے گی۔ ام شمس الائمہ انکروری نے کہا کہ یہ حدیث امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر محمول ہے کیونکہ آپ نے اسی سال میں وصال پایا۔

آپ کا تابعی ہونا اور راجح دلائل میں سے ان کا مذہب یہ ہے کہ وہ تابعین کی جماعت میں سے ہیں کہ مضر صادق ﷺ نے جس کے صدق و خیریت کی خبر دی ہے اور کسی ایک کو ان آئمہ متبعین میں سے یہ میسر نہیں ہوا کیونکہ آپ نے حضرت انس بن مالک خادم پیغمبر ﷺ کو دیکھا اور ایک روایت میں ہے پانچ صحابہ کرام کو دیکھا اور ان سے روایت کی جیسا کہ مسانید میں بالتفصیل مذکور ہے۔

اور علامہ سیوطی اور ان کے علاوہ کئی محققین نے آپ کے تابعی ہونے کی تحقیق کی ہے اور راجح دلائل میں سے یہ ہے کہ علامہ ابن حجر نے کہا جب ام شافعی رحمۃ اللہ علیہ بغداد میں داخل ہوئے تو نماز رفع یدین کے بغیر ادا کی حالانکہ یہ ان کے نزدیک سنن میں سے ہے اور نماز فجر میں قنوت کے مستون ہونے کے باوجود ترک کی اور آپ نے فرمایا اس امام کا ادب ملحوظ رکھتے ہوئے کہ میں آپ کے سامنے آپ کے خلاف ظاہر عمل کروں۔

نفیل بن عیاض اور ناہیک نے کہا کہ یہ آپ کی جلالت کی وجہ سے ہے۔ اور نیز امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کیا گیا ہے کہ میں نے حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا کہ آپ نے امام ابوحنیفہ کو دیکھا ہے؟ فرمایا وہ ایک ایسے شخص تھے کہ اگر کہہ دیتے کہ یہ ستون سونے کا ہے تو ضرور بضرور اس کی دلیل قائم کرتے اور ثابت کر دیتے۔ اور نیز امام شافعی نے نقل کیا ہے کہ فرمایا کہ جو شخص فقہ کو پڑھنا چاہے تو امام ابوحنیفہ کا ساتھی بن جائے۔

خطیب بغدادی جو اکابر شوافع سے ہیں اور حنفیہ میں اہل حدیث سے امام شافعی سے اسناد کے ساتھ روایت کی ہے کہ تمام کے تمام لوگ فقہ میں امام ابوحنیفہ کے عیال ہیں۔ اور علامہ ابن حجر مکی نے کہا کہ امام ابوحنیفہ پوری رات عبادت کرتے تھے حالانکہ اس سے پہلے نصف رات عبادت کرتے اور کہا کہ مجھے اللہ سبحانہ سے شرم آتی ہے کہ عبادت کی وجہ سے میری ایسی تعریف ہو جو مجھ میں نہ ہو اور بعض نے کہا کہ میں نے مکہ شریف میں امام ابوحنیفہ کے سوا کسی کو صواف نماز اور قیام پر صبر کرنے والا نہیں دیکھا کیونکہ دن اور رات میں آخرت کی طلب میں رہتے۔

عظیم بشارت: آپ نے خواب میں ایک نبی آواز کو سنا اور آپ اس وقت کعبہ شریف میں تھے وہ کہہ رہا تھا اے ابوحنیفہ تو نے میری عبادت اخلاص سے کی اور اچھی طرح میری معرفت حاصل کی تحقیق میں نے

تجھے بخش دیا یعنی خدمت کے اس اخلاص کی وجہ سے جس پر تو تھا ہر رات کو عبادت کے لیے جاگتے رہنا اور اکثر دنوں میں روزہ رکھنا اور علم کے پھیلانے میں کامل طریقہ پر کوشش کرنا اور خوب معرفت حاصل کرنا اور ظاہری اور باطنی علوم کو محفوظ کرنا اور اس میں پورا پورا خلوص سے کام لینا اور دنیا کو چھوڑنا اور سرے سے ہی اس سے اعراض کرنا اور آخرت پر متوجہ ہونا اور مفید چیز کے حاصل کرنے میں کوشش و محنت کرنا اور تیرے مذکورہ احسان و اخلاص کی برکت کی وجہ سے قیامت تک تیری پیروی کرنے والوں کو بھی بخش دیا۔

اس میں آپ اور آپ کے ان متبعین کے لیے خوشخبری ہے جو اپنے امام کے آثار کے پیچھے اپنی قوت کو خرچ کرنے پر توفیق دیئے گئے ہیں۔ ان چیزوں میں کہ وہ بلند اخلاق اور ظاہر پاک صفات پر تھے یہ صفات سوائے عارفین اور آئمہ مجتہدین کے اور میں کم پائی جاتی ہیں۔ اور بڑے بڑے مشائخ اور آئمہ مجتہدین علماء راسخین نے آپ کی شاگردگی کی جیسا کہ امام جلیل جس کے جلالت و تقویٰ و تقدیم پر اتفاق کیا گیا ہے۔

حنفی محدثین: حضرت عبداللہ بن مبارک اور جیسے امام لیث بن سعد امام مالک بن انس اور ناہیک ان آئمہ کے ساتھ اور جیسے امام مسعر بن کدام ذفر، ابو یوسف اور محمد رحمہم جیسے اور ان کے مساوی اور قضاء کی ذمہ داری اور اسی طرح بیت المال کے خزانہ کی چابیاں قبول کرنے میں جو دکھ برداشت کیا عقوبت اور ضرب شدید اور عذاب دنیا کو عذاب آخرت پر ایثار کیا جاتا تو آپ فرماتے کہ تم ایسے آدمی کا ذکر کرتے ہو جس پر دنیا اپنی رنگینیوں کے ساتھ پیش کی گئی مگر اس نے اعراض کیا اور باوجود شدید مطالبہ کے وہ ظالموں کے ساتھ شریک نہ ہوا اور ان سے کوئی چیز بھی قبول نہ کی اور اسی وجہ سے جب آپ کی طرف ابو منصور نے دس ہزار درہم بھیجے اور آپ کو اسے لوٹانا ممکن نہ ہوا تو اپنے صاحبزادے حضرت حماد کو وصیت کی بے شک وہ جب فوت ہو جائیں تو اسے لوٹا دیں تو انہوں نے ایسا ہی کیا۔

دیدار حبیب و حکم حبیب: خواب میں اشارہ نبویہ سے لوگوں کو اپنے مذہب کی دعوت کی طرف مشغول ہوئے تاکہ انہیں اپنے مذہب کی طرف بلائیں اپنی ذات کے لیے تو واضح اور اکساری کا قصد کرنے کے بعد تو جب آپ کو اس کی حتمی طور پر اجازت ہو گئی تو لوگوں کو اس کی طرف بلایا حتیٰ کہ آپ کا مذہب غالب ہوا اور مشہور ہوا اور آپ کے متبعین کثرت سے ہوئے اور آپ کے حاسدین شرقاً و غرباً بہت ہی عرب و عجم میں رسوا ہوئے اور آپ کو اپنے پیروکاروں کا بہت بڑا حصہ عطا کیا گیا تو وہ آپ کے مذہب و مسائل کے لکھنے پر تیار ہو گئے اور اس کے مناسب ہونے میں غور و فکر سے دیکھا کہ بھلا اللہ سبحانہ آپ کا طریقہ مبارک کہ مضبوط قوانین اور فوائد کی معدن ہو گیا۔

دعائے مرتضیٰ: اور اس کی یہ بات تائید کرتی ہے جسے بعض اصحاب مناقب نے نقل کیا ہے کہ بے شک آپ کے دادا آپ کے والد حضرت ثابت کو بچپن میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی خدمت میں لائے تو آپ نے ان کے اور ان کی اولاد کے لیے برکت کی دعا کی تو کچھ امام ابوحنیفہ کو عطا کیا گیا یہی دعا کی برکت سے ہے۔ آپ کسی مقروض کی دیوار کے سایہ میں کھڑے نہ ہوتے جس وقت اپنا قرض لینے کے لیے اس کے پاس آتے۔

تقویٰ: اپنا تمام مال صدقہ کر دیا جو آپ کے وکیل نے عیب کے مخفی ہونے کی حالت میں قیمت کو غلط ملط کر دیا تھا اور وہ تمام تیس ہزار درہم تھے اور کوفہ میں آپ کی بکری گم ہوئی حتیٰ کہ اس کے مرنے کا علم ہوا تو اس کے گوشت کو ترک کر دیا۔ کیونکہ بکری کی اکثر زندگی کے بارے میں آپ نے سوال کیا تو آپ کو سات سال بتائے گئے یہ آپ کی پرہیزگاری ہے کیونکہ اہل تقویٰ کے سوا کوئی ان چیزوں کی طرف سبقت نہیں لے جاتا سوائے نور قلب کے اور پردوں میں حاضر رہنے کے اہل ہونے کی وجہ سے اور اپنی طاقت کے اندازہ سے اس کی خدمت میں کھڑے رہنے اور جو کچھ اس امام کے مناقب میں ذکر کیا گیا ہے آپ میں خصوصیت کو زیادہ نہیں کرنا بلکہ وہ ایسے سمندر سے ایک قطرہ ہے جس کا کوئی ساحل نہیں۔

عبادت: اور اس کے علاوہ یہ ہے کہ آپ نے چالیس سال عشاء کے وضو کے ساتھ فجر کی نماز پڑھی تو آپ کو کہا گیا کس چیز نے آپ کو اس پر تقویت دی ہے؟ تو کہا میں نے اللہ تعالیٰ سے بحج حروف کے اعتبار سے اس کے اسم کے وسیلہ سے دعا کی اور وہ ان دونوں میں جمع ہیں ایک آیت محمد رسول اللہ آخرو سورہ فتح تک اور دوسری النزل علیکم من بعد الغم الآتیتہ سورۃ آل عمران میں ہیں اور بے شک آپ رمضان شریف میں رات اور دن میں ساٹھ قرآن پاک ختم کرتے تھے۔

سنی کی پہچان: کنز حنفی میں عبدالعزیز بن رواد سے روایت کیا گیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ امام ابوحنیفہ ایک امتحان میں جو آپ کو دوست رکھے وہ سنی ہے اور آپ کے ساتھ کینہ رکھے وہ بدعتی ہے اور محکم الحال (حال راوہ کو جاننے والے) یحییٰ بن معین سے حکایت ہے کہ میرے نزدیک قراءت حمزہ کی قراءت ہے اور فقہ ابوحنیفہ کی فقہ لوگوں کو میں نے اسی پر پایا ہے۔ ابو عاصم بنیل سے منقول ہے کہ مجھے امید ہے کہ ہر رات امام ابوحنیفہ کو ایک صدیق کا ثواب عطا ہوگا۔

محدث حسن بن عمارہ: امام احمد حنبل نے ابن مبارک سے نقل کیا کہ میں نے حسن بن عمارہ کو حضرت امام ابوحنیفہ کی رکاب پکڑے ہوئے دیکھا اور وہ کہتے تھے اللہ کی قسم ہم نے کسی ایک کو فقہ میں آپ سے

زیادہ مبلغ کلام کرنے والا اور خبر رکھنے والا اور حاضر جواب نہیں پایا بیشک آپ کے وقت میں جس نے اس کے بارے میں کلام کیا آپ کسی مدافعت کے بغیر اس کے سردار ہیں۔

محدث محمد بن نصر مروزی: ابوالحسن بن علی وراق نے کہا کہ میں نے ابو عبد اللہ محمد بن نصر المروزی سے امام ابوحنیفہ کے بارے میں دو سو چھیاٹھ ہجری میں سوال کیا تو انہوں نے کہا وہ فقہاء میں چکی کے کیل کی طرح ہیں جن پر فقہ کے امور کا دار و مدار ہے اور وہ قیامت کے دن تک اس میں رہیں گے اور ابو العباس احمد بن عمرو بن شریح نے کہا کہ اگر بے شک قیامت قائم ہوئی اور منادی کرنے والے نے ندا دی کہ لوگوں میں سے جو زیادہ فقہ ہے کھڑا ہو تو امام ابوحنیفہ اور آپ کے شاگردوں کے سوا کوئی کھڑا نہیں ہوگا۔ اور احمد بن حرب الزاہد نیشاپوری نے کہا کہ امام ابوحنیفہ علماء میں سے اس طرح ہیں جیسے امراء میں خلیفہ ہو۔ اور حضرت سفیان ثوری نے کہا کہ جو امام ابوحنیفہ کے بارے میں شروع ہو تو آپ کو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور عمر بنک متنبی کرے۔

داؤد طائی: ابن مبارک نے کہا کہ حضرت داؤد طائی رحمۃ اللہ علیہ کے پاس ابوحنیفہ کا ذکر کیا گیا تو فرمایا وہ ایک نور ہے جس سے راہ چلنے والا رہنمائی حاصل کرتا ہے اور ایک علم ہے جسے ایمان والوں کے دل قبول کرتے ہیں اور ہر وہ علم جو عمل سے نہیں تو وہ اس کے حامل کے ساتھ ایک مصیبت ہے۔

وکیع: امام سیوطی نے کہا کہ ابو عبد اللہ بن خروہجی نے اپنے مسند کے مقدمہ میں روایت کیا ہے کہ وکیع نے کہا اللہ کی قسم ابوحنیفہ عظیم امانت ہیں اور اپنے رب کی رضا کو ہر چیز پر فوقیت دیتے اور اگر اللہ کے حکم میں آپ کو تلواریں پڑیں تو آپ برداشت کریں گے۔

نضر بن شملیل: حسن وہ نضر بن شملیل سے راوی ہیں کہ لوگ فقہ میں سوئے ہوئے تھے حتیٰ کہ ابوحنیفہ نے انہیں بیدار کیا اور عبد اللہ بن مبارک سے مروی ہے کہتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ نے کہا کہ نبی کریم ﷺ سے کوئی حدیث پہنچ جائے تو میرے سر اور آنکھوں پر ہے اور اگر اصحاب نبی ﷺ سے ہو تو ہم ان کے قول سے نہیں ٹکلیں گے اور اگر تابعین سے ہو تو ہم ان سے مزاحمت کریں گے۔

محدث سفیان بن عیینہ: اہل بن ہبلول سے مروی ہے کہ میں نے امام شافعی کے استاد سفیان بن عیینہ کو سنا کہ میری آنکھ نے ابوحنیفہ جیسا مماثل نہیں دیکھا۔

حماد بن سلمہ: عفان بن مسلم سے روایت ہے کہ میں نے حماد بن سلمہ کو سنا اور آپ نے امام ابوحنیفہ کا ذکر کیا تو فرمایا کہ فتویٰ کے لحاظ سے تمام لوگوں سے بہتر ہیں۔ امام اوزاعی سے روایت ہے کہ بے شک امام

ابوحنیفہ فقہ کی مشکلات کو تمام لوگوں سے زیادہ جاننے والے ہیں۔

علی بن عاصم سے مروی ہے کہ اگر امام ابوحنیفہ کی عقل کا نصف اہل زمین کے ساتھ موازنہ کیا جائے تو ان سے زیادہ پایا جائے۔

حدیث پر عمل: اور نعیم نے کہا کہ میں نے امام ابوحنیفہ کو فرماتے سنا کہ لوگوں پر تعجب ہے کہ وہ یہ کہتے ہیں کہ میں رائے کے ساتھ فتویٰ دیتا ہوں میں تو سوائے حدیث کے کسی سے فتویٰ نہیں دیتا۔ اور ابن خسر نے کہا میں اپنی ذات کے لیے وہ پسند کرتا ہوں جو قاضی ادیب ابو سعید محمد بن احمد نے اپنے اشعار میں کہی ہے۔

حسبني من الخيرات ما اعدته

يوم القيامة في رضى الرحمن

دين النبي محمد خير الورى

ثم اعتقادی مذهب النعمان

مجھے وہ نیکیاں کافی ہیں جنہیں میں اللہ کی رضا سے قیامت کے دن شمار کروں گا

نبی کریم ﷺ کا دین پھر میرا نعمان کے مذہب کے مطابق اعتقاد

اور نوح سے ہے کہا کہ میں نے امام ابوحنیفہ سے کہا کہ لوگوں نے اعراض اور جسام کے بارے میں جو کلام پیدا کیا ہے آپ اس کے بارے میں کیا فرماتے ہیں، فرمایا کہ فلا سفر کے مقالات ہیں لہذا تو حدیث اور صالحین کے طریقہ کو لازم پکڑ اور ہر چیز سے پرہیز کر کیونکہ وہ بدعت ہے۔ اور تاریخ ابن خلکان میں ہے کہ امام ابوحنیفہ عالم عامل زاہد متقی، پرہیزگار بہت خشوع کرنے والے اللہ تعالیٰ کی طرف ہمیشہ زاری کرنے والے تھے۔

عہدہ قضاء: منصور نے آپ کو قاضی بنانے کا ارادہ کیا تو آپ نے انکار کر دیا تو اس نے اس پر حلف اٹھایا کہ وہ ضرور ایسا کرے گا تو امام ابوحنیفہ نے قسم اٹھائی کہ وہ ایسا نہیں کریں گے تو آپ نے منصور کے دربان ریح کو کہا کہ امیر المومنین مجھ سے زیادہ اپنی قسم کے کفارہ پر قادر ہے۔ جعفر بن ریح نے کہا کہ میں نے امام ابوحنیفہ کے پاس پانچ سال قیام کیا تو میں نے آپ سے زیادہ طویل خاموشی والا کوئی نہیں پایا اور جب فقہ کے بارے میں آپ سے سوال کیا جاتا تو وادی کی طرح بہہ نکلتے۔

حلیہ وصال: امام ابوحنیفہ گول چہرے والے حسین تھے اور کہا گیا کہ سُرخ رنگ والے جس پر گندم گوں رنگ غالب نہیں آتا تھا اور آپ کی ولادت اسی ہجری سال میں ہوئی اور رجب میں وفات پائی اور بعض

نے کہا کہ شعبان ایک سو پچاس ہجری سال میں اور بعض نے جمادی الاول کی گیارہ کو بعض نے کہا کہ جس دن امام شافعی پیدا ہوئے آپ نے اس دن وفات پائی اور آپ کی وفات بغداد میں ہوئی اور مقبرہ خیرزان میں دفن کیے گئے اور وہاں آپ کی قبر مشہور زیارت گاہ ہے۔ اور آپ پر چھ بار نماز جنازہ پڑھی گئی اور لوگوں کی کثرت کی وجہ سے عصر تک آپ کو دفن نہ کیا جاسکا۔

عبداللہ بن مبارک: سدید بن سعید المروزی سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عبداللہ بن مبارک کو کہتے ہوئے سنا

لقد زان البلاد و من علیها

امام المسلمین ابوحنیفہ

بانا روفقه فی حدیث

کایات الذبور علی الصحیفہ

فما فی المشرقین له نظیر

ولا بالمغربین ولا بکوفہ

راءیت العائین له سفاها

خلاف الحق من حجج خصیفہ

امام المسلمین ابوحنیفہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے شہروں اور شہریوں کو زینت بخشی احکام قرآن آثار (حدیث) اور فقہ سے جیسے صحیفہ میں زبور کی آیات نے، کوفہ بلکہ مشرق و مغرب میں ان کی نظیر نہیں ملتی (یعنی ان جیسا روئے زمین میں کوئی نہیں) کہ آپ کے نقطہ چیں کو میں نے بے وقوف حق کے مخالف اور کمزور دلائل والا پایا۔

ابوالقاسم شرقی نے کہا

وضع القیاس ابوحنیفہ کله

فاتی باوی ضح حجة و قیاس

وبنی علی الآثار اس بناثہ

فاینت ما ضعوا علی الاساس

والناس متبعون فیها قوله

لما استبان ضیاء للناس

افدى الامام ابا حنيفة الذى
هو عالم باشرع والقياس
سبق الائمة والجميع عياله
فما تحراه بحسن قياس

امام اعظم ابو حنيفہ نے تمام قیاسات کو ان کے واضح عقلی نقلی دلائل کے ساتھ واضح کیا اور اس کی بنیاد آثار (حدیث) پر رکھی تو جس کی بنیاد رکھی اس سے (پورا) آگاہ جب لوگوں کے سامنے آپ کی چمک ظاہر ہو گئی تو وہ آپ کے مذہب کے پیروکار بن گئے میں اس امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر فدا ہوں جو قیاس اور شریعت کا عالم ہے آپ تمام آئمہ کرام سے سبقت لے گئے اور تمام آپ کے عیال ہیں تو جس کی آپ نے تحری کی وہ حسن قیاس ہے۔

علم شریعت کی تدوین: اور بعض نے کہا کہ بے شک سب سے پہلے جس نے علم شریعت کی تدوین کی اور اسے ابواب کی صورت میں مرتب کیا وہ آپ ہی ہیں۔ پھر امام مالک نے موطا کی ترتیب میں آپ کی اتباع کی اور امام ابو حنیفہ سے کوئی بھی سبقت نہیں لے گیا۔

علامہ ابن حجر نے کہا وہ فضائل جن کی وجہ سے آپ دوسرے لوگوں سے ممتاز ہیں کثرت سے ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ آپ نے صحابہ کرام کی ایک جماعت کو دیکھا اور دوسرا آپ کے لیے جتنے لوگ متفق ہوئے اتنے کسی ایک کے لیے متفق نہیں ہوئے۔

وکیع: ایک آدمی نے حضرت وکیع کے پاس کہا کہ امام ابو حنیفہ نے غلطی کی تو آپ نے اسے جھڑک دیا اور وکیع نے فرمایا جو ایسا کہتا ہے وہ چوپایوں کی طرح بلکہ ان سے بھی زیادہ بھولا بھٹکا ہوا ہے وہ کیسے غلطی کر سکتے ہیں حالانکہ ان کے پاس فقہ کے امام ابو یوسف، محمد اور زفر رحمہم اللہ اور آئمہ حدیث اور آئمہ لغت اور زہد تقویٰ کے امام فضیل و داؤد طبری رحمۃ اللہ علیہم تھے۔ اور ان اوصاف سے کہ بے شک سب سے پہلے آپ نے فقہ کی تدوین کی اور اس کی اس طریقہ پر ترتیب دی جیسے آج ہے اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کی اتباع کی اور اس سے پہلے لوگ فقط اپنی یادداشت پر اعتماد کیا کرتے تھے اور کتاب الفرائض اور کتاب الشروط کو بنانے والے پہلے آپ ہی ہیں اور ان میں سے یہ کہ آپ کے مذہب کا کئی ممالک میں پھیل جانا جہاں اس کے سوا دوسرا مذہب نہیں جیسے ہند اور سندھ، روم اور ماوراء النہر اور آپ کا اپنے آپ پر اور کئی علماء پر اپنی کمائی سے مال خرچ کرنا اور آپ نے تنخواہ (معاوضہ) قبول نہیں کیا اور آپ سے یہ کہ کثرت عبادت زہد اور کثرت دلائل اور اعتماد کا تواتر

سے منقول ہونا اور یہ کہ آپ مظلوم و محبوس فوت ہوئے۔

عبداللہ بن داؤد الخرمی: خطیب نے بعض آئمہ زہد سے یعنی (عبداللہ بن داؤد الخرمی وغیرہ) روایت کیا کہ اہل اسلام پر ضروری ہے کہ وہ اپنی نمازوں میں امام ابو حنیفہ کے لیے دعائیں کریں آپ نے ان کے لیے حدیث و فقہ کو محفوظ کیا۔

آپ کا وسیلہ: مسعر بن کدام نے کہا کہ جس نے اپنے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان امام ابو حنیفہ کو وسیلہ بنایا مجھے امید ہے کہ اسے کوئی خوف نہیں ہوگا۔ انہیں کہا گیا کہ آپ نے اپنے اکابر کی رائے کو چھوڑ کر آپ ہی کی رائے کو کیوں اختیار کیا ہے کہا اس کی صحت کی وجہ سے تم اس سے زیادہ صحیح ہو اس کو چھوڑ کر اس کی طرف رغبت کروں گا۔

مسعر: حضرت ابن مبارک نے کہا کہ میں نے حضرت مسعر کو حضرت امام ابو حنیفہ کے ساتھ مجلس میں دیکھا کہ آپ سے سوالات کرتے تھے اور استفادہ کرتے تھے اور کہا کہ میں نے آپ سے بڑا اٹھہ نہیں دیکھا۔ مسعر نے کہا میں نے امام ابو حنیفہ سے زیادہ بہتر آدمی نہیں دیکھا جو علم فقہ میں گفتگو کر سکتا ہو اور قیاس کرنے کی طاقت رکھتا ہو اور حدیث کی اچھی طرح سے تشریح کر سکتا ہو۔

سفیان ثوری: یحییٰ بن معین نے سوال کیا تو حضرت سفیان نے آپ کے بارے میں بیان کیا فرمایا ہاں وہ ثقہ تھے فقہ و حدیث میں صادق اور اللہ کے دین پر مامون (نگراں محافظ) ہیں

عبادت: امام ذہبی نے کہا کہ رات کو آپ کا قیام اور تہجد عبادت تو اتنے سے ثابت ہے اور کثرت قیام کی وجہ سے آپ کو وقد (ستون) کہا جاتا تھا بلکہ تیس سال تک ایک رکعت میں قرآن کا ختم کرنا آپ سے ثابت ہے۔

ابو مطیع نے کہا کہ میں جب بھی طواف کے لیے حرم میں داخل ہوا تو وہاں میں نے امام ابو حنیفہ اور سفیان ثوری کو پایا

فضیل نے کہا کہ میں نے تابعین اور بہت سے لوگوں کو دیکھا مگر امام ابو حنیفہ سے بہتر کسی کی نماز نہیں ہے۔

شریک نے کہا کہ میں آپ کے ساتھ ایک سال رہا تو میں نے آپ کو اپنا پہلو بستر پر لینے ہوئے نہیں دیکھا۔ اور اسد بن عمر نے کہا کہ رات کو آپ کے رونے کی آواز سنائی دیتی تھی حتیٰ کہ آپ کے پڑوسی آپ کے لیے دعائے رحمت کیا کرتے۔ اور کئی ایک لوگوں نے کہا کہ بے شک آپ بہترین مہمان نواز تھے اور اپنے

دوستوں کی بہت عزت اور ان سے بہت الفت کیا کرتے تھے اور جو بھی آپ کے پاس بیٹھا کرتا تھا آپ اس کی بہت عزت کرتے تھے۔

امام ابو یوسف نے کہا کہ جس کسی کو آپ کوئی چیز عطا فرماتے تو وہ آپ کا شکر یہ ادا کرتا تو آپ مغموم ہو جاتے اور فرماتے تو اللہ کا شکر ادا کر کیونکہ یہ رزق اس نے تیری طرف بھیجا ہے اور میں سال تک میری نگہبانی فرماتے رہے ہیں میں نے آپ سے زیادہ کسی کو خصال محمودہ کا مجموعہ نہیں پایا۔ اور لوگ کہا کرتے تھے کہ امام ابو حنیفہ علم، عمل، سخاوت، ایثار اور اخلاق قرآن کا نشان ہیں۔

حضرت ابن مبارک نے کہا کہ میں جب کوفہ میں آیا تو میں نے ان میں سے زیادہ زہد والے کے حلق پوچھا؟ تو انہوں نے کہا ابو حنیفہ ہیں۔

ہارون الرشید سے روایت ہے کہ ایک دن اس کے پاس آپ کا ذکر ہوا تو آپ کے لئے رحمت کی دعا کی اور کہا کہ وہ اپنی عقل کی آنکھ کے ساتھ وہ چیز دیکھ لیتے جو لوگ سر کی آنکھوں سے نہیں دیکھ سکتے تھے۔ اور حسن بن عمر نے آپ کی قبر مبارک کے پاس کھڑے ہو کر کہا کہ آپ اسراف کے نائب تھے اور وہ علم جو انہوں نے آپ کو سکھایا آپ کو انہوں نے نائب پایا مگر آپ نے کوئی نائب نہیں چھوڑا اور تقویٰ میں بھی اللہ سبحانہ کی توفیق کے بغیر آپ کے مرتبہ کو نہیں پہنچ سکتے۔

فضل بن خالد سے روایت ہے کہ کہا میں نے نبی کریم ﷺ کو (خواب میں) دیکھا عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ابو حنیفہ کے علم کے بارے میں آپ کیا فرماتے ہیں فرمایا یہ ہے کہ لوگ اس کے محتاج ہیں۔

مسند بصری سے روایت ہے کہ وہ رکن (یمانی) اور مقام (ابراہیم) کے درمیان نماز فجر سے پہلے سو گئے تو رسول اللہ ﷺ کو دیکھا عرض کیا آپ اس آدمی کے بارے میں کیا فرماتے ہیں جو کوفہ میں نعمان بن ثابت کے نام سے مشہور ہے اس سے علم حاصل کروں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس سے علم سیکھ اور اس علم پر عمل کر وہ بہترین آدمی ہے تو میں کھڑا ہوا حالانکہ میں لوگوں سے زیادہ آپ کے بارے میں کچھ (برا) خیال کیا کرتا تھا اور اب بے شک میں جو کچھ مجھ سے سرزد ہوا اس سے اللہ کی مغفرت طلب کرتا ہوں۔ اور حضرت عبداللہ سے جو کچھ منقول ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ صرف امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قیاس کے ساتھ منفر نہیں بلکہ کئی شہروں کے فقہاء اسی طریقہ پر ہیں۔

کیا امام ابو حنیفہ مرجی تھے؟ اس کے بعد کہا جاتا ہے کہ بعض لوگوں نے امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مرجیہ سے شمار کیا ہے اور یہ خلاف حق ہے بلکہ غسان مرجی نے اپنے باطل مذہب کی اشاعت کی وجہ

سے ایسے امام جلیل کے ساتھ شہرت پائی اور نیز معتزلہ اپنے مخالفین کو مرجیہ کہتے ہیں اور نیز ابو عمرو بن عبد البر جو اکا بر محدثین سے ہیں میں نے کہا کہ امام ابو حنیفہ کا حسد کیا گیا اور آپ کی طرف وہ اشیاء منسوب کی گئی جو آپ کی شان کے لائق نہیں اور یہ اعلیٰ دلیل والی آپ کی شان ہے کہ گزشتہ بزرگوں کے ساتھ شرکت نصیب ہوئی اور اسی لیے دین کے سردار ﷺ نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو فرمایا کہ تجھ میں دو گروہ ہلاک ہو جائیں گے پہلا حد سے بڑھنے والا محبت دوسرا حسد کرنے والا تو پھر کوتاہ ہمتوں کے طعن سے نقص آپ کی طرف نہیں لوٹا اور کوتاہی و کمی آپ کے انصاف میں پہنچ سکتی ہے۔

امام علی بن المدینی نے فرمایا کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے سفیان ثوری ابن مبارک حماد بن زید ہشیم کج عباد بن عوام اور جعفر روایت کرتے ہیں اور وہ ثقہ ہیں۔ اور شعبہ کی اس بارے میں اچھی رائے ہے۔

جرح اور اس کا جواب: جو کچھ خطیب بغدادی نے اپنی تاریخ میں اعتراضات اسباب نقل کیے ہیں اس سے خطیب کا مقصد یہ ہے کہ اکابر نے حاسدین کے حسد سے خلاصی نہیں پائی نہ کہ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی ذات میں طعن کی وجہ سے نقل کیے ہیں اس لیے کہ اس کی اسناد یا تو مجروح ہے یا منکر اور اسی لیے امام المسلمین کی تعریف میں اتنے فضائل جلیلہ نقل کیے گئے ہیں کہ دوسروں کے اتنے نہیں اور مسند میں نقل کیا گیا ہے کہ یہ تو اتر کی حد کو پہنچے ہوئے ہیں۔

امام ابن شریح جو اکابر اصحاب شافعی میں سے ہیں کہ انہوں نے ایک آدمی کو امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عیب بیان کرتے ہوئے سنا تو ابن شریح نے کہا کہ تو اس شخصیت کے عیب بیان کرتا ہے جس کے لیے علم کے تین حصے تسلیم کیے گئے ہیں تو اس آدمی نے پوچھا وہ کیسے ہو سکتا ہے؟

فرمایا اس وجہ سے کہ علم سوال و جواب ہے اور امام ابو حنیفہ پہلا وہ شخص ہے جس نے سوالات کو وضع کیا تو گویا کہ نصف علم آپ کے لیے مسلم ہوا اور نصف کے آدمی کے ساتھ مخالفین کو جنہوں نے آپ کی مخالفت کی جواب دیا تو پھر حصے تین آپ کے لیے مسلم ہوئے اور چوتھا تنازعہ فیہ ہے جس میں مخالفین حقیقت کا دعویٰ کرتے ہیں اور امام ابو حنیفہ انہیں تسلیم نہیں کرتے۔

آپ سب سے زیادہ حلیم ہیں: اور نیز مسند میں یزید بن ہارون سے حکایت کی کہ میں نے کوئی آدمی امام ابو حنیفہ سے زیادہ حلیم والا نہیں پایا اور نیز مسند میں شفیق بخنی رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کیا کہ میں ایک بار سفر میں امام ابو حنیفہ کے ہمراہ تھا تو ایک آدمی نے آپ کو دور سے دیکھا تو وہ شرمندہ ہو کر کھڑا ہو گیا جب امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کو اس کے بارے میں پتا چلا تو اس سے حقیقت حال پوچھی تو اس نے عرض کیا کہ آپ کے

دس ہزار درہم میرے ذمہ قرض ہیں اور مہلت کا وقت گزر چکا ہے اور اس کے ادا کی طاقت نہیں ہے تو امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ میں نے اپنا تمام قرض تجھے بخش دیا اور میری وجہ سے جو خوف تیرے دل میں آیا مجھ سے درگزر کر۔

شفیق کہتے ہیں کہ مجھے اس وجہ سے معلوم ہوا کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ واقعی حقیقی زاہد ہیں۔ اور نیز صاحب مسند نے خواری سے روایت کی کہ اس نے اس طرح انشاء پروازی کی ہے۔

هذا مذهب النعمان خير المذاهب
كالقمر الوضاح خير الكواكب
تفقه في خير القرون مع التقى
فمذهبه لا شك خير المذاهب

ترجمہ: تمام مذاہب سے بہترین یہ (امام اعظم) کا مذہب ہے جیسا کہ چمکتا چاند تمام کواکب سے بہتر ہے۔ خیر القرون میں تقویٰ کے ساتھ علم فقہ حاصل کیا تو آپ کے مذہب کے خیر المذاہب ہونے میں شک نہیں۔ نیز جامع مسند میں کہا گیا کہ میں نے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کو غسل دیا آپ کی پیشانی مبارکہ پر لکھا ہوا دیکھا آیت کریمہ

يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً. (پ ۳۰، الفجر، آیت ۲۸)

ترجمہ: اے اطمینان والی جان اپنے رب کی طرف واپس ہو یوں کہ تو اس سے راضی وہ تجھ سے راضی۔

اور آپ کے دائیں ہاتھ پر میں نے لکھا ہوا پایا

ادخلو الجنة بما كنتم تعملون. (پ ۱۳، النحل، آیت ۳۲)

ترجمہ: جنت میں جاؤ بدلہ اپنے کئے کا۔

اور میں نے آپ کے بائیں ہاتھ پر لکھا ہوا دیکھا۔

انا لا نضيع اجر من احسن عملا. (پ ۱۵، الکہف، آیت ۳۰)

ترجمہ: ہم ان کے نیک (اجر) ضائع نہیں کرتے جن کے کام اچھے ہوں۔

اور آپ کے شکم پر لکھا ہوا دیکھا۔

يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا

اللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ (پ ۱۰، توبہ، آیت ۲۲)

ترجمہ: ان کا رب انہیں خوشی سناتا ہے اپنی رحمت اور اپنی رضا کی اور ان باغوں کی جن میں انہیں دائمی نعمت ہے ہمیشہ ہمیشہ ان میں رہیں گے بے شک اللہ کے پاس بڑا ثواب ہے۔

اور جب آپ کو چار پائی پر لٹایا گیا تو غیب سے ایک آواز کو سنا جو یہ کہتا تھا۔

يا قائم الليل طول القيام
يا صاحب اليوم خير الصيام
اباح لك الله ما تشرب
من جنة الخلا دار السلام

ترجمہ: اے رات کو طویل قیام کرنے والے اے دن میں بہترین روزہ رکھنے والے دار السلام جنت خلد کی نعمتیں اللہ نے تیرے لیے مباح کر دیں ہیں (جو تیرا حق چاہے کھالے)

اور نیز نقل کیا گیا ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ میں نے اللہ رب العزت کو ننانوے بار خواب میں دیکھا جب سوویں (۱۰۰) بار دیکھا تو پوچھا اے پروردگار تیری شان بلند ہے تیری برہان (دلیل) عظیم ہے تو کس چیز کی وجہ سے اپنی مخلوق کو اپنے عذاب سے نجات بخشے گا تو جواب فرمایا جو شخص صبح کے وقت یہ کلمات کہے۔

سُبْحَانَ اللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، سُبْحَانَ اللَّهِ الْوَاحِدِ الْأَحَدِ، سُبْحَانَ اللَّهِ الْقَرْدِ الصَّمَدِ،
سُبْحَانَ اللَّهِ رَافِعِ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ، سُبْحَانَ اللَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا، سُبْحَانَ
اللَّهِ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ. (شامی بحوالہ حدائق الحنفیہ، ص ۷۴)

ابراہیم شامی میں منقول ہے کہ قطب مظفر قدس سرہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ جب کل قیامت میں نفس و شیطان کے درمیان جھگڑا پیدا ہوگا تو نفس کہے گا اے اللہ! میری استعداد کی زمین صاف تھی۔ شیطان نے اس میں معصیت کا بیج بویا تو حضرت جبار جل جلالہ کا حکم وارد ہوگا کہ میرے مفتی ابوحنیفہ اور شافعی رحمۃ اللہ علیہما کو طلب کرو تا کہ فیصلہ کریں تو ابوحنیفہ کہیں گے کھیتی کا، لک وہی ہے جس نے کاشت کی الذرع لمن ذرع تو آپ فیصلہ کریں گے کہ آدمی کا گناہ شیطان پر لاگو ہے۔

امام شافعی کہیں گے ولرب الارض اجرة المثل یعنی زمین کا مالک برابر حق والا ہے تو حضرت قہار کا حکم ظاہر ہوگا کہ شیطان کی نیکیاں آدمی کو عطا کریں، یہ آخری ہے جو آپ کے مناقب میں وارد ہے اور وہ آپ کے اوصاف اور خصائل جلیلہ کے دریا سے صرف ایک قطرہ ہی تو ہے۔

آپ کے بعض اساتذہ اور تمام تلامذہ اور ساتھیوں کے ذکر میں مختصر ہے جامع مستند نے خطیب خوارزمی سے نقل کیا اس نے امام الحرمین امام ابوحنیفہ کبیر سے روایت کیا کہ امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کے ساتھیوں نے فضیلت مذہب کے بارے میں آپس میں مناظرہ کیا۔

امام ابوحنیفہ نے کہا کہ امام شافعی کے شیوخ کو شمار کیا تو اسی کی تعداد ہوئی تو پھر امام ابوحنیفہ کے شیوخ شمار کیے تو چار ہزار ہوئے۔

آپ کا تابعی ہونا: علامہ سیوطی نے کہا کہ امام ابوحنیفہ طبری شافعی نے ایک جزو صحابہ سے امام ابوحنیفہ سے روایت کے بارے میں تالیف کی کہا کہ امام ابوحنیفہ نے کہا ہے کہ پیغمبر ﷺ کے اصحاب میں سے سات حضرات کی میں نے ملاقات کی حضرت انس بن مالک، عبداللہ بن انیس، عبداللہ بن جریر، جابر بن عبداللہ، معقل بن یسار، واہل بن اسقع اور عائشہ بنت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور صاحب کنز حنفی نے اپنے اسناد کے ساتھ محمد بن ساعد انہوں نے ابو یوسف انہوں نے امام ابوحنیفہ سے روایت کی اور اس میں حضرت عبداللہ بن جریر صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملاقات اور سماع ثابت ہے اور اہل حدیث کی ایک جماعت نے اس روایت کی صحت میں توقف کیا جس طرح کہ دارقطنی شافعی نے کہا کہ آپ نے صحابہ میں سے کسی ایک کی ملاقات نہیں کی سوائے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کہ انہیں آپ نے پچھم سردیکھا مگر آپ سے سماع ثابت نہیں۔

امام ابن اثیر نے جامع الاصول میں کہا کہ صحابہ میں سے چار حضرات امام ابوحنیفہ کے زمانہ میں تھے اور ان سے ملاقات اور اخذ حدیث ثابت ہے اور بہر حال ابن خردی، قاضی مرسانی، طوایفی حنفی، ابوحنیفہ شافعی اور ابن نجار صاحب تاریخ اور ان کے مسامع نے صحابہ کرام سے اخذ حدیث اور ملاقات ثابت کی ہے اور اس میں جرح و قدح نہیں کی واللہ سبحانہ اعلم بحقیقۃ الحال

آپ کے اساتذہ: علم فقہ کو امام حماد بن سلیمان جو کہ کبار فقہاء کرام میں سے ہیں حاصل کیا اور جامع اصول میں کہا کہ آپ ابراہیم نخعی کی رائے کو لوگوں سے زیادہ جاننے والے ہیں اور کہا کہ آپ نے ابراہیم نخعی اور سعید بن جبیر سے سنا اور آپ سے منصور مغیرہ، حکم شعبہ ثوری نے روایت کی اور ایک سو بیس سال ہجری میں وفات پائی اور فقہ میں امام احمد کے استاد ابراہیم نخعی ہیں۔

جامع اصول میں کہا وہ ابو عمران ابراہیم بن یزید نخعی فقیہ کو فی مشہور آئمہ اعلام میں سے ایک ہیں جلیل القدر تابعی ہیں اور ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی زیارت کی اور آپ سے سماع ثابت نہیں اور حضرت علقمہ اور اسود رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے سماع ثابت ہے اور ان سے حکم منصور، عیسیٰ نے روایت کی اور

چھیا نوے سال ہجری میں انچاس یا اٹھاون سال کی عمر میں وفات پائی اور پہلا قول زیادہ صحیح ہے اور ابراہیم نخعی کے استاد حضرت علقمہ ہیں۔

جامع اصول میں کہا وہ حضرت علقمہ بن قیس بن مالک نخعی ہیں اور حضرت عمر اور ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کی اور ان سے ابراہیم نخعی اور ابن سیرین نے روایت کی اور یہ بہت بڑے تابعی ہیں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث اور صحبت کے ساتھ مشہور ہوئے اور اکٹھ سال ہجری میں وفات پائی اور حضرت علقمہ کے استاد حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں جو کہ اکابر صحابہ میں سے ہیں اور اعلیٰ علماء فقہاء اور معتبر نجباء میں سے اور صاحب فضائل جلیلہ اور ثنائیل جلیلہ اور اعلیٰ مقام والے اور صاحب کرامات جلیلہ جو کہ کتب احادیث تاریخ میں مشہور ہیں

جامع الاصول میں ہے حضرت عبداللہ حضرت عمر سے اسلام لانے میں مقدم ہیں اور بعض نے کہا کہ یہ چھٹے ہیں اور نبی ﷺ نے انہیں حضرت عمر کے ساتھ ملایا اور وہ آپ کے خواص میں سے تھے اور نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ میں اپنی امت کے لیے اس چیز پر راضی ہوا جس کے لیے ابن ام عبدعینی ابن مسعود راضی ہوئے۔ (مستدرک للحاکم بحوالہ جامع الصغیر، ج ۲، ص ۲۳)

بدر اور تمام غزوات میں شریک ہوئے دونوں قبلہ کی طرف نماز پڑھی اور رسول اللہ ﷺ نے ان کے لیے جنت کی شہادت دی اور مدینہ منورہ میں تیس سال ہجری میں ساٹھ سال سے زیادہ عمر میں وفات پائی اور ان سے حضرت ابوبکر، عمر، عثمان، علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور ان کے بعد صحابہ و تابعین نے روایت کی اور نیز امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اساتذہ میں سے عطاء بن ابی رباح ہیں کہ انہیں سیدنا تابعین کہا گیا ہے اور ابواحق سمیعی، محارب بن وثار، محمد بن مکند، زنافع حضرت ابن عمر کا غلام اور ہماک بن حرب ہیں۔

جس طرح امام ابن اثیر نے کہا ہے اور علامہ سیوطی نے حافظ جمال مزی سے نقل کرتے ہوئے کہا کہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابراہیم بن محمد المثنی، اسمعیل بن عبدالملک، حارث بن عبدالرحمن صدیقی، حسن بن عبداللہ حکیم بن عینیہ، خالد بن علقمہ، ربیعہ بن ابی عبدالرحمن، زبید یمانی، زیاد بن علاقہ، سعید بن مسروق ثوری، سلمہ بن کہیل، شداد بن عبدالرحمن، شیبان بن عبدالرحمن ثوری اور یہ آپ کے لیے کافی ہے اور طائوس بن کیسان، جیسا کہ کہا گیا ظریف ابوسفیان سعدی، طلحہ بن نافع، عاصم بن کلیب، عامر شعی، عبداللہ بن ابی حبیبہ، عبداللہ بن دینار، عبدالرحمن بن ہرمز، عرج عبدالعزیز بن رفیع، عبدالکریم بن ابی امیہ بصری، عبداللہ بن عمیر، عدی بن ثابت، انصاری، عطاء بن ابی رباح، عطاء بن سائب، عتبہ بن سعد عوفی، عکرمہ ابن عباس کا غلام، علقمہ بن مرشد، علی

بن اقر علی ازاد عمرو بن دینار، عون بن عبد اللہ، قابوس بن ابی ظبیان، قاسم بن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعود قتادہ بن دعامہ قیس بن مسلم، محمد بن زبیر حنظلی، محمد بن سب کلبی، ابو جعفر محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہم، محمد بن قیس ہمدانی، زہری، محمد بن منکدر، مخول بن راشد، مسلم البطين، منصور موسیٰ بن ابی عائشہ اور یحییٰ بن سعید انصاری اور ان کے سوا بہت سے لوگوں سے روایت کی انہی۔

صاحب جامع مسند نے امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے شیوخ کو حروف تہجی کے اعتبار سے جمع کیا ہے جن کا ذکر طویل ہے اور میں ان میں سے ایک جماعت کا ذکر کرتا ہوں امام جعفر صادق، حسن بن حسن بصری، حسن بن حسن بن علی المرتضیٰ، حسن بن محمد بن علی مرتضیٰ، حسن بن سعد بن علی بن ابی طالب کا غلام، حمید الطویل، داؤد بن زیاد بن علی مرتضیٰ کے شاگرد، زید بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب، زید بن اسلم حضرت عمر بن خطاب کا غلام، زید بن ولید بن مہسرہ حضرت ابن عباس کا غلام، زمر بن حبیب، اس کا بیٹا زید جس نے ائمہ اربعہ کو پایا سالم بن عبد اللہ بن عمر سلیمان بن مہران اور اعش، سعید بن مقبری، سعید حضرت حذیفہ کا غلام، شریح بن ہانی الکوفی، شریح قاضی، طلحہ بن مصرف، عبد الرحمن الاعرج، عدی بن ثابت، عاصم بن کلیب، عبد اللہ بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہم

عمرو بن شعیب الاعام، امام القراءہ جس سے امام صاحب نے روایت کیا اور اس نے امام صاحب سے روایت کیا اور آپ کے قول کو قبول کیا اور کہا اے ابو حنیفہ اللہ تجھے جزاء دے تو ہمارے پاس بچپن میں آیا اور ہم تیرے پاس بڑھاپے میں آئے اور عبد اللہ بن حسن بن علی بن ابی طالب، عمران ابن مسعود کا غلام اور ہاشم بن عروہ اتھی۔ اور تمہارے لیے یہ اکابر کافی ہیں جس ذات کے اس اتفاق، فہم اور درایت (عقل و سمجھ) کے ساتھ ساتھ ایسے شیوخ ہوں وہ کب خطا کر سکتا ہے اور جو میں نے ذکر کیا ہے وہ ان سے بہت قلیل سی جماعت ہے اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔

تلامذہ: اب میں آپ کے اصحاب کی جماعت کا ذکر اور آپ کے مذہب کے علماء میں سے بعض کا بیان شروع کرتا ہوں اور یہ بات گزر چکی ہے جو میں نے ابن حجر کے کلام میں نقل کی ہے کہ بے شک امام مالک آپ کے شاگردوں میں سے ہیں۔ (اس مسئلہ کی پوری تحقیقی مناقب موفق اور اقوام المسالک از علامہ کوثری میں ملاحظہ فرمائیں) اور اسی طرح فقیر عصر لیث بن سعد بھی اور علامہ ابن اثیر نے یحییٰ بن بکیر سے روایت کرتے ہوئے کہا کہ میں نے لیث بن سعد سے زیادہ کامل نہیں دیکھا اور شیخ ابن حجر عسقلانی نے کہا کہ وہ ثقہ ثبت مشہور امام اور فقیر تھے ایک سو چھتر سال ہجری شعبان میں وفات پائی اور چورانوے سال ہجری میں آپ کی پیدائش ہے۔

اور اسی طرح یہ بھی گزر چکا ہے کہ بے شک مسر آپ کے شاگردوں میں سے ہیں، امام عسقلانی نے فرمایا ثقہ ثبت اور فاضل تھے ایک سو پچیس یا اٹھاون سال ہجری میں وفات پائی۔

امام ابو یوسف: میں کہتا ہوں کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے اکابر تلامذہ میں سے امام ابو یوسف قاضی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ جامع الاصول میں ہے کہ وہ امام قاضی ابو یوسف بن ابراہیم امام ابو حنیفہ کے ساتھی کوئی ہیں جنہوں نے ابو اسحق سلیمان بن قسیمی، یحییٰ بن سعید انصاری، اعش ہشام بن عروہ، عطاء بن محمد بن اسحاق لیث بن سعد اور امام ابو حنیفہ سے سنا۔ اور آپ سے امام محمد بن حسن الشیبانی، بشر بن ولید کندی، علی بن جعد، احمد بن حنبل، یحییٰ بن معین، احمد بن منیع اور ان کے ماسوائے روایت کی بغداد میں سکونت رکھی اور (حنیفہ) ہادی نے آپ کو قضاہ کے عہدہ پر مقرر کیا اور اس کے بعد رشید نے بھی آپ کو قاضی بنایا۔

اور یہ اسلام میں پہلے قاضی القضاۃ (چیف جسٹس) کے نام سے پکارے گئے یہ امام عالم حافظ بڑی قدر والے فقیہ، فاضل فقہ و حدیث میں عظیم ذخیرہ والے تھے اور ایک سو تیرہ ہجری میں پیدا ہوئے اور ایک سو بیاسی ہجری میں وفات پائی اور تاریخ امام شافعی میں ہے کہ یحییٰ بن معین نے کہا قاضی ابو یوسف قاضی بننے کے بعد ہر دن میں سو رکعت (نفل) پڑھا کرتے تھے اور تین خلفاء کے عہد میں قضاء کے عہدے پر فائز رہے مہدی ہادی اور رشید بھی آپ کی عزت کرتا تھا۔

یحییٰ بن معین نے کہا کہ میں نے آپ کو وفات کے وقت کہتے ہوئے سنا ہر وہ فیصلہ جس کے ساتھ میں نے فتویٰ دیا اس سے رجوع کیا سوائے اس کے جو کتاب و سنت کے موافق ہے اسے آئمہ کبار کی ایک جماعت نے سنا اور محمد بن ابی لیلیٰ کے ساتھ بھی مجالست کی۔

امام محمد: پھر امام ربانی محمد بن حسن الشیبانی، امام ابن اثیر نے جامع الاصول میں کہا وہ ابو عبد اللہ محمد بن حسن بن فرقد الشیبانی ہیں اور یہ امام ابو حنیفہ کے ساتھی اور اہل رائے کے امام ہیں یہ دمشق کے قریب رہنے والے جس کا نام قریہ حریستا ہے۔

انہوں نے امام ابو حنیفہ، مسر، ثوری، مالک بن مغول سے سنا اور حضرت امام مالک بن انس، اوزاعی اور ابو یوسف کی طرف سے کتابیں لکھیں بغداد میں رہائش رکھی اور اس میں حدیث بیان کی اور ان سے امام شافعی، ہشام بن عبید اللہ رازی اور ابو عبید قاسم بن سلام، اسمعیل بن قتبہ، علی بن مسلم اور ان کے ماسوائے روایت کی۔ اور ہارون الرشید نے انہیں قاضی بنایا تو اس کے ساتھ خراسان کی طرف نکلے اور مقام رے میں وفات پائی اور وہیں مدفون ہوئے ایک سو تیس ہجری میں پیدا ہوئے اور وہ رے میں ہر ایک پر غالب رہے اور وہاں مشہور ہو گئے۔ اور ایک

سوانا نوے ہجری میں اٹھاون سال کی عمر میں وفات پائی اور امام محمد نے کہا کہ میرے باپ نے تیس ہزار درہم ورثہ چھوڑا تو میں نے پندرہ ہزار علم و خوار و شعور پر خرچ کیے اور پندرہ ہزار علم حدیث و فقہ پر اور دس سال امام مالک کے دروازہ پر رہا۔

اور امام شافعی نے ان کی مدح و ثناء میں بہت مبالغہ کیا امام شافعی نے فرمایا کہ جب وہ اور امام کسائی فوت ہوئے یعنی ایک ہی سال میں تو ہارون الرشید نے کہا کہ ہم نے فقہ اور نحو کو رے میں دفن کر دیا۔ اور فرمایا کہ انہوں نے نیز آئمہ اسلام کی ایک جماعت سے ملاقات کی اور امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مجلس میں حاضر ہوئے اور امام ابو یوسف سے علم فقہ حاصل کیا اور امام ابوحنیفہ کے علم کو پھیلایا اور الدین الجندی سے منقول ہے کہ امام محمد فقہیہ اور فقہ زہد اور تقویٰ میں محقق تھے اور آپ کی تمام علوم میں تصانیف پائی جاتی ہیں۔ اور ثوری کی صحبت میں بھی رہے اور کہا کہ علم اور عمل سعادت کی علامات میں سے ہیں اور نصف دیانت ہے اور آپ کے شاگردوں سے امام کرخی، طحاوی اور ابوحنیفہ کبیر ہیں اور امام کسائی جو کہ قاری اور نحوی ہیں ان کے خالہ زاد بھی ہیں۔

امام زفر اور آپ کے تلامذہ اور خاص ساتھیوں سے امام زفر بن ہذیل کامل عقل اور غالب فہم والے ہیں جو کہ شیخ کبیر مشہور ولی شفیق ملحق رحمۃ اللہ علیہ کے استاد ہیں۔

یافعی نے کہا کہ وہ ایک سوانا ہون ہجری میں فوت ہوئے اور امام صاحب اور آپ کے صاحبین (امام ابو یوسف و محمد) کے جس کی طرف رجوع کیا جاتا تھا ان میں سے ایک یہ تھے اور ان میں سے ایک فقہیہ الفقہاء امام حسن بن زیاد و لوگوں کی ہیں۔

امام ابن اشیر نے کہا کہ حسن بن زیاد امام ابوحنیفہ کے ساتھیوں میں سے ایک ہیں اور امام ابوحنیفہ سے حدیث بین کی اور ان سے محمد بن ساعد اور محمد بن شجاع کوئی نے روایت کی بغداد میں نزول فرمایا تو کہا کہ میں نے ابن جریج سے بارہ ہزار حدیث لکھی ہیں اور یہ تمام وہ احادیث ہیں جن کے تمام فقہاء محتاج ہیں اور دوسو چار ہجری میں فوت ہوئے۔

یافعی نے کہا کہ یہی امام شافعی کے فوت ہونے کا سال ہے امام ذہبی نے کہا کہ وہ فقہ کے رئیس تھے اور ان میں سے امام ابن امام حماد بن امام ابوحنیفہ ہیں اپنے والد سے بھی روایت کی یافعی نے کہا کہ صلاح و خیر کے مالک تھے۔ ایک سو چھ ہجری میں فوت ہوئے۔

علامہ سیوطی نے ان لوگوں کے بارے میں جنہوں نے امام ابوحنیفہ سے روایات کیں کہا ابراہیم الطہمان

ہیں میں کہتا ہوں وہ ابو سعید خراسانی نیشاپور کے رہنے والے تھے شیخ ابن حجر نے کہا کہ امام طہمان ثقہ ہیں اور ساتویں طبقہ کے محدث ہیں ایک سوانا سٹھ ہجری میں وفات پائی اور انہیں (اصحاب صحاح) ستہ کے شیوخ سے شمار کیا۔ علامہ سیوطی نے کہا کہ ابیض بن اعراب بن صباح السعری ہے میں کہتا ہوں وہ ان کے سردار تھے ہیں۔

علامہ عسقلانی نے کہا وہ ثقہ ہیں اور چھٹے طبقہ سے ہیں اور انہیں امام ابو داؤد و ترمذی اور نسائی کے شیوخ سے شمار کیا۔ سیوطی نے کہا اور اسباط بن محمد قرشی ہیں میں کہتا ہوں وہ ابو محمد قرشی ان کے سردار ہیں۔ تقریب الحدیب میں ان کو ثقہ کہا اور ثوری نے انہیں ضعیف کہا ہے اور یہ نوویں طبقہ سے ہیں۔ دوسو ہجری میں فوت ہوئے اور اصحاب صحاح ستہ کے مشائخ سے انہیں شمار کیا۔

سیوطی نے کہا اور اسحاق بن یوسف ابرزق میں کہتا ہوں کہ وہ اسحاق مخرومی واسطی ہیں عسقلانی نے کہا وہ نوویں طبقہ سے ہیں ایک سو چھانوے سال ہجری میں فوت ہوئے اور انہیں اصحاب صحاح کے شیوخ سے شمار کیا۔ سیوطی نے کہا اور اسد بن عمرو النخعی ذہبی نے کہا کہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صحبت میں رہے اور آپ سے علم فقہ حاصل کیا۔ بغداد میں آئے تو مشرقی حصہ کے قاضی بنے نسائی نے کہا کہ قوی نہیں دارقطنی نے کہا کہ معتبر ہیں۔

ابن عدی نے کہا کہ میں ان کے لیے منکر (ناپسندیدگی) نہیں دیکھتا اور مجھے امید ہے اسے کوئی خوف نہیں۔ ابن عمار نے کہا کہ اس کے ساتھ کوئی حرج نہیں کیجیے اسے ہے لایساء سر بہ امام احمد نے کہا کہ سچے ہیں مرہ نے کہا صالح الحدیث ہیں ۱۹۰ھ میں فوت ہوئے۔ سیوطی نے کہا اور اسمعیل بن یحییٰ صیرفی میں کہتا ہوں وہ اسمعیل شیبانی ہیں جنہیں شیخ ابن حجر نے آٹھویں طبقہ کے مرتبہ سے شمار کیا ہے اور اسے ضعیف کہا اور ترمذی کے مشائخ سے شمار کیا۔ واللہ سبحانہ اعلم

علامہ سیوطی نے کہا اور ابوب بن ہانی الجمعی میں کہتا ہوں وہ کوئی ہیں عسقلانی نے کہا کہ وہ سچے ہیں اس میں نرمی پائی جاتی تھی چھٹے طبقہ سے ہیں اور اسے ترمذی کے شیوخ سے شمار کیا۔

سیوطی نے کہا اور جاور بن یزید بن یزید نیشاپوری ذہبی نے کہا کہ کہا جاتا ہے کہ اس کی کنیت ابو الضحاک ہے۔ ابو داؤد و نے کہا ثقہ نہیں ۲۰۳ھ سال میں فوت ہوئے اور جعفر بن عون میں کہتا ہوں وہ مخرومی ہیں تقریب الحدیب میں کہا کہ سچے ہیں اور نوویں طبقہ سے ہیں ۲۰۵ھ یا ۲۰۶ھ میں فوت ہوئے اور ان کی پیدائش ۱۲۰ھ یا ۱۳۰ھ ہجری ہے۔

علامہ سیوطی نے کہا اور حبان بن علی میں کہتا ہوں وہ الغزالی عین اور نون کے فتنہ کے ساتھ پھر زاء ہے ابوعلی

کوئی میں تقریب العہد میں کہا کہ ضعیف کہا اور اس لیے فقہ و فضیلت ثابت ہے اور آٹھویں طبقہ سے ہیں اور ستر سال کی عمر میں ایک ۱۶۱ھ ایک سوا کٹھ یا ساٹھ میں فوت ہوئے اور ابن ماجہ کے شیوخ سے شمار کیا، ذہبی نے کہا کہ حجر بن عبد الجبار نے کہا کہ میں نے کوفہ میں حبان سے افضل فہمہ نہیں دیکھا اور ابن معین نے کہا حبان صدوق ہے اکہتر سال کی عمر میں وفات پائی۔

علامہ سیوطی نے کہا کہ حسن بن زیاد میں کہتا ہوں کہ وہ حسن بن فرات قد ان میں تہی کوئی ہیں، تقریب العہد میں کہا کہ صدوق ہیں اور وہم کیا کرتے تھے اور انہیں امام مسلم اور ترمذی کے شیوخ سے شمار کیا اور سیوطی نے کہا حسین بن حسن بن عطیہ العوفی رؤساء شیعہ سے تھا ابن عدی نے کہا کہ اس کی حدیث ثقات کی حدیث کے مشابہ نہیں۔ اور حفص بن عبد الرحمن البلخی میں کہتا ہوں وہ فقیہ نیشاپوری وہاں کے قاضی تھے اور شیخ ابن حجر نے کہا صادق و عابد تھے مرجہ ہونے کی طرف منسوب کیے گئے نویں طبقہ میں سے تھے۔ ۱۹۹ھ میں فوت ہوئے اور انہیں ابو داؤد نسائی اور ابن ماجہ کے شیوخ سے شمار کیا۔

ذہبی نے کہا کہ امام ابو حنیفہ سے فقہ سیکھی اور اس سے محمد بن رافع اور مسلم بن شعیب اور ایک جماعت نے روایت کی ہے، نسائی نے کہا صدوق ہے کہا گیا ہے حضرت ابن مبارک اس کے دین و عبادت کی وجہ سے اس کی زیارت کیا کرتے تھے حکم نے کہا کہ حفص امام ابو حنیفہ کے اصحاب میں سے زیادہ فقیہ ہیں عہدہ قضاء کو قبول کیا پھر ندامت ہوئی تو عبادت کی طرف رجوع کر لیا اور ۱۹۹ھ میں فوت ہوئے۔

سلیمانی نے کہا اس میں نظر ہے سیوطی نے کہا اور حکام بن مسلم رازی میں کہتا ہوں کہ وہ عبد الرحمن النانی (دونوں کے ساتھ) ہے، عسقلانی نے کہا کہ وہ ثقہ ہے جس کے عجیب و غریب واقعات ہیں۔ ۱۹۰ھ میں وفات پائی اور اسے صحیح اربعہ کے شیوخ سے شمار کیا۔ اور سیوطی نے کہا ابو مطیع حکم بن عبد اللہ برقی میں کہتا ہوں کہ وہ آپ کے اکبر تلامذہ میں سے ہیں اور آپ سے فقہ اکبر کی روایت کی ۱۹۹ھ میں فوت ہوئے اسی طرح بعض تواریخ میں ہے۔

ذہبی نے کہا ابو مطیع بلخی امام ابو حنیفہ کے ساتھی ابن عون اور ہشام سے روایت کی اور اس سے احمد بن منیع اور خلا د الصفاء اور ایک جماعت نے روایت کیا اور ان شہروں کے باشندوں نے ان سے علم فقہ سیکھا اور اہل رائے سے دیکھے جاتے تھے اور علامہ کبیر الشان اور لیکن ضبط حدیث میں مست تھے۔

ان کے کمال زہد و استقامت پر جو چیز دلالت کرتی ہے تہی ہوئی اس حیثیت سے اللہ کی ذات میں کسی ملامت کرنے والے ملامت کا خوف نہیں کرتے۔ سیوطی نے کہا اور حماد بن ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں کہتا

ہوں کہ ان کا ذکر پہلے گزر چکا ہے۔ اور حمزہ بن حبیب الزیات میں کہتا ہوں کہ قراء سبہ میں سے جن کی قراءت مشہور ہے ایک معروف قاری ہیں جن کی جلالت و امارت پر اتفاق ہے اور یہ قراءت میں کسائی کے استاد عاصم کے شاگرد ہیں اور سفیان ثوری کے شیخ ہیں کہتے ہیں کہ ہر ماہ میں پچیس قرآن ختم کیا کرتے تھے۔ تقریب العہد میں کہا کہ ایک سو چھپن یا اٹھاون میں وفات پائی اور ۸۰ھ میں پیدا ہوئے۔

ذہبی نے کہا کہ وہ اور امام ابو حنیفہ ایک ہی سال میں پیدا ہوئے۔ ابن فضیل نے کہا کہ میں خیال کرتا ہوں کہ بے شک اللہ تعالیٰ جو بھی تکلیف دہ کرتا ہے وہ حمزہ کے صدقہ سے ہے اور ابن معین نے انہیں ثقہ کہا اور نسائی نے کہا اس کے ساتھ کوئی حرج نہیں، ساجی نے کہا صدوق میں متفق نہیں۔

اور تحقیق یہ گزر چکا ہے کہ بے شک عاصم قاری بھی ان میں سے ہیں جنہوں نے امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے استفادہ کیا اور خارجہ بن مصعب سرخسی میں کہتا ہوں کہ اس کی کنیت ابو الجحاج ہے عسقلانی نے اسے ابن ماجہ اور ترمذی کے شیوخ سے شمار کیا اور ضعیف کہا اور آٹھویں طبقہ سے رکھتے ہیں۔ اور ۲۶۸ھ میں وفات پائی ذہبی نے کہا کہ خارجہ بن مصعب فقیہ ہے اور امام احمد نے اسے مست کہا ابن عدی نے کہا وہ ان میں سے ہے جن کی حدیث لکھی جاتی ہے اور خراسان میں ان کی جلالت علمی پائی ہے۔

سیوطی نے کہا اور داؤد بن نصیر طائی میں کہتا ہوں وہ داؤد بن نصیر (نون کے ضم کے ساتھ) ابوسلیمان طائی کوئی ہے۔ بعض نے اس کے ذکر میں کہا کہ فقیہ الفقہاء عالم زہد و تقویٰ میں فوقیت واحد اور اس کے زمانہ میں اس کے برابر نہیں تھا۔ اور یہ امام ابو حنیفہ کے شاگرد حبیب عجمی کے معتقد معروف کرخی کے استاد خلوت و علیحدگی کو اختیار کیا۔ اور شان و شوکت کو ترک کیا اور روٹی کو توڑ کر ہاتھ سے باریک کرتے پھر پانی کے ساتھ تر کرتے اور اسے پی لیتے اس کے پینے اور روٹی کھانے کے درمیان پچاس آیات پڑھتے ان کے بے شمار فضائل ہیں بہت بڑے امام عارف مشہور جلیل القدر علم و معروف میں عظیم المرتبت، عسقلانی نے کہا ثقہ فقیہ آٹھویں طبقہ سے ہیں ایک سو چھٹھ یا چھیاسٹھ سال ہجری میں وفات پائی اور امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ کے مشائخ سے انہیں شمار کیا۔

سیوطی نے کہا اور زفر میں کہتا ہوں تحقیق ان کا ذکر ہو چکا ہے کہا اور زید بن حباب عسقلی (عین مہملہ کے ضم کے ساتھ اور کاف کے سکون کے ساتھ) خراسان کے رہنے والے تھے پھر کوفہ میں رہنے لگے اور حدیث میں ایک مقام حاصل کیا اور ان سے کثرت سے روایات مروی ہیں، تقریب العہد میں کہا صادق اور حدیث ثوری میں نوویں طبقہ سے ہیں۔ ۲۰۳ھ میں فوت ہوئے۔

ذہبی نے کہا زید میں حباب عابد فقیہہ صدوق اور مقامات علیہ کو طے کرنے والا اور بے سبک ابن معین اور ابن المدینی نے انہیں ثقہ کہا ابو حاتم نے کہا وہ صدوق ہے ابن عدی نے کہا کوفیوں کے مثبت لوگوں میں سے ہے جس کے صدق میں شک نہیں۔

سیوطی نے کہا اور الرقی میں کہتا ہوں وہ سابق بن عبد اللہ ہے ذہبی نے کہا کہ اس نے ابو خلف سے روایت کی اور اس سے ایک جماعت نے روایت کی سیوطی نے کہا اور سعد بن ابی شیراز کا قاضی اور سعید ابو الجہیم القایوسی، اور سعید بن سلام بصری اور سلام بن سالم بنی اور سلیمان بن عمرو نخعی، اور ہبل بن مزاحم اور شعیب بن اسحاق دمشقی میں کہتا ہوں وہ سعید اموی، جن کا مالک بصری پھر دمشق، تقریب التہذیب میں کہا ثقہ ہے مرجہ ہونے کی طرف منسوب کیا گیا نوویں طبقہ کے کبار میں سے ہیں اور اسے بخاری، مسلم، ابو داؤد اور نسائی کے مشائخ سے شمار کیا۔

سیوطی نے کہا اور صباح بن محارب میں کہتا ہوں وہ بھی تمہی کوئی رائے کار بننے والا، شیخ ابن حجر نے کہا صدوق ہے اور کئی بار مخالفت بھی کی آٹھویں طبقہ سے ہے اور ابن ماجہ کے شیوخ سے شمار کیا۔ سیوطی نے کہا اور صلت بن جاج، اور ابو عاصم ضحاک بن مخلد، ابو عاصم النبیل بصری شیبانی، تقریب التہذیب میں کہا ثقہ مضبوط آٹھویں طبقہ سے ہے ۱۱۲ھ کے بعد فوت ہوا۔

سیوطی نے کہا اور عامر بن فرات قسری اور عائد بن حبیب میں کہتا ہوں وہ ابو احمد کوئی ہے اور ابو ہشام بیاع الہروی (مضاف المیہ کی تقدیر پر) بھی کہا جاتا ہے۔ شیخ ابن حجر نے کہا صدوق ہے تصحیح کی طرف منسوب ہے نوویں طبقہ سے ہے اور اسے نسائی اور ابن ماجہ کے شیوخ سے شمار کیا سیوطی نے کہا اور عباد بن عوام میں کہتا ہوں وہ ابو ہبل واسطی ہے تقریب التہذیب میں کہا وہ ثقہ ہے آٹھویں طبقہ سے تقریباً ستر سال کی عمر میں ۱۸۶ھ یا اس کے بعد وفات پائی۔ اور سیوطی نے کہا (اور عبد اللہ بن مبارک) میں کہتا ہوں وہ عبد الرحمن سے عبد اللہ بن مبارک حنفی ان کا مقدم ہے، ابن اثیر نے جامع الاصول میں کہا کہ وہ (علماء) ربانی سے تھی امام، فقیہ، حافظ زاہد و پرہیزگار، حنفی اور مضبوط اور اسماعیل بن عیاش سے منقول ہے کہ روئے زمین پر عبد اللہ بن مبارک جیسا کوئی نہیں اور میں نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ نے جو بھی خصائل حمیدہ سے کوئی خلعت پیدا فرمائی اسے اس میں نہ رکھا کئی بار بغداد میں آئے اور حدیث بیان کی ۱۱۸ھ یا ۱۱۹ھ میں پیدا ہوئے اور ۱۸۱ھ میں وفات پائی اور تاریخ امام یا فغنی میں ہے کہ انہوں نے کتابیں تصانیف فرمائیں اور بیس ہزار کے برابر ان سے احادیث مروی ہیں امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ابن

مبارک کے زمانہ میں ان سے زیادہ کوئی بھی علم کی طلب رکھنے والا نہیں تھا اور شعبہ نے کہا کہ اس جیسا ہمارے پاس کوئی نہیں آیا، ابو اسحق فزاری نے کہا ابن مبارک امام المسلمین ہے، شعیب بن حرب سے مروی ہے کہ ابن مبارک نے اپنے برابر والے سے ملاقات نہیں کی اور ان کے غیر نے کہا کہ ان کی وسیع تجارت تھی اور ہر سال میں فقراء پر ایک لاکھ درہم خرچ کیا کرتے تھے اور ایک سال حج کرتے اور ایک سال جنگ اور ثوری سے منقول ہے۔ کاش کہ میری تمام عمر ابن مبارک کے دنوں میں سے ایک دن ہو اور عسقلانی نے اسے اصحاب صحاح ستہ کے شیوخ سے شمار کیا ہے، کہا وہ بیس یا ساٹھ سال کی عمر میں وفات ہوئے۔

سفیان بن عیینہ، معتمر بن سلیمان، یحییٰ بن سعید قطان، ابن مہدی، ابن وہب عبد الرزاق کی کمی بن ابراہیم اور یحییٰ بن معین سے روایت کی اور یہ تمام آئمہ، عیاء میں سے ہیں اور عبد اللہ بن مبارک امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے انتہائی محبت کیا کرتے تھے اور مدح سرائی کرتے اور مخالفین پر شدت کرتے جیسا کہ مقدمہ میں گزر چکا ہے۔

سیوطی نے کہا اور عبد اللہ بن یزید میں کہتا وہ عبد اللہ بن یزید کی ابو عبد الرحمن المقری ہے بصرہ اور ابواز کے رہنے والے البحر المدق ابن حجر نے کہا وہ ثقہ فاضل ہے ستر سال سے زیادہ عمر میں قرآن پاک پڑھا نوویں طبقہ سے ہے۔

۲۱۳ھ میں وفات پائی اور اس وقت ان کی عمر سو سال کے قریب تھی اور وہ بخاری کے کبار شیوخ میں سے ہے اور تحقیق علامہ سیوطی نے کہا کہ جب وہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے حدیث بیان کرتے تو حدیثا شائستہ۔ ہمارے شاہنشاہ نے ہم سے حدیث بیان کی کہتے سیوطی نے کہا عبد الکریم بن محمد البحر جانی میں کہتا ہوں تقریب التہذیب میں ہے وہ نوویں طبقہ سے ہے اور ایک سو ۸۰ھ کے قریب وفات پائی۔ سیوطی نے کہا اور عبد المجید بن عبد العزیز ابی رزاد میں کہتا ہوں رزاد (راء کے نفع اور واد کے تشدید کے ساتھ ہے) عسقلانی نے کہا صدوق تھا خطا بھی ہو جاتی ہے اور اصحاب اربعہ کے شیوخ سے شمار کیا سیوطی نے کہا اور عبد الوارث بن سعید میں کہتا ہوں وہ ابو عبیدہ السوری غیری کا غلام بصری ہے۔

ابن حجر نے کہا ثقہ مضبوط ہے آٹھویں طبقہ سے اور ۱۸۰ھ میں وفات پائی سیوطی نے کہا اور عبد اللہ بن زبیر قرشی اور عبد اللہ بن عمر الزاقلی، میں کہتا ہوں وہ ابو وہب اسدی ہے تقریب التہذیب میں کہا ثقہ فقیہ ہے کئی بار وہم میں پڑ جاتا تھا آٹھویں طبقہ سے ہے اور ۷۹ سال کی عمر میں ۱۸۰ھ میں وفات پائی اور

اصحاب صحاح ستہ کے شیوخ سے اسے شمار کیا اور سیوطی نے کہا اور عبداللہ بن موسیٰ میں کہتا ہوں وہ ابو محمد کوئی العسی ہے شیخ ابن حجر نے کہا ثقہ فقیہ ہے کئی بار وہ ہم بھی ہو جاتا تھا آٹھویں طبقہ سے ہے ۲۱۳ھ میں وفات پائی۔

سیوطی نے کہا اور عتاب بن محمد اور علی بن ظبیان میں کہتا ہوں وہ علی بن ظبیان (ظاء جمعہ مفتوحہ کے ساتھ ہے پھر باء موقدہ ساکنہ) بن ہلال العسی بغداد کا قاضی نوویں طبقہ سے ایک سو یا نوے سال کی عمر میں فوت ہوئے۔ عسقلانی نے ابن ماجہ کے شیوخ سے اسے شمار کیا۔ سیوطی نے کہا اور علی بن عاصم میں کہتا ہوں وہ علی بن عاصم تھیں ہے آٹھویں طبقہ سے ہے نوے سال سے زائد عمر میں ۲۰۱ھ میں وفات پائی اور ابوداؤد، ترمذی اور ابن ماجہ کے شیوخ سے اسے شمار کیا گیا ہے۔

سیوطی نے کہا اور علی بن مسہر اور عمرو بن محمد عسقری اور ابوقطن عمرو بن شیم القطفی میں کہتا ہوں کہ وہ نوویں طبقہ کے صفار میں سے ہیں ۲۰۰ھ میں فوت ہوئے۔ سیوطی نے کہا اور فضل بن موسیٰ میں کہتا ہوں وہ فضل بن موسیٰ السعائی (سین مہملہ مکسورہ اور دونوں کے ساتھ) المروزی، عسقلانی نے کہا ثقہ مضبوط ہیں نوویں طبقہ کے کبار سے ہیں۔ ماہ ربیع الاول ۹۶ھ میں فوت ہوئے اور اصحاب صحاح ستہ کے شیوخ سے شمار کئے گئے سیوطی نے کہا اور قاسم بن حکم میں کہتا ہوں وہ قاسم العربی (عین مہملہ کے ضمہ اور راء کے ٹی کے ساتھ اس کے بعد نون ہے) ابو احمد کوئی ہمدان کا قاضی ہے۔

عسقلانی نے کہا صدوق ہے اور اس میں نرمی ہے اور صحاح ستہ کے شیوخ سے شمار کیا گیا ہے ۲۰۸ھ میں وفات پائی۔ سیوطی نے کہا قاسم بن معین، میں کہتا ہوں وہ قاسم بن معین (ہم کے فتح اور عین مہملہ کے سکون کے ساتھ) ابن عبدالرحمن بن عبداللہ بن مسعود الکوفی ابو عبداللہ قاضی، حافظ ابن حجر نے کہا ثقہ فاضل ساتویں طبقہ میں سے ہے ۱۷۵ھ میں فوت ہوا، ابوداؤد اور نسائی کے شیوخ میں سے ہے۔

علامہ سیوطی نے کہا اور قیس بن ربیع میں کہتا ہوں وہ ابو محمد کوئی ہے جس نے ایک سو ساٹھ سے زیادہ ہجری میں وفات پائی۔ عسقلانی نے کہا صدوق ہے جب بوڑھا ہو گیا تو حافظہ متغیر ہو گیا اور اس کے بیٹے نے جو اس کی مروی احادیث نہیں تھیں وہ مروی احادیث کے ساتھ ملا دیں اور اس کے ساتھ حدیث بیان کی۔

سیوطی نے کہا اور محمد بن ابان اور محمد بن بشیر عبدی میں کہتا ہوں وہ ابو عبداللہ کوئی ہے عسقلانی نے کہا ثقہ حافظہ نوویں طبقہ سے ہیں ۲۰۳ھ میں وفات پائی اور اصحاب صحاح ستہ کے شیوخ سے شمار کیا گیا

سیوطی نے کہا اور محمد بن الحسن الشیبانی، میں کہتا ہوں اس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے اور کہا محمد بن خالد وہی، محمد بن عبداللہ انصاری، میں ہیں کہتا ہوں شاید وہ ابو مسلمہ بصری آٹھویں طبقہ سے ابن ماجہ کے شیوخ سے ہے۔

سیوطی نے کہا اور محمد بن فضل بن عطیہ میں کہتا ہوں وہ محمد بن فضل کوئی بخارا کے رہنے والے آٹھویں طبقہ سے ہیں اور ابوداؤد اور ابن ماجہ کے شیوخ سے ہیں سیوطی نے کہا اور محمد بن قاسم اسدی! میں کہتا ہوں وہ محمد بن قاسم کوئی ہے۔ تقریب التہذیب میں کہا صدوق ہے ساتویں طبقہ سے ہے اور سیوطی نے کہا اور محمد بن مسروق کوئی، محمد بن یزید واسطی میں کہتا ہوں وہ ابوسعید، ابو یزید اور ابوالخثعم شامی الاصل ہیں۔ عسقلانی نے کہا ثقہ مضبوط، عابد نوویں طبقہ کے کبار آئمہ سے ہیں اور ۱۹۰ھ یا اس سے پہلے یا بعد وفات پائی۔ سیوطی نے کہا اور مردان بن سالم میں کہتا ہوں شاید وہ مردان بن سالم غفاری۔ ابو عبداللہ بن جذری نوویں طبقہ کے کبار میں سے ہیں اور ابوداؤد کے شیوخ میں سے ہے۔

اور سیوطی نے کہا اور مصعب بن مقدم اور معاصی بن عمران موصلی اور کئی بن ابراہیم میں کہتا ہوں وہ ابوالحسن تمیمی بلخی ہے حافظ ابن حجر نے کہا ثقہ مضبوط ہے نوویں طبقہ سے اور نوے سال کی عمر میں ۲۱۰ھ میں وفات پائی سیوطی نے کہا اور ابوسہل نصر بن عبدالکریم بن یحییٰ جو یمن کے ساتھ مشہور ہیں اور سیوطی نے کہا نصر بن عبدالملک عسقری نصر بن عبداللہ ازدی! میں کہتا ہوں وہ ابو غالب کوئی اصہبان کے رہنے والا نوویں طبقہ سے ہے۔

سیوطی نے کہا اور النضر بن محمد مروزی میں کہتا ہوں وہ ابو محمد اور ابو عبداللہ بنی عامر کا غلام عسقلانی نے کہا صدوق ہے کئی بار وہ ہم میں پڑا آٹھویں طبقہ سے اور نسائی کے شیوخ سے ہے سیوطی نے کہا اور نعمان بن عبدالسلام! میں کہتا ہوں وہ ابوالمنذر راصحانی تمیمی، حافظ ابن حجر نے کہا ثقہ عابد، فقیہ نوویں طبقہ سے اور ابوداؤد اور نسائی کے شیوخ سے ہیں۔

سیوطی نے کہا اور نوح بن وزاح قاضی! میں کہتا ہوں وہ نوح بن وزاح نخعی جن کا غلام ابو محمد کوئی آٹھویں طبقہ سے ہے اور ابن ماجہ کے شیوخ سے ہے، سیوطی نے کہا اور نوح بن ابی مریم! میں کہتا ہوں وہ ابو عصمہ المروزی قرشی اور جامع میں جامع علوم سے معروف ہے لیکن محدثین نے اسے ضعیف کہا اور ساتویں طبقہ سے ہے ۱۷۳ھ میں وفات پائی۔ سیوطی نے کہا مریم بن سفیان اور حوزہ بن خلفیہ! میں کہتا ہوں۔ وہ ابوالاشبہ ثقفی کبریٰ، بصری الاصل بغداد کا رہنے والا حافظ ابن حجر نے کہا صدوق ہے نوویں طبقہ سے اور ابن ماجہ کے شیوخ سے شمار کیا ۲۱۶ھ میں وفات پائی۔

سیوطی نے کہا اور ہیاج میں کہتا ہوں وہ ہیاج بن بسطام تھیں برجی (باء مضموم اور جیم کے درمیان راہ ساکن کے ساتھ) ابو خالد سہروی ساتویں طبقہ سے ہے محکمہ میں وفات پائی۔

سیوطی نے کہا اور وکیع بن جراح میں کہتا ہوں کہ امام ابن اثیر نے جامع الاصول میں کہا ہے کہ ابو سفیان وکیع بن جراح بن بلج بن عبدالرواسی کوئی قیس غیلان کے قبیلہ سے ہے اور کہا گیا ہے کہ اس کی اصل یہ ہے کہ وہ نیشاپور کی آبادی سے ایک بستی ہے۔ اس نے اسماعیل بن ابی خالد اور ہشام بن عروہ، سلیمان بن اعش، ابن جریج، اوزاعی اور شعبہ سے سماع کیا، اور اس سے ابن مبارک، قتیبة بن سعید، احمد بن حنبل، یحییٰ بن معین، علی بن مدینی اور ان کے ماسوا بہت سی مخلوق نے روایات کیں، بغداد میں آیا اور وہاں حدیث بیان کی اور یہ ثقہ اصحاب حدیث کے مشائخ میں سے ہے جن کی حدیث پر اعتماد اور جن کی بات کی طرف رجوع کیا جاتا ہے بہت بڑی قدر والا یحییٰ بن معین نے کہا کہ میں نے وکیع سے بہتر کوئی نہیں دیکھا اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے قول کے مطابق فتویٰ دیا کرتے تھے اور تحقیق آپ سے بہت سی باتیں سنیں تھیں ۱۲۸ھ یا ۱۲۹ھ میں پیدا ہوئے اور عاشورہ کے روز ۱۹۷ھ میں وفات پائی۔ اور عسقلانی نے انہیں اصحاب صحاح ستہ کے مشائخ سے شمار کیا ہے۔

اور کہا ثقہ، حافظ، عابد کبار میں سے نوویں طبقہ سے ہے۔ اور کرمانی شرح بخاری میں ہے کہ امام احمد بن حنبل نے کہا کہ میں وکیع سے زیادہ علم کی جستجو کرنے والا اور حفظ کرنے والا نہیں دیکھا اور یحییٰ بن معین نے کہا کہ وہ تمام عمر روزہ رکھا کرتے تھے، اور ہر رات کو قرآن ختم کرتے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اللہ کے قول پر فتویٰ دیتے آتھے۔

سیوطی نے کہا اور یحییٰ بن ابویوب مصری اور یحییٰ بن نظر بن صاحب اور یحییٰ بن یمان، اور یزید بن ذریع میں کہتا ہوں وہ ابو معاویہ بصری ہے تقریب التہذیب میں کہا ثقہ، مضبوط آٹھویں طبقہ سے ہے ۱۸۲ھ میں وفات پائی اور اصحاب صحاح ستہ کے مشائخ سے شمار کئے گئے ہیں۔

اور سیوطی نے کہا اور یزید بن ہارون! میں کہتا ہوں وہ ابو خالد النواسطی سلمیٰ جن کا غلام ہی؟ حافظ ابن حجر نے کہا ثقہ، پرہیزگار، عبادت گزار نوویں طبقہ سے ہے نوے سال کی قریب عمر میں ۲۰۶ھ میں وفات پائی اور جامع اصول میں ہے اس سے امام احمد بن حنبل، علی بن مدینی، ابوبکر بن ابی شیبہ، احمد بن منج، حسن بن عرفہ اور ان کے ماسوا نے روایات کیں بغداد میں آئے حدیث بیان کی ۱۱۸ھ پیدا ہوئے ابن مدینی نے کہا کہ میں نے ابن ہارون سے احمد کو زیادہ حافظ نہیں پایا۔

وہ عالم بالحدیث تھا اور حافظ، ثقہ، عابد، عالم، زائد تھا زعفرانی نے کہا کہ میں نے یزید بن ہارون سے بہتر احمد کو نہیں دیکھا۔ سیوطی نے کہا اور یونس بن بکر شیبانی! میں کہتا ہوں ابوبکر الجہال کوئی نوویں طبقہ سے ہے ۱۹۹ھ میں وفات پائی اور وہ بخاری مسلم، ترمذی اور ابن ماجہ کے شیوخ میں سے ہے۔

سیوطی نے کہا اور ابوالحسن فراری! میں کہتا ہوں وہ ابراہیم بن محمد بن حارث الامام ہے۔ حافظ ابن حجر نے کہا وہ ثقہ حافظ، اس کی کئی تصانیف ہیں آٹھویں طبقہ سے ہے ۸۵ھ میں وفات پائی اور یا اس کے بعد وفات پائی۔ سیوطی نے کہا اور ابو حمزہ۔ یثکری میں کہتا ہوں وہ محمد بن میمون المروزی ہے، ابن حجر نے کہا ثقہ فاضل ہے ساتویں طبقہ سے ہے ۱۶۸ھ یا ۱۶۹ھ میں وفات پائی اور ابن ماجہ کے شیوخ سے شمار کیا گیا ہے۔

سیوطی نے کہا اور ابو صفیر الصغانی اور ابوشہاب الحنطاط الکبیر اور اس کا نام موسیٰ بن نافع اسدی ہے اور بذلی بھی کہا جاتا ہے تقریب التہذیب میں کہا صدوق ہے، اور چھٹے طبقہ سے ہیں اور بخاری مسلم اور نسائی کے شیوخ سے شمار کیا گیا ہے۔

سیوطی نے کہا اور ابو مقاتل سمرقندی! میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن حجر نے کہا کہ وہ مقبول ہے آٹھویں طبقہ سے ہے اور امام ترمذی کے شیوخ میں شمار کیا ہے۔ اور سیوطی نے کہا قاضی! یوسف! میں کہتا ہوں وہ امام فقہ الفقہاء، قدوة العلماء یعقوب بن ابراہیم ابو یوسف قاضی ہیں جن کا ذکر پہلے شروع میں گزر چکا ہے علامہ سیوطی کا کلام منتهی ہوا۔ اور پوشیدہ نہ رہے کہ بے شک جو کچھ علامہ کا ذکر کیا ہے یہ بہت قلیل ہے اور اب میں اپنے معتمد اصحاب سے ایک جماعت کا ذکر کرتا ہوں، علامہ ابن حجر نے اپنے رسالہ مسلم خیرات الحسان میں کہا کہ بے شک امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھیوں سے ایک عبدالرزاق بھی ہے میں کہتا ہوں کہ جامع الاصول میں ذکر کیا گیا ہے کہ وہ ابوبکر عبدالرزاق بن نافع بن حمیدی جن کا غلام یمنی صنعانی ہے اور وہ مشہور کثرت سے روایات کرنے والوں سے ہیں اور صاحب تصانیف کثیرہ اور زمین کے چاروں طرف سے لوگ ان کی طرف آتے انہوں نے معمر اور ثوری اور ان کے ماسوا سے سماع کیا۔

اور ان سے امام احمد بن حنبل، یحییٰ بن معین، احمد بن منصور اور ان کے ماسوا نے روایت کی ۱۲۶ھ میں پیدا ہوئے اور ۲۱۱ھ میں وفات پائی، حافظ ابن حجر نے کہا وہ نویں طبقہ سے ہے اور ۸۵ سال عمر پائی اور ان میں سے یحییٰ بن ذکریا بن ابی زائدہ جیسا کہ مسند امام ابی حنیفہ میں منقول ہے۔

عسقلانی نے اسے اصحاب صحاح ستہ کے شیوخ سے شمار کیا ہے اور کہا وہ مضبوط نوویں طبقہ کے کبار سے ہیں ۱۸۳ھ یا ۱۸۴ھ میں وفات پائی امام شافعی نے کہا صحیح روایت کی بنا پر ۱۸۲ھ میں اہل کوفہ

کے علم یحییٰ بن زکریا بن ابی زائدہ الحافظ نے ۶۳ سال کی عمر میں وفات پائی۔

ابن مدینی نے کہا کہ اس کے زمانہ میں علم اس پر مبنی تھا اور ثوری کے بعد زیادہ مقام وادانہ تھا اور امام جوزی نے انہیں حمزہ کی روایت سے طبقات قراء سے شمار کیا ہے اور ان میں سے ابو یحییٰ حمانی اور وہ عبد الحمید بن عبد الرحمن کو فی مشہور ثقہ ہے۔ نوویں طبقہ سے ہے ۲۰۳ھ میں فوت ہوا اور عسقلانی نے اسے بخاری، مسلم، ابوداؤد ترمذی اور ابن ماجہ کے شیوخ سے شمار کیا اور ان میں سے ابوداؤد و الطیالسی اس بنا پر جو امام ابو معشر نے اپنے استاد کے ساتھ ابوداؤد و الطیالسی اس نے امام ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے کہا کہ میں ۸۰ھ میں پیدا ہوا۔

اور عبد اللہ بن انیس کو فی ۹۳ھ میں آئے تو میں نے انہیں سنا اور اس وقت میں دس سال کا تھا کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تجھے کس چیز کی محبت اندھا بنا دیتی ہے اور ابوداؤد اور یہ سلیمان بن داؤد بن جارود الطیالسی بصری ہے حافظ ابن حجر نے کہا ثقہ، حافظ، نوویں طبقہ سے ہے ۲۰۴ھ میں فوت ہوئے اور یہ امام بخاری اور مسلم اور ان کے ماسوا کے شیوخ میں سے ہے اور آپ سے ان تمام نے روایت بھی لیں ہیں۔

اور انہی میں سے جرح و تعدیل کے امام، حافظ، ناقد عظیم المرتبت، کبیر المنزات آئمۃ الاسلام امام یحییٰ بن معین ہیں۔ اس بنا پر جو ابو معشر نے اپنے استاد کے ساتھ یحییٰ بن معین اس نے امام ابو حنیفہ سے روایت کیا کہ آپ نے عائشہ بنت جحش سے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا زمین میں اللہ کا بڑا لشکر ٹڈی ہے نہ میں اسے کھاتا ہوں اور نہ ہی حرام کرتا ہوں۔

حافظ ابن حجر نے کہا کہ یحییٰ بن معین عسقلانی ان کے سردار ابو ذر یا بغدادی ثقہ حافظ۔ جرح و تعدیل کے امام دسویں طبقہ سے ہے۔

میں کہتا ہوں کہ وہ مدینہ منورہ میں فوت ہوئے اور اس تختہ پر انہیں غسل دیا گیا جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو غسل دیا گیا تھا فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے اس ہاتھ سے چھ لاکھ احادیث لکھی ہیں امام شافعی نے کہا کہ ان سے آئمہ کبار نے روایت کیں ہیں جن میں سے امام مسلم، بخاری، اور ابوداؤد ہیں اور امام ابو حنیفہ کے تابعین اور آپ کے آثار پر چلنے والے امام یحییٰ بن سعید قطان ہیں اور دلالت کرتی ہے اس پر وہ جسے خطیب نے یحییٰ بن معین سے روایت کیا کہا کہ میں یحییٰ بن سعید کو کہتے ہوئے سنا کہ میں نے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے بہتر کسی کی رائے نہیں سنی اور بے شک ہم نے آپ کے اکثر اقوال اختیار کئے ہیں۔

یحییٰ بن معین نے کہا اور یحییٰ بن سعید فتویٰ میں کوفیوں کی طرف مائل تھے اور ان کے اقوال سے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے قول کو اختیار کرتے اور آپ کے ساتھیوں کے درمیان سے آپ کی رائے پر چلتے۔

امام ابن اثیر نے جامع الاصول میں کہا کہ یحییٰ بن سعید قطان سے عبد الرحمن بن مہدی عقیان بن مسلم، علی بن معینی، مسدد، احمد بن حنبل، یحییٰ بن معین، محمد بن ثنی اور ان کے ماسوائے روایات کیں، بغداد میں آئے اور حدیث بیان کی اور وہ امام کبیر، ثقہ، حافظ، عالم، عارف بالحدیث مشہور کثیر روایات والے ۱۲۰ھ میں پیدا ہوئے اور صفر میں ۱۹۸ھ میں وفات پائی۔ امام احمد بن حنبل نے فرمایا کہ میری آنکھ نے یحییٰ بن سعید جیسا نہیں دیکھا اور ابراہیم بن محمد تمیمی نے کہا کہ میں نے علم رجال کا واقف یحییٰ بن سعید قطان سے زیادہ نہیں دیکھا۔

علامہ ابن حجر نے کہا کہ ابن معین سے پوچھا گیا کیا صفوان بن ان سے روایات کی ہے؟ کہا ہاں سفیان ثوری اور امام ابو یوسف سے منقول ہے میری نسبت سفیان ثوری امام ابو حنیفہ کے زیادہ پیروکار ہیں۔

علامہ ابن حجر نے کہا کہ سفیان ثوری نے کہا کہ جب کہا جاتا کہ میں امام ابو حنیفہ کے پاس سے آیا ہوں تو کہتے تحقیق میں روئے زمین کے زیادہ فقہیہ کے پاس سے آیا ہوں اور نیز کہا کہ بے شک جو اس کی مخالفت کرتا ہے وہ اس چیز کا محتاج ہے کہ آپ سے قدر مرتبہ اور فخر علم میں اعلیٰ ہو اور اس کی اس واقعہ سے تائید ہوتی ہے کہ جب ان دونوں نے حج کیا تو وہ ان کے آگے چلتے تھے اور وہ آپ کے پیچھے پیچھے اور جب کوئی سوال کیا جاتا تو وہ جواب نہ دیتے بلکہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ ہی جواب دیتے تھے۔

پھر جو بعض مؤرخین نے روایت کیا ہے آپ پر کوئی عیب نہیں ممکن ہے کہ وہ آپ کے حاسدین کی اختراع وضع ہو جامع الاصول میں سفیان ثوری کے تذکرہ میں کہا وہ ابو عبد اللہ سفیان بن سعید بن مسروق ثوری کو فی ہیں جو کہ مسلمانوں کے امام، اللہ کی تمام مخلوق پر اس کی دلیل، علم، اجتہاد، حدیث، زہد و تقویٰ اور فقہ میں بلند مرتبہ اور علم حدیث اور اس کے علاوہ دوسرے علوم آپ کی طرف منتہی ہوتے ہیں اور وہ آئمہ مجتہدین میں سے ایک ہیں اور اسلام کے احکام اور دین کے ارکان میں سے ایک ہیں۔

سلیمان بن عبد الملک کے زمانہ میں ۹۷ھ میں پیدا ہوئے۔ اور مہدی کی بادشاہی کے وقت ۶۱ھ میں بصرہ میں وفات پائی اور ان سے معمر، اوزاعی ابن جریج، سعید، ابن عیینہ، فضیل بن عیاض، یحییٰ قطان، وکیع، ابن مبارک اور ان کے ماسوائے روایات کیں اور انہوں نے ابوالفتح، عمرہ بن مرہ، منصور اور ان کے

ماسوا سے سامع کیا۔

امام مالک اور یہ کئی بار گزر چکا ہے کہ بے شک امام مالک بن انس امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے تلامذہ میں سے ہیں۔ امام ابن اثیر نے کہا اور وہ امام ابو عبد اللہ مالک بن انس بن مالک بن ابی عامر، بنی حمیر بن سہاء اکبر پھر بنی شخب بن قحطان سے ہیں اور ان کے نسب میں اس کے سوا بھی اختلاف ہے ۹۰ھ میں پیدا ہوئے اور ۸۴ سال کی عمر میں ۹۷ھ مدینہ منورہ میں وصال فرمایا۔ واقعہ یہ ہے کہ وہ نوے سال کی عمر میں فوت ہوئے۔ اور یحییٰ نامی ان کا ایک لڑکا ہے اور اس کے سوا دوسرے کا علم نہیں اور وہ حجاز کے امام بلکہ فقہ وحدیث میں بلند مرتبہ والے اور انہیں یہی فخر کافی ہے کہ امام شافعی ان کے ساتھیوں میں سے ہیں محمد بن شہاب، یحییٰ بن سعید انصاری، نافع حضرت ابن عمر کا غلام، محمد بن منکدر، ہشام بن عروہ بن زبیر، زید بن اسلم، سعید مقبری اور ان کے سوا بہت سے لوگوں سے علم حاصل کیا، اور ان سے بے شمار لوگوں نے علم حاصل کیا اور وہ آئمہ بلا ہیں اور ان میں سے امام شافعی، محمد بن ابراہیم بن دینار، ابو ہشام بن مغیرہ، عبد العزیز بن ابی حازم اور عثمان بن عیسیٰ اور یہ ان کے ساتھیوں کی طرح ہیں۔

اور معین بن عیسیٰ، یحییٰ بن یحییٰ، عبد اللہ بن مسلمہ قعنی، عبد اللہ بن وہب، اصبح اور ان کے ماسوا اور بھی بے شمار لوگ ہیں اور یہ بخاری، مسلم، ابی داؤد، ترمذی، احمد بن حنبل، یحییٰ بن معین اور ان کے سوا بھی آئمہ حدیث کے مشائخ ہیں۔

امام مالک نے کہا کہ بہت کم لوگ ہیں کہ جن سے ہم نے علم سیکھا وہ فوت ہونے تک میرے پاس آتے رہے اور استفادہ کرتے رہے اور امام مالک علم و دین کی بہت تعظیم کیا کرتے تھے حتیٰ کہ جب حدیث بیان کرنے کا ارادہ کرتے تو وضو کرتے اور اپنی منہ کے اوپر بیٹھ جاتے اور داڑھی میں کنگھی کرتے اور خوشبو لگاتے اور بہت وقار اور رعب کے ساتھ بیٹھتے پھر حدیث بیان کرتے تو اس کے بارے میں آپ سے پوچھا گیا تو فرمایا مجھے یہ پسند ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کی تعظیم کروں۔

یحییٰ بن قحطان نے کہا کہ لوگوں میں امام مالک سے زیادہ صحیح حدیث نقل کرنے والا کوئی نہیں، امام شافعی نے کہا کہ جب علماء کا تذکرہ ہو تو امام مالک ستارہ ہیں اور امام شافعی نے کہا کہ میں نے امام مالک کی دروازہ پر خراسان کے گھوڑے اور مصر کے خچر دیکھے، ان سے زیادہ اچھے میں نے نہیں دیکھے، میں نے انہیں کہا کہ یہ کتنے حسین ہیں تو آپ نے کہا کہ اے ابا عبد اللہ یہ میری طرف سے آپ کو ہدیہ ہوں تو میں نے کہا آپ اپنے لئے ایک جانور رکھ لیں جس پر سوار ہو لیں کریں تو فرمایا کہ مجھے اللہ تعالیٰ سے شرم آتی

ہے کہ میں اس زمین کو اپنے جانور کے پاؤں کے ساتھ روندوں جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما ہیں اور اس جیسے اس بلند پہاڑ بجز ذرا کے مناقب ہیں۔

حافظ ابن حجر نے امام بخاری سے نقل کرتے ہوئے کہا کہ اصح الاسانید مالک عن نافع عن ابن عمر ہے یہ ساتویں طبقہ سے ہیں ۹۷ھ میں وفات پائی اور ۹۳ھ میں پیدا ہوئے تھے، علامہ جزری نے انہیں طبقہ قراء میں سے ذکر کیا ہے کہا آپ نے حضرت نافع سے روایات لیں ہیں اور آپ سے اوزاعی، یحییٰ بن سعید اور حلوانی نے روایت لیں۔ اور امام صاحب کے تمام ساتھیوں میں سے ایک شیخ، زاہد، فقیہ ابن ایوب عامری ابو سعید بلخی حنفی ہیں۔

ذہبی نے کہا کہ بلخ میں فقہاء اسلام میں سے ایک خلف بن ایوب ابو سعید بلخی ہیں، عوف اور معمر سے اور ایک جماعت سے روایت کی اور ان سے احمد، ابو کریب اور خلف نے روایت کی ابن حبان نے کہا ثقہ ہیں، ابن معین نے ضعیف کہا۔ میں کہتا ہوں اور وہ علم و عملی والے اور خدا پرست تھے صحیح روایت کی بنا پر ۲۰۵ھ میں فوت ہوئے اور ان سے ایک جماعت نے روایت کی اتنی۔

اور ان میں سے بعض نے کہا کہ انہوں نے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کو دیکھا اور امام ابو یوسف کے شاگرد ہیں اور کہا وہ امام فقیہ، دیانت صلاح و تقویٰ میں تمام شہروں سے ممتاز تھے اور سفیان ثوری کی صحبت میں بھی رہے اور تقریب التہذیب میں امام ترمذی کے شیوخ سے شمار کیا اور کہا کہ وہ نویں طبقہ سے ہیں ۲۱۵ھ میں فوت ہوئے کنز الخفی میں ہے کہ بے شک خلف بن ایوب علماء کبار جو اپنے علم پر عمل کرنے والے زہد و تقویٰ کی انتہا کو پہنچے ہوئے جس سے ان کے ساتھی اور جیسے ان کا سر رہے اور اللہ کے حق کے لئے کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کی پرواہ نہیں کرتے تھے، اور کہا کہ ابراہیم بن یوسف ایک دن مجلس سے کھڑے ہوئے اور اپنی مسکن میں داخل ہوئے تو ایک عورت آپ کے سامنے کھڑی ہو گئی تو آپ نے اسے فرمایا کہ اپنی ضرورت کے بارے میں بات کر تو اس نے کہا کہ تم دیکھتے نہیں کہ بے شک علماء کے چہرہ کو دیکھنا عبادت ہے تو ابراہیم رو پڑے حتیٰ کہ آنسو کی قطرہ لگ گئی کہ تو نے غلط کہا یہ وہ لوگ ہیں جو اتنے عرصہ سے اندھیریوں کے طبقات میں چلے گئے ہیں اگر تیرا ارادہ ہو تو دونوں خلف بن ایوب اور شقیق بن ابراہیم کی قبریں ہیں پھر بہت طویل حضرت خلف کی کرامات کا تذکرہ کیا۔

اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے ان تمام راویوں میں سے ایک جماد بن زید ہے جس کا ذکر گزر چکا ہے عسقلانی نے کہا جماد بن زید بن درہم از دی جعفی ابو اسلمعیل بصری ثقہ، مثبت، فقیہ ہے بعضوں نے کہا

کہ وہ نابینا تھا اور شاید یہ اس پر عیب لگایا گیا ہو کیونکہ یہ ثابت ہے کہ وہ لکھا کرتا تھا اور نوویں طبقہ کے کبار میں سے ہے ۸۱ سال کی عمر میں ۹۷ھ میں وفات پائی اور اسے اصحاب صحاح ستہ کے مشائخ سے شمار کیا گیا ہے۔

اور جامع الاصول میں ہے کہ حماد بن زید وہ عمدہ آئمہ اعلام سے ہے اس سے ابن مبارک، یحییٰ بن سعید بن مہدی نے روایات کیں اور ۹۷ھ میں وفات پائی اور آپ سے روایت کرنے والوں سے اسماعیل بن عیاش ہے جیسے کہ ابو معشر نے اپنی اسناد کے ساتھ ذکر کیا ہے اور وہ ابو داؤد، نسائی، ترمذی اور ابن ماجہ کے کے شیوخ میں سے ہے اور امام عبد العظیم الرمذری نے ابن معین سے نقل کیا ہے کہ بیشک وہ ثقہ ہے، ابن حجر نے کہا کہ وہ آٹھویں طبقہ سے ہے اور ۹۹ سال کی عمر میں ۱۸۱ھ یا ۱۸۲ھ میں وفات پائی۔

اور امام کبیرہ وئی مشہور صاحب مناقب علیاء اور مقامات جلیلہ کے اصحاب میں سے ابراہیم بن ادہم رضی اللہ عنہ ہے، منقول ہے کہ وہ بے شک امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی محفل میں حاضر ہوا کرتے تھے اور لوگ انہیں حقارت کی نظر سے دیکھتے مگر امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ آپ کی تعظیم کیا کرتے تھے اور کہتے اے ہمارے سردار ابراہیم اور شیخ ابو عبد الرحمن السلمی نے انہیں مشائخ صوفیہ کے پہلے طبقہ سے شمار کیا ہے اور آپ کے فضائل و مناقب بے شمار ہیں۔

اور ۱۲۷ھ شام میں وفات پائی۔ اور ان میں سے شیخ جلیل، امام نبیل ابو علی فضیل بن عیاض خراسانی ہیں اور کتب میں ان کی بلند وبالا اور ظاہر کرامات و مقامات منقول ہیں اور شیخ ابو عبد الرحمن نے انہیں اکابر صوفیہ کے پہلے طبقہ سے شمار کیا ہے ابراہیم شامس نے کہا کہ میں نے فضیل بن عیاض کو کہتے سنا کہ میں اور ابو وریک ساتھ اکٹھے پیدا ہوئے اور عبد اللہ بن محمد نے کہا کہ وہ بخاری الاصل ہیں۔ ۱۸۷ھ یا اس سے پہلے ماہ محرم میں وفات پائی اور ان میں سے قطب الاولیاء قدرة الاتقیاء، محبوب صمدانی، ابو یزید بسطامی ہیں جیسا کہ تاریخ مشاعدۃ الاصفیاء لاخوان العلم والصفاء میں بعض سے نقل کرتے ہوئے مذکور ہے اور آپ نے ۲۷۳ھ میں وفات پائی اور میں نے حسین بن یحییٰ سے سنا کہ بے شک وہ ۲۳۴ھ میں فوت ہوئے۔ واللہ اعلم۔

اور ان میں سے شفیق بلخی ہیں اور ان میں سے شفیق بن ابراہیم ابو علی ازدی اہل بلخ میں سے ہیں جو از روئے تو کل اچھی عادت والے اچھے کلام والے اور وہ خراسان کے مشاہیر میں سے ہیں اور میں گمان کرتا ہوں کہ وہ سب سے پہلے ہیں جنہوں نے خراسانی طریقہ میں علوم احوال کے ساتھ کلام کیا اور خاتم

احم کے استاد، ابراہیم بن ادہم کے ساتھی اور ان سے میں طریقہ (سلوک) کو حاصل کیا انہی۔

میں کہتا ہوں کہ وہ امام زفر کے شاگرد ہیں اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی صحبت میں بھی رہے اور ان ہی کے واسطہ سے امام ہمام، حجة اللہ علی الانام محمد بن علی ابو عبد اللہ کلیم ترمذی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد ہیں۔ جو کہ نو اور اصول کے مصنف، مقامات علیاء اور کرامات جلیلہ کے مالک ہیں ۲۵۵ھ میں فوت ہوئے شیخ سلمیٰ نے کہا کہ انہوں نے ابو تراب نخشی سے ملاقات کی اور یحییٰ بن جلاء، اور احمد حضروہ کی صحبت میں رہے اور خراسان کے مشائخ کبار میں سے ہیں اور صاحب تصانیف کثیرہ ہیں اور آپ نے بہت سی حدیثیں لکھیں ہیں کہتا ہوں کہ انہوں نے اپنے باپ محمد بن حسن سے بھی روایت کی ہے اور ان کے واسطہ سے ہی جیسا کہ میرا خیال ہے ابو حمزہ بغدادی سے بھی روایت کی ہے۔

شیخ سلمیٰ نے کہا کہ وہ سری سقطی رحمۃ اللہ علیہ کی صحبت میں رہے اور ابو تراب نخشی کے بعض سفروں میں ان کے بھی ساتھی رہے اور وہ عیسیٰ بن ابان کی اولاد میں سے ہیں اور نیز حضرت بشر (حانی) رحمۃ اللہ علیہ کی صحبت میں رہے ۲۸۹ھ میں فوت ہوئے میں کہتا ہوں کہ عیسیٰ بن ابان امام ابو حنیفہ کے فقہاء کے سرداروں میں سے ہیں اور حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ سے پہلے وفات پائی۔

تتمہ: آپ کے مذہب کے آئمہ فقہاء، محدثین، علماء معتمدین میں سے ایک جماعت کے ذکر میں، ان میں سے امام فقیہ، محدث، قاری، ابویعلیٰ، معلیٰ بن منصور قاضی بخاری بغداد کے قریب کے رہنے والے اور حافظ ابن حجر نے انہیں امام بخاری، مسلم، ترمذی، ابو داؤد، نسائی اور ابن ماجہ کے شیوخ سے شمار کیا ہے کہا ثقہ، سنی، فقیہ تھے قاضی بنے کا آپ سے مطالبہ کیا گیا مگر انکار کر دیا اور دسویں طبقہ سے ہیں ۲۱۱ھ میں وفات پائی۔

امام جزری نے انہیں طبقات قراء میں بھی ذکر کیا ہے اور کہا کہ بے شک معلیٰ بن منصور فقیہ، خفی ثقہ مشہور ہیں ابو بکر سے قراءت کی روایت کی اور امام ابو یوسف کے ساتھیوں میں سے تھے، اور امام مالک بن انس اور لیث سے حدیث روایت کی اور محمد بن سعدان سے قراءت کی روایت کی اور علی بن مدینی اور ابو بکر بن ابی شیبہ سے سماع کیا۔ غلی نے کہا وہ ثقہ، عمدہ رائے والا، سنت پر چلنے والا ہے کئی بار قاضی بنے کا آپ سے مطالبہ کیا گیا۔ میں کہتا ہوں کہ کتب حدیث معلیٰ عن ابی یوسف کی روایت کے ساتھ بھری پڑی ہیں اور ان میں سے ان کے بیٹے یحییٰ بن معلیٰ بن منصور ابو عوانہ الرازی بغداد کے قریب کے رہنے والے تھے۔

عسقلانی نے اسے ابن ماجہ کے شیوخ سے شمار کیا ہے اور کہا صدوق، صاحب حدیث ہے گیا روئ طبقہ سے ہے اور ان میں سے بشر بن ولید کندی امام ابو یوسف کا شاگرد اس سے بغوی، ابوطی، حامد بن سعید نے روایات کیں ذہبی نے کہا کہ امام ابو یوسف سے علم فقہ حاصل کیا، وسیع علم فقہ والے اور عبادت گزار تھے دن رات میں ۲۰۰ رکعت ان کا وظیفہ تھا بڑھاپے اور فالج کے بعد بھی ان پر مداوت کی صالح نے کہا صدوق ہے۔ لیکن اتنا عاقل نہیں۔

اور وار قطنی نے ثقہ کہا ہے آٹھویں طبقہ سے ہے۔ ۱۸۹ھ میں وفات پائی۔ ابن حجر نے کہا کہ وہ فقہاء حنفیہ میں سے ہے، اور ان میں سے امام محمد بن کثیر بن رفاء بن سماع رفاعی کوئی ہیں۔ بغداد کے قاضی بنے اور حفص بن غیاث، عبداللہ بن ادریس اور ابی بکر بن عیاش سے روایت کی اور ان سے بخاری، مسلم اور ان کے ماسوا نے روایات کیں ۲۳۸ھ میں وفات پائی۔ (رفاعہ واو کے کرہ اور فاء اور عین کی تخفیف کے ساتھ) واو اور سماع، سین کے فتح اور میم کی تخفیف کے ساتھ ہے (یعنی دونوں میں شد نہیں)۔

محمد بن سماع عبداللہ بن ہلال تمیمی کوئی، قاضی، حنفی، صدوق دسویں طبقہ سے ہیں ۲۳۳ھ میں ۱۰۰ سوسل سے زیادہ عمر میں وفات پائی۔ میں کہتے ہوں کہ یہ امام حسن بن زیاد لمؤ لؤی کے شاگرد ہیں اور ان میں سے حارث بن مرہ ابو مرہ حنفی یمنی ثم بصری ہے ابن حجر نے کہا کہ صدوق نوویں طبقہ سے ہیں۔

ابن اثیر نے کہا کہ اسعلی بن ہشام حنفی سے روایت کی اور ان میں سے امام عالم، صالح فقیہ محمد بن شجاع فقیہ عراق امام حسن بن زید کے شاگرد تھے امام یافعی نے کہا کہ ۲۶۶ھ میں وفات پائی، حافظ ابن حجر نے کہا کہ گیا روئ طبقہ سے ہیں اور ۸۵ سال عمر پائی اور امام جزری نے انہیں قراء کے طبقہ سے شمار کیا اور کہا کہ محمد بن شجاع ابو عبداللہ بلخی بخدادی جو کہ فقیہ حنفی عالم مشہور صالح اور امام احمد سے حاصل کرتے اور امام شافعی کی تنقیص کرتے اور جب وفات کے وقت قریب ہو تو ان تمام سے رجوع کر لیا اور ان سے منقب کو ذکر کیا اور عرفہ کے روز عصر کی نماز کے آخری سجدہ میں ۲۶۳ھ ذوالحجہ کی دسویں تاریخ کو وفات پائی اور ان میں سے امام طحاوی ہیں۔

(امام طحاوی) امام ابن اثیر نے کہا وہ ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامہ از دی طحاوی ہیں۔ مصر میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی ریاست وعلیہ) ان پر منتہی ہوتی ہے۔ جعفر بن عمران اور ابی حازم عبدالحمید بن عبدالعزیز سے علم حاصل کیا۔ شافعی المذہب تھے اور مزنی سے علم فقہ حاصل کیا تو اس سے جعفر بن عمران کی طرف منتقل ہوئے اور عہد کی انتہاء کو پہنچے اور کئی کتابیں تصنیف کیں ۲۳۸ھ میں پیدا ہوئے اور ۳۲۲ھ میں

وفات پائی امام یافعی نے کہا کہ انہوں نے مفید کتابیں تصنیف کیں ان میں سے احکام قرآن، اختلاف العلماء، معانی الآثار، شروط، تاریخ کبیر اور ان کے ماسوا بھی اور ان کی نسبت مصر کے قریب ایک بستی کی طرف ہے۔

امام جزری نے کہا کہ امام طحاوی نے امام ابو حنیفہ کے مذہب کو محمد بن سنان سے یعنی شیرازی کی نسبت سے حاصل کیا ہے اور وہ محمد بن حسن شیبانی سے ہیں اور علم قراءت موسیٰ بن عیسیٰ سے اس نے خلف سے اس نے یحییٰ سے اس نے حمزہ سے جن کو میں امام طحاوی کے شیوخ خیال کرتا ہوں اور ان کے ماسوا جعفر بن عمران سے بھی عسقلانی نے کہا کہ وہ جعفر بن محمد بن عمران ثعالبی کوئی اپنے دادا کی طرف بھی منسوب کہا جاتا ہے صدوق ہے اور گیا روئ طبقہ سے اور اسے امام نسائی اور ابن ماجہ کے شیوخ سے شمار کیا ہے۔

اور ان میں سے طحاوی کے علاوہ ابو حازم عبدالحمید بن عبدالعزیز حنفی ہے امام یافعی نے کہا کہ وہ قاضی القضاۃ تھے اور اس سے کئی روایات مروی ہیں اور صاحب محاسن ہیں اور ۲۹۵ھ میں وفات پائی اور ان میں سے امام عصمہ عصام بن یوسف بلخی شیخ الحنفیہ ہیں ابو مطیع نے کہا کہ اگر عصام حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے دور میں ہوتا تو آپ اس سے مشورہ کرتے ۸۴ سال کی عمر میں ۱۱۵ھ میں وفات پائی۔ اور ان میں سے امام آئمہ الہدیٰ فقیہ الفقہاء عمدۃ المحدثین شیخ شہیر ابو حفص کبیر بخاری ماوراء النہر کے شیخ ہیں امام ربانی محمد بن حسن شیبانی کے شاگرد ہیں اور بخاری میں ۲۷ سال کی عمر میں ۲۱۵ھ میں وفات پائی۔ اور امام بخاری سے ایک مسئلہ پر کہ بچے کو غیر آدمی سے دودھ پلانے سے رضاعت کے ثابت ہونے میں اختلاف کرنا اور اس وجہ سے امام بخاری کا انہیں نکال دینا ثابت ہے جیسا کہ کتب میں مشہور ہے۔

اور ان میں سے قاضی بکاء بن قتیبہ امام طحاوی اور ان کے ماسوا کے استاد ہیں امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ وہ جہان میں اللہ کی کتاب کے لئے رونے والوں میں تھے۔ اور کئی سال قید میں رہے اور قید میں ہی احادیث بیان کیا کرتے تھے اور ۲۷۵ھ میں وفات پائی۔ اور ان میں سے عبداللہ بن باری حنفی کوئی امام ابو عبداللہ کوئی جو کہ امام ترمذی کے شیوخ میں سے ہیں کہ شیخ ہیں اور آٹھویں طبقہ سے ہیں جیسا کہ تقریب التہذیب میں مذکور ہے۔

اور ان میں سے عمدۃ المحدثین حافظ قاضی ابوالعباس احمد بن محمد بن عیسیٰ برقی فقیہ حافظ صاحب مسند ہیں امام یافعی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ وہ فقہ کی بصیرت رکھنے والے اور حدیث کو پہچاننے والے تھے اور

یہ زاہد، اعیان حنفیہ میں سے بڑی قدر و منزلت والے ہیں ۲۸۰ھ میں وفات پائی اور ان میں سے شیخ عالم حکم بن معبد خزاعی فقیہ اصفہانی میں امام یافعی نے کہا کہ وہ اکابر حنفیہ اور ثقافت میں سے ہیں ۲۹۵ھ میں فوت ہوئے اور البرقی یہ برق کی طرف منسوب ہے اور یہ خوارزم کے علاقہ میں بہت بڑا مقام ہے اور وہ لوگ بخارا میں منتقل ہو گئے اور برق اس کی اصل بڑہ ہے ایسا ہی الانساب میں ہے اور ان میں سے ابوالحسن علی بن موسیٰ ثقی صاحب احکام قرآن، اور امام حنفیہ محمد بن شجاع کے شاگرد اور احمد بن سعدون کے شیخ اسی طرح الانساب السمعی میں ہے۔ ۱۳۵ھ میں وفات پائی اور ان میں سے قاضی اسمعیل بن حماد بن ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ ہیں امام یافعی نے فرمایا کہ وہ زاہد، عبادت اور دل فی الاحکام کے ساتھ موصوف تھے بغداد کے قاضی بنے پھر بصرہ کے اور ۲۱۲ھ میں وفات پائی۔

امام عسقلانی نے کہا کہ وہ نوویں طبقہ سے ہیں اور مامون الرشید کی خلافت میں فوت ہوئے۔ امام ذہبی نے کہا کہ انہوں نے عمر بن ورد، مالک بن مغول، ابن ابی زہب اور طائفہ سے روایات کیں اور ان سے سمل بن یمن عبدالمؤمن رازی اور ایک جماعت نے احادیث نقل کیں اور وہ کبار فقہاء میں سے ہیں اور محمد بن عبد اللہ انصاری نے کہا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے لے کر آج تک کوئی بھی اسمعیل سے زیادہ علم والا مضبوط قضا کا والی نہیں ہوا۔ کہا گیا ہے اور نہ حسن کہا اور نہ ہی حسن بصری۔

اور ان میں سے شیخ فقیہ عبد الکبیر بن عبد المجید بصری ابو بکر حنفی ہیں امام عسقلانی نے کہا کہ وہ ثقہ نوویں طبقہ سے ہیں اور وہ امام بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی ابن ماجہ کے شیوخ میں سے ہیں ۲۰۰ھ میں وفات پائی اور ان میں سے محمد بن خالد بصری حنفی امام ابوداؤد، نسائی، ترمذی اور ابن ماجہ کے شیوخ میں سے ہیں حافظ ابن حجر نے انہیں دسویں طبقہ سے شمار کیا ہے۔

اور ان میں سے محمد بن مبشر ابوسعید صغانی بلخی حنفی ہیں امام ابن حجر نے کہا کہ وہ نوویں طبقہ اور امام ترمذی کے شیوخ میں سے ہیں اور ان میں سے شیخ ایوب بن نجار ابو اسمعیل حنفی ہیں حافظ ابن حجر نے کہا کہ وہ ثقہ اور مدلس آٹھویں طبقہ سے ہیں اور یہ ابوداؤد، مسیم اور نسائی کے شیوخ میں سے ہیں اور انہی میں سے یونس بن قاسم ابو عمر یمنی حنفی ہیں۔

تقریب الجہدیب میں کہا کہ وہ ثقہ آٹھویں طبقہ سے ہیں اور وہ امام بخاری کے شیوخ میں سے ہیں اور انہی میں سے فقیہ ابو جہد محمد بن مقاتل رازی اعیان حنفیہ میں سے ہیں عسقلانی نے انہیں محدثین کے گیارویں طبقہ سے شمار کیا ہے۔ اور انہی میں سے امام احمد بن حسین بغدادی شیخ الحنفیہ ہیں۔ اور امام

یافعی نے کہا کہ داؤد ظاہری نے ان سے ایک بار مباحثہ کیا تو وہ آپ سے شکست کھا گیا؟ اور ۳۱۰ھ میں وفات پائی۔

اور ان میں سے فقیہ صالح محمد بن عبد اللہ بن دینار نیشاپوری ہیں۔ تاریخ یافعی میں امام حاکم سے روایت ہے کہ وہ دن میں روزہ رکھتے اور رات کو قیام کرتے اور فقر پر اصرار کرتے، میں نے اپنے مشائخ میں اصحاب رائے میں ان سے زیادہ عبادت کرنے والا نہیں دیکھا ۳۳۸ھ میں فوت ہوئے۔ اور انہی میں سے اہل معقلہ کے معتمد بشر مریسی امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد ہیں ۲۱۸ھ میں فوت ہوئے اور ان میں سے عارف کبیر، ولی شہیر یحییٰ بن معاذ رازی ہیں انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خواب میں زیارت کی تو عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں آپ کو کہاں تلاش کروں فرمایا ابو حنیفہ کے علم کے پاس۔ سلمیٰ نے کہا کہ امام یحییٰ بلخ کی طرف گئے اور ایک مدت تک وہاں مقیم رہے پھر نیشاپور کی طرف چلے گئے اور وہاں ۲۵۸ھ میں فوت ہوئے۔

میں کہتا ہوں کہ ان کے بے شمار محاسن ہیں تو جو ان پر مطلع ہونا چاہئے تو وہ مطولات کی طرف رجوع کر لے اور انہی میں سے حنفی اصول و فردغ میں اہل لغت کے مقتداء حافظ مصری ہیں اور تواریخ میں مذکور ہے کہ فنون ادبیہ میں ان کے کمال علمی کو دیکھنے والا حیران ہو جاتا ہے اور علم عربیہ میں اسے بہت اعلیٰ مقام حاصل ہے، ۲۵۵ھ میں وفات پائی۔

اور انہی میں سے فقیہ ابو بکر یحییٰ بن نصر بلخی قرشی ہے ۳۶۸ھ میں وفات پائی اور انہی میں سے علامہ شیخ ماوراء النہر ہیں اور حنفیہ کے شیخ ابو محمد عبد اللہ بن محمد بخاری ہیں امام یافعی نے کہا کہ وہ محدث فقہ کے سردار کئی کتابیں تصنیف کیں۔ اور ۳۴۰ھ میں وفات پائی اور ان میں سے امام علی الاطلاق عراق میں حنفیہ کے شیخ ابوالحسن عبد اللہ بن حسین کرخی ہیں، امام یافعی نے کہا کہ اس کے آئمہ کے ساتھیوں نے اس سے احادیث کی تخریج کی ہے اور وہ امام قناعت پسند، پاک دامن، عامل، روزہ دار، قیام کرنے والا بہت بڑی قدر والا تھا ۸۰ سال کی عمر میں ۳۴۰ھ میں وفات پائی اور ان میں سے جریمین کے قاضی اپنے وقت میں اصناف کے شیخ ابوالحسن احمد بن محمد نیشاپوری ہیں۔

امام یافعی نے کہا کہ امام ابوالحسن کرخی کے پاس علم فقہ حاصل کیا اور فقہ میں خوب کمال حاصل کیا اور ۳۵۵ھ میں وفات پائی اور انہی میں سے امام فقیہ، محدث پرہیزگار بدعت کو ختم کرنے والے ابو بکر محمد فضل

بخاری حنفی ہیں ۳۳۵ھ میں وفات پائی۔

اور انہی میں سے امام عابد اور فقیہ زاہد ابو بکر طرخان بخاری ہیں ۳۳۳ھ میں فوت ہوئے اور انہی میں سے امام ہدایت کے نسان، اہل مقبول و منقول کے مقتداء ابو منصور ماتریدی، متکلم، فقیہ، حنفی، مشہور مفسر ہیں اور ماوراء النہر اور ان کے علاوہ حنفی باشندے ان کی اتباع کی وجہ سے اہل سنت کہلاتے ہیں اور کلام میں آپ کے مذہب کی پیروی کرتے ہیں کہتے ہیں کہ امام ابو منصور امام ابو حنفیہ کی بہت پیروی کیا کرتے تھے۔ سرقند میں ۳۳۵ھ میں وفات پائی۔

امام صدر الاسلام نے آپ کے عقائد کے بارے کہا کہ امام ابو منصور، تریدی، سرقندی اہل سنت کے رؤسا اور صاحب کرامت تھے میرے والد شیخ امام نے اپنے دادا شیخ امام زاہد عبدالکریم بن موسیٰ سے آپ کی کرامات نقل کی ہیں اور کہا کہ ہمارے دادا نے ہمارے اصحاب کی کتب کتاب التوحید اور کتاب التاویلات کے معانی شیخ ابو منصور سے حاصل کئے ہیں انہی۔

اور یہ دونوں کتابیں شیخ ابو منصور کی تالیفات میں سے ہیں اور ان میں سے فقیہ زاہد محمد بصری، پرانی حنفی ہیں بخارا میں ۳۳۵ھ میں وفات پائی اور ان میں سے علامہ فقیہ زاہد محمد بن یعقوب حنفی بخاری ہیں ۳۳۵ھ میں فوت ہوئے۔

انہی میں سے علامہ وجیہ ابو عمرو بصری امام محمد بن حسن رحمۃ اللہ علیہ کی دونوں کتابیں جامع صغیر اور جامع کبیر کے شارح ہیں ۳۴۰ھ میں فوت ہوئے اور انہی میں سے علی بن محمد ہیں علامہ جزری نے طبقات قراء میں کہا کہ علی بن محمد بن کاس نخعی بغدادی حنفی دمشق کے قاضی اور مطلقاً احناف میں سب سے پہلے قاضی ہیں اور قراءت محمد بن علی بن عفان، محمد بن حسن عطیہ، ہبل بن سعد اور محمد بن خلف سے روایت کی اور ان سے قراءت عبدالواحد بن عمر اور حافظ ابوالحسن علی بن عمر نے روایت کی اور ان میں سے شیخ ثقہ، فقیہ، محدث قاری عیسیٰ بن سلیمان ابوموسیٰ حجازی المعروف شیرازی ہیں۔

جزری نے کہا عیسیٰ بن سلیمان حنفی قاری عالم نحوی مشہور ہیں، سبط خیاط نے کہا کہ وہ حجازی تھے پھر شیراز کی طرف منتقل ہو گئے اور فوت ہونے تک وہیں مقیم رہے اور اس سے کسائی نے سماعاً اور عرضاً علم قراءت حاصل کیا اور اسی لئے اس کی متفرد اشیاء ہیں اور علم فقہ محمد بن حسن امام ابو حنفیہ رضی اللہ عنہ کے ساتھی سے حاصل کیا اور قراءت اسماعیل، نافع، ابو جعفر اور شبیبہ سے روایت کی اور اس سے محمد بن عفان شیرازی، موسیٰ بن شعیب اور محمد بن عامر قرشی اور حارث بن سعید بزی نے روایت کی اور کسائی کے قدماء ساتھیوں

میں سے تھے اور نحوی عالم اور قراءت کے کئی وجوہ کو جاننے والے تھے اور محدث تھے پہلے عراق میں داخل ہوئے اور ان سے (روایت کر کے) کتابیں لکھیں۔ پھر شام کی طرف کوچ کیا۔

تو انہوں نے ان سے علم کثیر حاصل کیا اور ان میں سے ابن سنان بن سرج ابو جعفر تنوخی، شیرازی، ضریر، شیراز کے قاضی ہیں، علامہ جزری نے کہا کہ صاحب ضبط قاری تھے اور عم قراءت عیسیٰ شیرازی صاحب کسائی، احمد انطاکی وغیرہ سے حاصل کیا اور علم قراءت ابن شبنو، ابراہیم بن عبدالرزاق، محمد بن عبداللہ رازی، عبدالصمد بن سعید حنفی، محمد بن احمد بن محمد ہروی سے روایت کیا اور طحاوی اور طبرانی نے روایت کی اور انہی سے امام طحاوی نے امام ابو حنفیہ رضی اللہ عنہ کا مذہب حاصل کیا اور انہوں نے عیسیٰ شیرازی سے اور اس نے امام محمد بن حسن سے اور ۳۳۵ھ میں وفات پائی اور انہی میں سے محمد بن احمد بن صاعد ابو سعید نیشاپوری قاضی حنفی ہیں۔

علامہ جزری نے کہا کہ انہوں نے حروف احمد بن ابراہیم ابن مہران کے ذریعہ سے روایت کئے اور اس سے حافظ ابو علاء ہمدانی نے روایت کئے اور انہی میں سے شیخ فقیہ محمد بن عامر ابو علی قرشی اعیان حنفیہ اور ثقات میں سے ہیں اور طبقات قراءت میں ہے کہ یہ قاری ہیں عیسیٰ بن سلیمان شیرازی سے علم قراءت حاصل کیا اور ان سے ان کے بیٹے نے قراءت سیکھی اور انہی میں سے علی بن محمد عامر قرشی ہے۔

جزری نے کہا کہ اس سے اسماعیل بن حسن خاشع عسقلانی نے قراءت حاصل کی اور انہی میں سے شیخ قاری محمد بن مفص حنفی کوئی ہیں طبقات قراءت میں کہا کہ انہوں نے حمزہ سے اور اس نے اس احمد سے جسے کوفہ میں علم قراءت سکھانے کے لئے چھوڑا اس سے قراءت حاصل کی اور حروف کو حفص سے اس نے عاصم سے روایت کئے اور اس سے عرضا غلبہ ضرآلاحدی نے روایت کئے اور محمد بن علی بن خصالہ کوئی جو کہ حفص ابو عبداللہ حسن بن جامع اور یحییٰ بن زکریا کے کبار ساتھیوں میں سے ہیں سے بھی حروف کو سنا، اور انہی میں سے محمد بن عبداللہ بن حسین کوئی حنفی قاضی اور فقیہ ہیں۔

طبقات قراءت میں کہا کہ یہ نحوی، قاری، ثقہ اور ہروانی کے ساتھ مشہور ہیں (ہروانی ہاء اور راء کے فقہ کے ساتھ ہے) اور قراءت محمد بن حسن بن یونس وغیرہ سے حاصل کی اور ان سے عرضا ابو علی بغدادی، ابو علی غلام ہراس، محمد بن علی بن حسن علوی اور ابوالفضل خزاعی نے قراءت حاصل کی۔ خطیب نے کہا کہ وہ ثقہ ہیں اور بغداد میں حدیث بیان کی اور جس نے اسے کوفہ میں مقرر کیا تھا وہ کہتا تھا کہ کوفہ میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے بعد سے لے کر اس وقت تک کوئی بھی اس سے زیادہ فقیہ نہیں ہے۔

اور عقیقی نے کہا کہ میں نے اس جیسا کوفہ میں کوئی نہیں دیکھا اور ابوعلی ملکی نے کہا کہ یہ اجلہ اصحاب حدیث میں سے تھا اور اہل عراق کے مذہب پر جلیل القدر فقیہ ابو اخص علی واسطی نے کہا کہ جھٹی اپنے زمانہ میں جلیل القدر تھا اور قرآن وحدیث حاصل کرنے کے لئے لوگ اس کے پاس ہر شہر سے آیا کرتے تھے اور یہ وہ ہے جو ختم قرآن کے وقت سورہ اخلاص تین بار لوٹا یا کرتا تھا اور اعشی کی روایت ہے کہ وہ اس کے ساتھ منفرد ہے اور یہ ظاہر ہے کہ یہ اس کا اپنا پسندیدہ کام ہے۔ اور ان میں سے شیخ جلیل محمد بن ہارون بن نافع بن ابی بکر حنفی بغدادی جو کہ تمار کے ساتھ مشہور اور بصرہ کے قاری ہیں۔

طبقات قراء میں کہا کہ مشہور ضبط کرنے والے ہیں حضرت اولین سے علم قراءت حاصل کیا، دانی نے کہا کہ وہ ان کے ساتھیوں سے بڑی قدر والے اور زیادہ ضبط والے ہیں اور اس کے ماسوائے کہا کہ اولین کے پاس سے ۲۴ بار قرآن ختم کیا اور ۲۳ بار منقطع طریقہ پر اور نیز حضرت ذرہ، اثرم، ابن فتح نحوی اور ان کے ماسوائے روایات کیں اور ان سے احمد بن محمد یقطینی، ابوبکر نقس، ابوبکر بن انباری عبداللہ بن نحاس، ابوالفرح شبنو ذی اور ان کے علاوہ کئی اکابر نے عرضاً اور سماعاً روایات کیں، اور انہیں میں سے حافظ فقیہ نصر بن قسم بن نصر بن زیاد ابولیت فراہمی حنفی ہے اور یہی ان کی نسبت کے بارے میں صحیح ہے جیسا کہ خطیبی نے ذکر کیا اور کہا کہ وہ نیشاپوری ہیں ابولیت قراری، ابوہام، ابوبکر بن ابی شیبہ اور ان کے علاوہ سے سماع کیا اور اس سے ابوالحسن منفری، عمرو بن محمد بن سنیک، ابو حفص بن شاپین اور ان کے علاوہ نے روایت کی اور وہ ثقہ مامون تھے۔

امام فراہمی علم میں بڑے مرتبہ والے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب کے فقیہ تھے، اور ابو عمرو کی قراءت پر بہت بڑے قاری تھے اور ابن غالب شجاع بن نصر اور ابو عمر کو قراءت سکھائی اور امام ابو لیث نے جمعرات ۲۳ رجب الثانی ۳۱۴ھ میں وفات پائی اور ان میں سے امام ربانی فقیہ ابو جعفر صدوانی بلخی ہیں امام یافعی نے فرمایا کہ انہیں چھوٹا ابوحنیفہ کہا جاتا ہے، بخارا میں فوت ہوئے اور اپنے وقت میں علاقہ کے شیخ تھے اور ۳۲۶ھ میں فوت ہوئے۔

میں کہتا ہوں کہ وہ فقہ اور حدیث میں فقیہ ابولیت سمرقندی کے استاذ ہیں اور علی بن محمد وراق، ابو القاسم احمد بن صومہ، محمد بن عقیل بلخی کندی سے روایت کی اور ان میں سے امام احمد بن علی بغدادی شیخ حنفیہ اور امام ابوالحسن کو فی رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھی امام یافعی نے کہا کہ مذہب کی بادیابی ان پر ختم ہوئی اور وہ مذہب کے ساتھ مشہور تھے اور ان کی کئی تالیفات ہیں ۳۵۰ھ میں وفات پائی۔

ان میں سے شیخ علامہ ابوسعید عبدالرحمن بن محمد بن خشکی حنفی نیشاپور کے حاکم ۳۷۳ھ میں فوت ہوئے اور انہی میں سے فاضل ادیب اور فنون میں ماہر قاضی ابوالقاسم علی بن محمد توحی حنفی ہیں امام یافعی نے کہا کہ جہاں کے اذکیاء میں سے اور اشعار میں دعاؤں والے مشہور، اور کلام اور نحو کو جاننے والے اور ان کا ایک دیوان بھی ہے اور کہا جاتا ہے کہ انہوں نے ایک دن اور رات میں چھ ہزار اشعار یاد کر لئے تھے ۳۴۲ھ میں وفات پائی۔ محمد بن عمران مرزبانی اور ان کے علاوہ سے روایت کی اور انہی میں سے حسن بن علی بن ابوالقاسم توحی المتقدم جس کے بارے میں ابو عبداللہ نے کہا ہے

اذا ذكر القضاة وانت فيهم تحيرت الشباب على الشيوخ

جب قاضیوں کا ذکر ہو اور تو ان میں ہے (تو یہ ایسا ہی ہے) کہ جوانی بوڑھوں پر حیران ہو۔ اور ان کی تالیفات کتاب فرج بعد شدہ۔ نشان الحاضرہ کتاب المستجاد، اور دیوان شعر جو کہ دیوان ربیعہ بڑا ہے اور بصرہ میں ابوالعباس اصوم الاصوم سے سماع کیا اور ان کے طبقہ سے ہے۔ بغداد میں تشریف لے گئے اور اپنی وفات تک وہیں حدیث بیان کرتے رہے۔

اور ان کا ایک لڑکا صاحب فضیلت تھا جو کہ علاء مقبری میں صحبت میں رہتا تھا اور اس سے بہت سے لوگوں نے علم حاصل کیا اور یہ کثرت سے اشعار روایت کرتے یہ تمام اہل بیت ادیب، دانا، صاحب فضیلت ہیں اسی طرح تاریخ یافعی میں ۲۸۴ھ میں وفات پائی۔ اور انہی میں سے ابولیت نصر بن محمد بن ابراہیم سمرقندی بلخ کے رہنے والے، امام ابو جعفر ہندوانی جو کہ آئمہ اعلان میں سے ایک ہیں کہ شاگرد اور صاحب تصانیف مفیدہ ہیں اور ابو جعفر سے روایت کی اس نے احمد بن عصمہ سے اس نے نصر بن یحییٰ سے اس نے ابو مطیع سے جو کہ امام ابوحنیفہ کے شاگرد ہیں اور اس نے اپنے باپ محمد بن ابراہیم اور اس نے ابوالحسن فراہمی سمرقندی سے اور اس نے ابوبکر جوزجانی سے جو کہ امام ربانی محمد بن حسن شیبانی کے شاگرد ہیں اور اس نے منصور بن جعفر ابو نصر دیوسی جو کہ مشہور امام ہیں سے اور اس نے احمد بن عصمہ سے اور اس نے عیسیٰ بن احمد سے اور اس نے علی بن عاصم کہ امام ابوحنیفہ کے شاگرد ہیں سے روایت کی۔

اور نیز ابوالقاسم عبدالرحمن بن محمد سے روایت کرتے ہیں وہ فارس بن مردویہ سے وہ محمد بن فضل سے وہ علی بن عاصم مذکورہ سے۔ اور نیز محمد بن فضل اور غلیل بن احمد اور ان کے علاوہ کئی علماء سے روایت کرتے ہیں ۳۵۰ھ یا ۳۵۱ھ میں وفات پائی۔ اور ان سے ابوالقاسم بن یونس سمرقندی اور ان کے علاوہ کئی سرکردہ افراد نے روایت کی اور انہی میں سے فقیہ حنفی ابوالقاسم نصر آبادی ہیں جو ۳۷۰ھ میں فوت ہوئے۔

ہوئے۔ اور انہی میں سے امام نبیل ابو بکر احمد بن محمد اسماعیل صاحب روایت و داریت، فقیہ حنفی، شیخ امام زندہ بستی، صاحب روضۃ العلماء ہیں ۳۸۴ھ بخارا میں وفات پائی اور انہیں میں سے دلی کبیر عارف شہیر ابو القاسم سمرقندی فقیہ عالم حنفی ہیں۔

اور فضل الخطاب میں ہے کہ شیخ ابو القاسم حکیم شیخ ہدایت کے نسان، اہل سنت والجماعت کے رئیس ابو منصور ماتریدی کے ساتھی تھے وفات تک وہ دونوں ایک دوسرے کے ساتھ رہے اور تحقیق لوگوں نے شیخ ابو القاسم حکیم کی تعریف میں کہا ہے کہ ان کی نظر عرش سے تحت اثری تک اللہ عزوجل کے سوا کسی طرف نہیں ہوتی تھی اور مخلوق کے ساتھ ان کا معاملہ ان کے حقوق کی تلاش کے لئے تھا نہ کہ اپنے حصہ کے لئے اور الانساب میں ہے کہ وہ اللہ کے نیک بندوں میں سے ہیں۔ اور وہ ان میں سے ہیں جنہیں بطور مثالی پیش کیا جاتا ہے، اور بیشک ان کی حکمت کی تدوین کی گئی اور اس کا تذکرہ زمین کے مشرق و مغرب میں پھیل گیا۔

اور بیشک محرم یوم عاشورہ ۳۴۲ھ سمرقند میں وفات پائی اور جاگرہ ویزہ کے مقبرہ میں دفن کئے گئے اور میں نے ایک بار ان کی قبر کی زیارت کی ہے اور التعرف میں ہے کہ باب کو ان کے ذکر کے ساتھ ختم کیا ہے اور انہی میں سے امام آئمہ اسلام کے مقتداء ابو الحسن احمد بن محمد فقیہ حنفی قدوری ہیں۔

امام یافعی نے کہا کہ عراق میں احناف کی ریاست ان پر مبنی ہوتی ہے اور نظر میں عبارت کو حسین بنادیتے اور حدیث کی سماعت کی۔ ان سے خطیب ابو بکر قدوری نے روایت کی۔ ہانڈیوں کے بنانے کے عمل کی طرف منسوب ہیں ۴۲۸ھ میں فوت ہوئے اور انہی میں سے امام صاحب ولایت فقیہ محدث ابو شعیب صالح بن محمد بخاری شمس آلہ حلوانی کے استاد وہ ۴۵۰ھ میں فوت ہوئے اور انہی میں سے امام ابو بکر خوارزمی ہے۔ امام ابن اثیر نے کہا کہ وہ ابو بکر محمد بن موسیٰ بن محمد خوارزمی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب کے امام فقیہ ہیں، بغداد میں سکونت رکھی اور اس میں ابو بکر شافعی اور ان کے علاوہ سے سماع کیا۔ اور ابو بکر احمد بن علی رازی سے درس فقہ حاصل کیا اور امام ابو حنیفہ کے مذہب کی ریاست ان پر مبنی ہوتی ہے۔

اور ان سے ابو بکر برقانی نے حدیث بیان کی وہ عالم، اچھے اعتقاد والے اور اچھی طریقت والے تھے ۴۰۳ھ میں فوت ہوئے اور انہی میں سے امام فخر الدین ہیں۔ ابن اثیر نے کہا وہ قاضی امام فخر الدین محمد بن علی ارسابندی، مروزی، امام ابو حنیفہ کے مذہب کے فقیہ ہیں اور پانچویں صدی کے آخر میں ان کا تذکرہ پایا جاتا ہے۔

اور ان میں سے قاضی ابوالہشیم حمی خراسان میں حنیفہ کے شیخ ہیں ۴۰۶ھ میں فوت ہوئے اور ان میں سے امام ابو عبد اللہ جعفی امام ابو حنیفہ کے مذہب کے آئمہ اعلام میں سے ایک ہیں ۴۰۳ھ میں فوت ہوئے۔

اور انہی میں سے امام الہدی ابو عبد اللہ ترمذی حنفی ہیں اور ۴۳۶ھ میں فوت ہوئے۔ اور ان میں سے میرے گمان کے مطابق حافظ ابوسعید مسلمان اسماعیل بن علی رازی ہیں۔ کتابی نے کہا کہ وہ حافظ کبیر، عابد، زاہد تھے اور چار ہزار شیوخ کبار سے سماع کیا اور قراءت فقہ اور حدیث سردار تھے۔

امام ابو حنیفہ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہما کے مذاہب کو جانتے تھے۔ لیکن معتزلہ کے رؤسا میں سے ہیں ۴۰۵ھ میں فوت ہوئے اور اسی طرح تاریخ یافعی میں ہے اور ان میں سے فقیہ کبیر ابو القاسم بن یونس امام فقیہ ابولیت سمرقندی کتاب السجدة فی مناقب ابی حنیفہ کے مصنف کے شاگرد ہیں اور ۴۱۴ھ میں فوت ہوئے۔ اور ان میں سے شیخ امام ابو یزید وجوی اسرار و تقویٰ المدالاقسی اور ان کے علاوہ کئی تصانیف جلیلہ کے مصنف ماوراء النہر میں حنیفہ کے شیخ ہیں۔

کہا گیا ہے کہ یہ وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے اختلاف کو نکالا اور بخارا میں ۶۳ سال کی عمر میں ۴۳۰ھ میں وفات پائی اور امام ابو بکر طرخان کے قرب میں دفن کئے گئے اور ان میں سے قاضی القضاۃ ابو عبد اللہ دامغانی خراسان میں علم فقہ حاصل کیا پھر بغداد میں علامہ قدوری سے اور صوری اور ایک جماعت سے بھی سماع کیا اور مرتبہ میں امام ابو یوسف کے مماثل تھے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے پہلو میں آپ کے قبہ میں مدفون ہوئے ۴۷۸ھ میں فوت ہوئے اور ان میں سے احمد بن صاعد ابونصر حنفی ہیں اور انہیں شیخ الاسلام بھی کہا جاتا تھا ۴۸۲ھ میں وفات پائی۔

اور ان میں سے امام ابو بکر ناہکی ہیں اور وہ اپنے زمانے میں احناف میں افضل اور مذہب کو ان سے زیادہ جاننے والے اور ادب اور طب میں وافر حصہ کے ساتھ ساتھ مناظرہ میں صاحب وجاہت تھے ۴۰۴ھ یا ۴۰۸ھ میں فوت ہوئے اور ان میں سے عالم فضل ابوالحسن علی بن محمد طالقانی بلخ میں اصناف کے شیخ ہیں جو ۴۳۲ھ میں فوت ہوئے اور انہی میں سے فقیہ مذکرہ امام معز ابوما لک نصر بن حمزہ حنفی صاحب کتاب والمطائف وغیرہ ہیں ۴۰۲ھ یا ۴۰۳ھ میں فوت ہوئے۔

اور انہی میں سے امام، امام آلہ، ماوراء النہر میں شیخ حنیفہ ابو محمد عبدالعزیز ملقب بہ شمس آلہ، حلوانی، امام فخر الاسلام سرخسی کی استاد ہیں بخارا میں ۴۳۹ھ میں وفات پائی اور ان میں سے عالم، مقتداء،

حنفیہ کے مقتدا اور ابوسعید عبدالرحمن زوزنی جو کہ ۳۳۹ھ میں فوت ہوئے اور امام قوی ابو غالب واسطی، معروف یہ ابن خالہ حنفی جو کہ ۳۶۲ھ میں فوت ہوئے اور انہی میں سے ابو القاسم عبدالواحد بن برہان باء کے فتنہ کے ساتھ، نحوی صاحب تصانیف ہیں۔

خطیب نے کہا کہ وہ علوم کثیرہ کے ساتھ کامل سیر شدہ تھے جس میں سے علم نحو لغت اور نسب ہیں۔ اور انہیں علم حدیث میں بہت انس تھا۔ حنفی فقیہ تھے حضرت ابو الحسن بصری سے علم کلام حاصل کیا اور انہی میں سے عارف کبیر، دلی شہیر علی بن عثمان، غزنوی، جویری صاحب کتاب کشف الحجب وغیرہ ہیں فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ آپ اپنی گود میں ایک آدمی کو اٹھائے ہوئے ہیں جیسا کہ بچے کو اٹھایا جاتا ہے تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ کون ہیں؟

فرمایا کہ یہ ابو حنیفہ ہیں اور تیرے علاقے کے امام ۳۶۴ھ لاہور میں وفات پائی اور آپ کا مزار وہاں مشہور ہے جس کی زیارت کی جاتی ہے اور اس کے ساتھ برکت اور آپ کا مزار وہاں مشہور ہے جس کی زیارت کی جاتی ہے اور اس کے ساتھ برکت حاصل کی جاتی ہے اور انہی میں سے شیخ متقی عبدالکریم ازرقی فقیہ حنفی جلوانی کے شاگرد ۳۸۱ھ میں فوت ہوئے اور انہی میں سے آئمہ اعلام کے امام کامل پرہیزگار فخر الاسلام ابو الحسن علی بزدوی صاحب اصول معروف الحصول اور لباب۔ حلوانی کے شاگرد اور وہ امام صدر الاسلام کے بھائی ہیں اور فخر الاسلام کی ان کے کلام کے دشوار ہونے کی وجہ سے ابو العسر کنیت تھی اور ان کے بھائی صدر الاسلام کی کنیت ان کے کلام کے آسان ہونے کی وجہ سے ابوالیسر تھی۔

۵ رجب بروز جمعرات ۳۸۲ھ کو سمرقند میں وفات پائی، بخارا کے علاقہ ویزہ میں مدفون ہوئے اور انہی میں سے فقیہ جلیل امام ابو بکر ابن محمد بخاری کے بھانجے ہیں جو کہ ۳۸۳ھ میں فوت ہوئے اور ان میں سے امام ابو الحسن یحییٰ بن علی بخاری زندہ تھی صاحب کتاب دومعند العلماء، امام ابو بکر محمد بن فضل بخاری اور امام ابو بکر اسماعیل وغیرہ سے روایت کی اور وہ تقریباً ۵۰۶ھ کے قریب فوت ہوئے ہیں اور ان میں سے علامہ محمد بن یوسف، علامہ جزری نے کہا کہ محمد بن یوسف بن علی ابو الفضل غزنوی حنفی، قاری، ناقد مفسر، فقیہ ۵۲۳ھ میں پیدا ہوئے اور اپنے بچپن میں ابو بکر قاضی مارستان اور ابی منصور خیرون سے سماع کیا۔

ابو محمد سبط الخطاط اور ابی الکریم شہروری سے روایات پڑھیں اور ان سے علامہ ابو الحسن بخاری اور علامہ ابو عمر بن صاحب نے روایات حاصل کیں اور ان سے اور ان سے کمال ضریر، حافظ ابن خلیل، ضیاء، اور رشید عطاء نے روایت کی قاہرہ میں ۱۵ رجب الاول ۵۹۹ھ میں وفات پائی اور ان میں سے امام کبیر

الشان نصر اللہ ہیں۔

جزری نے کہا کہ نصر اللہ بن علی منصور ابو الفتح بن کمال واسطی حنفی، استاذ، عارف فقیہ، امام ہیں، واسطہ میں ابن شراق سے علم حاصل کیا اور بغداد میں ابو عبد اللہ بارع کے پاس سے اور علم قراءت ابراہیم بن محمد صفی سے روایت کیا اور قاری ابو علی عارفی کے پاس سے علم فقہ حاصل کیا پھر حسن بن سلامہ منجی کے پاس اور اختلافی مسائل کو بھی پڑھا مناظرہ کیا اور فتویٰ دیا۔ اور ابو القاسم حسین سے سماع کیا۔

پہلے بصرہ کے قاضی بنے پھر واسطہ میں، ابو عبد اللہ حافظ نے کہا کہ وہ ثقہ تھے میں نے ان سے بہت کچھ سنا ہے، واسطہ میں، جمادی الآخری ۵۸۶ھ ۹۷ سال کی عمر میں وفات پائی اور شعر میں ان کی ایک مفید کتاب ہے۔ اور انہی میں سے حافظ عمر بن محمد نسفی، ملقب بہ مفتی الثقلین، شیخ حنفیہ اور ملت حنفیہ کے امام۔ امام یافعی نے کہا کہ وہ سو کتابوں کے مصنف ہیں ۸۴ سال کی عمر میں ۵۳۷ھ میں وفات پائی۔

ان میں سے امام ربانی، قطب صمدانی، ابو یعقوب یوسف بن ایوب صمدانی، حنفی ہیں جو کہ طریقت و حقیقت کے جامع ہیں صاحب کرامت عالیہ فاخرہ جو کہ معروف و مشہور ہیں ۹۵ سال کی عمر میں ۵۳۵ھ میں فوت ہوئے اور ان میں سے امام سعید، صدر الشہیر، صاحب تصنیف علیا شہیرہ جلیبہ ہیں ۵۳۶ھ میں فوت ہوئے اور ان میں سے علامہ جابر اللہ زحشری،

امام ابن اثیر نے کہا کہ وہ ابو القاسم محمود بن عمر زحشری خوارزمی، حنفی المذہب ہیں صاحب تصانیف عجیبہ اور تالیفات عزیزہ ہیں، مثلاً الفائق فی غریب الحدیث الکشاف فی تفسیر القرآن، المفصل فی النحو اور وہ علوم ادب میں ید طولیٰ اور زبان فصیح رکھتے تھے اور یہ فضائل ان پر منتہی ہوتے ہیں ۵۳۸ھ میں وفات پائی، امام یافعی نے کہا کہ وہ ۷۱ سال زندہ رہے اور تفسیر، حدیث، نحو، لغت، اور بیان میں مضبوط تھے اور فنون علمہ میں اپنے زمانے کے امام اور آپ کی بہت عجیب اچھی مشہور تصانیف ہیں۔

بعض نے ۳۰ کی مقدار میں آپ کی تصانیف کا شمار کیا ہے، علم تفسیر، حدیث، دوات علم فرائض، نحو، فقہ، لغت، امثال، اصول، عروض اور شعر میں اور المفصل کی تالیف کی ابتداء و ماہ رمضان ۵۱۳ھ میں ہوئی، اور اس سے ماہ محرم ۵۱۵ھ میں فارغ ہوئے اور کچھ عرصہ مکہ مکرمہ میں رہے تھے تو اسی سے آپ کا جاز اللہ کہا جانے لگا۔ حتیٰ کہ یہ لقب ہی آپ کا نام ہو گیا اور آپ کا ایک پاؤں نہیں تھا اور لکڑی کے سہارے چلتے تھے، اور پاؤں کے نہ ہونے کا سبب یہ ہے کہ کسی سفر میں سخت ٹھنڈک اور بہت برف پڑھی جس کا آپ پر اثر ہوا انتہی۔

میں کہتا ہوں کہ یہ معتزلہ کے قدام میں سے ہے۔ جو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب کی طرف منسوب ہوئے اور اس پر علم فقہ حاصل کیا جیسا کہ شرح موافق میں ہے اور انہی میں سے امام قدوہ انام شیخ برہان الدین علی بن ابی بکر حنیف صدیقی مرغیانی صاحب کرامات ومقامات، علم فقہ میں ہدایہ کے مصنف کہ زمانہ کی آنکھ نے اس جیسا نہیں دیکھا، آئمہ فقہاء اور محدثین اس کی شرح اور تفسیر میں مشغول ہوئے اور ابھی لطیف راز اشارہ کے نیچے پوشیدہ ہیں اور اس کے باریک نقطے مستور ہیں سر قد میں سو سال کی عمر میں ۵۹۳ھ میں وفات پائی اور انہی میں سے ابو الفصّل ترکستانی احمد بن مسعود عراق میں شیخ حنیفہ اور مسند امام ابو حنیفہ کے پڑھانے والے ۶۱۰ھ میں فوت ہوئے اسی طرح تاریخ یافعی میں ہے۔

میں کہتا ہوں کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی وہ مسانید جنہیں بہت سے آئمہ نے روایت کیا ہے کہ کثیر میں اور بعض فاضل نے ان سے ۱۵ مسند جمع کئے اور ان کی اسناد کو حذف کر کے ایک ہی مسند بنادیا اور اس میں آپ کے بعض مناقب کو زیادہ کر دیا اور آپ کے شیوخ کی ایک جماعت کو ذکر کیا تو پہلا مسند امام ابو یوسف کا نسخہ ہے، اور دوسرا مسند امام محمد کا نسخہ، اور تیسرا بھی آپ کا ہی ہے، اور یہی آثار ہیں اور چوتھا مسند امام حسن بن زیاد کے پانچویں مسند کی طرح ہے چھٹا مسند حارثی کا ساتواں ابن خسر و کا اور آٹھواں مسند ابن مظفر کا اور نوواں مسند اشثانی کا، دسواں مسند طلحہ کا اور گیارواں مسند فرخی مرشانی کا۔ اور بارواں مسند ابن خلی کا اور تیرواں مسند ابن ابی عوام کا اور چودواں مسند ابن عدی کا اور پندرہواں مسند ابو نعیم اصفہانی کا۔ (اس مجموعے کا نام جامع المسانید ہے پہلی مرتبہ حیدر آباد دکن میں شائع ہوا ۱۳۳۳ھ میں اور اس کے بعد ۱۳۹۶ھ میں مکتبہ اسلامیہ سمندری فیض آباد میں شائع ہوا جو کہ آج بھی دستیاب ہے۔ ان میں سے علامہ ابوالفتح ناصر بن ابی الکارم معمر زوی فقیہ، نبوی، ادیب حنفی، خوارزمی، امام یافعی نے کہا کہ انہیں نحو، لغت، شعر اور ادب کی تمام اقسام میں کامل مہارت تھی، ایک جماعت سے علم قراءت حاصل کیا اور ایک گروہ سے حدیث کو سنا اور معتزلہ کا سردار تھا اور اس کی طرف بلانے والا اور فروغی مسائل میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب کی طرف منسوب، فصیح، فقہ میں صاحب فضیلت اور اس کی کئی مفید تصانیف ہیں جن میں سے مقامات حریری کی شرح اور اس کے مختصر ہونے کی وجہ سے مفید اور مقصود مہیا کرنے والا ہے۔

ان کی ایک کتاب مغرب میں ہے جس میں ان الفاظ کے بارے میں کلام کیا ہے جنہیں فقہاء غریب کی تشریح کے متعلق استعمل کرتے ہیں اور وہ احناف کے لیے ایسی ہے جیسے کہ شوافع کے لیے

کتاب ازہری ہے اور اس میں کی نہیں کی کیونکہ وہ اسے تمام مقاصد کو جمع کرنے والا لایا ہے اور ان کے علاوہ بھی اس کی کئی تالیقات ہیں اور لوگوں نے اس اور کی کتابوں کے ساتھ فائدہ اٹھایا ہے اور حج سے فارغ ہو کر بغداد میں داخل ہوا اور اس کے ساتھ وہاں فقہاء کی ایک جماعت سے مباحثہ ہو گیا اور کہا جاتا ہے کہ وہ خوارزم میں زعمری کا خلیفہ ہے اور المطرزی اس شخص کی طرف نسبت ہے جو کہ کپڑوں پر تصاویر بنایا کرتا اور انہیں نشان لگاتا تھا یا تو وہ خود یہ کام کرتا تھا، یا اس کے آباؤ اجداد میں سے کوئی کرتا تھا، انتہی اور ۶۱۰ھ میں وفات پائی۔

انہی میں سے امام محبوبی الفقیہ جمال الدین بخارا میں ۱۳۰ھ میں فوت ہوئے۔ اور انہی میں سے امام زاہد، فقیہ، عابد مولانا جمال الدین الکبیر بخارا میں ۶۳۱ھ میں فوت ہوئے اور انہی میں سے امام بقیۃ السلف جمال الدین احمد الحصری، اور فصل الخطاب میں ہے کہ وہ دمشق کے مقبرہ میں مدفون ہیں اور وہ شام کے بادشاہوں کے استاد تھے اور ان کے کتاب لکھنے کی ابتداء کتاب المناکسک ہے جو کہ حضرت بریدہ اور حکم رضی اللہ تعالیٰ عنہما رسول اللہ ﷺ کے دونوں صحابیوں کے مزارات کے پاس تھی۔

شیخ امام اجل، زاہد، شمس الاسماء ابو محمد بن ابی ہبل سرخسی کی کتاب شرح بسوط کے بروز اتوار، شہر مبارک رجب کی بیس ۵۳۳ھ اور المملی شیخ امام، عالم رہنما ناسح امت، حافظ دین بخاری کے اختتام کے بعد کی اور انہی میں سے سلطان الشام، کامل بادشاہ شرف الدین عیسیٰ بن ایوب امام مہمد بن حسن جو کہ کتاب المناقب اللام ابی حنیفہ کے مؤلف کی جامع کبیر کے شارح ہیں ۶۳۴ھ میں فوت ہوئے۔ اور انہی میں سے امام کمال الدین محمود بن احمد حصری شام میں احناف کے سردار ۶۳۶ھ میں فوت ہوئے اور انہی میں سے امام، فقیہ، زاہد شمس الدین محمد بن عبد السار گردری ۸۸ سال کی عمر میں ۶۴۲ھ میں فوت ہوئے اور انہی میں سے فقیہ ابو حامد محمد بن محمد بن محمد بن محمد عیدی، حنفی سر قندی، اختلافی مسائل کے فن میں امام تھے اور یہ سب سے پہلا ہے جس نے اسے عیحدہ تصنیف کیا حالانکہ اس سے پہلے ملے جلے تھے اور اس کی تصانیف سے کتاب النفاکس بھی ہے جسے شمس الدین احمد شافعی نے مختصر کیا اور عرائس النفاکس اس کا نام رکھا اور وہ اچھے اخلاق والے، بہت تواضع والے اچھے میل ملاپ والے تھے ۶۱۵ھ میں فوت ہوئے۔

انہی میں سے عیسیٰ بن علی بن کجا ابو الروح سیف الدین جی پھر علیکی حنفی ہیں، علامہ جزوی نے کہا کہ وہ عمدہ اور ماہر قاضی، حلب میں شیخ ابو عبد اللہ نامی سے قراءت سبعہ کی ابتداء کی اور دمشق میں علامہ

سقاوی کے پاس ۶۳۶ھ میں آئے اور بحلیک کے والی بنے اور اس کام کے ساتھ لکھا ہوئے اور ان سے یونس بن یونس ظنبوری نے قراءت پڑھی اور ۶۹۰ھ کے بعد تک زندہ رہے اور انہی میں سے امام محمد بن حسن بن محمد بن یوسف ابو عبد اللہ فاسی ہیں طبقت قراء میں کہا کہ وہ امام کبیر، استاد کامل اور علامہ ہیں فاس میں ۶۸۰ھ کے بعد پیدا ہوئے اور ابو القاسم عبد المہسن بن سعید شافعی اور ابو موسیٰ بن عیسیٰ مقدسی سے وہ طریقہ نحویہ حاصل کیا جو کہ مشاطی اور قاضی یوسف بن رافع سے منقول ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب پر علم فقہ حاصل کیا ذہبی نے کہا کہ امام، راسخ، پاکباز اور وسعت علمی کے مالک تھے۔ علم قراءت پر نظر رکھنے والے اور اس کی علل اور شاذ کو جاننے والے اور علم لغت کے ساتھ خبر رکھنے، تیزی سے کتابت کرنے والے اور بہت بڑے فضائل والے، اکناف، عالم کی سیر کرنے والے، بہت دیانت والے، اور دلیل والے حسب میں ریاست ان پر منتہی ہوتی ہے اور ان سے بہت سے لوگوں نے علم حاصل کیا جن میں سے شیخ بہاء الدین محمد بن نحاس، شیخ علی بن سخی، شیخ بدر الدین محمد بن ایوب تاتوی، ناصح ابوبکر بن یوسف، جمال الدین ظاہری اور حافظ وغیرہ ہیں۔

اور ان کی شرح شاطبیہ بہت ہی اچھی ہے اور شیخ ابوالحسن اشعری کے طریقہ پر کلام کو جانتے تھے، ماہ ربیع النور یا ربیع الثانی ۶۵۶ھ میں فوت ہوئے اور ان کا جنازہ مشہور ہے اور ان میں سے محقق کامل محمد بن ایوب بن عبد القاہر ابو عبد اللہ تاتوی صلی حنفی ہیں۔

علامہ جزوی نے کہا کہ استاد ماہر، محقق کامل تھے قصبہ نارف میں ۶۲۸ھ میں پیدا ہوئے اور امام ابو عبد اللہ فاسی کے ساتھ رہے حتیٰ کہ ان سے قراءت اور اس کی علل کو حاصل کیا اور اس سے بہت سے لوگوں نے سنا اور صاحب اور محمد بن باقی صفار سے بھی علم حاصل کیا پھر مصر کی طرف روانہ ہوئے پھر کنارے بنانے کا طریقہ سیکھ اور شاطبیہ کو ابن ارزق سے حاصل کیا اور اتفاق کے ساتھ شہرت پائی اور لوگوں کو ایک زمانہ تک علم قراءت پڑھایا اور عربی کو مضبوط کیا اور لغت حدیث کو مشرک کیا اور ۸ سال کے بعد سال کے بعد دمشق میں آئے، تو امام عبد الرحمن سے سنا اور ایک جماعت کو پڑھایا پھر حماد کی طرف منتقل ہو گئے اس سے کئی بار علم قراءت پڑھا۔

ذہبی نے کہا کہ میں ان کے پاس حاضر ہوا اور ان سے لکھا اور ان پر یقین کی وجہ سے جمع نہیں کیا اور وہ اپنے فن کے ماہر تھے پھر حماد کی طرف منتقل ہو گئے اور اس میں پڑھاتے اور درس و تدریس کرتے رہے حتیٰ کہ ماہ رمضان ۶۹۵ھ میں فوت ہوئے اور انہی میں سے امام، عالم، عارف، محمد بن حسن بن فضل

المعروف مولانا جمال الدین سانجی، فقیہ حنفی، بخارا میں ۶۴۴ھ میں فوت ہوئے۔

فصل الخطاب میں ایسا ہی ہے اور انہی میں سے فاضل ادیب، فقیہ نجیب محدث نبیل، شیخ جلیل، امام ربانی حسن بن محمد صفانی حنفی صاحب تصانیف کثیرہ مشہور ہیں جن میں سے مشارق الانوار، جمع البحرین، عباب اور باب ہیں بغدادی ۳۷۵ سال کی عمر ۶۵۰ھ میں وفات پائی پھر مکہ معظمہ کی طرف منتقل ہو گئے اور ان میں سے فقیہ وجیہ بدر الدین گردری ۶۵۱ھ میں فوت ہوئے اور انہیں میں سے علامہ، مؤرخ ابومنظفر یوسف ترکی حنفی سبط ابن جوزی، صاحب تفسیر شرح جامع، مقامات ابی حنیفہ اور تاریخ مزات زمان کے مؤلف ۶۵۴ھ میں فوت ہوئے اور انہیں میں سے امام جلیل ابوالحسن یحییٰ بن عبد المعطی بن عبد النور زردادی فقیہ حنفی، نحوی صاحب! الغنیہ ہیں عربی کو حاصل کیا دمشق میں اقامت رکھی پھر مصر میں اور انہیں عساکر سے روایت کی اور مصر میں فوت ہوئے۔

علم نحو اور لغت میں اپنے زمانے کے آئمہ میں سے ایک ہیں اور بہت سے لوگوں نے ان کی طرف رغبت رکھی اور ان سے نفع حاصل کیا اور مفید کتب تصانیف کیں اور وہ ۶۲۸ھ میں فوت ہوئے اور امام شافعی کی قبر کے نزدیک دفن کیے گئے، اور ان کی قبر وہاں ظاہر ہے اور زردادی زوارة کی طرف منسوب ہے اور ظاہر نجابت میں بہت بڑا قبیلہ ہے بہت بڑے پیٹ اور رانوں والے افریقی کارندوں میں سے ہیں، تاریخ یافعی میں ایسا ہی ہے اور انہیں میں سے عالم کامل، ابوالبرکات مبارک بن ابوالفتح ملقب بہ ابن المستوفی حنفی ارہلی، امام یافعی نے کہا کہ وہ رئیس، جلیل القدر بہت تواضع والے، وسیع کرم والے، فضل و عین سے جو بھی ارہل میں گیا تو ان کی زیارت کے لیے ضرور گیا اور جوان کے حال کے مناسب تھا ساتھ لے گیا اور یہ طریقہ سے ان کے دل کی طرف قریب ہوئے خاص کر صاحب ادب لوگ، پس تحقیق ان کا شوق ان کے پاس نفع بخش تھا اور وہ بہت فضائل والے کئی ایک فنون سے واقف جن میں سے حدیث، علم الرجال اور جو علم بھی ان کے ساتھ متعلق ہوا وہ اس میں امام تھے اور نحو، لغت، اعراف، قوافی، علم معانی، عرب کے اشعار، ان کی خبریں دن، واقعات، کہاوت کے فنون ادب میں ماہر تھے اور علم دیوان، حساب اور معتبر طریقہ پر ان کے قوانین جوان کے پاس تھے جاننے والے تھے اور چار جلدوں میں ایک تاریخ مرتب کی اور ان کی ایک کتاب ہے جن میں ابیات مفصل کے بارے میں کلام کیا ہے اور ۶۳۷ھ میں فوت ہوئے۔

انہیں میں سے امام فقیہ حافظ الدین بخاری صغیر شیخ حنفیہ بخارا میں ۶۹۳ھ میں فوت ہوئے اور

انہیں میں سے فقیہ امام مظفر الدین احمد بن علی المعروف بہ ابن سراجی شیخ حنفیہ ہیں امام یافعی نے کہا کہ انہیں ذکاوت، فصاحت اور حسن خط میں بطور مثال پیش کیا جاتا تھا اور فقہ اور اصول فقہ میں ان کی کئی تصانیف ہیں، اور علم ادب کے بارے میں مفید مباحثہ اور بغداد شریف میں مستنصری حنفی جماعت کو پڑھانے والے اور ۶۹۴ھ میں وفات پائی اور انہیں میں سے امام علامہ برہان الدین محمد نسفی متکلم حنفی ۶۸۵ھ میں فوت ہوئے۔

انہیں میں سے الملک الناصر، واؤ و بن معظم بن عادل صاحب کرخ، مؤید الدین نے انہیں اجازت دی اور بغداد میں سماع کیا اور حنفی، فاضل، مناظر، ذکی، عجم ادب سے باخبر اور بہترین شاعر اپنے باپ کے بعد دمشق کے والی پھر اس سے اس کے چچا اشرف نے حکمرانی چھین لی تو وہ شہر کرخ کی طرف چلے گئے اور ۲۱ سال تک اس پر حکومت کی اور وہ نجی، مددوح تھے ۶۵۶ھ میں وفات پائی ایسا ہی تاریخ یافعی میں ہے اور انہیں میں سے فقیہ عمر ابو بکر بن ہلال اربی جو کہ ۶۷۹ھ میں فوت ہوئے اور انہیں میں سے فقیہ متقی ابو العلامہ محمود بن ابی بکر بخاری حنفی ۷۰۰ھ میں فوت ہوئے اور انہیں میں سے فقیہ متقی ابو العلامہ محمود بن ابی بکر بخاری حنفی ۷۰۰ھ میں فوت ہوئے۔

انہیں میں سے علامہ سند الحققین، برہان المدققین، قطب الدین محمود بن ضیاء الدین شیرازی حنفی صاحب تصانیف والتالیف کثیرہ مشہور ہیں فنون علوم معقول و منقول کے بارے میں اور محقق طوسی کے شاگرد تبریز میں ۷۱۷ھ میں وفات پائی، اور انہیں میں سے مسند عالم، کمال الدین اسحاق بن ابی بکر حلبی ابن نحاس حنفی، ابن یعیش، ابن مہرہ اور ابن رواحہ سے سماع کیا ماہ رمضان ۷۰۰ یا ۸۰ سال سے زیادہ عمر میں ۷۱۷ھ میں وفات پائی۔

اسی طرح امام یافعی نے ذکر کیا ہے اور انہیں میں سے امام علامہ قاضی القضاہ حنفی متقی عداۃ، مناظر، چن کے ذہانت و منظرہ کی مثال بیان کی جاتی ہے، امام متقی، مضبوط کئی اصحاب نے اس کے ساتھ تخریج (حدیث) کی ہے، حنفی اور شافعی دونوں مذاہب کو پہچانتے تھے انہیں پڑھا اور ان میں کتابیں لکھیں اور بہر حال اصول اور معقول ان میں تو وہ منفرد مقام والے ہیں اور ان کی کئی تصانیف ہیں جن میں سے فقیہ شافعی میں شرح عایہ، شرح منہج، بیضاوی، شرح مصباح المال، تعالیٰ ق، تبریز اور اس کے ارد گرد کے فوت ہونے تک والی رہے اور وہ اپنے وقت استاد و استاد تھے ۷۴۳ھ میں فوت ہوئے۔

انہیں میں سے علامہ شمس الدین محمد حنفی قراءت و عربی کے استاذ ۹۶۱ھ میں فوت ہوئے اور انہیں

میں سے قاضی القضاہ اشرف الدین احمد حنفی، علامہ جزوی نے کہا کہ اس کی حیثیت میں لوگوں سے اعلم تھے۔ ۷۷۷ھ میں وفات پائی اور انہیں میں سے شیخ محقق فقیہ، حنفی، فخر الدین، ابو محمد عثمان بن علی زلیعی، صاحب بیان اور شرح کنز وغیرہ قاہرہ میں ۷۴۲ھ میں فوت ہوئے اور انہیں میں سے امام علامہ معقول و منقول کے حاوی، عبید اللہ صدر الشریعت، صاحب تنقیح و توضیح، شرح وقار یہ اور اس کے ماسوا کئی ایک تصانیف والے، بخارا میں ۷۴۷ھ میں فوت ہوئے۔

اور انہیں میں سے محمد بن علی بن صلاح ابو عبد اللہ مصری، تقی المعروف یہ حریری طبقات قرار میں کہا کہ اس کے قاری کہنے میں کوئی حرج نہیں ۷۳۰ھ میں پیدا ہوئے، مدرسہ خرنشہ کے امام ہوئے اور قضاء میں مشغول ہوئے جو پڑھانے کے لیے صادر کیا جاتا ہے اور ۸۰۷ھ یا ۹۰۷ھ کے قریب جیسا کہ میرا خیال ہے فوت ہوئے اور ان میں سے شیخ قاری بدر الدین حنفی علامہ جزوی کے استاذ ۷۷۷ھ میں فوت ہوئے ان میں سے فقیہ کبیر، استاذ العلماء مولانا حمید الدین شاشی حنفی بخارا میں ۸۱۱ھ میں فوت ہوئے اور انہیں میں سے شیخ مکرم، معظم، ہادی، زین الدین ابو بکر تاج آبادی حنفی مشہور ولی جس کے بارے قطب الاولیاء شیخ بہاؤ الدین النقشبندی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ بے شک وہ علم کے ذریعہ اللہ سبحان تعالیٰ تک واصل ہوئے منقول ہے کہ بے شک انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی خواب میں زیارت کی ہے اور انہیں میں سے عالم کامل عبدالرحمن حنفی زبیدی ۸۰۳ھ میں فوت ہوئے اور انہیں میں سے فقیہ ابن رضی صاحب عالم مدرس، شیخ صدر الدین محمد بن علی بن منصور سے علم فقہ حاصل کیا اور اس میں کمال پایا اور تمام علوم میں شریک ہوئے پھر قراءت پر متوجہ ہوئے اور وہ بہت بڑے ہیں، ماہ ذی الحجہ ۸۰۷ھ میں پڑھاپے کی حالت میں خط شبیہ میں وفات پائی اور اقراء کی جامع مسجد کے قرب میں دفن کیے گئے اور انہیں میں سے محمد بن عبدالرحمن ہیں۔

جزوی نے کہا کہ محمد بن عبدالرحمن ہمارے شیخ امام علامہ شمس الدین بن صالح حنفی میں نے ان کی پیدائش کے بارے میں سوال کیا تو مجھے خبر دی کہ بے شک وہ ۷۴۲ھ قاہرہ میں پیدا ہوئے اور قراءت سب سے اور عشرہ شیخ تقی الدین صالح سے افراد اور جمعا شیخ محمد مصری کے بعد حاصل کی، پھر عربیہ کو شیخ ابن حبان سے حاصل کیا اور شیخ علاؤ الدین قونوی اور قاضی جلال الدین قرطبی سے عام معانی اور بیان حاصل کیا اور قاضی برہان الدین سے فقہ حاصل کیا اور علوم میں مہارت حاصل کی اور خوب چھان بین کی اور ادب میں اعلیٰ مقام پایا اور ان کے مزانہ میں ان سے زیادہ عالم فضیلت۔ تدفیع، فہم، تقریر اور ادب میں

زیادہ مجمع علیہ کوئی نہیں تھا اور دمشق کی طرف روانہ ہوئے تو سنا گیا کہ وہ ۶۷۰ھ میں فوت ہوئے اور انکی مثل ان کے بعد پیدا نہیں ہوا اور کئی جگہوں میں درس دیا اور دار عدل (عدالت) میں فیصلہ کرنے والے ہوئے پھر شکر کے فیصلہ کیے اور انہیں میں سے فاضل کامل، محمد بن ابرہیم ابو عبد اللہ زنجیل، دمشق حنفی نقیب زنجیلہ کے مدرس اور عدلیہ میں قاضی القضاہ کے عہدہ کے والی ہوئے اور اس کے ساتھ پڑھایا اور محمد بن احمد بن حسن البنان نے پڑھا اور مکمل نہ کر سکے، ۳۹۰ھ میں ان کی پیدائش تھی۔

انہیں میں سے علامہ مولانا شمس الدین انصاری حنفی صاحب تصانیف جن میں سے اصول مذاہب اربعہ اسی طرح ایک کتاب تاریخ مشاہدۃ الاصغیاء ۸۳۴ھ میں فوت ہوئے اور انہیں میں سے شیخ زاہد، ابو یزید نورانی اور وہیں ۸۶۲ھ میں فوت ہوئے اور انہیں میں سے علامہ سندھو تحقیقین، سید المدققین اسید شریف جرجانی سر قند کے رہنے والے حنفی نقشبندی جس طرح کہ میں نے بعض ثقات سے سنا ہے اور ان کی شرہ سراجیہ جو کہ فقہ حنفیہ پر دلائل کے ساتھ دلالت کرتی ہے اور مذہب حنفیہ کی تائید کرنے والی ہے۔ علامہ تفتازانی کی (کتاب) تلویح کی طرح نہیں اور بے شک وہ اگرچہ اصول حنفیہ کی شرح ہے لیکن وہ دلائل حنفیہ کے درپے ہوتے ہوئے مذہب شافعیہ کی تائید کرتی ہے اور یہ شارح کے شافعی ہونے پر واضح دلیل ہے اور یہ بات دونوں کتابوں میں نظر کرنے والے پر مخفی نہیں رہتی اور اسی طرح جو اس کے بارے میں واقع ہوا۔ اور علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی، ۷۰ سال کی عمر میں سر قند میں ۹۲۷ھ میں فوت ہوئے اور علامہ سندھو تحقیقین شیراز میں ۸۱۶ھ میں فوت ہوئے۔ اور سید الحق کے فضائل تذکرہ میں سے لانے سے زیادہ مشہور ہیں اور ان کی بہت ہی پسندیدہ تالیفات فنون علیہ معقول و منقول، فروع و اصول، لغت، عربیہ بیان، ادب کے بارے میں مخفی ہونے سے زیادہ ظاہر ہیں اللہ تعالیٰ انہیں ہم سے تمام علم حاصل کرنے والوں سے بہتر جزاء دے۔

پھر میں نے طبقات میں ان کے مناقب میں دیکھا اور ان کا حنفی مسلمان ہونا ظاہر ہوتا ہے تو میں فائدہ کو پورا کرنے کے لئے ایک فصل لہا ہومو لف رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ ان کی بہت سی تالیفات ہیں کچھ ان میں سے تو مشہور متداول ہیں اور کچھ ان میں سے مشہور متداول نہیں اور ان میں سے تفسیر زہراؤں شرح فرائض سراجیہ شرح وقایہ۔ شرح مواقف۔ شرح مفتاح سکا کی اور نصیر طوسی کے تذکرہ کی شرح عم ہیئت میں مخمیںہ کی شرح اور فارسی میں شرح کافید اور حواشی میں سے حاشیہ کشاف اور حاشیہ مشکوٰۃ علامہ طبری کا خلاصہ، عوارف اور عم فقہ میں ہدایہ پر حاشیہ اور اس کے اوائل میں التجربہ لہا صغہانی کی شرح اور شرح

طوائع، مطالع، قطب رازی پر شرح شمسیہ اور مطول، مختصر، شرح ہدایہ الحکمۃ العین حکمۃ ارا شرق، تحفہ علم نحو میں رضی اور کہا جاتا ہے کہ علم نحو میں رضی انہوں نے بھی تحریر کی ہے اور مسودہ میں بہت سی سقم کی وجہ سے کن رہ کشی اختیار کر لی جن پر میں واقف ہوا ہوں اور ان کا حاشیہ شرح فقرہ کا رد علی المتوسط پر اور تلخیص التلخیص اور عوامل جرجانی رسالۃ الوضع شرح اشرا رات للطوسی، التلویح والتلویح واستوضح، نصاب فارسیہ، اشکال تائیس شرح عقد۔ تحریر اقلیدس للطوسی اور قصیدہ کعب بن زہیر پر حواشی ہیں۔

اور فارسی میں علم صرف کے بارے ایک مقدمہ، اور سلطان سکندر صاحب تبریز کے سونوں کے جوابات اور فارسی میں رسالہ وجودیہ اور دوسرا رسالہ معقلی تقسیم کے اعتبار سے الموجودی وجود کے بارے میں اور دوسرا علم حروف اور آواز اور ایک رسالہ علم ادوار کے بارے ہے اور علم منطق میں صغریٰ، کبریٰ اسی کی تصنیف ہیں اور یہ دونوں فارسی میں تھیں اور ان کے لڑکے سید محمد نے انہیں عربی زبان میں نقل کیا اور ان کا ایک رسالہ خواجہ بہاء الدین نقشبند رحمۃ اللہ علیہ کے مناقب میں اور رسالہ شہب الہیۃ فی الوجود والعدم۔ یعنی وجود اور فناء کے بارے۔ اور دوسرا الافاق والافس کے بارے ان کی یہ تالیفات حافظ سخاوی نے الصواع الملامع میں ذکر کی ہیں۔

اور کہا وہ امام، علامہ، زاہد، اور انتہائی فہم و ذکا کے مالک اور روانگی کے ساتھ عبارت کو بیان کرنے والے شیخ، سفید ریش، فصاحب و بلاغت میں اعلیٰ اور ان کی عبارت طریقہ مناظرہ، مباحثہ اور دلیل بنانے میں عقل تام والے اور اشتغال، اشتغال پر ہمیشگی کرنے والے کے لئے مزین اور پورا کرنے والی ہے، دور ان کا لڑکا محمد جس نے کئی علوم میں شروح تحریر کیں اور وہ فوت ہوا تو چالیس کے قریب اس کی تصنیف تھیں اور اس کے والد اس وقت تک زندہ رہے کہ تمام علاقہ کے اکثر شہروں کے فضلاء ان کے تلامذہ اور تلامذہ کے تلامذہ میں سے تھے اور ان کی کتب مدارس عربیہ میں پڑھی جانے لگیں اور علماء نے ان کی خدمت کی اور لوگ ان کے کلام کی خوبی اور عمدگی کی وجہ سے دلوں کے قریب ہونے کے لئے متوجہ ہو گئے یہاں تک کہ کہا جانے لگا کہ سید کا کلام۔ کلاموں کا سردار ہے ان پر اور تمام علماء پر اللہ کی رحمت ہو اس کا کلام مقبلی ہوا۔ اور ان میں سے علامہ حماد مارونی حنفی، اصول وحدیث میں ابن صلاح کی مختصر کے شرح ۸۱۹ھ میں فوت ہوئے اور ان میں سے دلی کامل، عالم فاضل، امیر قوام الدین خانی صاحب جنون الجانین ۶۶ سال کی عمر میں ۸۲۰ھ میں فوت ہوئے اور ان کے فضائل بے شمار اور ان کے مناقب مشہور ہیں اور ان میں علامہ واعظ احمد بن محمد شاذلی حنفی ۸۶۸ھ میں فوت ہوئے اور ان میں سے علامہ تمیمی اسکندری صاحب تصانیف

جلیلہ ان میں سے حاشیہ تفسیر بیضادی، مواقف، عضدی، مطول، شرح مختصر وقایہ ہیں۔

۸۷۲ھ میں فوت ہوئے اور انہیں سے علامہ مرغشی احمد علی حنفی، صاحب قانون فقہ وغیرہ،
۸۷۲ھ میں فوت ہوئے اور ان میں علامہ حسن علی انصاری صاحب حاشیہ مفید مشہورہ جن میں سے
حاشیہ مطول، تلوخ، اور شرح مواقف ۸۸۶ھ میں فوت ہوئے اور ان میں سے فاضل مولانا عبد الرزاق
سمرقندی صاحب حاشیہ تلوخ، مطلع السعدین، ۸۸۸ھ میں فوت ہوئے اور ان میں سے علامہ حسین
المنجب اور علامہ احمد بن جندی ۸۸۸ھ میں فوت ہوئے اور ان میں سے علامہ احمد شرجی صاحب کتاب
الفوائد اور نزہۃ الاحباب ۸۹۳ھ میں وفات پائی اور ان میں سے علامہ کرکی ابراہیم حنفی، صاحب حاشیہ توضیح
۹۲۲ھ ہجری میں فوت ہوئے۔

اور ان میں سے علامہ ابراہیم طرابلسی صاحب کتاب الاسعاف، مواہب الرحمن اور اس کی شرح
مسمی بہ البرہان ۹۲۲ھ میں فوت ہوئے اور ان میں سے فاضل کامل فقہ احمد بن حسن طرابلسی حنفی صاحب
کتاب مختار الاختیار ۹۲۸ھ میں فوت ہوئے اور ان میں سے علامہ قدوة القول، جامع مغفول و معقول
مولانا عبد العلی بر جندی حنفی، صاحب تصانیف جلیلہ، جن میں سے شرح تذکرہ، شرح تحذیر، شرح شمس،
شرح مختصر وقایہ فاضل شیروانی کے شاگرد اور ان میں سے علامہ تحریر، مولانا احمد جندی صاحب تحقیقات
و تدقیقات اور تصانیف عمدہ اور تالیفات عجیبہ ۹۶۱ھ میں سمرقند میں فوت ہوئے اور جان لیجئے کہ بے شک
آئمہ حنفیہ کی مثل آسمان میں ستاروں کی مانند ہیں جنہیں دیکھنے والے پر دلوں کو دیکھتا ہے جن کا شمار ممکن نہیں
اور ان کی کتنی مجال ہے اور ان میں سے جو ہم نے ذکر کیا ہے تو وہ بحر ذار میں سے ایک قطرہ ہے۔

ورنہ ماوراء النہر، بدخشاں، ہند، روم، کاشغر، خوارزم اور بخارا کے شہروں زمانہ زمانہ میں ہزار ہزار
علماء عرفاء پائے جاتے ہیں اور ان سے فتاویٰ لئے جاتے ہیں جنہیں اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔

اور اب میں تبرکاً ماوراء النہر اور ہند میں اکابر اولیاء سے ایک جماعت کا ذکر کرتا ہوں اور اب اس
رسالہ کو ختم کرتا ہوں، تو ان میں سے امام ربانی، قطب صمدانی عبدالحق، نجد والی قدس سرہ سلسلہ، عالیہ
معروفہ بہ سلسلہ، خواجہ قدس اسرار ہم کے رئیس ان کے مناقب بے شمار، معارف مخفی نہیں اور وہ شیخ امام ابو
یعقوب یوسف ہمدانی قدس سرہ کے مرید جن کا ابھی ذکر کر رہا تھا۔

اولیاء کبار کے شیخ جن میں سے عارف کامل، خواجہ عارف ازبکری اور خواجہ احمد صدیق، خواجہ اولیاء
کلاں ہیں اور انہیں میں سے مشہور ولی خواجہ محمود خیر فقوی شیخ ازبکری کے مرید، اور انہیں میں سے شیخ

جلیل، ولی نبیل صاحب مقامات و کرامات خواجہ علی رامیتنی المعروف بہ عزیزاں اور وہ شیخ محمود خیر فقوی
مذکور کے مرید ہیں اور انہیں میں سے امام مقتدا خواجہ محمد بابا ہما سی قدس سرہ جو کہ شیخ رامیتنی مذکور کے مرید،
اور ان میں سے سید صاحب کمال و اکمال، امیر کلال جو کہ خواجہ محمد بابا مذکور کے مرید، اور شیخ قطب الاولیاء
، امام العرفاء، بہاء الحق والدین المعروف بہ نقشبند رضی اللہ عنہ ۹۷۷ھ میں فوت ہوئے اور انہیں میں سے
قطب الآفاق، ولی علی الاطراق حجتہ الاولیاء برہان العرفاء والاذکیاء جو کہ نقشبندی بخار کے ساتھ مشہور ہیں
قدس سرہ۔ ان کے مقامات جلیلہ رفیعہ، جن کے بیان سے عقلیں عاجز ہیں اور زبانیں ان کے بیان سے
قاصر ہیں بروز پیر ۳ ربیع الاول بخارا میں ۷۳ سال کی عمر میں ۹۷۷ھ میں فوت ہوئے اور انہیں میں سے
قطب البرادر ولی مختار، علاء الدین عطار محمد بخاری، جو کہ شیخ امام بہاء الدین نقشبند قدس سرہ کے مرید، جو
کہ اللہ تعالیٰ کے اکابر اولیاء میں سے ہیں، رجب کی ۲۰ تاریخ بدھ کی رات ۸۰۲ھ میں فوت ہوئے اور
ان کی قبر منورہ صفائیال میں ہے۔

اور انہیں میں سے قدوة العرفاء المحققین اسوة العلماء المدققین، سند المحدثین محمد بن محمود حافظی
بخاری المعروف بہ پار ساق قدس سرہ جو کہ شیخ امام بہاء الحق والدین نقشبند قدس سرہ کے اکابر ساتھیوں میں
سے ہیں اور ان کی بہت بڑی تصانیف ہیں جن میں سے فصل الخطاب، التحقیقات، الفصول الستہ اور تفسیر
مدینہ طیبہ میں ۸۲۲ھ میں فوت ہوئے اور انہیں میں سے ولی ابن ولی حافظ الدین ابو نصر بن محمد پارسا
البخاری جو کہ علم شریعت و طریقت کے جامع تھے۔ اسرار حقیقت پر آواز دینے والے ۸۶۵ھ میں فوت
ہوئے اور ان کی قبر مبارک بلخ میں ہے۔

اور انہیں میں سے ولایت کے شجر اور ہدایت کے شجر عارف ابن عارف حسن بن علاء الدین العطار
صاحب احوال غریبہ اور مقامات عجیبہ علیاء تھے پیر عید الاضحیٰ کی رات شیراز میں ۲۶ھ میں فوت ہوئے
اور اپنے باپ قدس سرہ کے پاس صفائیان میں منتقل کئے گئے اور انہیں میں سے عارف کامل مولانا
یعقوب چرخنی جو کہ امام خواجہ بہاء الدین نقشبند قدس سرہ کے ساتھیوں میں ہیں۔

اور امام خواجہ علاء الدین عطاء قدس سرہ کے پاس درجات کمال کو حاصل کیا۔ اور وہ ہمارے شیخ
ناصر الدین خواجہ عبید اللہ مقب بہ احرار قدس سرہ کے شیخ ہیں اور ان میں سے شیخ محقق، قدوة العرفاء مولانا
نظام الدین خاموش محی الملہ والدین عطاء قدس سرہ تصرفات عظیمہ اور بلند حسین مقامات کے مالک
۸۳۰ھ میں فوت ہوئے۔

جیسا کہ کہا گیا ہے اور سید، سند، علامہ، محقق سید شریف آپ کے ساتھیوں اور مریدین میں سے ہیں اور ان میں سے شیخ کامل مولانا سعد الدین کاشغری قدس سرہ اور محققین مولانا سعد الدین نماز ظہر کے درمیان میں ۷ جمادی الاخریٰ ۸۸۶ھ میں فوت ہوئے۔

سبحان ربک رب العزت عما یصفون والسلام علی المرسلین

والحمد لله رب العلمین

۱۳ ربیع الاول ۱۴۰۳ھ

مترجم

محمد عبدالقیوم قادری

خادم طلبہ دارالعلوم غوثیہ رضویہ و خطیب جامع مسجد بلال حنفیہ اہل سنت و جماعت مرید کے ضلع

شیخوپورہ۔

☆☆☆☆☆

امام ابو حنیفہ اور فقہ حنفی

از: حضرت علامہ قاضی غلام محمود ہزاروی رحمۃ اللہ علیہ

الحمد لله الذي فتح قلوب العلماء بمفاتيح الايمان وشرح صدور العرفاء بمصابيح الايقان والفضل الصلوة واكمل التحيات على صاحب الموجودات ويدر المخلوقات محمد الم محمود في اقواله وافعاله احواله وعلى اله واصحابه وتابعيههم ومتبعهم خصوصاً على آئمة المجتهدين لاسيماً على الائمة الامام عظم ابى حنيفة النعمان الذين هم حملة علومه ونقله آرابه. اما بعد! امام الانر سيد الفقهاء ذكي الامت راس الانقياء مجاهد كبير حضرت نعمان بن ثابت الكوفي رحمه الله عليه في جها خالق كائنات نے اور بہت سی خوبیاں اور بھدائیاں ولیعت رکھی تھیں وہاں ان کو علم حدیث سے بھی وافر حصہ مرحمت فرمایا تھا۔ ہم نہایت اختصار کے ساتھ فن روایت اور علم حدیث میں ان کا رتبہ اور پایہ بحوالہ عرض کرتے ہیں تاکہ ہر ایک منصف مزاج کو صحیح حقیقت معلوم ہو سکے اور متعصب و غلط کار لوگوں کے جوئے پر پیگندے سے متاثر ہو کر خدا تعالیٰ کے نیک اور پارسا بندہ سے عداوت اور دشمنی اختیار کر کے محاربت خداوندی کا شکار ہو کر کہیں وہ اپنی آخرت ہی کو ضائع نہ کر دے۔

ابتدائی تعارف: امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت ۸۰ھ میں پیدا ہوئے نعمان نام ابو حنیفہ کنیت (یہ کنیت حقیقی ہے اس لیے کہ امام عظیم کی کسی اولاد کا نام حنیفہ نہیں تھا۔ یہ کنیت دینی معنی کے اعتبار سے ہے یعنی ابو اہلۃ الحسید ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے)

لَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا "تو سب ابراہیم کے دین پر چلو" (آل عمران آیت ۹۵)

امام صاحب نے اسی نسبت کی وجہ سے اپنی کنیت ابو حنیفہ اختیار فرمائی (اور امام اعظم لقب ہے۔ آپ کے دادا علوی دور خلافت میں دولت اسلام سے شرف ہوئے اسلامی نام نعمان رکھا گیا۔ اپنے وطن سے ہجرت کر کے اسلامی حکومت کے دار الخلافہ کوفہ پہنچے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بارگاہ میں حاضری دی اپنے وطن کا تحفہ "قالوہ" نذر گزار دی اور اپنے بچے ثابت کے لیے دعا چاہی۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے دعائے خیر دی۔ ثابت جب پینتالیس برس کے ہوئے تو ۸۰ھ میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے ایک بابرکت فرزند عطا فرمایا دادا کے نام پر نام رکھا گیا آپ کی عمر جب ۱۲ تا ۱۳ سال کی ہوئی تو آپ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے۔ ۷ سال کی عمر میں تحصیل علم کی طرف متوجہ ہوئے ۱۰۰ھ میں امام حماد کی درس گاہ میں حاضر ہوئے اور جب تک استاد و محترم زندہ رہے آپ

(تقریباً بیس سال) ان سے علمی استفادہ کرتے رہے امام حماد کے علاوہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے اور بھی بہت سے مشاہیر اساتذہ سے استفادہ کیا جن میں امام جعفر صادق رحمۃ اللہ علیہ کا نام بھی شامل ہے۔

امام اعظم مکمل فی الحدیث تھے: رئیس المحدثین شیخ الاسلام سفیان بن عیینہ فرماتے ہیں کہ سب سے پہلے جس ہستی نے مجھے محدث بنایا ہے وہ امام ابو حنیفہ ہیں۔ اور محمد بن سمان کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تصانیف میں (یعنی ان مسائل میں جو آپ اپنے شاگردوں سے لکھواتے اور املا کرواتے تھے) ستر ہزار سے زیادہ حدیثیں ذکر فرمائی ہیں۔ اور اپنی کتاب الآثار کو چالیس ہزار احادیث سے منتخب فرمایا تھا اور حافظ الحدیث محدث کبیر یحییٰ بن معین کہتے ہیں کہ ہم نے کوئی ایسا آدمی نہیں دیکھا جس کو ہم محدث و کعب بن الجراح پر ترجیح دے سکیں اور وہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی رائے کے موافق فتویٰ دیتے اور آپ سے تمام احادیث مبارکہ کو یاد کرتے تھے اور انہوں نے امام صاحب سے کثیر حدیثیں سنی تھیں!! اب اس سے واضح ہوا کہ خود امام اعظم مکمل فی الحدیث تھے نہ کہ ایسے جیسا کہ بعض متعصبین نے یہ گمان کیا ہے کہ آپ کو صرف سوسہ یا سترہ حدیثیں ہی معلوم تھیں ابن قیم اپنی کتاب "اعلام الموقعین" میں لکھتے ہیں کہ یحییٰ بن آدم نے فرمایا ہے کہ امام ابی حنیفہ نعمان نے اپنے شہر کے جملہ علماء حدیث سے احادیث کو جمع کر لیا تھا۔ (ماخوذ من اعلام السنن مقدمہ ص ۱۹۲)

(یحییٰ بن آدم حضرت امام بخاری کے شیوخ کے شیوخ میں سے تھے اور امام بخاری نے ان کی روایت سے حدیث اپنی صحیح بخاری میں روایت فرمائی ہے اور یہ حضرت امام ابو حنیفہ کے ہم صر لوگوں میں سے تھے۔ (حاشیہ اعلام السنن مقدمہ ص ۱۹۲)

امام اعظم علمائے محققین کی نظر میں

شیخ الاسلام ابن عبدالبر مالکی تحریر فرماتے ہیں۔

وردی حماد بن زید عن ابی حنیفہ احادیث کثیرہ یعنی حماد بن زید نے امام ابو حنیفہ سے بہت سی حدیثیں روایت کی ہیں۔ (الانقضاء ص ۱۳۰)

اگر امام ابو حنیفہ کے پاس حدیثیں تھیں ہی نہیں یا کہ بہت ہی قلیل حدیثیں تھیں تو پھر حضرت حماد بن زید نے ان سے احادیث کثیرہ کیونکر روایت کی تھیں۔ امام ذوق بن الجراح (المتوفی ۱۹۷ھ) جو امام الحافظ الثبت اور محدث العراق تھے۔ فرماتے ہیں:

لقد وجدنا لورع عن ابی حنیفہ فی الحديث ما لم يوجد عن غيره

(مناقب امام صدر الامم ج ۱ ص ۱۹۷)

یعنی بلاشبہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے حدیث میں وہ احتیاط کی ہے کہ اور کسی سے ایسی احتیاط نہیں پائی گئی۔

محدث ابن عدی (المتوفی ۳۶۵ھ) امام اسد بن عمرو رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۱۹۰ھ) کے ترجمہ میں لکھتے ہیں۔ "ولیس فی اصحاب الزمعی بعد ابی حنیفہ اکثر حدیثاً منه" (لسان المیزان ج ۱ ص ۳۳۳) یعنی اصحاب الزمعی (مطلب یہ کہ فقہاء) میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے بعد اسد بن عمرو سے زیادہ حدیثیں اور کسی کے پاس نہ تھیں۔

علامہ ابن سورہ اسد بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما مذکور ہی کے بارے میں فرماتے ہیں کہ۔

وکان عنده حدیث کثیر و هو ثقة انشاء اللہ یعنی ان کے پاس بہت حدیثیں تھیں اور انشاء اللہ ثقہ تھے۔ (تاریخ بغداد جلد ۷ ص ۱۶)

اب اس سے معلوم ہوا کہ امام اسد بن عمرو جو خود صاحب احادیث کثیر تھے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کو ان سے بھی کہیں زیادہ حدیثیں یاد تھیں۔

امام صدر الامم مکی الحنفی رحمۃ اللہ علیہ امام یحییٰ بن ابراہیم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (المتوفی ۲۱۵ھ) جو الحافظ الامام اور شیخ خراسان تھے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں لکھتے ہیں کہ۔

ولزم اباحنیفہ رحمه الله و سمع منه الحديث و الفقه و اکثر منه الروایة

یعنی انہوں نے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں رہ کر ان سے حدیث اور فقہ کا سماع کیا اور ان سے بکثرت روایتیں کیں۔

یہ حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاذ تھے اور صحیح بخاری میں پانچ ملاحظات میں سے گیارہ یحییٰ بن ابراہیم کی سند سے ہیں اور یہ بڑے پایہ کے حنفی تھے گویا ان کی عالی سند کے ساتھ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کو یہ رتبہ اور شرف حاصل ہوا کہ صحیح بخاری میں گیارہ ملاحظات ان کی سند سے درج کیں۔

علامہ خطیب بغدادی اپنی سند کے ساتھ محدث بشر رحمۃ اللہ علیہ بن موسیٰ (المتوفی ۲۸۸ھ) (جو کہ المحدث الامام اور الثبت تھے جیسا کہ تذکرہ جلد ۲ ص ۱۶۸ میں ہے) سے اور وہ اپنے استاذ محترم حضرت امام ابو عبد الرحمن المقرئ (المتوفی ۲۱۳ھ) (یہ بھی الامام، محدث اور شیخ الاسلام تھے، تذکرہ جلد ۱ ص ۲۳۳) سے اور انہوں نے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے نو سو حدیثیں سنیں تھیں۔ (مناقب ج ۲ ص ۲۱۶) یہ جب امام صاحب سے روایت کرتے ہیں تو یوں کہتے ہیں کہ۔

وکان اذا حدیث عن ابی حنیفہ رحمه الله تعالى عليه قال حدثنا شہنشاہ۔

یعنی جسب وہ ہم سے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی سند سے کوئی حدیث بیان فرماتے تو کہتے تھے ہم سے شہنشاہ نے حدیث بیان کی ہے۔

اندازہ فرمائیے کہ ایک محدث کامل اور شیخ الاسلام، حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کو روایت اور حدیث کا بادشاہ ہی نہیں کہتے بلکہ شہنشاہ کہتے ہیں جو شخص اپنے دور اور زمانے میں حدیث کا شہنشاہ ہو کیا اس کے محدث اور حافظ حدیث ہونے میں کوئی کسر اور کمی قسم کا کوئی شک باقی رہ سکتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ آپ بے بہرہ ہے جو معتقد ”میر“ نہیں۔

امام صدرالائمہ اپنی سند کے ساتھ امام زفر رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں کہ۔

قال كان كبار المحققين الخ یعنی بڑے بڑے محدثین مثلاً زکریا بن ابی زائدہ رحمۃ اللہ علیہ عبدالملک رحمۃ اللہ علیہ، بن ابی سلیمان رحمۃ اللہ علیہ، لیث بن ابی سلیم رحمۃ اللہ علیہ، مطرف بن طریف اور حسین بن عبدالرحمن وغیرہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے پاس آتے جاتے رہتے تھے اور ایسے (دقیق) مسائل ان سے دریافت کرتے تھے جو ان کو درپیش ہوتے تھے اور جس حدیث کے بارے میں ان کو اشتباہ ہوتا اس کے متعلق بھی وہ ان سے سوال کرتے تھے۔

اگر امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کو کئی حدیث میں مہارت تامہ حاصل نہ ہوتی یا وہ حدیث سے (معاذ اللہ) بے بہرہ ہوتے تو ان کبار محدثین کو ان کے پاس آنے جانے اور حدیث میں ان سے شکوک و شبہات نکالنے کی کیا مصیبت پڑی تھی۔

مشہور محدث امام مسعر بن کدام رحمۃ اللہ علیہ (توفی ۱۵۵ھ) (جو امام الحافظ اور احاد الاعلام تھے) تذکرہ ج ۱ ص ۱۷۷ فرماتے ہیں کہ۔

طلبت مع ابی حنیفۃ الحدیث فغلبن الخ یعنی میں نے امام ابوحنیفہ کے ساتھ حدیث کی تحصیل کی لیکن وہ ہم پر غالب رہے اور زہد میں مشغول ہوئے تو وہ اس میں بھی ہم پر فائق رہے اور ہم نے ان کے ساتھ فقہ طلب کی تو اس میں ان کا کمال تم سے مخفی نہیں ہے۔

غور کیجئے کہ چوٹی کا محدث اور صحاح ستہ کا مرکزی راوی حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی علم حدیث میں فوقیت اور برتری کو کس شان و خاوت سے تسلیم کرتا ہے۔

محدث جلیل امام یزید بن ہارون رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

كان ابو حنیفۃ تقياً نقیاً زاهداً عالماً صدوق اللسان احفظ اهل زمانه

(مناقب شمیری بحوالہ ابن ماجہ اور علم حدیث ص ۲۱۲ از عبدالرشید نعمانی)

یعنی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ متقی، پاکباز، عالم صداقت شعار اور اپنے اہل زمانہ میں سب سے بڑے حافظ حدیث تھے۔

امام الحرح والتعدیل یحییٰ بن سعید بن القطان رحمۃ اللہ علیہ حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں فرماتے ہیں کہ۔

”انه والله لا علم هذه الامۃ بما جاء عن الله ورسوله۔ (مقدمہ کتاب التعلیم علامہ مسعود بن شبہ سندھی علیہ الرحمۃ بحوالہ ابن ماجہ اور علم حدیث ص ۱۶۷)

یعنی خدا تعالیٰ کی قسم! امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اس امت میں خدا تعالیٰ اور اس کے رسول برحق سے جو کچھ بھی وارد ہوا ہے اس کے سب سے بڑے عالم ہیں۔

دیکھیے اگر امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کو قرآن کریم اور حدیث شریف کے علم میں پوری مہارت اور کمال حاصل نہ ہوتا تو ناقدین رجال اور سرتاج محدثین کبھی قسم اٹھا کر یہ بیان نہ دیتے۔

امام محمد بن ساعد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا حوالہ پہلے بھی یہاں لکھا جا چکا ہے اور حضرت ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ بھی ان سے نقل کرتے ہیں کہ۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنی تصانیف میں ستر ہزار سے کچھ اوپر حدیثیں بیان کیں ہیں۔ اور چالیس ہزار احادیث سے (کتاب الآثار) کا انتخاب فرمایا ہے۔ (بذیل الجواہر ص ۲، ص ۳۷۷ علی قاری کی)

(مناقب علی بن القاری مکی بذیل الجواہر جلد ۲ ص ۳۷۷)

امام صدرالائمہ سے ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ ارقام فرماتے ہیں کہ۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الآثار کو چالیس ہزار حدیثوں سے انتخاب کیا ہے۔

صد حیرت کی بات ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ ستر ہزار سے زیادہ حدیثیں اپنی تصانیف میں بیان فرماتے ہیں اور چالیس ہزار حدیثوں سے ”کتاب الآثار“ کا انتخاب کرتے ہیں۔ بایں ہمہ متعصب لوگ یہ کہتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ حدیث میں یتیم تھے ان کو حدیث سے کوئی مس نہ تھا ان سے صرف سترہ حدیثیں مروی ہیں یہ کس قدر ظلم عظیم اور ناانصافی کی بات ہے اور یاروگ صرف ایسے ہی حوالوں پر اکتفا کر لیتے ہیں اور دوسری طرف کے ثبوت حوالے بالکل ہضم کر جاتے ہیں۔

ایک ضروری وضاحت:

واضح ہو کہ محدثین کرام کی یہ اصطلاح ہے کہ سند کے بدلنے اور اسی طرح سند کے کسی راوی کے بدلنے سے

حدیث کی گنتی اور تعداد بدل جاتی ہے یہی وجہ ہے کہ حضرات صحابہ کرام کے دور میں احادیث کی تعداد کم تھی کیونکہ وہاں پر سند مختصر تھی اور آئمہ حدیث کے زمانہ میں تو احادیث کی تعداد بھی بڑھتی گئی نہ یہ کہ متون حدیث بڑھ گئے جیسا کہ محدثین کرام کی اصطلاح کو نہ سمجھتے ہوئے منکرین حدیث اور اسی طرح دیگر بعض باطل فرقوں نے ٹھوکر کھائی ہے اور بلا وجہ محدثین کرام کو کھلی طعن بنایا ہے اب آپ کے سامنے مثال کے طور پر یہاں ایک حوالہ پیش کیا جاتا ہے کہ مشہور محدث ابراہیم بن سعید الجوهری رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۲۴۳ھ) (الحافظ اور علامہ تھے خطیب بغدادی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ وہ ثقہ ثبت اور مکمل یعنی بکثرت حدیثیں روایت کرنے والے تھے۔ تذکرہ جلد ۲ ص ۸۹) ایک خاص موقع پر فرماتے ہیں کہ۔

کل حدیث لا یکون عندی من مائة وجه فانما فیہ یتیم (تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۸۹)

یعنی جب تک ایک ایک حدیث میرے پاس سو سوسندوں کے ساتھ نہ ہو تو میں اس حدیث کے متعلق اپنے آپ کو یتیم خیال کرتا ہوں۔

اب دیکھئے کہ ایسی حدیث متن اور الفاظ کے لحاظ سے تو صرف ایک ہوگی مگر سو (۱۰۰) سندوں اور طریقوں سے جب وہ الگ الگ روایت کی جائے گی تو محدثین کرام کے نزدیک سو حدیث تصور ہوگی اور اگر یہی ایک حدیث ہزار سندوں اور طریقوں سے مروی ہوگی تو وہ ان کے نزدیک ایک ہزار حدیث ہوگی یہی مطلب ہے ان عبارات کا جن میں یہ آتا ہے کہ فلاں محدث کو اتنے لاکھ حدیث یاد تھی اور فلاں کو اتنے لاکھ یا تھیں ورنہ متون احادیث کی تعداد با اتفاق محدثین عظام (جن میں خصوصیت کے ساتھ حضرت امام سفیان ثوری، بن سعید ثوری، شعبہ، امام یحییٰ بن سعید القطان، امام عبد الرحمن مہدی اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہا قابل ذکر ہیں) یہ ہے۔

ان جملة احادیث المسندة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعنی الصیحة بلا تکرار اربعة آلاف واربعمائة حدیث (توضیح الافکار ص ۶۳ از علامہ امیر المومنین طبع مصر)

”یعنی بلا شہرت تمام وہ احادیث صحیحہ جو بلا تکرار آنحضرت ﷺ سے روایت کی گئی ہیں ان کی تعداد چار ہزار اور چار سو ہے۔

دیگر محدثین کرام کی طرح جہاں حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی طرف کم حدیثوں کی کوئی نسبت آتی ہے تو اس سے نظر بظاہر یہی متون احادیث مراد ہیں اور جہاں چالیس یا ستر ہزار کا ذکر آتا ہے تو وہاں سے اسانید اور طرق متعددہ سے مروی روایت مراد ہیں چنانچہ امام صدر الائتہ کی، امام حسن بن زیاد کے حوالے سے نقل کرتے ہیں کہ، مکان ابو حنیفہ یروی اربعة الاف حدیث العین الحماد والعین لسانہ المشیخة۔

یعنی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے چار ہزار حدیثیں روایت کی ہیں وہ ہزار تو صرف حاد کے طریق سے اور دو ہزار باقی شیوخ سے۔

یعنی اگر تکرار اور تعدد طرق و اسانید سے صرف نظر کر لی جائے تو تقریباً چار ہزار حدیثیں ان سے مروی ہیں اور اگر اسانید و طرق کو پیش نظر رکھا جائے تو ستر ہزار سے بھی ان کی تعداد بڑھ جاتی ہے جن کا تذکرہ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تصانیف میں کیا ہے۔

امام صاحب کی تصانیف کا مطلب:

یہ بات بھی ملحوظ خاطر رہے کہ امام صاحب کی تصانیف سے کیا مراد ہے؟ بعض علماء جن میں خصوصیات کے ساتھ شبلی نعمانی (المتوفی ۱۳۳۲ھ) پیش پیش ہیں۔ یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ امام صاحب کی اپنی کوئی تصنیف ہی نہیں تھی کہ فقہ اکبر بھی ان کی اپنی نہیں جب کہ حضرات غیر مقلدین کے عالم ابراہیم صاحب میرسیا لکھنؤی ایک مقام پر ارقام پذیر ہیں کہ۔

”امام ابن تیمیہ“ منہاج السنہ“ میں فقہ اکبر حضرت امام صاحب کی کتاب قرار دیتے ہیں پس شبلی کے انکار کی بناء پر اسے معرض بحث میں لانے کی ضرورت نہیں۔ (حاشیہ تاریخ اہل حدیث ص ۶۶)

لہذا امام صاحب کی تصانیف سے وہ المائے تصانیف مراد ہیں جن کو ان کے لائق اور قابل قدر تلامذہ مثلاً امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ وغیرہ امام صاحب کی تعلیم اور تدریس کے وقت قید تحریر میں لے آتے تھے جیسا کہ اہل علم بخوبی جانتے ہیں کہ ”احکام الاحکام“ شیخ الاسلام ابو الفتح محمد بن علی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ الشیخ ہابن دقین العید الشافعی (المتوفی ۷۰۲ھ) کی اپنی تالیف و تصنیف نہیں ہے بلکہ وہ الما کروا تے لکھوایا کرتے تھے اولان کے لائق و فائق شاگرد الشیخ القاضي اسمعیل بن تاج الدین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ الشیخ الحسین الشافعی لکھتے جاتے تھے اور ابن دقین العید رحمۃ اللہ علیہ کی اپنی تصنیف نہ ہونے کے باوجود وہ انہی کی تصنیف سمجھی جاتی ہے دیگر متعدد شرح حدیث کی عبارات کے علاوہ حافظ ابن حجر عسقلانی متعدد مقامات پر فتح الباری شرح بخاری میں ارقام فرماتے ہیں۔

قال ابن دقین العید فی ”احکام الاحکام“ الخ

اسی طرح امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی تصانیف سے وہ المائے تصانیف مراد ہیں جن کو ان کے سامنے اور ان کے حکم سے ان کے تلامذہ قید تحریر میں لے آتے تھے، علامہ خطیب بغدادی اپنی سند کے ساتھ اسحاق بن ابراہیم سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ

کان اصحاب ابی حنیفۃ الذین یذکروہ ابو یوسف وزفر ودانود الطائنی الخ۔

یعنی اصحاب ابی حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ جو ان کے مسائل میں مذاکرہ کیا کرتے تھے یہ تھے امام ابو یوسف، زفر و داؤد الطائی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ اسد بن عمرو عافیتہ الاودی، قاسم ابن مغن، علی بن مسہر، مند بن علی اور حبان بن علی اور جب وہ کسی مسئلہ میں بحث و تحقیق شروع کرتے تو اگر عافیتہ اور ان میں شریک نہ ہوتے تو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ اس مسئلہ میں بحث عافیتہ کے آنے تک ختم نہ کرو۔ جب عافیتہ آجاتے اور ان کی رائے سے وہ متفق ہو جاتے تو امام ابو حنیفہ فرماتے اب اس مسئلہ کو لکھ لو۔ اور اگر عافیتہ اتفاق نہ کرتے تو امام صاحب فرماتے کہ یہ مسئلہ مت لکھو۔

اس سے معلوم ہوا کہ حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فقہ کے مسائل میں اپنی ذاتی رائے ہی کو درج نہ کرواتے اور نہ اپنی انفرادی رائے کا کسی کو پابند ٹھہراتے بلکہ ان مذکور حضرات کی خوب بحث و تحقیق سے جب آخری رائے قائم ہو جاتی تو اس کو اصول اور قوانین کی کتابوں میں درج کر دیتے جن کو ہم اپنی اصطلاح میں املاتی کتابوں سے تعبیر کرتے ہیں۔ امام صدر الائمہ لکھتے ہیں کہ۔

فوضع ابو حنیفۃ رحمہ اللہ مذہبہ شورعیاً بینہم (مناقب موفق ج ۲ ص ۱۳۳)

یعنی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنا مذہب ان میں بطور شوری رکھ تھا اور اپنے اصحاب کے بغیر محض اپنی ذاتی رائے ہی پر مبنی نہ رہتے تھے۔ اور یہ سب کچھ انہوں نے دین میں احتیاط اور اللہ تعالیٰ اس کے رسول برحق اور مسلمانوں کے حق میں خیر خواہی کے جذبہ کے تحت کیا ہے۔ چنانچہ وہ ان کے سامنے ایک ایک مسئلہ پیش کرتے ان کی رائے سنتے اور اپنے نظریہ بیان فرماتے اور ایک ایک مہینہ بلکہ ضرورت پڑتی تو اس سے بھی زیادہ عرصہ تک اس میں مناظرہ اور مباحثہ کرتے رہتے حتیٰ کہ جب کسی ایک قول پر سب کی رائے جم جاتی تو اس کے بعد امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ اس کو اصول میں درج کر دیتے یہاں تک کہ سب اصول انہوں نے منضبط کر دیے۔

امام عبداللہ بن المبارک رحمۃ اللہ علیہ کا بیان ہے کہ اس مجلس کے سامنے ایک اہم مسئلہ درپیش ہوا تو ارکان مجلس تین دن تک صبح و شام اس میں غور و خوض کرتے رہے اور یہ مجلس شوری جب تک کہ مسئلہ کامل تلاش نہ کر لیتی اس کو معرض التواء میں نہ ڈالتی۔ (مناقب موفق ج ۲ ص ۵۴، مناقب کردری ج ۲ ص ۳)

اب اس طریقہ عمل سے حضرت امام صاحب نے جو مسائل طے اور حل کیے ان کی تعداد میں متعدد روایات اور حوالیات پیش نظر ہیں۔ مگر اختصاراً حضرت ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ کا حوالہ لکھتے ہیں آپ نے فرمایا کہ۔

واہ وضع ثلاثۃ الاف وثمانین الف مسئلۃ منها ثمانیۃ و ثلاثون الف فی الصادۃ والباقی فی المعاملات ۱ھ (ذیل الجواہر ص ۲۷ ج ۲) کہ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے تراوی ہزار (۸۳۰۰۰) مسئلے طے کیے

ان میں سے اڑتیس ہزار عبادات سے متعلق ہیں اور باقی معاملات سے متعلق تھے۔

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی وسعت نظر اور معاملہ فہمی کا اندازہ لگانے کے لیے امام محمد بن جریر رحمۃ اللہ علیہ طبری (البتونی ۳۱۰) اور خطیب بغدادی کا ایک حوالہ ملاحظہ کیجئے وہ فرماتے ہیں کہ

وکان ابو حنیفۃ اول من علائکین بالقصب الخ یعنی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سب سے پہلے وہ شخص ہیں جنہوں نے بانس کے ذریعہ اینٹوں کے گھسنے کا طریقہ ایجاد کیا۔ (طبری ج ۹ ص ۲۳۱ طبع مصر، تاریخ بغداد ج ۱ ص ۷۱) غور فرمائیے کہ ان کے اس طریقہ عمل سے خشت شاری کا طریقہ کس قدر سہل اور آسان ہو گیا ہے اور دینی مسائل کے علاوہ ان کی رائے بھی کتنی کارآمد اور مفید ثابت ہوئی ہے آج تک تقریباً ساری دنیا اس اصول کو معمول بہ قرار دے رہی ہے غرضیکہ فقہ حنفی میں صرف نماز و روزہ حج و زکوٰۃ وغیرہ ہی کے ابواب نہیں بلکہ معاشیات و سیاسیات معاملات و اخلاقیات وغیرہ سارے علوم و فنون اس میں سمٹے ہوئے ہیں اور اس کی اسی ہمہ گیری نے قلوب و اذہان پر استقلال کیا ہے اور لوگ اس کی افادیت اور ضرورت کے تسلیم کرنے سے بالکل چارہ نہیں پاتے۔

امام ابو داؤد سلیمان رحمۃ اللہ علیہ بن الاصحاح الشجستانی (البتونی ۵۷۵) ارشاد فرماتے ہیں کہ۔

ورحمہ اللہ مالک کان اماماً رحمہ اللہ الشافعی کان اماماً رحمہ اللہ اباحنیفۃ کان اماماً

(کتاب الاعتقاد ص ۳۲ جامع بیان العلم ج ۲ ص ۱۶۳)

”اللہ تعالیٰ رحمت نازل کرے امام مالک پر کیونکہ وہ امام تھے اللہ تعالیٰ رحمت نازل کرے امام شافعی پر اس لیے کہ وہ امام تھے۔ اللہ تعالیٰ رحمت ہو ابو حنیفہ پر کیونکہ وہ امام تھے۔“

امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ امام و محدث ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کرتے ہیں کہ۔

ان ابا حنیفۃ کان اماماً یعنی ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ امام تھے: (تذکرہ جلد ۱ ص ۱۶۰)

امام ابو داؤد جیسے پختہ کار محدث جب امامت کا ذکر فرمائیں گے تو اس سے یہی متبادر ہو سکتا ہے کہ وہ حدیث کی امامت مراد لیتے ہیں اور خصوصیت سے جب امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی لڑی میں منسلک کر کے وہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ذکر کرتے ہیں تو اس امامت سے وہی امامت مراد ہوگی جو حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے لیے لیا جاسکتی ہے چونکہ وہ حدیث اور فقہ دونوں کے امام تھے اور اس لیے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے لیے بھی حدیث اور فقہ دونوں کی امامت مراد ہوگی۔

امام صاحب اور آپ کے جملہ حنفی اصحاب مرجع نہیں تھے۔

علامہ عبدالاکریم شہرستانی (البتونی ۷۹۷) فرقہ مرجعہ کی تحقیق کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ

ان میں ایک وہ فرقہ ہے جو اہلسنت و جماعت کے نظریات اور معتقدات کے خلاف ہے اور وہ گروہ ہے جو مرجعہ السنہ کہلاتا ہے اور ان کے سنی ہونے میں کوئی کلام نہیں کیونکہ یہ حضرات اعمال کو ایمان سے بالکل الگ کر دیتے ہیں کہ ان پر ثواب و عتاب ہی مرتب نہ ہو اس طویل بحث کے بعد انہوں نے تمہ میں ایسے ہی رجال مرجعہ کے کچھ نام گنوائے ہیں اور وہ یہ ہیں۔

الحسن بن محمد بن علی بن ابی طالب، سعید بن جبیر، طلق بن حبیب عمرو بن مروہ، محارب بن زیاد رضی اللہ تعالیٰ عنہ، مقاتل بن سلیمان، ذر عمرو بن ذر، حماد بن ابی سلیمان، ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ، ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ، محمد بن الحسن رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور قدیر بن جعفر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور پھر ساتھ ہی لکھتے ہیں کہ

وهؤلاء كلهم ائمة الحديث النخعي یعنی سب کے سب آئمہ حدیث ہیں۔ (المسل والخل ج ۱ ص ۱۳۰ مکتبہ المصلو مصر)

اس سے معلوم ہوا کہ حضرات امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ محمد بن الحسن رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ جن کا ذکر ہوا سب کے سب آئمہ حدیث تھے اگر یہ حضرات فن حدیث کے عالم اور اس پر عامل نہ ہوتے تو آئمہ حدیث کیسے بن گئے اور ان میں کیسے شمار ہونے لگے۔

فرقہ مرجعہ:

حضرت غوث اعظم محبوب سبحانی شیخ سید عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ "غنیۃ الطالبین" شریف میں مرجعہ کا تذکرہ فرمایا ہے اور پھر ان مرجعہ میں اصحاب نعمان بن ثابت ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کو بھی شمار کیا ہے جس سے بعض نادان اور متعصب غیر مقلدین حضرات، امام صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور ان کے جملہ اصحاب کو مرجعہ سمجھ کر ان کو کوستے اور ان پر ناقظ ظلم اور بے انصافی کے تیر برساتے ہیں اصل بات یہ ہے کہ حضرت شیخ صاحب محبوب سبحانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کو مرجعہ کے فرقہ میں داخل نہیں کیا بلکہ ان کے اصحاب کو مرجعہ کہا ہے اور ان کے مقلدین سب نہیں بلکہ بعض باوجود فرقہ میں خفی مسلک رکھنے کے معتزہ بھی تھے جیسے علامہ زنجیری (التوفی ۵۲۸ھ) صاحب تفسیر کشاف وغیرہ اور اسی طرح بعض دیگر فرقہ میں خفی مذہب رکھنے کے باوجود اصولاً وفرداً مرجعہ کے اس باطل گروہ اور فرقہ کے متعلق تھے جو اہل سنت کے مسلک حق کے بالکل خلاف تھے لیکن ان کے مرجعہ ہونے کی وجہ سے حضرت امام ابو حنیفہ پر کیا زد پڑ سکتی ہے اور ان مرجعہ کے قول باطل کی وجہ سے ان اصحاب ابی حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ پر جو اس معنی میں ہرگز مرجعہ نہ تھے کیا اعتراض وارد ہو سکتا ہے، ام صاحب رحمۃ اللہ علیہ اور آپ کے اصحاب کے مرجعہ ہونے کی بحث حافظ ابن عبد البر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی جامع بیان العلم ج ۲ ص ۱۳۸، حضرت شاہ ولی اللہ

صاحب کی تہمیدات والہیہ ج ۱ ص ۱۲۸ اور نواب صدیق حسن خان صاحب کی "دلیل الطالب" ص ۱۶۵ وغیرہ کتابوں میں ملاحظہ کریں کہ ان کا اختلاف بعض محدثین کرام کے ساتھ صرف لفظی ہے وہ یہ کہ بعض محدثین عظام "ایمان" تصدیق بالتسب اقرار باللسان اور عمل بالجوارح کے مجموعہ کو کہتے ہیں اور مرجعہ اہل سنت ایمان صرف تصدیق قلبی کو کہتے ہیں کیونکہ یہ معنی لغوی معنی کے بالکل قریب ہیں۔

حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں۔

اما الايمان في اللغة يطلق على التصديق المحض الخ (تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۴۰)

یعنی بھریکھ لغت میں ایمان محض تصدیق پر اطلاق ہوتا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں۔ الايمان لغة التصديق۔ (فتح الباری شرح بخاری ج ۱ ص ۳۹)

قرآن کریم میں ایمان کو اعمال صالحہ کی قبولیت کی شرط قرار دیا گیا ہے اور قاعدہ ہے کہ شرط مشروط سے خارج ہوا کرتی ہے نیز اعمال صالحہ کا ایمان پر عطف کیا گیا ہے جب کہ فن عربیت کا قاعدہ ہے کہ معطوف و معطوف علیہ معاً ہوتی ہیں علاوہ ازیں بعض بد اعمالیوں کے ساتھ بھی قرآن وحدیث سے نفس ایمان کا ثبوت ملتا ہے اگر اعمال ایمان کا جزو ہیں تو ان کے فقدان کے باوجود ایمان کا تحقق کیسے؟۔ (اس کی تحقیق کے لیے تفسیر بیضاوی ص ۱۸، شرح موافق ص ۱۹ طبع نولکھور، شرح عقائد نسفی ص ۹۲ دیکھیے)

یہ حضرات اس کے ہرگز قائل نہیں کہ ثواب و عتاب کا اعمال پر ترتیب نہیں یا اعمال کے بغیر بھی کوئی شخص کامل ہو سکتا ہے۔ یہ حضرات یہ فرماتے ہیں کہ ایمان صرف تصدیق کا نام ہے اور اعمال ایمان کے اجزائے حقیقہ نہیں بلکہ اجزائے متممہ و تکملہ ہیں۔

مشہور غیر مقلد مولوی میر صاحب فرماتے ہیں کہ اس موقع پر اس شبہ کا حل بھی نہایت ضروری ہے کہ بعض مصنفین نے سیدنا امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کو بھی رجال مرجعہ میں شمار کیا ہے حالانکہ آپ اہل سنت کے بزرگ امام ہیں اور آپ کی زندگی اعلیٰ درجہ کے تقویٰ اور تورع پر گزری جس سے کسی کو بھی انکار نہیں۔ بے شک بعض مصنفین نے خدا ان پر رحم کرے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور آپ کے شاگردوں امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ امام زفر اور امام حسن بن زیاد رحمہم اللہ تعالیٰ کو درجاں مرجعہ میں شمار کیا ہے۔ جس کی حقیقت کو نہ سمجھ کر اور حضرت امام صاحب ممدوح کے طرز زندگی پر نظر نہ رکھتے ہوئے بعض لوگوں نے اسے خوب اچھالا ہے لیکن حقیقت میں علماء نے اس کا جواب کئی طریق پر دیا ہے۔ (تاریخ اہل حدیث ص ۵۶)

طویل بحث کرنے کے بعد آگے علامہ شہرستانی کی المسئل والخل ج ۱ ص ۱۸۹ کے حوالہ سے لکھتے ہیں کہ۔

”مجھے اپنی زندگی (عطا کرنے والے) کی قسم ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور آپ کے اصحاب کو مرجع السنۃ کہا جاتا ہے۔ (ایضاً)

الغرض امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور آپ کے اکثر اصحاب جس معنی میں مرجع ہیں وہ اہل سنت کے مسلک کے ہرگز ہرگز خلاف نہیں ہاں صرف لفظی نزاع کے پیش نظر ان کو مرجع کہا گیا ہے۔ اور اس سے ان کی ذات پر کوئی حرف نہیں آتا اور نہ اس کی وجہ سے ان کی دیانت و امانت اور مسلک مجروح ہوتا ہے۔

حضور سیدنا غوث اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو کیسے مرجع ضالہ کہہ سکتے ہیں کہ وہ امام صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو امام کے لقب سے یاد فرماتے ہیں چنانچہ وقت فجر کے بارے میں امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

وقال الامام ابوحنیفہ اور تارک صلوٰۃ کا حکم بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

وقال الامام ابوحنیفہ لا یقتل یعنی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اس کو قتل نہ کیا جائے۔

اگر حضور غوث اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ مرجع ضالہ میں سے ہوتے تو پھر ان کو امام کے لقب سے کیوں یاد فرماتے اور امور شرعیہ میں دیگر آئمہ کے اقوال کے ساتھ ان کے قول کو کیوں ذکر کرتے۔

آئیے اب ہم غیر مقلدین کے پیشوا نواب صدیق حسن خان صاحب کے کلام سے ہی اس عقدہ کا حل اور اس سوال کا جواب پیش کرتے ہیں چنانچہ دلیل الطالب علی ارجح الطالب میں نواب صاحب موصوف لکھتے ہیں۔

سوال: درعیۃ الطالبین مرجع اور اصحاب ابی حنیفہ نعمان ذکر کردہ و کذا غیرہ فی غیرہ وجہ آل حبیست، جواب: شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ درقسمات نوکستہ اند کہ ارچاء دو گوند ست ارجح

ترجمہ: سوال: عنیۃ الطالبین میں اصحاب حنفیہ کو مرجع میں ذکر کیا گیا ہے اسی طرح اور لوگوں نے بھی اپنی تصنیفات میں بیان کیا ہے اس کی وجہ کیا ہے۔

جواب: شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فقہیات میں لکھا ہے کہ ارچاء (مرجع ہونے) کی دو قسمیں ہیں۔

اولاً: ایک قسم تو وہ ہے کہ اس کا قائل اہل سنت سے خارج ہو جاتا ہے۔

ثانیاً: دوسری قسم یہ ہے کہ اس کا قائل اہلسنت سے خارج نہیں ہوتا۔

پہلی قسم یہ ہے کہ یوں اعتقاد رکھے کہ جس شخص نے ایمان کا زبان سے اقرار کر لیا اور دل سے تصدیق کر دی تو

پھر چاہے کوئی گناہ کرے اس کو قطعاً کوئی معز نہیں۔

دوسری قسم یہ ہے کہ یوں اعتقاد رکھے کہ عمل ایمان میں داخل نہیں ہے لیکن ثواب اور عتاب اس کا مرتب ہوتا ہے اور دونوں میں فرق یہ ہے کہ صحابہ اور تابعین کا مرجع کے گمراہ ہونے پر اتحاق ہے اور انہوں نے کہا ہے کہ عمل پر ثواب اور عذاب مرتب ہوتا ہے۔ لہذا اس کے خلاف عقیدہ رکھنے والا گمراہ اور مبتدع (بدعتی) ہے لیکن دوسرے مسئلہ میں سلف (صحابہ و تابعین) کا اجتماع نہیں ہوا بلکہ دلائل متعارض ہیں۔ بعض آیات احادیث آثار اس پر دال ہیں کہ ایمان کا اطلاق قول و عمل دونوں کے مجموعہ پر ہوتا ہے لیکن یہ نزاع صرف لفظی ہے اس لیے کہ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ عاصی (گنہگار) عصیاں و گناہ کی وجہ سے ایمان سے خارج نہیں ہو جاتا اگرچہ مستحق عذاب ہوتا ہے اور جو دلائل کہ ایمان کے مجموعہ (اقرار و تصدیق و عمل) پر دلالت کرتے ہیں ان کو ادنیٰ تامل سے ان کے ظہر سے پھیرا جاسکتا ہے۔ انہی

اس سے معلوم ہوا کہ حضرت شیخ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی مراد اصحاب ابی حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مرجع ہونے سے دوسری شق ہے اور اس پر کوئی غبار نہیں کیونکہ یہ اعتقاد اہلسنت کے خلاف نہیں اگرچہ دلائل کے اعتبار سے اہل سنت کا مذہب رائج ہے کہ ایمان مجموعہ اقرار و تصدیق و عمل کا نام ہے اور یہی بات قاضی ثناء اللہ پانی پتی نے اپنی کتاب ”مالا بد منہ“ میں کہی ہے۔ لہذا اشکال ختم ہو گیا اور ہمال کا مطلع صاف ہو گیا اور اللہ ہی سے توفیق ہے۔

(دلیل الطالب ص ۱۶۵ طبع بمہوال ۱۲۹۵ھ)

الحمد للہ! کہ خود اہل حدیثوں کے پیشوا نے ہی ”عنیۃ الطالبین“ کی عبارت کا حل پیش کر دیا ہے اور امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور آپ کے اصحاب پر مخالفین کی طرف سے جو اعتراض وارد کیا جاتا تھا اس کا شافی جواب ان کے گھر کے پیشوا نے ہی دیا ہے اور ابن تیمیہ کی گواہی بھی احناف کے بارے میں ملاحظہ فرمائیں وہ لکھتے ہیں کہ۔

”والحنیفة ہم من اهل السنة“ یعنی احناف اہل سنت و جماعت سے ہیں۔

(منہاج السنۃ ج ۱ ص ۳۵ طبع مصر)

امام صاحب کی تابعیت:

مشہور مورخ محمد بن اسحاق بن ندیم فرماتے ہیں کہ۔

وکان من التابعین قی عذۃ من الصحابہ وکان الوریثین الزاھدین اھ!! (فہرست ابن ندیم ج ۱ ص ۲۹۸)

یعنی امام ابوحنیفہ تابعین میں شمار ہوتے ہیں کیونکہ انہوں نے کئی صحابہ کرام سے ملاقات کی ہے اور وہ متورعین اور زاہدین میں شمار ہوتے ہیں۔

حضرت ملا علی القاری الجفی (المتوفی ۱۰۱۳ھ) لکھتے ہیں کہ جمہور علماء اہل حدیث اس کے قائل ہیں کہ صرف

صحابی کی ملاقات سے آدمی تابعی ہو جاتا ہے۔ اس کے لیے طویل صحبت اور نقل روایت شرط نہیں۔

(ذیل الجوامع ج ۲ ص ۴۵۳)

چوٹی کے محدثین کرام مثلاً امام خطیب بغدادی، امام ابن عبد البر، علامہ زہبی اور حافظ حجر وغیرہ نے لکھا ہے کہ حضرت ابو حنیفہ روایت (یعنی دیدار صحابہ) کے لحاظ سے تابعی ہیں اس میں شک و شبہ کی گنجائش نہیں۔

کوفہ میں حضرات صحابہ کا ورود:

علامہ ابن سعد (التونی ۲۳۰ھ) لکھتے ہیں۔

سز بدری اور تین سو ۳۰۰ بیعت رضوان میں شریک ہونے والے صحابہ کوفہ میں تشریف فرما ہوئے تھے۔ (طبقات ابن سعد ج ۶ ص ۴۷ طبع مصر)

اس سے اندازہ لگائیے کہ دیگر صحابہ کرام جو کوفہ میں فردش ہو کر اس کو بابرکت کرچکے ہوں گے ان کی تعداد کیا ہوگی۔

امام ابوالبشر الدوبلی الحنفی (التونی ۳۱۰ھ) سند کے ساتھ مشہور تابعی حضرت قتادہ (التونی ۱۸۸ھ) سے روایت کرتے ہیں کہ۔

آنحضرت ﷺ کے صحابہ کرام میں سے ایک ہزار اور پچاس (دیگر صحابہ) اور چوبیس بدری صحابہ کوفہ میں تشریف فرما ہوئے تھے۔ (بحوالہ فتح القدير حافظ ابن ہم رحمۃ اللہ علیہ ج ۴ ص ۴۲ طبع نوکشتور، شرح تفاعیل ج ۱ ص ۲۰ ملا علی قاری کی)

امام احمد بن عبد اللہ الحنفی (التونی ۲۴۱ھ) کا بیان ہے کہ کوفہ میں ڈیڑھ ہزار صحابہ کرام نازل ہوئے تھے۔

امام اعظم کا حضرت انس صحابہ کو دیکھنا ثابت ہے:

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ۔

ابو حنیفہ نعمان بن ثابت اولاد آدم میں انتہائی زکی لوگوں میں سے تھے کہ جن کی ذات ستودہ صفات میں فقہ، عبادت اور عبادات ایسے بلند پایہ اوصاف مجتمع تھے۔ آپ ۸۰ھ میں پیدا ہوئے اور ۱۵۰ھ میں وصال فرمایا۔ آپ نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابی کو دیکھا تھا۔ (الخرج ص ۲۱۴)

امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے حضرت انس صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھنے اور بنا بر مختار آپ کے تابعی ہونے کی محدثین کی عظیم جماعت نے تصریح فرمائی ہے۔ جن میں ہے ابن سعد صاحب طبقات اور حافظ ذہبی نے تذکرہ الحفاظ میں اور حافظ ابن حجر نے ایک فتوے کے جواب میں اس کو لکھا ہے جیسا کہ علامہ سیوطی نے بعض الصحیفہ

ص ۴۵۳ میں لکھا ہے اور حافظ عراقی اور دارقطنی اور ابو معشر عبد الکریم الطبری الشافعی اور حافظ سیوطی جنہوں نے امام صاحب کی صحابہ سے روایت کو غیر باطل قرار دیا ہے اور حافظ ابوالنجاہ الحموی اور حافظ خطیب بغدادی اور حافظ ابن جوزی اور حافظ ابن عبد البر مالکی اور حافظ سمعانی نے اپنی کتاب الانساب میں اور امام نووی اور حافظ عبد الغنی المقدسی اور امام بزرگوری اور علامہ تورپشتی اور شیخ الاسلام بلخینی جو کہ حافظ ابن حجر کے شیخ تھے التونی ۸۰۵ھ الکشاف علی الکشاف میں اور صاحب مرآۃ البیان الامام الیافعی اور علامہ ابن حجر مالکی الشافعی اور علامہ احمد القسطلانی اور علامہ ازہبی نے "مدینۃ العلوم" میں اور علامہ بدر الدین العینی الحنفی نے امام صاحب کو تابعین میں شمار کیا ہے غرضیکہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ بلاشبہ تابعی اور ارشاد باری تعالیٰ

وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ (آیہ التوبہ آیت ۱۰۰)

یعنی جنہوں نے پیروی کی ان (صحابہ مہاجرین و انصار) کی عمدگی سے راضی ہو گیا اللہ تعالیٰ ان سے اور راضی ہو گئے وہ ان سے (میں داخل ہیں)۔

"فتاویٰ در مختار" میں لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے زمانے میں بیس صحابہ کرام موجود تھے۔ اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی نے ان کے نام بھی لکھے ہیں اور در مختار میں ہے کہ امام صاحب نے آٹھ صحابہ کرام سے روایت بھی کی ہے۔ جن کے اسماء گرامی یہ ہیں۔ (۱) حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ جن کی عمر سو سالہ سے زائد ہوئی اور آپ نے ۹۳ھ میں انتقال فرمایا۔

(۲) حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بن عبد اللہ (۳) عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابی الدنئی التونی ۸۸ھ

(۴) ابوالطفیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ بن واصلہ جن کا انتقال صحابہ میں سب سے آخر میں ہوا کہ آپ ۱۱۰ھ

میں فوت ہوئے۔

(۵) عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بن انیس الحنفی جو ۹۴ھ میں کوفہ تشریف لائے امام صاحب نے ان کو دیکھا اور

ان سے رسول اللہ ﷺ کی حدیث بھی سماع فرمائی۔

(۶) واصلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بن الاسقع امام صاحب نے ان سے دو حدیثیں روایت فرمائی ہیں۔

(۷) عبد اللہ بن الحرث بن جز (۸) عائشہ بنت عمر صحابیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم (در مختار شامی ج ۱ ص ۴۸)

فتاویٰ "در مختار" میں لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت مصطفیٰ ﷺ کے اعظم معجزات میں سے

ہیں۔ (در مختار ج ۱ ص ۴۱)

بشارت: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ایک خاص موقع پر

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سر پر ہاتھ رکھ کر یہ ارشاد فرمایا۔

لو كان الايمان (يا) لو كان الدين (يا) لو كان العلم عند الثريا لنالته رجال اور جل من هؤلاء (يا) لذهب به رجل من فارس او قال من ابناء فارس حتى يبقوا له (صحیح بخاری ج ۲ ص ۲۷ صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۱۲ مسند امام احمد ج ۳ ص ۴۲۲ موارد الظلمان ص ۵۷)

ترجمہ: اگر ایمان یا دین یا علم ثریا کے پاس بھی پہنچ جائے تو کئی مرد یا ایک مردان فارسی نسل کے لوگوں میں سے اس کو ضرور پالے گا۔

تشریح حدیث: اس ارشاد رسول ﷺ کا ایک مصداق یا الفاظ دیگر اولین مصداق حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی ہیں۔

چنانچہ امام جلال الدین سیوطی الشافعی (المتوفی ۹۱۱ھ) لکھتے ہیں کہ

میں کہتا ہوں کہ آنحضرت ﷺ نے اس حدیث میں امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی بشارت دی ہے۔

(تمییز الصوفیہ ص ۳)

امام ابن حجر کی الشافعی لکھتے ہیں کہ حافظ متفق جلال الدین سیوطی الشافعی فرماتے ہیں کہ ”امام ابوحنیفہ کی بشارت اور فضیلت نامہ کے لیے یہ ایک صحیح اور قابل اعتماد اصل ہے (پھر فرمایا کہ) م سیوطی کے بعض شاگرد فرماتے ہیں کہ ہمارے استاد اور شیخ نے کامل و یقین کے ساتھ جو یہ فرمایا ہے کہ امام ابوحنیفہ ہی اس حدیث سے مراد ہیں تو یہ بالکل واضح اور ظاہر بات ہے اس میں کوئی شک نہیں۔ (الخیرات الحسان ج ۱ ص ۱۳)

حضرت شاہ احمد بن عبد الرحیم ولی اللہ المحدث الدہلوی الحنفی (المتوفی ۱۱۷۱ھ) اپنے ایک مکتوب میں لکھتے ہیں۔

ترجمہ: امام ابوحنیفہ اس حدیث کے حکم میں داخل ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فقہ کو ان کے ذریعہ شائع فرمایا۔

(کلمات طیبات یعنی مجموعہ کاتیب ولی اللہ صاحب ص ۱۶۸ مطبع مجبائی دہلی۔ ازالۃ الخفاء ج ۱ ص ۲۷۱)

نواب صدیق حسن خان صاحب پیشوائے اہلحدیث لکھتے ہیں کہ

صحیح بات یہی ہے کہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس حدیث مذکورہ بالا میں داخل ہیں اور یوں ہی جملہ محدثین میں فارسی نسل! (انخاف العلما ص ۴۲۴)

امام صاحب کی تلاوت قرآن پاک: رات کو تمام قرآن ایک رکعت میں پڑھتے تھے اور جہاں وہ فوت ہوئے وہاں انہوں نے سات ہزار قرآن شریف کا مکمل ختم کیا تھا۔ (تاریخ ابوالفواد)

اور ”قواعد الجواہر“ میں لکھا ہے کہ عبد اللہ بن مبارک محدث و عارف باللہ نے فرمایا کہ چار آئمہ نے ایک رکعت میں قرآن ختم کیا عثمان بن عفان خلیفہ سوم (۲) تمیم داری (۳) سعید بن جبیر (۴) اور امام اعظم ابوحنیفہ امام صاحب ماورمضان میں اکٹھے (۶۱) ختم پاک کیا کرتے تھے جن میں سے ایک دن میں ایک رات میں اور ایک ختم نماز تراویح میں ہوا کرتا تھا۔

امام ابوحنیفہ کی عبادات: امام صاحب نے پچاس سال سے زیادہ عرصہ تک عشاء کے وضو سے صبح کی نماز پڑھی ہے اور ہمیشہ رات کو اپنا پہلو زمین پر آرام کرنے کے لیے نہ رکھ صرف بعد از نماز ظہر بیٹھے بیٹھے ایک گھڑی سوتے تھے۔ (میزان الشرائع)

امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ رات کو کثرت قیام کی وجہ سے امام ابوحنیفہ کا نام ”بلخ“ رکھا گیا تھا۔ امام ابوحنیفہ کا تقویٰ و ورع: امام رازی شافعی جو امام ابوحنیفہ کے حق میں بڑے متعصب واقع ہوئے ہیں آ یہ کریمہ خاک لکب یوم الدین کی تفسیر میں فصل رابع (چوتھی) میں لکھتے ہیں کہ۔

ایک مجوسی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مقروض تھا ایک دفعہ آپ نے اس کے مکان کے پاس اپنی جوتی کو چھڑا ڈالا تھا تو اس سے نجاست اڑ کر کسی کی دیوار سے لگ گئی۔ تو آپ نے اس کو باہر بلایا اور اس نے باہر آ کر آپ کے قدم کے بارے میں کچھ عذر کرنا شروع کیا مگر آپ نے اس سے فرمایا کہ فی الحال پہلی بات یہ ہے کہ تم کوئی ایسی تدبیر متلاؤ جس سے تمہاری دیوار صاف ہو جائے جب کہ آپ اس سے اپنے قدم کا مطالبہ ہی کرنے گئے تھے۔ اب مجوسی نے حضرت امام کا یہ ورع و تقویٰ دیکھا تو اسی وقت اسلام قبول کر لیا۔ (تفسیر کبیر ج ۱ ص)

۲۔ لوٹ مار کی ایک بکری کو فہ والوں کی بکریوں میں مل گئی تھی امام صاحب نے دریافت فرمایا کہ بکری زیادہ سے زیادہ کتنے عرصہ زندہ رہتی ہے۔ لوگوں نے کہا سات سال تک چنانچہ امام صاحب نے سات سال تک بکری کا گوشت مطلقاً ترک کر دیا۔

امام ابن حجر کی الشافعی فرماتے ہیں کہ۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے معرض ورع کی بنا پر ایسا کیا کیونکہ احتمال تھا کہ وہی حرام بکری اس مدت تک باقی رہ جاتی اور اتفاق سے اس کا گوشت کھانے کی وجہ سے ان کے دل میں تاریکی پیدا ہو جاتی۔ (الخیرات الحسان ص ۷)

۳۔ ایک دفعہ آپ کے آدمی نے ایک عجیب دار کپڑا بغیر عیب بتائے گا کہ کو فروخت کر دیا اور عیب بتانا اسے یاد نہ رہا۔ اور پھر اس کی قیمت دوسرے کپڑوں کی قیمت میں مل گئی تو پتہ چلنے پر آپ نے تمام کپڑوں کی قیمت غریبوں میں تقسیم فرمادی۔ (میزان الشرائع)

امام صاحب کی دیانت: امام وکیع بن الجراح فرماتے ہیں کہ میں امام ابوحنیفہ کے پاس موجود تھا کہ اتنے میں ایک عورت ریشمی کپڑا لے کر آئی اور کہنے لگی کہ یہ کپڑا آپ فروخت کر دیں۔ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے سول کیا۔ کہتے ہیں وہ کہنے لگی سو میں آپ نے فرمایا کہ اس کی قیمت سو سے زیادہ ہے پھر فرمایا کہ کہتے ہیں یہ کپڑا چاہا جائے اس نے ایک سو روپیہ اور زیادہ کہا حتیٰ کہ چار سو تک اس نے قیمت بتائی، امام صاحب نے فرمایا کہ اس کی قیمت اس سے بھی زیادہ ہے وہ کہنے لگی آپ مجھ سے استہزا (مذاق) نہ کریں فرمایا کہ آج اس کی قیمت اس سے زیادہ ہے۔ چنانچہ اس کپڑے کی صحیح قیمت پانچ سو پڑی اور وہ اتنے میں بکا۔ (مناقب ج ۱ ص ۱۲۲)

اگر ہمارا زمانہ یا ہمارے زمانے کا کوئی بڑے سے بڑا صاحب علم و فضل تاجر بھی ہوتا تو اغلب ہے کہ جب اس عورت نے سو کہہ تھا تو اس کو اسی یا نوے پر خریدا مگر امام موصوف رحمۃ اللہ علیہ کی دیانت خود غرضی یا حید سازی سے بے نیاز تھی۔

امام صاحب کی امانت داری: سفیان بن وکیع فرماتے ہیں۔

کان ابوحنیفہ عظیم الامانہ یعنی امام ابوحنیفہ بہت بڑے امانت دار تھے۔ (مناقب موفق ج ۱ ص ۲۳۰)
ایک دفعہ ایک تیلی نے ایک لاکھ اور ستر ہزار روپیہ بمعہ امانت امام موصوف کے پاس رکھا تھا۔ (ایضاً)
جب امام صاحب کی شہادت ہوئی تو آپ کے حالات لکھنے والوں نے لکھا ہے کہ۔
جس وقت امام صاحب کی وفات ہوئی تو ان کے گھر میں لوگوں کی پانچ کروڑ کی امنیت تھیں۔

(مناقب موفق ج ۱ ص ۲۲۰)

امام صاحب کا حج اور بشارت رب: فتاویٰ "در مختار" میں لکھا ہے کہ امام صاحب نے پچپن (۵۵) حج کیے تھے۔ پھر آخری حج کے موقع پر کعبہ معظمہ کے خادموں سے ایک رات اجازت لے کر اندر داخل ہوئے اور بیت اللہ کے دوستوں کے درمیان داسنے پاؤں کی پشت پر بایاں پاؤں رکھ کر کھڑے ہوئے۔ یہاں تک کہ قرآن کو ختم کیا جب سلام کیا تو خوب روئے اور اپنے رب سے مناجات کی کہ یا اللہ العالمین اس ضعیف بندہ نے تیری عبادت جیسی کہ تجھ کو لائق ہے نہیں کی لیکن تجھ کو تیری صفات کبریائی سے جانا ہے جیسے کہ تیرے جاننے کا حق ہے اب تو اس کی خدمت کے نقصان کو اس کی کمال معرفت کے سبب بخش دے یعنی کمال عرفان کو نقصان خدمت کا کفارہ کر اس پر بیت اللہ کے ایک گوشے سے یہ آواز غیب آئی کہ اے ابوحنیفہ تو نے ہم کو جیسا کہ چاہیے تھا ویسے جانا اور جو خدمت یعنی عبادت تو نے ہماری کی خوب ہی کی ہے اب ہم نے تجھ کو اور جو لوگ قیامت تک تیرے مذہب پر ہوں گے بخش دیا ہے۔ (کذا فی الصحاح)

امام اعظم کی استقامت: بنی اُمیہ کے آخری بادشاہ مروان بن محمد الحمار (التونی ۱۳۲ھ) کے عہد حکومت میں عراق کے جابر گورنر یزید بن عمرو بن ہبیرہ نے سیاسی طور پر اپنے اقتدار کو زیادہ سے زیادہ مستحکم بنانے اور عوام کا تعاون حاصل کرنے کے لیے عہد و قضا پیش کرنا ضروری سمجھا مگر امام اعظم ابوحنیفہ نے حکومت وقت کے ظلم و جور اور بے اعتدالیوں و بدعنوانیوں کے پیش نظر اس عہدہ کو قبول کرنے سے صاف انکار کر دیا۔ چنانچہ عبید اللہ بن عمرو اراقی کا بیان ہے کہ

ابن ہبیرہ نے امام ابوحنیفہ کے انکار پر ان کے لیے ایک سو دس کوزوں کی سزاجوزی کی کہ روزانہ دس کوزے مارے جائیں۔ (تاریخ بغداد ج ۱ ص ۱۳۶)

امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو پہلے صرف کوفہ کی قضا پیش کی گئی پھر بعد میں قاضی القضاۃ (چیف جسٹس) کا عہدہ پیش کیا گیا امام صدر الامنہ لکھتے ہیں کہ

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو کئی دن قید کر کے ان کو قاضی القضاۃ کے منصب کی پیش کش کی گئی لیکن انہوں نے صاف انکار کر دیا۔ (مناقب موفق ج ۲ ص ۱۷۳)

اور نہ صرف قاضی القضاۃ کا عہدہ ہی پیش کیا گیا بلکہ بیت المال بھی ان کے سپرد کرنے کی پیش کش کی گئی چنانچہ لکھا ہے کہ

ذمہ داری کی مہر ان کے سپرد کی جائے گی اور کوئی دستاویز اور بیت المال سے کوئی مال نہیں برآمد کیا جائے گا۔ مگر ان ہی کے حکم اور ہاتھ سے۔ (معجم ج ۲ ص ۱۷۷)

صدر الامنہ لکھتے ہیں کہ۔

بادشاہ نے ان کو اختیار دیا کہ یا تو ان کی پشت اور پیٹ پر سزا کے کوزے برسیں اور یا وہ وزیر خزانہ کا عہدہ سنبھال لیں۔ امام موصوف نے آخرت کی سزا پر ان کی سزا کو ترجیح دی۔ اور یہ عہدہ قبول نہ کیا۔ (مناقب موفق)

علامہ ولی الدین محمد بن عبد اللہ الخطیب التبریزی الشافعی (التونی ۷۰۷ھ) لکھتے ہیں کہ۔

بادشاہ نے امام ابوحنیفہ کو خزانہ کی چابیاں سپرد کرنے اور بصورت انکار سزا دینے کی دھمکی دی مگر انہوں نے اس کی سزا کو اللہ تعالیٰ کی سزا پر ترجیح دی۔ (اکمال ص ۶۲۴)

امام صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو ان کی والدہ نے بھی یہ کہا کہ بیٹے یہ عہدہ قبول کر لو۔ انہوں نے فرمایا کہ اماں جان جس بات کو میں جانتا ہوں آپ نہیں جانتی ہیں۔ (صفوۃ الصفوہ ج ۲ ص ۱۶۳ ابن جوزی)
اور امام صاحب کے ہمدرد اور خیر خواہ رفقاء نے بھی اس سے آگاہ کر دیا تھا کہ۔

گورنر ابن ہبیرہ نے یہ قسم اٹھالی ہے کہ اگر یہ عہدہ انہوں نے قبول نہ کیا تو ان کے سر پر بیس کوڑے لگائے جائیں گے۔ (مناقب العلوی قاری ج ۲ ص ۵۰۵)

مگر اس عزم و استقلال کے ہمالیہ نے ان ناصحین کے ان مشوروں اور ہمدردیوں کی مطلقاً کوئی پروا نہ کی اور قید و بند کی تمام مصیبتوں اور مصوحتوں کے برداشت کرنے کے لیے آپ یہ فرماتے ہوئے میدانِ عمل میں نکل آئے کہ

مصیبت آشاہوں میں ازل سے اے چمن والو!

مجھے آرام آیا بھی تو زیرِ دام آئے گا

اور جب یہ بیان فرمائی کہ میں کیسے اس عہدہ کو قبول کر لوں۔ جبکہ وہ کسی کی گردن مارنے کا حکم دے گا اور میں اس

حکم پر پھر تصدیق ثبت کروں گا۔ بخدا میں ہرگز اس عہدہ کو قبول نہ کروں گا۔ (مناقب موفق ج ۲ ص ۲۴)

ابن ہبیرہ نے جب یہ سنا تو کہنے لگا کہ میں ابوحنیفہ کو سخت سزا دوں گا لیکن وہ جو نظریہ قائم کر چکے تھے ایک انج اس سے پیچھے نہیں ہٹے۔ اور صاف لفظوں میں یہ کہہ دیا کہ ابن ہبیرہ کی دنیوی سزا مجھ پر آخرت کے تھوڑوں اور گروں کی مار سے بہت آسان ہے۔ بخدا میں عہدہ ہرگز قبول نہیں کروں گا اگرچہ وہ مجھے قتل ہی کر ڈالے۔

(مناقب کردی ج ۲ ص ۲۶)

اس کے بعد قاضی ابن ابی یعلیٰ ابن ہبیرہ اور داؤد ابن ابی ہند وغیرہ کا وفد ایک روز حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے ملا۔ اور سب نے حکومت کے عزائم اور ارادوں سے ان کو آگاہ کیا اور حالات کی انتہائی نزاکت سے باخبر کیا اور سب نے یک زبان ہو کر مخلصانہ اور ناصحانہ انداز میں یہ کہا کہ ہم آپ کو اللہ تعالیٰ کا واسطہ دے کر کہتے ہیں کہ اپنی جان کو خطرہ میں نہ ڈالیں ہم سب آپ کے بھائی اور ہم خیال ہیں اور سب اس عہدہ کو پسند نہیں کرتے مگر کیا کریں مجبور ہیں۔ امام موصوف نے فرمایا کہ ابن ہبیرہ اگر مجھے واسطہ (شہر) کی مسجد کے دروازے گنتے کا حکم دے تو میں اس پر بھی آمادہ نہیں ہوں۔ (مناقب موفق ج ۲ ص ۲۴)

کتنی بڑی جرات اور ہمت ہے کہ عالم سے کبھی طور پر باز نکات کر کے اس کے ساتھ کسی مرحلہ پر بھی شریک ہونا گوارا نہیں کرتے۔ پھر اس کے بعد آپ کو جو سزا دی گئی اس کے بارے میں لکھا ہے کہ ہر روز ان کو باہر نکالا جاتا اور منادی کرائی جاتی جب لوگ جمع ہو جاتے تو ان کے سامنے امام صاحب کو روزانہ دس کوڑے سزا دی جاتی پھر ان کو گھمایا جاتا۔ اسی طرح بارہ دن سزا دی جاتی رہی اور ایک سو بیس کوڑے پورے کیے گئے۔ پھر جب اموی دور ختم ہوا اور عباسی دور کا آغاز ہوا اور عباسی خلیفہ سفاح (التونی ۱۳۶ھ) کے بعد ابو جعفر منصور (التونی ۱۵۸ھ) کا عہد شروع ہوا تو اس کو بھی اپنی حکومت کے استحکام اور عوام و خواص کو اپنی طرف مائل کرنے کی غرض سے امام ابوحنیفہ کی علمی اور عملی شہرت

کو اپنے لیے آلہ کار بنانے کی ضرورت پیش آئی تو اس نے بھی امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو عہدہ قضا یعنی قاضی القضاہ کا عہدہ پیش کیا مگر وہ صاف انکار کر گئے۔ (تاریخ بغداد ج ۱۳ ص ۳۲۸)

تو اس پر آپ کو قید کر دیا گیا۔ پھر اسی پر اکتفا نہیں کی گئی تھیں کوڑے سزا دی کہ خون ان کے بدن سے نکل کر ان کی اڑیوں پر بہتا رہا۔ (ایضاً)

امام صاحب کا ابو جعفر منصور کو چار سال قید و بند میں رہنا بھی کانٹے کی طرح کٹکتار رہا۔ پھر جب امام صاحب اس کی اذیت سے مرعوب ہو کر عالم حکومت کا تعاون کرنے پر کسی طرح آمادہ نہ ہوئے تو بالاخر امام صاحب کو بے خبری میں جیل خانہ کے اندر زہر دلوایا گیا جس سے ان کی وفات ہو گئی۔ (تاریخ بغداد ج ۱۳ ص ۳۳۰)

امام صاحب کے ساتھ جیل خانہ کے اندر جو رویہ روا رکھا گیا وہ بجائے خود قابلِ حیرت ہے کہ ان پر کھانے پینے اور قید میں انتہائی تنگی کی گئی۔ (مناقب موفق ج ۲ ص ۱۷۴) تو آپ کو سولی پر چڑھا کر بیٹا جاتا تھا حتیٰ کہ جب ان کو زہر دیا گیا تو اس حالت میں بھی ان کو بیٹا گیا تاکہ زہر کی سرایت بدن میں جلدی جلدی ہو جائے تو سولی پر چڑھا کر بیٹا گیا۔ (مناقب کردی ج ۲ ص ۲۵)

امام صاحب کی شہادت: عام مورخین تو زہر خورانی کے واقعہ کو امام صاحب کی لاعلمی پر محمول کرتے ہیں لیکن اچھی خاصی جماعت یوں روایت کرتی ہے کہ امام ابوحنیفہ کے سامنے جب زہر آلود پیالہ پیش کیا گیا تاکہ وہ اس کو نوش کر لیں تو انہوں نے انکار کر دیا اور فرمایا کہ مجھے اس کا علم ہے کہ اس میں کیا ڈالا گیا ہے تو میں اس کو پی کر خودکشی نہیں کر سکتا چنانچہ ان کو زمین پر لٹا کر زبردستی زہر پلایا گیا اور اس سے ان کی وفات ہو گئی۔

غرضیکہ اس مظلومانہ طور پر ۱۵۰ھ میں ان کی شہادت ہوئی۔ پہلی مرتبہ کم و بیش پچاس ہزار کے مجمع نے ان کی نماز جنازہ پڑھی آنے والوں کا تانتا باندھا ہوا تھا۔ چھ مرتبہ نماز جنازہ پڑھی گئی لکھا ہے کہ موت کے وقت آپ نے جمدہ کیا اور جمدہ ہی میں جان خدا کے سپرد کی پھر حسن بن عمارہ قاضی بغداد نے آپ کو غسل دیا ابنِ سماک کہتے ہیں کہ جب غسل کے بعد میں نے دیکھا تو آپ کی پیشانی پر ایک سطر میں آیہ کریمہ

يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاحِيَةً مَُّرْضِيَّةً فَادْخُلِي فِي عِبَادِي وَادْخُلِي جَنَّتِي

دائیں ہاتھ پر آیہ

فَادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ

بائیں ہاتھ پر آیہ

إِنَّا لَا نَضِيعُ الْجَنَّةَ فَوْقَ الْإِسْلاَمِ

اور شکم پر "بیشو کم دیکم بر حمة منہ ورضوان" لکھا ہوا تھا پھر جب جنازہ اٹھایا گیا تو یہ آواز آئی۔
 "اے رات کو طویل قیام کرنے والے دن کو کثرت سے روزہ رکھنے والے تیرے آقا نے تیرے لیے جنت
 خلد اور دارالسلام کو مباح کر دیا ہے۔"

پھر جب قبر میں آپ کو رکھا گیا تو یہ ندا آئی۔

"طروح وریحان و جنت نعیم" (پ، ۲، ۱۷، الواقعة آیت ۸۹) آپ کی نماز جنازہ قاضی حسن بن عمارہ نے
 پڑھائی۔ آپ کو بغداد کے قبرستان میں دفن کیا گیا۔ کہتے ہیں کہ آپ کے دفن کے بعد تین دن تک یہ آواز آتی رہی کہ
 فقہ جاتی رہی اب کوئی فقیہ نہیں رہا۔" (حداائق الحنفیہ ص ۵۰)

لفظ فقہ کے معنی اور فقہ حنفی: علامہ الحسین بن محمد طلقبہ الراغب الاصفہانی والا امام المفسر البغوی (التوفی ۵۰۲ھ) قرآنی لغت "المفردات فی غرائب القرآن" میں لکھتے ہیں کہ۔

الفقه هو التوصل الى علم علم غائب بعلم شاہد فهو اخص من العلم "یعنی علم ضروری موجود
 کے ذریعے علم غائب وغیرہ موجود تک پہنچنا فقہ کہلاتا ہے۔"

یہ اس کا لغوی معنی ہے تو باعتبار اس معنی کے علم کی نسبت سے وہ خاص ہے۔ اور علم عام ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔
 فقال هؤلاء القوم لا یبکادون یفقهون حدیثاً (پ ۵، النساء، آیت ۷۸)
 ترجمہ: "تو ان لوگوں کو کیا ہوا کوئی بات سمجھتے معلوم ہی نہیں ہوتے۔"

"فقہ" کا اصطلاحی معنی یہ ہے کہ
 والفقه العلم باحكام الشریعہ یعنی اصطلاح میں فقہ احکام شریعہ کے ساتھ علم کا نام ہے۔
 تو جب کسی کو احکام شریعہ کا علم حاصل ہو جائے تو اسے فقیہ کہتے ہیں۔ (المفردات کتاب الفاء ص ۳۸۴)
 توضیح و توجہ میں فقہ کی تعریف یوں لکھی ہے۔

"معرفة النفس مالها وعليها من العمل" یعنی نفس کا اس عمل کو پہنچنا جو اس کے فائدہ یا نقصان کے
 لیے ہے فقہ کہلاتا ہے۔ (توضیح و توجہ ج ۱ ص ۲۸)

اللہ تعالیٰ کے ان خطابات کے ساتھ علم جو مکلفین کے افعال شرعیہ و عملیہ کے ساتھ متعلق ہیں فقہ کہلاتا ہے۔ اور
 علامہ سید شریف جہاں (التوفی ۸۱۶ھ) لکھتے ہیں کہ۔

"مشکل کے کلام سے اس کی غرض کو سمجھ لینا لغت میں فقہ کہلاتا ہے اور اصطلاح میں فقہ علم ہے ایسے احکام شریعہ
 عملیہ کے ساتھ جو اول تفصیلیہ سے حاصل کیے گئے ہوں۔ (التعریفات ص ۱۴)

حنفی کا مطلب: لفظ حنفی منسوب ہے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی طرف اور امام صاحب کو "ابوحنیفہ
 کیوں کہتے ہیں۔ جناب شبلی نعمانی صاحب لکھتے ہیں کہ

امام کی کنیت جو نام سے زیادہ مشہور ہے حنفی کنیت نہیں ہے (کیونکہ امام کی کسی اولاد کا نام حنفیہ نہ تھا یہ کنیت وضعی
 معنی کے اعتبار سے ہے۔ یعنی ابوالملک الحنفیہ قرآن مجید میں خدا نے مسلمانوں سے خطاب کر کے کہا ہے۔

فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ اَبِي هَانِئٍ حَنِيفًا (پ ۳، آل عمران ۹۵)

ترجمہ: تو سب ابراہیم کے دین پر چلو۔

امام ابوحنیفہ نے اسی نسبت سے اپنی کنیت ابوحنیفہ اختیار کی۔ (سیرۃ الصمان ص ۳۴)

رائے کا لغوی اور اصطلاحی معنی: علامہ ابوالفتح ناصر الدین المہرزی الحنفی رحمۃ اللہ علیہ (التوفی
 ۶۱۶ھ) لکھتے ہیں کہ "رائے اس نظریہ اور اعتقاد کو کہتے ہیں جس کو انسان اختیار کرتا ہے۔"

(المغرب ج ۱ ص ۱۹۷ طبع حیدرآباد دکن)
 مشہور لغوی علامہ ابوالفضل القرشی ارقام فرماتے ہیں کہ۔

"رائی دیدن بدل و بینائی دل (صراح ص ۱۵۱)

یعنی رائے دل کی بصیرت اور بینائی کو کہتے ہیں۔

علامہ ابن اثیر الجزری الشافعی (التوفی ۶۰۶ھ) فرماتے ہیں کہ

محدثین اصحاب قیاس کو اصحاب الزای کہتے ہیں اب اس سے وہ مراد یہ لیتے ہیں کہ وہ مشکل حدیث کو اپنی
 رائے اور سمجھ سے حل کر لیتے ہیں ایسے مقام پر وہ اپنے قیاس اور رائے سے کام لیتے ہیں جس میں کوئی حدیث موجود
 نہیں ہوتی۔ (نہایہ ج ۲ ص ۹۷، طبع مصر و مقدمہ تحفۃ الاحوذی ص ۲۰۶)

اس سے معلوم ہوا کہ اصحاب الزای وہ حضرات ہیں جو مشکل احادیث اور غیر مخصوص مسائل کو اپنے ناخن
 تدبیر اور دل کی بصیرت سے حل کرنے کے خواہر ہوتے ہیں۔ اور محدثین کرام اس معنی میں ان کو اہل الرائے کہتے ہیں اور
 کم و بیش یہی الفاظ محدث جلیل الشیخ محمد طاہر الحنفی کے ہیں ملاحظہ ہو۔ (کتاب جمع البحار ج ۱ ص ۴۵۰)

حضرت مجدد الف ثانی کا نظریہ: اہل الزای کے بارے میں حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ تعالیٰ
 کا نظریہ شریف یہ ہے کہ:

وہ جماعت جو ان کا بردین کو اصحاب رائے سمجھتی ہے اگر یہ اعتقاد کرتی ہے کہ یہ حضرات اپنی رائے سے حکم
 کرتے تھے اور کتاب و سنت کی پیروی نہیں کرتے تھے تو ان کے فاسد خیال کے مطابق مسلمانوں کی اکثریت گمراہ

اور بدعتی ہوگی بلکہ اہل اسلام کے ٹولہ ہی سے باہر ہو جائے گی اور یہ خیال یا تو وہ جاہل کرے گا جو اپنی جہالت سے بے خبر ہے اور یا وہ زندقہ کرے گا جس کا مقصد نصف دین کو باطل کرنا ہے کچھ کوتاہ فہم چند حدیثیں یاد کر کے احکام شریعت کو انہی میں منحصر کرتے ہیں اور اپنی معلومات کے علاوہ اور چیز کی نفی کرتے ہیں اور جو چیز ان کے نزدیک ثابت نہ ہو اس کی نفی کرتے ہیں جیسے وہ کھڑا جو پتھر میں چھپا ہوا ہو اس کی زمین و آسمان ہی بس وہ ہے۔

(مکتوبات امام ربانی دفتر دوم حصہ ہفتم مکتوب ۵۵ ص ۵۰ طبع امرتسر)

اب غیر مقلدین حضرات مجدد صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی اس عبارت کو بار بار پڑھیں اور پھر ازراہ انصاف یہ فرمائیں کہ حضرت مجدد صاحب کیا فرمائے ہیں۔

امام ابن حجر مکی الشافعی فرماتے ہیں کہ۔

محققین نے فرمایا ہے کہ بغیر استعمال رائے کے عمل بالحدیث درست نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ رائے ہی سے معافی کا ادراک ہوتا ہے جس پر احکام کا دار و مدار ہے اور اسی وجہ سے جب بعض محدثین کو رضاعت تحریم کی علت کا ادراک نہ ہو سکا تو انہوں نے یوں کہہ دیا کہ بکری کا دودھ پینے والے دو بچوں کے درمیان رضاعت کا حکم ثابت ہے۔ اور اسی طرح رائے محض پر بھی عمل صحیح نہیں ہے اور یہی وجہ ہے کہ بھول چوک سے کھانے والوں کا روزہ نہیں جاتا۔

(الخیرات الحسان ص ۷۱)

یہ بالکل ٹھیک ہے کہ حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ قیاس و اجتہاد اور استنباط و رائے سے کام لیتے تھے لیکن یہ بات نہایت قابل غور ہے کہ وہ کسی موقع اور محل پر اور کسی وقت و مقام پر قیاس و رائے سے کام لیتے تھے۔ اس بارے میں حضرت امام ابو حنیفہ کا اپنا بیان یہ ہے کہ۔

میں کتاب اللہ کو لیتا ہوں اگر اس میں حکم نہیں پاتا تو سنت رسول اللہ ﷺ کو لیتا ہوں اور اگر کتاب و سنت میں حکم نہیں پاتا تو حضرات صحابہ کرام کے قول کو لیتا ہوں۔ (تاریخ بغداد ج ۱۳ ص ۳۶۸)

اب یہ کوئی قابل اعتراض بات نہیں ہے دیکھئے حضرت ابو بکر صدیق خلیفہ اول کا یہ معمول تھا کہ جب ان کے پاس کوئی مقدمہ پیش ہوتا تھا تو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ میں اگر ان کو اس کی وضاحت نہ ملتی تو فرماتے تھے کہ۔

”میں اپنی رائے سے اجتہاد کرتا ہوں“ (طبقات ابن سعد ج ۳ ص ۱۳۶)

فروعی مسائل میں اجتہاد و قیاس: فروعی مسائل میں اجتہاد و قیاس کے جائز و صحیح ہونے کے بارے میں خود احمدیہ حضرات کے پیشوا نواب صدیق حسن خان صاحب بھوپالی کی گواہی پڑھ لیجئے وہ لکھتے ہیں کہ۔

اور قیاس پر رسمی دلیل کی دلالت اکثر کے نزدیک قطعی ہے اور علامہ آمدی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک ظنی ہے امام ابن عبد البر فرماتے ہیں کہ شہریوں کے فقہاء اور تمام اہلسنت میں اس بات میں کوئی اختلاف نہیں کہ توحید (یعنی عقائد) میں قیاس نہیں ہو سکتا اور احکام میں قیاس ہو سکتا ہے اور غامبی (وہابی) دونوں میں قیاس کی نفی کرتے ہیں۔

(ہدایۃ السائل ص ۴۱۸)

مشہور غیر مقلد مولوی محمد حنیف صاحب ندوی لکھتے ہیں کہ

جہاں تک ان مسائل کا تعلق ہے جن کے بارے میں کوئی متعین نص موجود نہیں ہے تو بغیر کسی اختلاف کے کہا جاسکتا ہے کہ قیاس و رائے کی تک و تازان میں مسلم ہے۔ (مسئلہ اجتہاد ص ۶۰)

اجتہاد کا یہی وہ موقع و محل ہے جس کی تحسین رسول اللہ ﷺ نے فرمائی ہے کہ جب آپ نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ (التونی ۱۸ھ) کو گورنر اور عامل بنا کر بھیجے وقت ان سے دریافت فرمایا کہ اگر سنت رسول اللہ ﷺ اور کتاب اللہ میں تجھے (کوئی حکم) نہ مل سکے تو پھر کیا کرے گا؟ انہوں نے عرض کیا کہ میں اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا تو آپ نے ان کے نظریہ کو پسند فرمایا۔ (ابوداؤد ج ۲ ص ۱۴۹ مسند طرابلس ص ۹۷ ترمذی ج ۱ ص ۱۵۹ دارمی ج ۱ ص ۶۰ الانشاء ص ۳۳ ابن عبد البر طبع مصر البدایہ والنہایہ ج ۵ ص ۱۰۳ مطبوعہ مصر مشکوٰۃ ج ۲ ص ۳۲۴ سنن الکبریٰ ج ۱ ص ۱۱۳)

اسی اجتہاد کا ذکر امام اعظم ابو حنیفہ کے کلام میں اوپر گزرا اور اسی کو فقہاء نے اختیار فرمایا۔

حضرت امام ابو حنیفہ اور فقہ: حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ارشاد فرماتے ہیں کہ

فقہ چاہئے والا امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا خوشہ چھیں ہے۔ (الانشاء ص ۱۳۶ حافظ ابن عبد البر مالکی)

حافظ ابن کثیر الشافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (التونی ۷۷ھ) امام صاحب کی تعریف ان الفاظ سے بیان فرماتے ہیں کہ۔

الامام فقیہ العراق 'احد الائمة الاسلام' والسادۃ الاعلام 'احد ارکان العلماء' 'احد الائمة الاربعۃ اصحاب مذاہب المتبوعۃ' (الہدایہ والنہایہ ج ۱ ص ۱۰۷)

مؤرخ اسلام علامہ ابن خلدون لکھتے ہیں کہ:

فقہ میں ان (امام ابو حنیفہ) کا مقام بلند ہے کہ کوئی دوسرا ان کا نظیر نہیں ہو سکتا اور ان کے ہم عصر علماء نے ان کی اس فضیلت کا اقرار کیا ہے۔ خصوصاً امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے (مقدمہ ابن خلدون ص ۳۷ طبع مصر)

امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ:

میں نے جب بھی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے کسی مسئلہ میں مخالفت کی تو غور کرنے کے بعد ان کی رائے اور مسلک کو ہی آخرت کے سلسلے میں زیادہ نجات دہندہ پایا۔ مزید فرماتے ہیں۔

میں بسا اوقات کسی حدیث کی طرف مائل ہو جاتا مگر معلوم ہوتا کہ امام ابو حنیفہ صحیح حدیث کو مجھ سے زیادہ جانتے ہیں۔

امام ابو حنیفہ کی روایتیں کم ہونے کی وجہ: علامہ ابن خلدون لکھتے ہیں کہ۔

امام ابو حنیفہ کی روایتیں (یعنی روایات حدیث بہ نسبت دوسرے ائمہ حدیث کے) اس لیے کم ہیں کہ انہوں نے روایت حدیث اور اس کے نقل میں بڑی کڑی شرطیں لگائی ہیں تو اس وجہ سے ان کی روایت اور حدیث میں کمی واقع ہوئی ہے نہ اس لیے کہ انہوں نے جان بوجھ کر روایت حدیث کو ترک کر دیا ہے ان کی ذات اس سے بہت بلند ہے۔

(مقدمہ ابن خلدون ص ۴۴۵)

علامہ تاج الدین السبکی الشافعی (المتوفی ۷۷۷ھ) لکھتے ہیں کہ۔

ابو حنیفہ کی فقہ گہری اور بہت باریک ہے۔ (طبقات الشافعیہ ج ۲ ص ۷۲ طبع مصر)

امام اوزاعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور عمری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ دونوں فرماتے ہیں کہ۔

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ پیچیدہ مسائل کو سب لوگوں سے زیادہ جانتے ہیں۔

(مناقب کردی ج ۱ ص ۹۰، تہذیب الصغیرہ)

اعلیٰ حضرت امام اہلسنت مولانا احمد رضا خان صاحب فاضل بریلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (المتوفی ۱۳۴۰ھ)

فرماتے ہیں کہ۔

علماء فرماتے ہیں کہ جو مسئلہ امام صاحب کے حضور طے نہ ہو لیا قیامت تک مضطرب رہے گا۔

(فتاویٰ رضویہ ج ۵ ص ۳۰۸)

امام طحاوی شافعی حنفی کیسے بنے: امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (المتوفی یکم ذیقعد ۳۲۱ھ)

ابتداء میں شافعی اہل مذہب تھے اور اپنے ماموں مزنی شافعی سے پڑھا کرتے تھے ایک دن آپ کے سبق میں یہ مسئلہ آیا کہ اگر کوئی حاملہ عورت مر جائے اور اس کے پیٹ میں بچہ زندہ ہو تو برخلاف امام ابو حنیفہ کے امام شافعی کے نزدیک عورت کا پیٹ چاک کر کے بچہ نکالنا جائز نہیں آپ اس مسئلہ کو پڑھتے ہی اٹھ کھڑے ہوئے اور کہنے لگے کہ میں اس شخص کی ہرگز

بیرونی نہیں کرتا جو مجھ جیسے آدمی کی ہلاکت کی کچھ پروا نہ کرے کیونکہ آپ اپنی والدہ کے پیٹ میں ہی تھے کہ آپ کی والدہ فوت ہو گئی تھیں۔ اور پھر آپ پیٹ چیر کر نکالے گئے تھے تو اس دن سے آپ نے مذہب شافعی کو چھوڑ کر مذہب حنفی اختیار کر لیا تھا۔ (حدائق السنہ ص ۱۶۵)

طبقات فقہاء احناف:

اولاً۔ مجتہدین فی المذہب جیسے کہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ و امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

ثانیاً۔ مجتہدین فی المسائل جیسے امام طحاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ابو بکر الجصاص، ابوالحسن الکرخی، اہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

علیہ السرخسی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ، فخر الاسلام بزدوی، قاضی خان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ و غیرہ

ثالثاً۔ اصحاب تصریح جیسے امام ابو بکر، الجصاص، الرازی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما

رابعاً۔ اصحاب ترجیح جیسے ابوالحسن القدوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ صاحب ہدایہ وغیرہ

خامساً۔ اصحاب متون جیسے صاحب کتر، صاحب "الختار"، صاحب "الوقایہ" وغیرہم۔

طبقات فقہاء کی طرح مسائل کی بھی دو قسمیں ہیں:

اولاً۔ مسائل ظاہر الروایت کے جن کی کتابیں یہ ہیں۔

۱۔ مبسوط امام محمد: ۳ جامع صغیر، ۳ جامع کبیر، ۳ سیر، ۵ زیادات وغیرہ

ثانیاً۔ روایات نادرہ وہ مسائل کہ ان کتب کے علاوہ دوسری کتب میں پائے گئے ہیں۔

معلوم رہے کہ فقہاء کرام کے مختلف طبقات اور روایات و مسائل فقہ حنفی کو ان اقسام میں بانٹنے کا مقصد یہ ہے

کہ تعارض کے وقت کوئی مفتی درجہ ادنیٰ کو درجہ اعلیٰ پر ترجیح نہ دے۔

امام ابو حنیفہ کی فقہ حنفی کو جس قدر قبولیت حاصل ہوئی اتنی دوسرے ائمہ فقہ کو حاصل نہیں ترک سلاطین جن کی حکومت

شرقی وسطیٰ میں رہی فقہ حنفی کے پیروکار تھے اسی طرح برصغیر پر حکمرانی کرنے والے تمام سلاطین غوری، غزنوی، خاندان

غلامان، تغلق مغلیہ سب کے سب فقہ حنفی کے مقلد تھے۔

سلطان محمود غزنوی نے فقہ میں کتاب التور پر مرتب کی، فیروز شاہ تغلق کے زمانے میں "فتاویٰ تاجار خانیاہ"

مرتب کیا گیا، سلطان اورنگ زیب عالمگیر کی زیر سرپرستی فتاویٰ عالمگیری مرتب کیا گیا جو یا پھر عرب میں "فتاویٰ عالمگیری"

"کے نام سے مشہور ہے۔ اور دلیل مانا جاتا ہے۔

امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا مرتبہ فقہ حنفی جس طرح نظام حکمرانی کے لیے موزوں ہے اسی طرح روحانی اقتدار

کا بھی علم بردار ہے۔ چنانچہ برصغیر کے سارے اولیاء کرام حضرت علی ہجویری المعروف بہ داتا گنج بخش رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ۔ سلطان ہند خوجہ فریب نواز معین الدین چشتی، اجیری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ، طبر میں رونق افروز علاء الدین صابر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ، پاکستان کے بابا فرید گنج شکر امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ وغیرہم قدس اللہ اسرار سب کے سب فقہ حنفی کے مقلد تھے۔

آج بھی ترکیہ، افغانستان، پاکستان، بھارت، بنگلہ دیش میں سب کے سب مسلمان فقہ حنفی کے پیروکار ہیں دوسرے ممالک میں بھی حنفی مسلمانوں کی اکثریت فقہ حنفی کی مقبولیت کی کئی وجوہ ہیں جن میں سے ایک خاص وجہ یہ ہے کہ حضرت امام ابوحنیفہ کا مقام فقہ میں بہت اونچا ہے۔

فائدہ: فقہ حنفی کی مستند کتب میں سے امام محمد بن احمد شمس الامام السرخسی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (متوفی ۳۸۲ھ) کی المبسوط (۳۱) جلدوں میں اب یہاں شائع ہوئی ہے۔ اور فقہ حنفی کا جامع اور مفید ترین شاہکار نمونے کے طور صرف ہدایہ ہی کو پڑھ لیا جائے جسے امام برہن الدین مرغنیانی نے ۱۳ سال میں مرتب فرمایا اور اتنا زمانہ نقلی روزہ رکھا سوائے پانچ دنوں کے سارا سال روزہ ہوتا۔ آپ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اولاد میں سے ہیں (جیسا کہ مولانا روم صاحب مثنوی معنوی اور خوجہ شہاب الدین سہروردی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ صاحب عوارف المعارف صدیقی النسل ہیں) صاحب ہدایہ کی ولادت ۵۱۵ھ اور ان کی وفات ۱۲ اذی الحجہ ۵۹۳ھ مطابق ۱۹ کو ہوئی۔ آپ کا مزار شریف سرقد کے ایک مقبرہ کے نزدیک ہے۔

تخریج الاحادیث: ہدایہ شریف میں لائی گئی احادیث مبارکہ کی تخریج علامہ جمال الدین الزلیلی البصری (متوفی ۶۶۲ھ) نے ”نصب الراية“ کے نام سے لکھی ہے جو چار جلدوں میں چھپی ہے۔ اور پھر اس کی تلخیص علامہ ابن حجر نے ”الدرایہ“ میں فرمائی ہے۔

ہدایہ شریف کل ۹۱۷ھ میں دو مگریر فاضلوں (جیمز اینڈ سن اور چارلس ہملٹن) نے انگریزی میں ترجمہ کیا مشہور انگریز مقرر اور مصنف اڈمنڈ برک نے اعتراف کیا ہے کہ اس کتاب میں دماغ کی ایک بڑی طاقت نظر آتی ہے یہ ایسا فلسفہ قانون ہے جس میں بہت باریکیاں پائی جاتی ہیں۔

مختلف مذاہب میں ترجیح بوجہ دلیل کا نمونہ: امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا مذہب ہے کہ وضو میں چار فرض ہیں امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ دو فرض کا اور اضافہ کرتے ہیں یعنی نیت اور ترتیب امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ بجائے انکے سوا سات کو فرض کہتے ہیں امام احمد بن حنبل کا مذہب ہے کہ وضو کے وقت بسم اللہ کہنا ضروری ہے اور

مگر قصد نہ کہا تو وضو باطل ہے امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا استدلال ہے کہ آیت میں صرف چار حکم مذکور ہیں تو جو چیز ان کے علاوہ ہے وہ فرض نہیں ہو سکتی۔

امام ابوحنیفہ جب مدینہ پاک تشریف لے گئے اور حضور ﷺ کی بارگاہ میں زیارت کے لئے حاضر ہوئے اور سلام عرض کیا:

السلام علیک یا سید المرسلین، جواب ملا: علیکم السلام یا امام المسلمین۔ (ترجمہ کشف المحجوب ص ۱۷۴)
مضمون اختتام پذیر ہوا اللہ تعالیٰ قبول فرمائے دارین میں میرے آرام کا ذریعہ بنائے اور مسلمانوں کو اس سے فائدہ پہنچائے آمین۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ و نور عرشہ و زینتہ فرشہ و قاسم رزقہ محمد والہ واصحابہ اجمعین

والحمد لله رب العالمین

☆☆☆☆☆

فقہ حنفی پر اعتراضات کا تحقیقی جائزہ

اور

امام اعظم ابوحنیفہ پر لوگوں کے مطاعن کا جواب

از حضرت علامہ قاضی غلام محمود صاحب بزرگ بریلوی مدظلہ العالی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اولاً: کتاب ”خیرات الحسان“ میں لکھا ہے کہ ایک دن اہل بیت نبوت کے چشم و چراغ حضرت محمد بن علی بن حسین بن علی رضوان اللہ علیہم اجمعین سے امام ابوحنیفہ کی ملاقات ہوئی آپ نے فرمایا کہ میں نے سنا ہے کہ آپ میرے جد امجد کی حدیث پر قیاس کے ساتھ مخالفت کرتے ہیں امام صاحب نے فرمایا معاذ اللہ یہ بات ایسے نہیں ہے آپ بیٹھ جائیں کیونکہ آپ کی عزت مثل آپ کے جد امجد کے ہے۔ اس پر وہ بیٹھ گئے اور امام صاحب نے آپ کے سامنے بڑے ادب سے دو زانو بیٹھ کر کہا کہ مرد زیادہ ضعیف ہے یا عورت؟ آپ نے فرمایا عورت۔

پھر پوچھا کہ ورثہ میں اس کا کتنا حصہ ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ مرد سے نصف ہے۔

امام صاحب نے کہا کہ اگر میں قیاس کرتا تو اس کے برعکس حکم دیتا۔

پھر پوچھا کہ نماز افضل ہے یا روزہ؟ انہوں نے فرمایا کہ نماز۔

امام صاحب نے کہا کہ اگر میں قیاس کرتا تو عورت پر نماز کی قضا کا حکم دیتا نہ کہ روزہ کا۔

پھر پوچھا کہ بول زیادہ پلید ہے یا مٹی؟ انہوں نے فرمایا کہ بول بہت پلید ہے۔

امام صاحب نے کہا کہ اگر میں قیاس کرتا تو بول کے بعد غسل کا حکم دیتا نہ کہ مٹی کے بعد (معاذ اللہ) میں کون ہوں جو حدیث کی مخالفت کروں بلکہ میں تو خادم حدیث رسول مقبول ﷺ ہوں اس وقت موصوف اٹھ کھڑے ہوئے اور امام صاحب کو بغل میں لے کر ان کے منہ پر بوسہ دیا اور فرمایا کہ میں نے ابتداء میں آپ کو اس لیے ملامت کی تھی کہ آپ کے دشمنوں نے مجھ کو ایسا ہی سنایا تھا۔ (انتہی)

ثانیاً: میزان الشرائع میں لکھا ہے کہ ابوحنیفہ کہتے ہیں کہ میں ایک دن جامع مسجد کوفہ میں امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے پاس بیٹھا تھا کہ حضرت سفیان ثوری و مقاتل بن حیان و حماد بن سلمہ اور حضرت امام جعفر صادق رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین وغیرہ جمیل القدر آئمہ حضرات ان کے پاس آئے اور ان سے کہا کہ ہم نے سنا ہے کہ آپ دین کے معاملہ میں

قیاس کرتے ہیں اور ہم اس بات سے آپ کی نسبت ڈرتے ہیں کیونکہ پہلے پہل انہیں نے قیاس کیا تھا؟ اس پر امام صاحب نے ان سے چاشت صبح سے لے کر زوال آفتاب تک مناظرہ کیا اور پانچ سو باب ان پر ظاہر کر کے فرمایا کہ میں پہلے قرآن پر عمل کرتا ہوں پھر حدیث نبوی پھر متفق علیہ قضائے صحابہ پھر مختلف فیہ قضائے صحابہ پھر اس کے بعد قیاس کرتا ہوں پس یہ بات سن کر تمام فقہائے موصوف کھڑے ہوئے اور آپ کے ہاتھ اور گھٹنے چوم کر کہا کہ آپ ”سید العالما“ ہیں ہم سے فطری کی حالت میں جو اعتراض آپ کے حق میں واقع ہوا ہے اس کو آپ معاف کر دیں (انتہی)

ثانیاً: مسند خوارزمی میں ابن کدما سے روایت ہے کہ ہم ایک روز امام وکیع بن جراح کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک شخص نے کہا کہ امام ابوحنیفہ نے فلاں مسئلہ میں خطا کی ہے اس پر امام صاحب نے فرمایا کہ امام ابوحنیفہ کیونکر خطا کر سکتے تھے حالانکہ ان کے پاس قیاس و اجتہاد میں امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ و امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ و امام زفر رحمۃ اللہ علیہ جیسے معرفت و حفظ حدیث میں یحییٰ ابن زکریا و حفص بن غیاث اور حیان اور مندل علی کے دونوں بیٹوں جیسے۔

اور لغت و عربیت میں قاسم رضی اللہ تعالیٰ عنہ بن معن یعنی ابن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ جیسے اور۔

زہد و ورع میں داؤد طائی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ و فضیل بن عیاض (سلطان الہند حضرت خواجہ غریب نواز کے دادا مرشد تھے) جیسے موجود تھے۔

پس جس کے اصحاب و شاگرد اس قسم کے ہوں وہ ہرگز خطا نہیں کر سکتا اگر وہ خطا کرے گا تو وہ حضرات نہیں کرنے دیں گے۔ پھر امام وکیع نے کہا کہ جو شخص امام صاحب کے حق میں اس طرح کہتا ہے کہ وہ (بے جا تنقید کرنے والا) چوپایہ (جانور) بلکہ اس سے بھی سخت گمراہ ہے اور جو یہ گمان کرے کہ حق بات امام ابوحنیفہ کی مخالفت میں ہے پس اس نے تنہا ایک اور مذہب نکالا ہے اور میں اس کے حق میں وہ شکر کہتا ہوں جو فرزدق نے جریر کے حق میں کہا ہے۔

اولئک آبائی فجئنا بمثلهم اذا جمعنا یا جریر المجمع

یعنی یہ ہیں ہمارے آباء و اکابر سوتوان کی مثل نکال لاء کہ ہم اسے جریر جمع اور محفلیں جمع کریں۔

مطلب یہ ہے کہ امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ جیسا تمام کمالات علمی و عملی میں ان کے معاصرین میں سے کوئی نہیں گزرا۔

رابعاً: محمود الجواہر المہدیہ میں لکھا ہے حضرت حماد بن زید سے مروی ہے کہ حضرت ابوبختیانی کے پاس آ کر اس

نے امام ابوحنیفہ کا نقص بیان کیا تو آپ نے فرمایا۔

یریدون ان یطفؤ نور اللہ بالظواہم ویابی اللہ الا ان ینم نورہ (ب ۱۰، التوبة، آیت ۳۲)

یعنی یہ لوگ تو یہ چاہتے ہیں کہ اللہ کے نور کو (جو کہ امام صاحب کا علم و عرفان ہے) پھونکوں سے بجھا دیں۔ مگر اللہ تعالیٰ تو اس کے سوا کچھ اور قبول نہیں کرتا کہ اس نور کو کامل و مکمل کر ڈالے۔

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے شرح ستر السعادت میں لکھا ہے کہ امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسبب غایت امتیاز اور کثرت فضل و کمال کے محسود (مغلول) عالم تھے، یعنی لوگ آپ کے اونچے مرتبہ کی وجہ سے آپ سے حسد اور بغض کرتے تھے۔

ام خورزی نے بطور نمونہ کے ۳۱ سے زیادہ ایسی احادیث بیان کی ہیں کہ جو اکثر صحیح بخاری و صحیح مسلم کی ہیں جن پر امام اعظم نے عمل کیا ہے اور امام شافعی نے ان سے ادنیٰ درجہ کی احادیث پر عمل کیا ہے چنانچہ اسی لیے شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے رسالہ ”فیوض الحرمین“ میں لکھا ہے کہ۔

مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معصوم کرایا کہ تحقیق مذہب حنفی میں ایسا طریقہ پسندیدہ ہے جو بہ نسبت دیگر مذاہب کے اس سنت معروفہ سے جو بخاری اور ان کے اصحاب کے زمانہ میں جمع اور پختہ ہوئے؟ زیادہ موافق ہے۔

(انجمن)

ایک دفعہ خلیفہ ابو جعفر منصور نے امام ابوحنیفہ کی طرف لکھا کہ میں نے سنا ہے کہ آپ حدیث پر قیاس کو مقدم کرتے ہیں آپ نے جواب میں کہا کہ اے امیر المؤمنین یہ بات اس طرح نہیں ہے بلکہ ہم کتاب اللہ پر عمل کرتے ہیں پھر سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر پھر اقصیٰ ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ و علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ پھر اقصیٰ بقیہ صحابہ پر یعنی ان حضرات کے فیصلوں پر پھر اس کے بعد جب ان میں اختلاف رونما ہو جائے تو ہم قیاس کرتے ہیں اور دینی امور میں کسی کے لیے کوئی رعایت نہیں ہے۔

اب ہم بعض ان اعتراضات کا ذکر کرتے ہیں جو غیر مقلدین نے امام اعظم ابوحنیفہ اور فقہ حنفی پر کیے ہیں:

اعتراض: امام ابوحنیفہ اور ان کے پیروکاروں کے نزدیک چار مہینے سے پہلے حمل گرا دینا مباح و جائز ہے۔

جواب: یہ مسئلہ صریحاً امام اعظم سے منقول نہیں یہی وجہ ہے کہ اس مسئلہ کو فقہاء قالوا کے لفظ سے بیان کرتے ہیں جو کہ اس کے ضعف اور اختلاف کی طرف اشارہ ہے بحر الرائق میں ہے۔

اظہار ان هذه المسئلة لم ينقل عن ابی حنیفة صریحاً ولذا يعتبرون عنها بصیغة قالوا

اعتراض نمبر ۲۔ نشہ کی حالت میں کسی نے اپنی بیٹی کا بوسہ لیا تو اس کی بیوی اس پر حرام ہو جائے گی۔

جواب۔ درمختار میں یہ مسئلہ بحوالہ فقہ زہدی لکھا ہے علامہ نے فقہ کی اصلی عبارت لکھی ہے قبل المسجنون ام امرأة بشهوة او السكران نبتہ معترجہ میں اس کی تصریح ہے کہ بوسہ شہوت کے ساتھ لیا ہو۔ ناظرین خود انصاف کریں کہ ایک شخص اگر شہوت کے ساتھ اپنی بیٹی کو چومے تو حرمت مصاہرت کے سبب اس کی بیوی اس پر حرام ہو جائے گی باپ اپنی بیٹی کو چومتا ہے اور یہ انتہائے شفقت ہے لیکن شہوت کے ساتھ چومنا دوسری صورت ہے اگر معترض اس مسئلہ کو کسی آیت یا حدیث کے خلاف سمجھتا ہے تو وہ بیان کرے فقہاء علیہم الرحمۃ تو ایسے دایمات آدمی کو یہی حکم دیں گے کہ اس کی بیوی حرام ہو گئی ہے۔

اعتراض نمبر ۳۔ چوپائے سے بد فعلی کرنے پر بھی حد نہیں جاری کی جائے گی یہ فقہ حنفی کا مسئلہ ہے۔

جواب۔ معترض نے اگلی عبارت بل یعدو بلکہ اس کو سزا دی جائے چھوڑ دی ہے، صاحب درمختار نے تو صاف لکھا ہے کہ اس کو سزا دی جائے۔ فقہاء علیہم الرحمۃ نے حد کی نفل اس لیے کی ہے کہ ایسے شخص کے لیے کسی حدیث میں حد زنا (رجم یا جلد) مذکور نہیں ہے۔

بلکہ ترمذی نے ص ۱۷۶ میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول نقل کیا گیا ہے۔

من الحی ببھیمة خلاحد علیہ یعنی یہ جو شخص چوپائے سے بد فعلی کرے اس پر حد نہیں امام ترمذی کہتے ہیں کہ آئمہ اربعہ اسی طرف گئے ہیں کہ اس پر حد نہیں تعزیری سزا ہے۔

اعتراض ۴۔ فقہ حنفی کی کتابوں میں لکھا ہے کہ انسان کی کھال کو دباغت دی جائے (پکا یا جائے) تو وہ بھی پاک ہو جاتی ہے۔

جواب۔ معترض کو اگلی عبارت نظر نہیں آئی جو یہ ہے کہ: وان حرم استعمالہ یعنی اگر چہ اس کا استعمال حرام ہے۔

صاحب درمختار فرماتے ہیں کہ انسان کا چہرہ رنگنے سے پاک ہو جاتا ہے لیکن اس کا استعمال حرام ہے اور بعض فقہاء تو انسان کے چہرے کو قلعہ دباغت ہی نہیں سمجھتے علامہ عبدالحق عمدة الرعا یہ حاشیہ شرح وقایہ میں لکھتے ہیں کہ اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ اگر دباغت دی جائے۔ تو پاک ہو جاتا ہے لیکن انسان کا چہرہ اتارنا یا اس کو دباغت دینا حرام ہے بحر الرائق میں ابن حزم ظاہری کے حوالے سے اس پر اجماع مسلمین لکھا ہے وہابیوں کا سرغنہ وحید الزماں ”نزل الابرار“ میں لکھتا ہے۔

واستثنیٰ بعض اصحابنا جلد الخنزیر والادمی والصیح عدم الاستثناء یعنی ہمارے بعض اصحاب (غیر مقلدوں) نے خنزیر اور آدمی کا چمڑہ حدیث "ایما اہاب ذبیح فقد طهر" یعنی کسی بھی کچے چمڑے کو پکایا جائے رنگا جائے دباغت دی جائے تو وہ پاک ہو جایا کرتا ہے سے مستثنیٰ کیا ہے لیکن عدم استثناء صحیح ہے پھر لکھتا ہے۔

وجلد الادمی طاهر الا انه لا يجوز استعماله لكونه محترما یعنی آدمی کی جلد کا (چمڑا) پاک ہے لیکن اس کے محترم ہونے کے باعث اس کا استعمال جائز نہیں۔

اعتراض نمبر ۵: حنفی فقہاء لکھتے ہیں کہ دباغت یعنی رنگنے اور پکانے سے کتے کی کھال بھی پاک ہو جاتی ہے۔

جواب: حضور علیہ السلام نے فرمایا ہے ایما اہاب ذبیح فقد طهر یعنی جس چمڑے کو دباغت دی جائے وہ پاک ہو جاتا ہے صحیح مسلم میں ہے۔

اذا ذبیح الہاب فقد طهر یعنی جب چمڑے کو دباغت دی جائے تو وہ پاک ہو جاتا ہے مردار کے چمڑے کے بارے میں بھی حضور علیہ السلام نے فرمایا ہے۔

خلاۃ اعدتہما ہانہما فذبھما یعنی تم لوگوں نے اس کا چمڑہ کیوں نہیں اتارا۔ اتار کر اسے پکالیتے دباغت دے دیتے۔ تو حدیث ایما اہاب اپنے عموم میں گئے کی کھال کو بھی شامل ہے وہابیوں کا بڑا عالم شمس الحق عظیم آبادی عون المعبود شرح ابی داؤد کی جلد چہارم کے ص ۱۱۳ میں لکھتا ہے۔

والحدیث دلیل لمن قال ان الدباغ مطہر لجلد مینہ کل حیوان کما یغیدہ لفظ عموم کلمۃ ایما و کذلک لفظ الہاب یشتمل بعمومہ جلد الماکول للحم وغیرہ یعنی یہ حدیث اس شخص کے لیے دلیل ہے جو یہ کہتا ہے کہ دباغت ہر حیوان مردہ کے چمڑے کو پاک کرنے والی ہے جیسے ایما کا عموم اس کا فائدہ دیتا ہے اور اسی طرح لفظ اہاب اپنے عموم کے لحاظ سے حلال اور حرام کے چمڑے کو شامل ہے پس معترض کا یہ اعتراض فقہاء پر نہیں بلکہ سرکار دو عالم ﷺ پر آتا ہے کیونکہ آپ نے اس حدیث میں کسی چمڑے کو مستثنیٰ قرار نہیں فرمایا یا کسی روایت صحیحہ میں کتے کی کھال کا استثناء آیا ہو تو اسے بیان کیا جائے۔

اعتراض چہرندوں کے چمڑوں سے ممانعت حدیث میں وارد ہے۔

جواب اس میں احتمال ہے کہ یہ نبی قبل از دباغت پر محمول ہو۔ چنانچہ وہابیوں کا بزرگ عون المعبود جلد ۳ ص ۱۱ میں بحوالہ شوکانی لکھتا ہے قال الشوکانی فی ما حاصله ان الاستدلال بحدیث النہی عن جلود السباع وصافی معناه علی ان الدباغ لا یطہر جلود السباع الخ یعنی شوکانی نے کہا کہ حدیث نبی عن جلود السباع (

درندوں کے چمڑوں سے ممانعت والی حدیث) سے یہ استدلال کہ دباغت کو کلی العموم مطہر فرمایا ہے۔ ٹھیک نہیں کیونکہ نبی عن جلود السباع میں زیادہ سے زیادہ نبی عن الانقار ہے یعنی جب کہ نبی عن الانقار اور نجاست میں کوئی لڑوم نہیں (یعنی جس چیز سے انقار کی نبی ہوا زم نہیں کہ وہ نجس ہو جس طرح مرد کتے لیے) سونے اور چاندی کے استدلال کی نہیں ہے (لیکن نجاست نہیں۔ پس اس حدیث سے جلود سباع) درندوں کی کھالوں) کا دباغت (رنگنا دپکانا) کے بعد بھی نجس ہونا ثابت نہیں ہوتا۔

اعتراض ۷: امام ابو حنیفہ کے ہاں صابی کا ذبیحہ بھی حلال ہے (غیر مقلد)

جواب: بے شک لیکن صابی دو قسم پر ہیں۔ ایک قسم کافر ہیں ان کا ذبیحہ حلال نہیں۔ تفسیر احمدی میں ہے۔

ہم صنفان صنف یقرون الزبور ویعبدون الملائکۃ وصف لا یقرون کتاباً ویعبدون النجوم فہو لا یسوا من اهل الکتاب یعنی ان کی دو قسمیں ہیں ایک قسم تو وہ ہے جو زبور پڑھتے ہیں اور ملائکہ کی پوجا کرتے ہیں دوسری قسم وہ ہے جو کوئی کتاب نہیں پڑھتے اور ستاروں کی پوجا کرتے ہیں یہ لوگ اہل کتاب نہیں۔

صدیق حسن خان بھوپالی نے تفسیر فتح المنان کے ص ۱۲۱ میں ابن تیمیہ سے نقل کیا ہے فسان الصائبۃ بوعان صائبۃ حنفاء موحدون وصائبۃ مشرکون یعنی صائبہ کی دو قسمیں ہیں ایک قسم تو موحد ہیں اور ایک قسم مشرک امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے پہلی قسم کے صابی کا ذبیحہ حلال قرار دیا ہے جو کہ موحد ہے نہ کہ دوسری کا "فتاویٰ قاضی خان ص ۵۸ میں ہے

الہم صنفان صنف منہم یقرون بنوۃ عیسیٰ علیہ السلام ویقرون الزبور فہم صنف من النصاریٰ والماجاب ابو حنیفہ بحل ذبیحۃ الصابی اذا کان من هذا الصنف یعنی صابی دو قسم پر ہیں ان میں سے ایک قسم تو وہ ہے جو عیسیٰ علیہ السلام کی نبوت کا اقرار کرتے ہیں اور زبور پڑھتے ہیں پس وہ تو نصاریٰ کی ایک قسم ہیں اور امام ابو حنیفہ نے جو نصاریٰ کئے ذبیحہ کی حلت کا فتویٰ دیا ہے وہ اس وقت ہے جب صابی اس قسم کا ہو۔

بدایہ کتاب النکاح کے ص ۲۹۰ میں ہے۔

ویجوز تزوج الصابیات ان کانوا یؤمنون بیدین ویقرون بکتاب لا نھم من اهل الکتاب وان کانوا یعبدون الکواکب ولا کتاب لھم لم تجز منا کحتھم لانھم مشرکون والخلاف المنقول فیہ معمول علی اشتباہ مذہبھم فکل اجاب علی ما وقع عنده وعلی هذا حال ذبیحھم (انتہی)

یعنی صابی اگر دین رکھتے ہوں اور کتاب پڑھتے ہوں تو ان کی عورتوں سے نکاح درست ہے کیونکہ وہ اہل کتاب

ہیں، اور اگر ستاروں کی پوجا کرتے ہوں اور ان کے لیے کوئی کتاب نہ ہو تو ان عورتوں سے نکاح جائز نہیں کیونکہ وہ مشرک ہیں اور جو خلاف امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور صاحبین رضی اللہ تعالیٰ عنہما میں منقول ہے وہ ان کے مذہب کے مشتبہ ہونے پر محمول ہے جس نے ان کو جیسا پایا ویسا حکم دے دیا اور اسی پر ان کے ذبح کا حکم بھی محمول ہے۔

حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صابیوں کی اس قسم کو پایا جو اہل کتب تھے اور زبور پڑھتے تھے تو آپ نے ان کے ذبیحہ کی حالت کا فتویٰ دے دیا صاحبین نے صابیوں کی دوسری قسم کو پایا اور ممانعت کا حکم دے دیا حقیقت میں یہ اختلاف نہیں۔

تفسیر اکلیل علی مدارک المتزیل ص ۲۱۹ میں بحوالہ تفسیر مظہری لکھا ہے۔

قال عمرو بن عباس ہم قوم من اهل الكتاب یعنی عمرو بن عباس نے فرمایا کہ صابی ایک اہل کتاب قوم ہے۔
تفسیر خازن ص ۵۵ میں ہے۔

قال عمرو بن عباس اهل کتاب یعنی حضرت عمرو بن عباس فرماتے ہیں کہ ان کا ذبیحہ اہل کتاب کا ذبیحہ ہے۔

اعتراض ۸: فقہ حنفی کی کتابوں میں لکھا ہے کہ اگر نابالغ لڑکی سے صحبت کی جائے اور انزال نہ ہو تو نہ غسل لازم آتا ہے اور نہ ہی وضو ٹوٹتا ہے۔

جواب: حضرات فقہاء کرام علیہم الرحمۃ نے تصریح فرمائی ہے کہ صحیح یہ ہے کہ اگر ایلاج (دخول ذکر) ممکن ہو تو غسل واجب ہے۔ چنانچہ شامی جلد اول ص ۱۲۲ میں علامہ شامی فرماتے ہیں۔

والصحيح انه اذا امكن الايلاج في محل الجماع من الصغيرة ولم يفضها فهي ممن تجامع فيجب الغسل بحر الرائق جلد ۱ ص ۶۰ میں ہے۔

لقد حكى عن السراج الوهاج خلافاً لوطى الصغيرة التي لا تشتهي فيهم من قال يجب مطلقاً والصحيح انه اذا امكن الايلاج في محل الجماع من الصغيرة ولم يفضها فهي ممن تجامع فيجب الغسل.

یعنی کتاب ”سراج الوہاج“ سے نقل کیا گیا ہے کہ برخلاف اس کے ایسی نابالغ لڑکی سے وطی کی جائے جس میں شہوت نہ ہو تو فقہاء کرام میں سے بعض نے فرمایا غسل مطلقاً لازم ہو جاتا ہے لیکن صحیح بات یہ ہے کہ جب دخول ذکر مقام

جماع میں ممکن ہو جائے وہ لڑکی نابالغ ہی ہو تو ایسی لڑکی قابل جماع شمار ہوتی ہے۔ تو ایسی صورت میں غسل لازم ہو جایا کرتا ہے۔

مرآۃ الفلاح شرح نور الایضاح میں ہے۔ ویلزم بوطی صغيرة لا تشتهي ولم يفضها لانها صانت ممن نجما مع فی الصحيح۔ علامہ طحاوی حاشیہ مرآۃ الفلاح ص ۵۷ میں لکھتے ہیں هذا الوجه یعنی صغیرہ غیر مشتبہات کے ساتھ وطی کرنے سے جب کے درمیان کا پردہ ہٹ کر دونوں راہیں ایک نہ ہوں اور محل جماع میں ایلاج ممکن ہو تو غسل واجب ہو جاتا ہے۔ اور یہی صحیح ہے یعنی فتویٰ اس پر ہے اور معمول یہ قول یہ ہے۔ پس معترض کی آنکھوں پر اگر تعصب کی عینک نہ ہوتی تو اسے فقہاء کرام کی تصریحات نظر آ جاتیں، پھر ایسا نہ لکھتا۔

اعتراض ۹: امام ابو حنیفہ کے نزدیک عورت کی شرمگاہ کی رطوبت پاک ہے۔

جواب: کیا اچھا ہوتا کہ آپ نے اس کے نجس ہونے پر کوئی آیت یا حدیث لکھی ہوتی اگر کوئی نہیں تو پھر حنفیوں کو بدنام کرنے کی بجائے اپنے گھر کی گواہی پڑھ لیجئے آپ کے علامہ شوکانی کا قول ہے۔

والا صل الطهارة یعنی اصل طہارت ہے اور یہ قول اپنے بزرگوں کا تو آپ کو ہمیشہ یاد رہنا چاہیے تھا کہ ”اصل ہر چیز میں طہارت ہی ہے۔“ جب تک اس کی ناپاکی کسی دلیل سے ثابت نہ ہو جائے بغیر دلیل نجاست کے اس پر نجاست کا حکم لگانا درست نہیں،

مولوی وحید الزماں غیر مقلد نے اپنی کتاب ”نزل الابرار من فناء النبی الخ“ کی پہلی جلد کے ص ۳۹ میں رطوبت فرج کو پاک لکھا ہے۔

اور علامہ نووی شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۴۰ میں لکھتے ہیں۔

قد استدلل جماعة من العلماء بهذا الحديث على طهارة رطوبة فرج المرأة وفيها خلاف مشهور وعند غيرنا وعند غيرنا والا ظهر طهارتها

اب تو آپ کے گھر کا مسئلہ نکل آیا۔

اسی طرح شرح مسلم ص ۱۵۵ میں علامہ نووی لکھتے ہیں۔

هذا هو الاصح عند اكثر اصحابنا ہمارے اکثر اصحاب کے نزدیک یہی صحیح ہے۔

اعتراض ۱۰: حنفی فقہ میں مسئلہ لکھا ہے کہ نماز میں تشہد کے بعد اگر جان بوجھ کر گوز مارے یا بات چیت کرے تو اس کی نماز پوری ہو جائے گی۔

جواب: تمہارا یہ اعتراض فقہ حنفی کی کتاب ہدایہ پر نہیں امام اعظم پر نہیں بلکہ خود رسول اللہ ﷺ پر ہے کیونکہ اس مسئلہ کی سند حدیث میں موجود ہے۔ افسوس کہ علمائے غیر مقلدین یا تو دیدہ دانستہ عوام کو مغلطہ میں ڈالتے ہیں یا ان کو کتب فقہ کی سمجھ نہیں۔ یہی بے سمجھی ان کو اعتراض کرنے پر دلیر کرتی ہے چنانچہ اسی اعتراض میں معترض نے یہ سمجھا ہے کہ ہوا نکال دینا فقہاء کے نزدیک سلام کے قائم مقام ہے نعوذ باللہ من سوء الفہم ہرگز نہیں اگر قصد ایسا کرے گا تو گناہ گار ہے اور اس کی نماز مکروہ تحریمہ جس کا دوبارہ پڑھنا اس پر واجب ہے چونکہ اس نے واجب (سلام) کو ترک کیا اس لئے گناہ گار بھی ہوا اور نماز کا اعادہ بھی لازم ہوا۔ یہ خیال کہ حنفیہ ایسی نماز کو بدکارا ہیئت تحریمی جائز کہتے ہیں یا اس فعل کو جائز رکھتے ہیں صریح افتراء ہے۔

نواب صدیق حسن خان نے (کشف الاقتباس) میں اس اعتراض کو خوب رد کیا ہے تو غیر مقلدین اپنے بزرگوں کی اس کتاب میں اس اعتراض کا جواب دیکھ کر معترض کے علم اور تعصب کا اندازہ کریں کہ ہوا نکالنے کو سلام کے قائم مقام سمجھنے میں کس قدر فقاہت سے بے بہرہ بے نصیب ہے۔

اب سینہ وہ حدیث جس کا میں نے پہلے ذکر کیا تھا ابوداؤد ترمذی اور طحاوی نے روایت کیا ہے جس وقت امام قعدہ میں بیٹھ گیا اور سلام سے پہلے اس نے حدیث کیا تو حضور علیہ السلام فرماتے ہیں کہ اس کی اور جو لوگ اس کے پیچھے تھے سب کی نماز پوری ہوگئی۔

علامہ علی قاری نے اپنے رسالہ ”تشیع الفقہاء المحفیہ“ میں کئی حدیثیں اس بارہ میں لکھی ہیں جو دیکھنا چاہے عمدۃ الراعیہ حاشیہ شرح وقایہ کا ص ۸۵ دیکھ لے۔

اب تک ہم نے امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور فقہ حنفی پر غیر مقلدین (اہل حدیث) کے متعدد اعتراضات کے جواب لکھے ہیں اور اگر ان جوابات سے تسلی نہ ہو تو میدان کھلا ہے بڑے شوق سے پھر ذہن آزمائی کر دیکھیں۔ انشاء اللہ ہمیں جواب الجواب کی خدمت کے لیے اسی طرح حاضر پائیں گے۔

غیر مقلدین نے جو اعتراضات کیے ہم نے بلاچون و چرا بالکل سیدھے سادے طریقے سے مدلل جواب پیش کیے ہیں اب ہمیں بھی حق پہنچتا ہے کہ ہم بھی حضرات غیر مقلدین کو کچھ باتوں کی طرف توجہ دلائیں۔ دیکھیے غیر مقلدین فقہ کے منکر ہیں لیکن دیکھئے کہ حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سرخیل محدثین مقتدائے ملت اور امام اہلسنت ہیں مگر بایں ہمہ وہ پیچیدہ مسئلہ کی بابت یہ فرماتے ہیں کہ مسئلہ تم فقہاء اور ابو ثور رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھو ابو ثور رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (التونی ص ۲۳۰) کے متعلق امام نسائی فرماتے ہیں کہ وہ ثقہ مامون اور احد الفقہاء تھے (تاریخ خطیب بغدادی

جلد نمبر ۶ ص ۶۶) اور علامہ ذہبی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ان کو الامام المجتہد اور اہل فہم کہتے ہیں۔ (مذکرہ جلد ۲ ص ۸۷) امام سبکی رحمۃ اللہ علیہ ان کو الامام الخلیل کہتے ہیں (طبقات جلد ۱ ص ۲۴۷)

حضرت امام احمد محدث ہونے کے علاوہ فقیہ اور مجتہد بھی تھے مگر ان کا اجتہاد جیسا کہ علامہ ابن خلدون اور نواب صدیق حسن صاحب لکھتے ہیں کہ اجتہاد اقل بلکہ اقل بلکہ نیست کے درجہ میں تھا یہی وجہ ہے کہ شیخ الاسلام حافظ ابو عمر بن عبدالبر مالکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (التونی ص ۳۶۳) نے تین آئمہ حضرت امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے فضائل پر کتاب الانتقاء فی فضائل ”الثلثۃ الاممۃ الفقہاء“ تصنیف فرمائی ہے لیکن حضرت امام احمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا ذکر ان میں نہیں کیا علامہ خطیب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور امام سبکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ایک واقعہ نقل کرتے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے کہ۔

محدثین کرام کی ایک جماعت تشریف فرما تھی جس میں خصوصیت سے امام یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ابوحنیفہ علیہ الرحمۃ زہیر بن حرب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور خلف بن سالم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ وغیرہ قاطب ذکر ہیں مردہ عورتوں کو نہلانے والی ایک عورت آئی اور اس نے ان سے دریافت کیا کہ کیا حیض والی عورت مردہ کو نہلا سکتی ہے یا نہیں۔ پوری جماعت سے اس کا جواب نہ بن پڑا اور ایک دوسرے کا منہ دیکھنے لگے۔ اتنے میں امام ابو ثور رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سامنے سے آئے سب نے اس عورت سے کہا کہ یہ مسئلہ اس آنے والے سے شخص سے دریافت کرو۔ جب ان سے پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ ہاں حائضہ عورت میت کو غسل دے سکتی ہے، کیونکہ آنحضرت ﷺ نے ایک خاص موقع پر حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے فرمایا تھا کہ۔

تیرا حیض تیرے ہاتھ میں تو نہیں ہے اور یہ بھی مروی ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بحالت حیض آنحضرت ﷺ کے سر مبارک میں پانی ڈال کر سر میں مانگ نکالا کرتی تھیں جب اس حاست میں زندہ آدمی کے سر پر پانی ڈالا جاسکتا ہے تو مردے کو کیوں ہاتھ نہیں لگایا جاسکتا۔ اور اس کو کیوں غسل نہیں دیا جاسکتا۔

امام ابو ثور رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا یہ فتویٰ جب ان محدثین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم نے سنا تو اس حدیث کی اسانید اور طرق کا ایک طویل سلسلہ شروع کر دیا کہ یہ روایت فلاں سے مروی ہے اور فلاں سے بھی مروی ہے اب اس عورت نے ان سے مخاطب کرتے ہوئے کہا کہ۔

واہس کنتم المی الان (تاریخ بغداد ج ۶ ص ۶۷ طبقات الکبریٰ ج ۱ ص ۲۴۹) یعنی تم اب تک کہاں تھے۔ یہیں بیٹھے ہونے کے باوجود چونکہ محدث تھے فقیہ نہ تھے اس لیے جواب نہ دے سکے۔ غرضیکہ فقہات واجتہاد تو کام کی

چیز نکلی اس پر اعتراض اور اس کا انکار کیسا؟

۲۔ دیکھئے حضور ﷺ نے جب حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یمن کا قاضی بنا کر بھیجا چاہا تو آخر میں یہی ارشاد فرمایا تھا کہ فان لم تجد فی کتاب اللہ و سنتہ و سولہ یعنی اگر تم کو وہ مطلوبہ مسئلہ قرآن و حدیث میں کہیں نہ مل سکے تو پھر کیا کرو گے تو حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہی عرض کیا تھا کہ "اجتہد برائی" یعنی میں اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا۔"

جس پر حضور ﷺ نے مسرت کا اظہار فرمایا تھا۔ تو پھر اجتہاد کا ثبوت تو صحیح حدیث سے مل گیا اب انکار کے کیا معنی؟ اب یہاں پر رسول اللہ ﷺ کے رد و رد صحابی اجتہاد یا لرائے کا ذکر کر رہا ہے اور حضور علیہ السلام خوشی کا اظہار فرما رہے ہیں اسی اجتہاد بالرائے سے فیر مقلدین کو سخت چڑ ہے تو ان کے پاس حدیث شریف کا کیا جواب ہے ذرا سامنے تو لائیں۔

قبلہ سے منہ پھر جانا: مولوی رشید احمد گنگوہی کہتے ہیں کہ جو علمائے دین کی توہین اور ان پر طعن و تشنیع کرتے ہیں قبر کے اندر ان کا منہ قبلہ سے پھر جاتا ہے بلکہ یہ فرمایا کہ جس کا جی چاہے دیکھ لے غیر مقلدین چونکہ آئمہ دین کو برا کہتے ہیں اس لیے ان کے پیچھے بھی نماز پڑھنی مکروہ فرمایا ہے۔ (تذکرۃ الرشید ص ۲۸۲ ج ۲ دہلی)

غالی فرقہ: مولوی سلیمان ندوی نے فرقہ وہابیہ کو غالی فرقہ قرار دیا ہے۔ (معارف فردوسی ۱۹۳۳ء، اہل حدیث امرتسر ۲۶ مئی ۱۹۳۳ء ص ۵)

امام نہ بنایا جائے: دارالعلوم دیوبند کا فتویٰ ثناء اللہ درج کرتے ہیں کہ حافظ وقاری عالم زاہد، مفتی غیر مقلد کو امام نہ بنایا جائے واللہ اعلم (مسعود احمد عفی عنہ نائب مفتی دارالعلوم دیوبند ۱۳۵۷ھ)

ناپاک پاجامے: مفتی محمد شفیع دیوبندی نے فتویٰ دیا ہے کہ جو لوگ آئرمہمجدین کی تقلید نہیں کرتے اور بزم خویش حدیث پر عمل کرنے کے مدعی ہیں ان کے بعض افعال ایسے ہیں جو مفید صلوٰۃ ہوتے ہیں مثلاً وہ لوگ ڈھیلے سے استنجائیں کرتے اور اس زمانہ میں قطرہ کا آنا یقینی ہو گیا ہے اس لیے ایسے لوگوں کے پاچمچائے اکثر ناپاک ہوتے ہیں۔ بایں وجہ ان کی امامت سے احتراز کرنا چاہیے۔

(محمد شفیع مدرس مدرسہ دارالعلوم دیوبند رسالہ سلطان العلوم ماہ محرم ۱۳۵۷ھ)

دراصل وہابیوں کے مجدد محمد امین عبدالوہاب نجدی نے اپنے پیروکاروں کو تعلیم ہی یہ دی تھی مفتی مکہ مکرمہ و امام مسجد الحرام حضرت علامہ احمد بن زینی دحلان علیہ الرحمۃ نے اس کی شہادت ان الفاظ میں دی ہے۔

كان يمنع اتباعه من مطالعة كتب الفقه والتفسير والحديث واحرق كثيراً منها يعني اپنے پیروکاروں کو کتب فقہ و تفسیر و حدیث کے مطالعہ سے منع کرتا تھا بہت سی کتابیں اس نے جلا بھی ڈالیں۔

(الدور الثاني من ٣١)

وہابیوں کی مرغوب غذائیں: وہابیوں کے مجدد قاضی شوکانی نے لکھا ہے کہ۔

حلّ جميع حيوانات البحر حتیٰ کلبه وخنزیره وثعبانه یعنی سب دریائی جانور حلال ہیں۔

یہاں تک کہ کتا، خنزیر، اور سانپ بھی حلال ہیں۔ (نیل الاوطار ص ۷۷ معراج المطبوعہ مصر)

زانیہ کجبری کا مال حلال ہے: کجبری کی وہ کمائی جو اس نے بے حیائی اور کجمر بازی سے حاصل کی ہے اگر وہ اپنے لئے اس کے جواز کا فتویٰ دے دیا ہے اخبار المجدیدت امرتسر میں لکھا ہے کہ۔

حافظ عبد اللہ عازمی پوری کے نزدیک مسلمان زانیہ کا مال توبہ کے بعد حلال ہے۔ (اخبار اہل حدیث امرتسر ۲۷،

اگست ۱۹۱۵ء)

سُتے کو اٹھا کر نماز پڑھنا: وہابیوں کے امام وحید الزمان نے لکھا ہے کہ۔

لا تفقد صلوة حاملہ یعنی ٹہنے کو اٹھا کر نماز پڑھنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔

(نزل الابرار ص ۳۰، ج ۱، مطبوعہ بنارس)

قرآن پاک پڑھنے کی رقم طے کرنا جائز ہے: مولوی ثناء اللہ امرتسری نے فتویٰ دیا ہے۔

ختم القرآن پاک تراویح کے عوض طے کر کے رقم حاصل کرنا جائز ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک منع ہے۔

• (اخبار اہل حدیث امرتسر، ج ۱۳-۲۳ جنوری ۱۹۳۷ء)

قرآن کی مزدوری جائز ہے: امام ابوہامیہ سلوی ثناء اللہ امرتسری نے فتویٰ دیا ہے کہ قرآن پاک

مزدوری پر پڑھنا جائز ہے۔ (فتاویٰ ثنائیہ ص ۱۷۱ ج ۲)

مرغ کی قربانی جائز ہے: ایک سوال کے جواب میں لکھتے ہیں کہ شرعاً مرغ کی قربانی جائز

ہے۔ (قادی ستار میں ج ۲ مطبوعہ گواچی)

ہم کہاں تک ان کی خرافات مگنوائیں ان کو دیکھ کر اور پڑھ کر طبیعت مکدور ہو جاتی ہے۔

اصل میں یہ سب خرابی یہاں سے لازم آئی کہ یہ لوگ بزمِ خودِ مجتہدینِ آئمہ کے اجتہاد و قیاس سے بڑی نفرت کے

ساتھ بھاگے تھے۔ مگر خدا نے ان کو اپنے گندے گھنٹے قیاس کے گندے گڑھے میں گرا دیا ہے اب ان کا ٹکنا مشکل ہے بلاشبہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شخصیت و ہستی عظیم بہت بلند پایہ علم و عمل و تقویٰ و خدا ترسی و بدو ترک دنیا میں ایسی صفات میں آپ کے ہم پلہ اور پھر جملہ صفات میں ہم مرتبہ کسی شخصیت کا ملنا بہت دشوار ہے۔ اسی پاک باز ہستی پر اعتراض کرنے کا نتیجہ و پایوں نے دیکھ لیا ہے اور دنیا والوں نے دیکھا کہ خود انہوں نے کیا کیا گل کھلائے ہیں حدیث قدسی میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے۔

من عادى لي ولياً فقد اذنت بالحرب

یعنی جو بھی میرے کسی ولی کے ساتھ عداوت رکھے تو میں اس سے اعلان جنگ کرتا رہوں۔ خدا تعالیٰ سے عاجزانہ دعا ہے کہ وہ اپنے فضل و کرم سے اپنے پاک و خواص لوگوں کی دانستہ و نادانستہ بے ادبی سے بچائے اور محفوظ رکھے۔ (آمین)

بجاء سيد المرسلين وصلى الله تعالى عليه خير خلقه ونور عرشه محمد وآله واصحابه اجمعين والحمد

الله رب العالمين O

المرقوم بتاريخ ۲۸، جنوری ۱۹۹۱ء

☆☆☆☆☆

فقہ حنفی پر مستشرقین کے اعتراضات کا تنقیدی جائزہ

از: حضرت علامہ قاضی غلام محمود ہزاروی علیہ الرحمہ

مغربی مستشرقین کا یہ دعویٰ ہے کہ فقہ حنفی قانون روم کا جڑ ہے۔ حالانکہ اس کی کوئی اصل نہیں۔ لیکن مستشرقین کا گروہ بڑی بے باکی سے بار بار کہہ رہا ہے۔ گولڈزیہر نے اپنی کتاب محاضرات عن الاسلام میں فون کریمہ نے اپنی کتاب "تاریخ الثقافت الشرقیہ فی ایام الخلفاء" میں آیموس نے اپنی کتاب "القانون الدینی الرومائی" میں میلیو بوسی نے اپنی کتاب الابحاث فی العلاقات اور "تجزیہ تطبیقہ دار الاسلام" میں اور شیلڈون ایبوز نے اپنی کتاب "القانون الرومائی" میں اس دعویٰ کو بڑی شد و مد سے ثابت کرنے کی ناکام کوشش کی ہے۔

یورپ دراصل برتری کی نفسیاتی مرض میں مبتلا ہے، اقوام عالم پر اور بالخصوص مسلمانوں پر جو برتری اسے حاصل رہی ہے یا کسی حد تک آج بھی حاصل ہے اسے یورپی مصنفین کے دل میں بالطبع یہ بات پیدا کر دی ہے کہ وہ مسلمانوں کے تمام گزشتہ کارناموں کو تحقیر کی نگاہ سے دیکھیں اور اگر کوئی کمال ایسا نمایاں ہو جس کا انکار ممکن نہ ہو اور اس کی جلن محسوس ہو تو یہ دعویٰ کریں کہ وہ کمال مسلمانوں کی ایجاد نہیں بلکہ اس کی اصل یونان و روم ہے۔

مغربی مستشرقین نے اپنے دعویٰ کے حق میں جو دلائل پیش کیے ہیں وہ کم و بیش یہ ہیں۔

اولاً: فقہ حنفی کے بہت سے مسائل اور روم کے قوانین میں مماثلت و مشابہت ہے۔

ثانیاً: اس قدر متعدد اور وسیع قوانین جو فقہ حنفی میں شامل ہیں وہ دنیا اور قوانین کو شامل کیے بغیر ممکن نہیں فقہ حنفی کی ترتیب و تدوین جس تیزی سے پایہ تکمیل کو پہنچی وہ بھی اس بات کا بین ثبوت ہے کہ فقہ حنفی قانون روم سے ماخوذ ہے۔

ثالثاً: اسلامی فتوحات کے وقت شام میں رومی قانون کی تعلیم کے بعض فقہی مدارس تھے جہاں تعلیم دی جاتی تھی اور کئی ایک ادارے اور محکمے بھی تھے جو قانون روم کے مطابق احکام صادر کرتے تھے اور جو اسلام کے بعد بھی ایک زمانہ تک قائم رہے چونکہ اس وقت مسلمان مدینیت میں زیادہ ترقی یافتہ نہ تھے اس لیے طبعی طور پر انہوں نے اپنے سے ترقی یافتہ اور متوازن ملک کے قوانین کو اپنایا اور ان سے احکام اخذ کیے۔ مفتوحہ ملک کے مسائل کو حل کرنے کے لیے یہی قوانین فقہ حنفی میں شامل ہوئے۔ وہاں کی رسومات نے بھی فقہ حنفی میں عکس و ظل پایا۔ اب ہم مندرجہ ذیل بالا دلائل کا تنقیدی جائزہ لیتے ہیں۔

جہاں تک فقہ حنفی اور قانون روم کی مماثلت اور مشابہت کا تعلق ہے تو قابل غور امر یہ ہے کہ

پہلے یہ معلوم کیا جائے کہ آیا معلومہ مشابہت اتنی مقدار میں ہے جس کو اہمیت دی جائے یا بہت قلیل ہے جو قابل ذکر ہی نہیں اور پھر صرف مشابہت ہی اس امر کے لیے کافی دلیل ہے کہ فقہ حنفی قانون روما سے ماخوذ ہے۔ مغربی مستشرقین نے مندرجہ ذیل مشابہات کا ذکر کیا ہے۔

اولاً: بارثوت مدلی پر۔

ثانیاً: بالغ ہونے کی عمر کا تعین

ثالثاً: تجارتی معاملات کے بعض احکام مثلاً شہیکہ، بیع، مقایضہ (اشیاء کا تبادلہ) میں فرق وغیرہ

جواب نمبر ۱۔ پہلے ہم اس مشابہت کی حقیقت معلوم کرتے ہیں جس کی رو سے عدالت کے نزدیک بارثوت مدلی پر ہے یہ امر واقع ہے کہ فقہ حنفی میں اور قانون روما دونوں میں یہی قاعدہ ہے لیکن سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ قاعدہ رسول مقبول ﷺ کی حدیث پاک البینۃ علی المدعی والمبین علی من انکر سے لیا ہے اور یہ بات روز روشن کی طرح عیاں ہے کہ اس حدیث پاک کا زمانہ اسلامی فتوحات سے قبل کا ہے جن پر رومی قوانین میں کوئی مماثلت نہیں۔

جواب نمبر ۲۔ قانون روما کے تحت لڑکے کے لیے سن بلوغت چودہ سال اور لڑکی کے لیے بارہ سال ہے جب کہ فقہ حنفی میں لڑکے اور لڑکی دونوں کے لیے سن بلوغت پندرہ سال ہے اس امر میں مشابہت کا ذکر کر کے مبالغہ سے کام لیا گیا ہے۔

جواب نمبر ۳۔ تجارتی معاملات کے احکام میں بھی فقہ حنفی اور قانون روما کا فرق واضح ہے۔ رومی قانون میں بیع ایسا معاہدہ ہے جس کے لئے فریقین کی رضامندی کافی ہے ”مقايضہ“ ایسا معاہدہ ہے جس کے جائز ہونے کے لیے کسی ایک فریق کی طرف سے متبادل کا پیش ہونا ضروری ہے لیکن فقہ حنفی اس ظاہری فرق کو قابل اعتناء نہیں سمجھتی بلکہ اسکی رو سے مقايضہ بھی بیع بالرضاء کی ایک خاص قسم ہے یہی کیفیت بیع اور شہیکہ کی ہے۔

مشابہت کی ان چند مثالوں کے مقابلے میں اختلاف کی کثیر تعداد کا مطالبہ کیا جائے تو قانون روما سے فقہ حنفی کے اخذ کی اصلیت ظاہر ہو جاتی ہے، عبادات، تعزیرات، مالیات، قرض و سود، وارثت، نکاح، طلاق، نسب، خلع، غلاموں کی آزادی، عدل گستری، قانون بین الممالک وغیرہ میں فقہ حنفی اور قانون روما میں کوئی مماثلت نہیں اور جن چند معاملات میں پائی جاتی ہے وہ ان پر تبصرہ ہو چکا ہے۔

رہا یہ کہ صرف مماثلت ہی ماخوذ کی قطعی دلیل ہے۔ اس اجمال کی تفصیل کے لیے ضروری ہے کہ بنیادی

قواعد اور فروعی قواعد پر نظر ڈالی جائے معاشرہ کی تکمیل سے قبل اور بعد میں باوجود مختلف حالات اور مختلف زبان و مکان کے عدل و انصاف کا ایک ضابطہ موجود رہا ہے۔ یہ ضابطہ ناحق قتل، چوری، زنا، اور ان جیسے جرائم کا حرام ہونا ہے۔ اقوام عالم کے قوانین میں ان کا متحد اور مشابہ ہونا ایک فطری امر ہے بنیادی قواعد کے علاوہ مختلف قوانین میں فروعی قواعد میں بھی مماثلت کا پایا جانا خارج از امکان نہیں قانون روما کے علاوہ قانون، انگریزی میں بھی بعض مسائل میں مماثلت پائی جاتی ہے۔ مثلاً مسئلہ فضولی یعنی بغیر اجازت کسی کے مال کو تصرف میں لانے کا قانون یا حقوق کے بے جا استعمال کا قانون، اس بنا پر یہ نہیں کہا جاسکتا کہ انگریزی قانون اسلامی قانون سے ماخوذ ہے لہذا صرف مشابہت و مماثلت ماخوذ ہونے کی دلیل ہرگز نہیں ہو سکتی۔

☆☆☆☆☆

امام اعظم ابوحنیفہ پر حافظ ابو بکر بن ابی شیبہ کے اعتراضات کے جوابات

از: حضرت علامہ محمد شریف محدث کوٹلی علیہ الرحمہ

حافظ ابو بکر بن ابی شیبہ نے حدیث میں ایک کتاب لکھی ہے جس کا نام "مصنف ابن ابی شیبہ" ہے اس کتاب میں صحیح، حسن، ضعیف بلکہ احادیث موضوعہ بھی موجود ہے۔ محدثین نے اس کتاب کو طبقہ ثالثہ میں شمار کیا ہے۔ اس کتاب کا ایک معتد بہ حصہ صرف حضرت امام اعظم کے رد میں ہے۔ اس حصہ میں وہ احادیث جمع کی گئی ہیں جو بادی الراء میں امام اعظم کے خلاف نظر آتی ہیں۔ اس کا نام "کتاب الرد علی ابی حنیفہ" ہے۔

علامہ عبدالقادر قرشی متوفی ۷۵۷ھ اور علامہ قاسم بن قطلوبغا نے اس حصہ کا مستقل جواب لکھا ہے۔ مگر افسوس کہ زمانہ کے حوادث نے ہماری نگاہوں کو ان کی زیارت سے محروم رکھا اور نہ ہم ان کا ترجمہ کر کے شائع کر دیتے۔ فقیر کو بعض احباب نے اس حصہ کا جواب لکھنے کی ترغیب دی، میں نے کاروائیاب سمجھ کر منظور کیا اور المذنب کے متعدد پرچوں میں شائع کیا۔ ان مضامین کو جمع کر کے کتاب کی صورت میں پیش کیا جا رہا ہے تاکہ حنفی بھائی فائدہ اٹھائیں اور فقیر کے حق میں دعا کرتے رہیں۔ ومانوفیقی الا باللہ علیہ تو کلت والیہ انیب۔

فقیر ابو یوسف محمد شریف

اعتراض: ابن ابی شیبہ نے چند احادیث لکھی ہیں جن کا مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یہودی مرد اور عورت کو سنگسار فرمایا۔ پھر لکھتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے مذکور ہے کہ یہودی مرد اور عورت پر رجم نہیں۔ جواب: میں کہتا ہوں بے شک امام اعظم نے ایسا ہی فرمایا ہے آپ کا یہ ارشاد کسی صحیح حدیث کے خلاف نہیں افسوس بجائے اس کے کہ مخالفین امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی قدر دانی کرتے ناشکری کرتے ہیں اور صحیح مسئلہ کو مخالف حدیث سمجھ رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کو صحیح سمجھ عطا کرے۔ اصل بات یہ ہے کہ شریعت محمدیہ میں زانی کے رجم کے لیے حصن ہونا شرط ہے اگر زانی حصن نہ ہو تو اس کو رجم نہیں۔

مشکوٰۃ شریف کے ص ۲۹۳ میں ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔

ان عثمان بن عفان اشرف یوم الدار فقال انشدکم باللہ اتعلمون ان رسول اللہ ﷺ قال لا یحل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلث زنا بعد احصان او کفر بعد اسلام او قتل نفسا بغیر حق الحدیث

ترجمہ: جس دن لوگوں نے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دار میں گھیرا تو آپ نے چڑھ کر فرمایا کہ میں تم کو اللہ کی قسم دلاتا ہوں کیا تم جانتے ہو کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کسی مسلمان مرد کا خون حلال نہیں مگر تین باتوں میں سے

ایک بات کے ساتھ حصن ہونے کے بعد زنا کرنے سے اسلام کے بعد کفر کرنے سے یا قتل نفس سے۔

عن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال الرجم فی کتاب اللہ حق علی من زنی اذا احصن من الرجال والنساء اذا قامت البینة او کان الحبل او الاعتراف (مشکوٰۃ ص ۳۰۱)

ترجمہ: بخاری و مسلم میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے آپ نے فرمایا یا رجم اللہ کی کتاب میں حق ہے اس پر جو زنا کرے جب وہ حصن ہو مرد ہو یا عورت جب گواہ موجود ہوں یا حبل ہو یا اقرار۔

عن زید بن خالد قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا مرفیمن زنی ولم یحصن جلد مائة وتغریب حام (بخاری شریف مشکوٰۃ ص ۳۰۱)

ترجمہ: زید بن خالد کہتے ہیں میں نے سنا رسول اللہ ﷺ نے اس شخص کے حق میں حکم فرمایا جو زنا کرے اور حصن نہ ہو۔ سو (۱۰۰) ڈرہ اور ایک سال جلاوطن۔

علامہ ابن حجر فتح الباری جزء ۲۸ ص ۳۳۹ میں فرماتے ہیں۔ قال ابن بطال اجمع الصحابة والامة الامصار علی ان المحصن اذا زنی عاود اعالمنا مختار الفلحیہ الرحمہ۔

ترجمہ: یعنی صحابہ و ائمہ عظام کا اس بات پر اجماع ہے کہ حصن جب عدا اپنے اختیار سے زنا کرے تو اس پر رجم ہے۔ امام شعرانی نے بھی اس پر اجماع نقل کیا ہے۔

محصن ہونے میں اسلام شرط ہے اب دیکھتے ہیں کہ حصن کس کو کہتے ہیں امام اعظم و امام مالک رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ حصن وہ شخص ہے جو آزاد عاقل بالغ مسلمان ہو اور نکاح صحیح کے ساتھ جماع کر چکا ہو۔ یعنی حصن ہونے میں اسلام کو شرط سمجھتے ہیں لیکن امام شافعی و احمد رحمہما اللہ کے نزدیک اسلام شرط نہیں۔ امام اعظم و امام مالک رحمہما اللہ کی دلیل یہ حدیث ہے جو عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے فرمایا رسول خدا ﷺ نے:

من اشرك بلالہ فلیس بمحصن۔ ترجمہ: جس شخص نے اللہ کے ساتھ شریک کیا وہ حصن نہیں۔

معلوم ہوا کہ حصن ہونے میں اسلام شرط ہے اس حدیث کو اسحاق بن راہویہ نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے دارقطنی نے بھی اس کا اخراج کیا ہے لیکن دارقطنی فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو بجز اسحاق کسی نے مرفوع نہیں کیا اور کہا جاتا ہے کہ اسحاق نے رفع کرنے سے رجوع کیا ہے اس لیے صواب یہ ہے کہ موقف ہے انہی ما قال الدارقطنی۔

علامہ علی قاری رحمۃ اللہ علیہ مرقاۃ جلد ۲ ص ۶۶ میں اس کے جواب میں فرماتے ہیں۔

قال فی النہایہ ولفظ اسحق کما تراه لیس فیہ رجوع وانما ذکر من الراوی انه مرة رفعه و مرة اخرج مخروج الفتوی ولم یرفعه ولا شک ان مثله بعد صحة الطريق الیہ محکوم برفعه علی ہوا المختار فی علم الحدیث من الہ اذا تعارض الرفع والوقف حکم بالرفع۔ انہنی

ترجمہ: یعنی اسحاق کے لفظ سے رجوع ثابت نہیں ہوتا اس نے راوی سے ذکر کیا ہے کبھی اس نے مرفوع کیا ہے کبھی نہیں صرف بطور فتویٰ روایت کر دیا۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ ایسی جگہ میں بعد صحت سند رفع کا حکم ہوتا ہے چنانچہ علم حدیث میں یہ بات مختار ہے کہ جب رفع اور وقف میں تعارض ہو تو رفع حکم ہوتا ہے علامہ زیلعی "نصب الراية" جلد ۲ ص ۸۴ میں بھی اسی طرح لکھتے ہیں۔

دوسری حدیث میں جس کو دارقطنی نے بروایت عصفیہ بن سالم حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مرفوعاً روایت کیا ہے یہ ہے فرمایا رسول خدا ﷺ نے۔ لا یحصن المشرک باللہ شیئا ترجمہ: کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک کرنے والے کافر حصن نہیں ہوتا۔

اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ حصن ہونے میں اسلام شرط ہے۔ دارقطنی نے جو اس حدیث پر اعتراض کیا ہے کہ عصفیہ نے اس کے رفع کرنے میں وہم کیا ہے۔

اس کے جواب میں علامہ ابن العرکمانی جو اہل النقی ص ۷۳ ج ۲ میں فرماتے ہیں:

قلت اسحق حجة حافظ وعصيف ثقه قاله ابن معين وابو حاتم ذكره ابن القطان وقال صاحب الميزان محدث مشهور صالح الحديث وقال محمد بن عبد الله بن عمار كان احفظ من المعافى بن عمران وفي الخلافيات للبيهقي ان المعافى تابعه اعني عصفيا فرواه عن الثوري كذلك واذا رفع الثقة حديثا لا يضره وقف من وقفه فظهر ان الصواب في الحديثين الرفع.

ترجمہ: اسحاق حافظ اور حجت ہے عصفیہ کو ابن معین و ابو حاتم نے ثقہ کہا اس کو ابن قطان نے ذکر کیا ہے میزان میں ہے کہ عصفیہ محدث مشہور صالح الحدیث ہے محمد بن عبد اللہ بن عمار نے کہا کہ عصفیہ معافی بن عمران سے احفظ تھا تنہائی نے خدایات میں لکھا ہے کہ معافی نے عصفیہ کی متابعت کی، اور اس حدیث کو ثوری سے اس طرح روایت کیا۔ جب ثقہ کسی حدیث کو مرفوع کرے تو وقف کرنے والے کا وقف معز نہیں ہوتا۔ تو ظاہر ہو گیا کہ ان دونوں حدیثوں میں رفع ہی صواب ہے نہ وقف جیسے دارقطنی نے سمجھا ابو احمد زبیری کا ثوری سے موقوف روایت کرنے کا جواب بھی اسی سے سمجھا جاسکتا ہے علاوہ اس کے زبیری حدیث ثوری میں خطا کرتے ہیں نقلہ الذہبی فی میزانہ احمد بن ابی نافع پر جو ابن قطان نے کلام کیا ہے وہ بھی معز نہیں۔

علامہ علی قاری رحمہ اللہ مرۃ فیہ فرماتے ہیں: وبعد ذلك اذا خرج من طريق فيها ضعف لا يضر. ترجمہ: یعنی جب حدیث ابن عمر مرفوعاً سند صالح ثابت ہو گئی تو اب کسی طریق میں اگر ضعف بھی ہو تو معز نہیں۔

نیز اس حدیث کی شاہدہ حدیث ہے جس کو دارقطنی نے بروایت علی بن ابی طلحہ عن کعب بن مالک روایت کیا ہے۔

انه اراد ان يتزوج يهودية او نصرانية فسال النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فنهاه عنها

وقال انها لا تحصنك

ترجمہ: یعنی کعب بن مالک نے ایک یہودیہ نصرانیہ سے نکاح کرنے کا ارادہ کیا تو رسول کریم ﷺ سے پوچھا آپ نے منع فرمایا اور فرمایا کہ وہ تجھے حصن نہ کرے گی۔

اس حدیث کو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں طبرانی نے معجم میں اور ابن عدی نے کامل میں ذکر کیا ہے۔

ابوداؤد نے مراسیل میں بروایت بقیہ بن الولید عن عتبہ بن علی بن ابی طلحہ عن کعب اخراج کیا ہے۔ اس حدیث میں اگرچہ انقطاع اور ضعف ہے لیکن محقق ابن ہمام نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث پہلی حدیث کی شاہد ہے۔

اس تحقیق سے کما حقہ ثابت ہو گیا کہ حضرت سیدنا امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ و امام احمد رحمۃ اللہ علیہ و امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا اسلام کو شرط احسان کھنا بے دلیل نہیں ہے۔

امام شعرانی علیہ الرحمۃ میزان ص ۱۳۳ ج ۲، میں امام اعظم اور امام مالک رحمہما اللہ کے اس قول کی وجہ میں بیان فرماتے ہیں۔

ان الرجم تطهير والذمي ليس من اهل التطهير بل لا يطهر الا بحرقة من النار

ترجمہ: یعنی رجم تطہیر ہے اور ذمی کا فرائض تطہیر سے نہیں بلکہ وہ بجز آگ میں جلنے کے طہر نہیں ہوگا۔

ہم پیچھے ثابت کر چکے ہیں کہ رجم کے لیے حصن ہونا شرط ہے اور حصن ہونے کے لیے اسلام کا شرط ہونا حضور علیہ السلام کی قوی حدیث سے ثابت ہے کما مر تو ثابت ہوا کہ کافر زانی کے لیے رجم نہیں بلکہ مذہب ہے امام اعظم و امام مالک رحمۃ اللہ علیہما کا اب یہ کہنا کہ امام صاحب کا یہ مسئلہ حدیث کے خلاف ہے صریح غلط ہے بلکہ جو لوگ حصن ہونے میں اسلام کو شرط نہیں سمجھتے کافروں کو بھی رجم کا حکم سمجھتے ہیں وہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث کی تصریح مخالف کرتے ہیں تنہائی نے حدیث ابن عمر کی جو تاویل کی ہے کہ اس میں احسان قذف مراد ہے بالکل بے دلیل ہے۔ سرور عالم ﷺ نے کافر کے حصن ہونے کی مطلقاً نفی فرمائی ہے۔ احسان قذف ہو یا احسان رجم دونوں میں اسلام شرط ہے۔

ایک شبہ اور اس کا جواب: اب رہا یہ شبہ کہ اگر احسان رجم میں اسلام شرط تھا تو رسول کریم ﷺ نے یہودی اور یہودیہ کو کیوں سنگسار کیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا یہودیوں کو رجم کا حکم فرمانا تو رات کے حکم سے تھا۔ تاکہ ان کو الزام دیا جائے اسی لیے کہ ان کی کتاب کا حکم ان پر جاری کیا گیا۔ علاوہ اس کے یہ فعل کی حکایت ہے جس کو عموم نہیں ہوتا۔

امام زرقانی شرح موطا میں فرماتے ہیں:

قال المالكية واكثر الحنفية انه شرط فلا يرجم كافر واجبا بواعن الحديث بانه صلى الله

عليه وسلم انما رجمهما بحكم التورية تنفيذ للحكم عليهما بما في كتمانهم وليس هو من حكم

الاسلام فی شیء وهو فعل وقع فی واقعة حال عينية محتملة لا دلالة لہا علی العموم فی کل کافر۔ اسی طرح امام بخاری نے ص ۲۸۰ ج ۲ میں اور ملا علی قاری نے شرح نو میں لکھا ہے۔

علاوہ اس کے جب حضور علیہ السلام نے یہودیوں کو رجم کا حکم فرمایا اس وقت اگرچہ رجم موافق شرع تھا مگر احسان میں اسلام شرط نہ تھا جب حدیث میں اشوک باللہ فلیس مخصص فرمائی تو اسام شرط ہوا چونکہ ان دونوں حدیثوں میں بظاہر تعارض معلوم ہوتا ہے تقدم تاخر کی تاریخ معلوم نہیں تو بحالہ ایک کو دوسری پر ترجیح دی جائے گی۔ اور کسی مرتب کی تلاش کی جائے گی پس حدیث رجم یہودی فعلی ہے۔ اور حدیث مفید اشراط اسلام قولی ہے اور اصول حدیث کا مسلم اصول ہے کہ جب قولی اور فعلی میں تعارض ہو تو قولی کو ترجیح ہوتی ہے۔ اس لیے حدیث مفید اشراط اسلام جو قولی ہے اس کو ترجیح ہوئی۔

علاوہ اس کے حدود میں بوقت تعارض دافع کو ترجیح ہوتی ہے۔ تو حدیث قولی دافع ہے جو بحکم حدیث ادرو الحدود بالشبہات درہ حدود کی وجہ سے حدیث فعلی دافع نہیں تو حدیث قولی مقدم ہوئی۔ شیخ ابن الہمام نے فتح القدیر میں اور ملا علی قاری نے مرقاۃ میں اسی طرح لکھا ہے۔ علامہ عبدالحی تعلیق المجہد ص ۳۰۵ میں فرماتے ہیں۔

فالمصواب ان یقال ان هذه القصة دلت علی عدم اشراط الاسلام والحديث المذكور دل علیہ والقول مقدم علی الفعل مع ان فی اشراطہ احتیاطاً وهو مطلوب فی باب الحدود کذا حققہ ابن الہمام فی فتح القدیر وهو تحقیق حسن الا انه موقوف علی ثبوت الحديث المذكور من طریق یحتاج بہ انتہی قلت قد ثبت الحديث ثبوتاً لا مردلہ كما بیناہ انفا فالحمد لله علی ذلک۔

امید ہے کہ ناظرین کو اس تحقیق سے ثابت ہو گیا ہوگا کہ امام اعظم کا عمل ہرگز احادیث صحیح کے برخلاف نہ تھا۔ مخالفین کے جملہ اعتراضات حدیث یا قلت نقاہت پر مبنی ہیں۔ واللہ واعلم وعلمہ اتم۔ اعتراض ابن ابی شیبہ نے چند احادیث لکھی ہیں جن میں رسول کریم ﷺ نے شتر خانوں میں نماز پڑھنے سے نفی فرمائی ہے اور لکھا ہے کہ ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ کوئی ہذا لکھ نہیں۔

جواب میں کہتا ہوں کہ بخاری و مسلم نے رسول کریم ﷺ سے روایت کیا ہے آپ نے پانچ چیزیں اپنے خصائص میں بیان کیں اور فرمایا کہ مجھ سے پہلے کسی نبی کو عطا نہیں ہوئیں مجملہ ان کے یہ ہے۔

جعلت لی الارض مسجد او طہور او ایما رجل من امتی ادرکتہ الصلوۃ فلیصل۔ الحديث اللہ تعالیٰ نے میرے لیے تمام زمین مسجد اور طہور بنائی ہے میری امت کا ہر شخص جس جگہ نماز کا وقت پائے نماز پڑھے۔

۲۔

یہ حدیث اپنے عموم میں شتر خانوں کو بھی شامل ہے۔

علامہ یعنی عمدة القاری شرح صحیح بخاری کے ص ۷۷ ج ۲ میں فرماتے ہیں۔

قال ابن بطلال فدخل فی عموم هذا المقابر والمرايض والکنائس وغیرہا

یعنی ابن بطلال فرماتے ہیں کہ حدیث کے عموم میں قبرستان و مرايض اہل و غنم و کنائس وغیرہ سب داخل ہیں۔

اب اس حدیث اور حدیث لاتصلوا میں تعارض ہوا۔ علامہ ابن حجر فتح الباری شرح صحیح بخاری ص ۶۲ ج ۲ میں اس تعارض کو اس طرح رفع فرماتے ہیں۔

لکن جمع بعض الاثمة بین عموم قوله جعلت لی الارض مسجد او طہور او بین احادیث الباب (النتھی)

بحمہا علی کراهة التنزیہ وهذا ولی واللہ اعلم

یعنی احادیث نبوی اور حدیث جعلت لی الارض میں بعض آئمہ نے اس طرح تطبیق دی ہے کہ احادیث نبوی کہ بہ تنزیہ پر جموں ہیں ابن حجر فرماتے ہیں یہ جمع اولیٰ ہے معلوم ہوا کہ شتر خانوں میں نماز پڑھنے کی نفی میں جو حدیثیں آئی ہیں ان میں نفی تنزیہی مراد ہے۔

پھر ص ۲۲۵ ج ۲ میں حدیث جعلت لی الارض کی شرح میں فرماتے ہیں

وایرادہ لہ ہهنا یحتمل ان یکون ارادان الکراهة فی الابواب المتقدمة لیست للتحريم وعموم قوله جعلت لی الارض مسجدا ای کل جزء منها یصلح ان یکون مکانا للفسود ویصلح ان ینسب فیہ مکان للصلاة ویحتمل ان یکون ارادان الکراهة فیہا للتحريم وعموم حدیث جابر محصوص بہا والاول اولی لان الحديث سبق فی مقام الامتنان فلا ینبغی تخصیصہ الخ۔

حافظ صاحب نے اس کلام میں ایک شبہ کی تردید فرمائی کہ بخاری نے اس حدیث کو اس مقام میں کیوں ذکر کیا فرماتے ہیں ہو سکتا ہے کہ اس لیے یہاں ذکر کیا ہو (ہاوجود یہ کہ اسی سند اور لفظ اور معنی کے ساتھ اوائل کتاب التیمم میں ذکر کر چکے ہیں) کہ بخاری نے اس بات کے ظاہر کرنے کا ارادہ کیا ہو کہ ابواب متقدمہ میں جو کراہت الصلوۃ کا ذکر کیا گیا ہے اس میں کراہت تحریمی مراد نہیں ہے کیونکہ رسول کریم ﷺ کا ارشاد کہ میرے لیے سب زمین مسجد و طہور بنائی گئی ہے عام ہے یعنی زمین کی ہر جزا اس بات کی صلاحیت رکھتی ہے کہ مسجد کے لیے مکان ہو یا نماز کے لیے مکان بنایا جائے اور یہ بھی احتمال ہو سکتا ہے کہ کراہت تحریمی کا ارادہ ہو۔ اور حدیث جابر کے عموم سے وہ مواضع مخصوص ہوں۔

لیکن ابن حجر نے اس احتمال کو پسند کیا اور فرمایا کہ پہلا احتمال اولیٰ ہے یعنی احادیث نبوی میں کراہت تحریمی مراد نہیں۔ تنزیہی ہے اس لیے کہ حدیث جعلت لی الارض مقام امتنان میں ہے یعنی حضور علیہ السلام اس حدیث میں اللہ

جل شانہ کا احسان اور منت بیان فرما رہے ہیں کہ میرے لیے سب زمین مسجد بنا دی گئی تو اس میں تخصیص کرنا مقام امتنان کے مناسب نہیں۔ اس لیے تخصیص نہ چاہیے اس عبارت سے صاف ثابت ہوا کہ حدیث نبی میں نبی تشریف لے کر بھی نہیں۔

علامہ عینی عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری ص ۷۳۷ ج ۲ میں فرماتے ہیں:

وایراد هذا الباب عقيب الابواب المتقدمة اشارة الى ان الكراهة فيها ليست للتحريم لان عموم قوله صلى الله عليه وسلم جعلت لى الارض مسجد او طهورا يدل على جواز الصلوة على اى جزء كان من اجزاء الارض انتهى
اس سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ احادیث نبی میں کراہت تحریمی مراد نہیں امام نووی شارح مسلم ص ۱۰۸ ج ۱ میں فرماتے ہیں۔

واما اباحتہ صلى الله عليه وسلم الصلوة فى مرابض الغنم دون مبارك الابل فهو متفق عليه والنهى عن مبارك الابل وهى اعصانها نهى تنزيه وسبب الكراهة ما يخاف من نفارها وتهوئتها على المصلى انتهى.

یعنی حضور علیہ السلام کا بکریوں کے باڑے میں نماز کی اجازت دینا اور اونٹوں کے بیٹھنے کی جگہ نہ دینا اتفاق مسند ہے۔ اور اونٹوں کے بیٹھنے کی جگہ نماز پڑھنے کی نبی نبی تشریف لے کر بھی ہے سب کراہت وہ خوف ہے جو نماز کو ان کے بھاگنے اور ہراسنہ ہونے سے پیدا ہوتا ہے۔

اس عبارت سے علاوہ اس بات کے کہ شتر خانوں میں نماز کی نبی تشریف لے کر بھی ثابت ہوگئی کہ مرابض غنم میں اجازت اور مبارک اہل میں نبی اتفاق ہے یعنی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ بھی شتر خانوں میں نماز کی کراہت کے قائل ہیں۔

سراج المیر شرح جامع الصغیر ص ۳۸۷ ج ۲ میں ہے:

والفرق ان الابل كثيرة الشراد فتشوش قلب المصلى بخلاف الغنم والنهى للتنزيه حاشية لمعات شرح مشکوٰۃ ص ۶۳ میں ہے:

اعلم انهم اختلفوا فى النهى عن الصلوة فى المواطن السبعة انه للتحريم او للتنزيه والثانى هو الاصح علامہ عینی عمدۃ القاری ص ۶۲ ج ۲ میں لکھتے ہیں:

وجواب اخر عن الاحاديث المذكورة النهى فيها للتنزيه كما ان الامر فى مرابض الغنم للاجاعة وليس للجواب اتفاقا ولا للندب انتهى

یعنی احادیث نبی کا ایک اور جواب ہے وہ یہ کہ نبی تشریف لے کر مرابض غنم میں نماز پڑھنے کا امر اباحت کے لیے ہے۔ وجوب اور ندب کے لیے اتفاق نہیں۔

اس تحقیق سے محقق ہو گیا کہ احادیث نبی میں نبی تشریف لے کر مرابض غنم میں نماز پڑھ لینا جائز ہے لیکن مکروہ۔ یہی صحیح ہے۔ نبی کی علت نجاست نہیں کیونکہ مرابض غنم میں بھی اس قسم کی نجاست موجود ہے البتہ اس نبی کی علت "انها حلفت من الشياطين" مخصوص ہے لیکن اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ اونٹ شیاطین کی نسل سے ہیں اس لیے ان کا نماز میں سامنے ہونا ہی مفید نماز ہے کیونکہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ حضور علیہ السلام اونٹ کو سامنے سترہ بنا کر نماز پڑھ لیا کرتے تھے اور یہ بھی ثابت ہے کہ آپ نوافل اونٹ پر سواری کی حالت میں پڑھ لیا کرتے تھے۔ مطلب یہ ہے کہ اونٹ کثیرۃ الشراد ہیں ان کے بھاگنے اور پراگندہ ہونے سے نماز ہی بے امن نہیں ہوتا اس کا دس متشوش رہتا ہے۔ اس لیے نماز وہاں مکروہ ہوئی نہ یہ کہ ہوتی ہی نہیں کیونکہ یہ نبی نماز کے واسطے نہیں بلکہ نماز کے واسطے ہے کہ اس کو ضرر نہ پہنچے اس لیے شتر خانہ میں نماز جائز مع الکراہت ہوئی۔

جب حدیث نبی کی مراد عند الحکد میں یہی ثابت ہوئی کہ نبی تشریف لے کر نماز جائز مع الکراہت ہے تو اب دیکھنا یہ ہے کہ حضرت امام اعظم علیہ الرحمہ کا اس بارہ میں کیا مذہب ہے میں کہتا ہوں کہ امام اعظم کا بھی یہی مذہب ہے کہ شتر خانہ میں نماز مکروہ ہے اگر کوئی پڑھ لے تو ہو جائے گی۔ چنانچہ فتاویٰ عالمگیری ص ۳۸ ج ۱ میں ہے:

وبكره الصلوة فى تسع مواطن فى قوارع الطريق ومواطن الابل الخ در مختار ص ۴۳ میں ہے:

وكذا تكروه فى اماكن كفقر كعبة (الى آخر ما قال) ومواطن ابل الخ مراقى الفلاح میں ہے:

وتكروه الصلوة فى المقبرة وامثالها لان رسول الله ﷺ لهى ان يصلى فى سبعة مواطن فى المزبلة والمجزرة وفى الحمام ومواطن الابل

ان حوالیات سے ثابت ہوا کہ فقہ حنفیہ میں شتر خانوں میں نماز مکروہ لکھی ہے جو امام صاحب کا مذہب ہے بلکہ امام مالک و امام شافعی کا بھی یہی مذہب ہے۔

چنانچہ امام شعرانی میزان ص ۱۳۵ ج ۱ میں فرماتے ہیں:

ومن ذلك قول الامام ابى حنيفة و الشافعى بصحة الصلوة فى المواطن المنهى عن الصلوة فيها مع الكراهة وبه قال مالک

اور "رحمة الامة فى اختلاف الائمة" جو میزان کے حاشیہ پر مطبوع ہے لکھا ہے۔

اختلفوا في المواضع المنهى عن الصلوة فيها هل بتطل صلوة من صلى فيها فقال ابو حنيفة هي مكروهة واذا صلى فيها صحت صلوته وقال مالک الصلوة فيها صحيحة وان كانت ظاهرة على كراهة كان النجاسة قل ان تخلو منها غالبا وقال الشافعي الصلوة فيها صحيحة مع الكراهة انتهى

پھر اس کے آگے صاحب رحمۃ الامم نے ان مواضع میں سے شتر خانہ کو بھی شمار کیا ہے تو ثابت ہوا کہ علاوہ مذہب امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے امام شافعی و امام مالک کا بھی یہی مذہب ہے۔ امام نووی و ابن حجر کا بھی یہی مذہب ہے کما کہ بلکہ جمہور علماء اسی طرف ہیں۔

علامہ عینی شرح بخاری ص ۶۲ ج ۲ میں لکھتے ہیں:

قوله عليه السلام جعلت لي الارض مسجدا وطهورا فعمومه يدل على جواز الصلوة في اعطان الابل وغيرها بعد ان كانت طاهرة وهو مذهب جمهور العلماء واليه ذهب ابو حنيفة ومالك والشافعي وابو يوسف ومحمد وآخرون انتهى.

پھر آگے فرماتے ہیں: وحمل الشافعي وجمهور العلماء النهي عن الصلوة في معاطل الابل على الكراهة.

یعنی شافعی اور جمہور علماء نے شتر خانوں میں نماز پڑھنے کی نہی کو کراہت پر جس کیا ہے یعنی تحریمی نہیں لی۔ ہر امام القاسم بخاری جس نے کتاب "الرد علی ابی حنیفہ" چھپوا کر شائع کی ہے اسی نے ایک کتاب "بدیۃ المہدی" مؤلفہ وحید الزمان اپنے اہتمام سے چھپوائی ہے جس میں انہوں نے اپنے زعم میں قرآن و حدیث سے مستنبط مسائل لکھے ہیں اور اپنے فرقہ کے واسطے ایک فقہ کی کتاب تیار کی۔ اس کی پانچویں جلد میں جس کا نام المشرّب اور دی ہے لکھا ہے۔

وما علم ان النهي عنه وقع لا جل المصلي ولئلا يصب ضرر كالصلوة في معاطن الابل فان يتيقن الضرر حرمت عليه الصلوة فيه ولكن لو صلى فمع ذلك صلوة صحيحة كان النهي ليس لخصوص الصلوة وان يتيقن عدم الضرر فلا باس بالصلوة فيه.

یعنی جو معلوم کیا جائے کہ ممانعت نمازی کے واسطے ہے تاکہ اس کو ضرر نہ پہنچے جیسے شتر خانوں میں نماز پڑھنا تو ایسی جگہ یہ حکم ہے کہ اگر ضرر کا یقین ہو تو اس جگہ نماز پڑھنا حرام ہے لیکن اگر پڑھ لے تو نماز ہو جائے گی۔ کیونکہ نہی نمازی کے واسطے ہی نہ نماز کے لیے۔ اور اگر یقین کرے کہ ضرر نہیں ہوگا۔ تو وہاں ہی نماز پڑھنے میں کوئی میضاق نہیں۔

الحمد للہ! کہ اس تحقیق سے ثابت ہو گیا کہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب حدیث کے مخالف نہیں لیکن ہم اتنا کہے بغیر نہیں رہ سکتے کہ مؤلف کتاب الرد نے مذہب کے نقل کرنے میں تحقیق سے کام نہیں لیا۔ افس مذہب جو کہ صحت و ثناء

نقل نہیں کیا۔ علاوہ اس کے صرف امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کو ہی مور و وطن بنایا حالانکہ امام مالک و امام شافعی و جمہور علماء کا یہی مذہب تھا۔ فالحی اللہ الممشکی

اعتراض: اس نمبر میں ابن ابی شیبہ نے چند حدیثیں لکھی ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ غنیمت کے مال سے سوار کے تین حصے ہیں ایک حصہ سوار کا دو اس کے گھوڑے کے پھر امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے قول کو مخالف احادیث کچھ کر لکھا کہ امام اعظم نے (ان احادیث کے خلاف) فرمایا کہ گھوڑے کا ایک حصہ اور ایک اس کے سوار کا۔

جواب: ابوالقاسم بخاری نے کتاب الرد چھپوانے کی یہ غرض لکھی ہے کہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ علم حدیث میں قلیل البصاعت تھے مگر خدا کی شان بجائے اس کے کہ امام صاحب کا قلیل البصاعت ہونا ثابت ہوتا خود مترسین کی قلت فقہات ثابت ہو رہی ہے امام اعظم علیہ الرحمہ کا یہ مسئلہ بے دلیل نہیں ہے سرور عالم ﷺ بعض صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ایسا ہی ثابت ہے۔

پہلی حدیث: خود ابن ابی شیبہ اپنے مصنف میں سند صحیح روایت کرتے ہیں۔

لنا ابواسامة وابن نمير قال ثنا عبيد الله عن نافع عن عمران رسول الله ﷺ جعل للفارس سهمين والراجل سهما.

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے سوار کے لیے دو حصے دیے اور پیادہ کو ایک حصہ۔

اس حدیث کو علامہ عینی شرح بخاری ص ۶۰ ج ۶ میں اور علامہ ابن ہمام فتح القدیر نو لکھنؤ ص ۲۳ ج ۲ میں اور دارقطنی ص ۳۶۹ میں اپنی سند کے ساتھ ابن ابی شیبہ سے روایت کیا ہے۔ نیز دارقطنی نے بروایت نعیم بن حماد عن عبد اللہ بن المبارک عن عبد اللہ بن عمر بھی اسی طرح روایت کیا ہے۔ حماد بن سلمہ نے بھی عبد اللہ بن عمر سے اسی طرح روایت کیا ہے۔

دوسری حدیث: عن مجمع بن جارية قال قسمت خيبر على اهل حديبية فقسمها رسول الله ﷺ ثمانية عشر سهما وكان الجيش الفا وخمس مائة فيهم ثلثمائة فارس فاعطى الفارس سهمين والراجل سهما رواه ابو داود ص ۲۹ ج ۳ مع عون العبد

یعنی اہل حدیبیہ پر خیبر کی غنیمت تقسیم کی گئی رسول کریم ﷺ نے اٹھارہ حصے کیے ایک ہزار پانچ سو (۵۰۰) کا شکر تھ جن میں سے تین سو سوار تھے اٹھارہ حصے سے چھ حصے تو سواروں کو مل گئے باقی بارہ سو پیادہ رہے ایک ایک سو کو ایک ایک حصہ مل گیا۔

یہ حدیث امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل ہے۔ اس میں سوار کے لیے دو حصے اور پیادہ کے لیے ایک حصہ ہے اور

یہی قول ہے امام علیہ الرحمہ کا۔ یہ حدیث فتح القدر ص ۲۳ و نصب الراية ص ۱۳۵ میں بھی ہے۔

علامہ زیلعی فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو امام احمد نے سند میں طبرانی نے معجم میں ابن ابی شیبہ نے مصنف میں دارقطنی اور بیہقی نے اپنی اپنی سنن میں حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور حاکم نے اس پر سکوت کیا ہے۔

علامہ ابن الترمذی جو اہر انقی ص ۲۶۰ میں اس حدیث کے متعلق فرماتے ہیں۔

هذا الحديث أخرجه الحاكم في المستدرک وقال حديث كبرى صحيح الاسناد ومجمع بن يعقوب معروف قال صاحب الكمال روى عنه القعنبی ويحيى الوحاظی واسماعيل بن ابی اوس و يونس المؤدب و ابو عامر العقدي وغيرهم وقال ابن سعد توفي بالمدينة وكان ثقة وقال ابو حاتم و ابن معين ليس به باس و روى له ابو داود والنسائي انتهى ومعلوم ان ابن معين اذا قال ليس به باس فهو توثيق.

یعنی اس حدیث کو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ صحیح الاسناد ہے اور مجمع بن یعقوب معروف ہے صاحب کمال فرماتے ہیں کہ مجمع سے قعنبی اور یحییٰ و اسماعیل بن ابی اوس و یونس مؤدب و ابو عامر عقدی وغیرہم نے روایت کیا ابن سعد کہتے ہیں کہ مدینہ میں فوت ہوا اور ثقہ تھا ابو حاتم و ابن معین کہتے ہیں کہ اس کا کوئی ڈر نہیں ابو داؤد و نسائی نے اس کی روایت کی ہے اور معصوم ہے کہ ابن معین جب یس بے باس کہتا ہے تو یہ لفظ اس کی اصطلاح میں توثیق ہوتی ہے۔

ابن حجر تفریب میں صدوق لکھتے ہیں۔ ابن ہمام نے فتح القدر میں اس کو ثقہ کہا اس کا باپ یعقوب بن مجمع کو حافظ ابن حجر نے تفریب میں مقبول لکھا ہے تہذیب المعجم میں فرماتے ہیں

يعقوب بن مجمع بن يزيد بن جارية الانصاري المديني روى عن ابيه وعمه عبد الرحمن وعنه ابنه مجمع و ابن اخيه ابراهيم بن اسماعيل بن مجمع و عبد العزيز بن عبيد بن حبيب ذكره ابن حبان في الثقات

اس کو ابن حبان نے ثقات میں ذکر کیا ہے علاوہ اس کے بنی مجمع کے ابراہیم اور عبد الحزیز نے بھی اس سے روایت کی ہے تو اعتراض جہالت رفع ہو گیا۔

تیسری حدیث: معجم طبرانی میں مقداد بن عمر سے روایت ہے کہ وہ بدر کے دن ایک گھوڑے پر تھا جس کو سب کہا جاتا تھا تو رسول کریم ﷺ نے اس کے لیے دو حصے دیے "لغيره سهم واحد وله سهم" ایک حصہ اس کا اور ایک حصہ گھوڑے کا۔ (فتح القدر ج ۲ ص ۲۳ و نصب الراية ج ۱ ص ۱۳۵ یعنی ص ۶۰۶ ج ۶)

چوتھی حدیث: واقدی نے مغازی میں جعفر بن خارجہ سے روایت کیا ہے۔

قال قال الزبير بن العوام شهدت بنی قريضة فارما ف ضرب لي سهم وللفرس سهم
زبير بن عوام فرماتے ہیں کہ میں بنو قریظہ میں سوار حاضر ہوا تو مجھے دو حصے دیے گئے ایک میرا ایک میرے گھوڑے کا (فتح القدر یعنی زیلعی)

پانچویں حدیث: ابن مردودہ تفسیر میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے لایا ہے۔

قالت اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم سبايا بنی المصطلق فاخرج الخمس منها ثم
قسمها بين المسلمين فاعطى الفارس سهمين والراجل سهما. (ابن)

بنی مصطلق میں سبايا میں سے رسول کریم ﷺ نے خمس نکال کر باقی کو مسلمانوں میں تقسیم کیا سواروں کو دو حصے دیے اور پیادہ کو ایک۔

چھٹی حدیث: دارقطنی اپنی کتاب متلف و مختلف میں ابن عمر سے روایت کرتا ہے۔

ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقسم للفارس سهمين وللراجل سهما
کہ حضور علیہ السلام سوار کو دو حصے پیادہ کو ایک حصہ تقسیم فرمایا کرتے تھے۔ (فتح القدر)

ساتویں حدیث: امام محمد نے آثار میں روایت امام ابو حنیفہ منذر سے روایت کیا ہے۔

قال بعنه عمر بن جیش الى مصر فا صابوا غنائم فقسم للفارس سهمين والراجل سهما
فرضی بذلک عمر.

منذر کو حضرت عمر نے ایک لشکر میں مصر کی طرف بھیجا وہاں ان کو غنیمت کا مال ملا تو سوار کو دو حصے اور پیادہ کو ایک حصہ انہوں نے تقسیم کیا۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس تقسیم پر راضی ہوئے۔

یہ چند حدیثیں امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ کے دلائل سے لکھی گئی ہیں یہ بات کہ ابن ابی شیبہ نے جو احادیث لکھی ہیں جن میں سوار کو تین حصے دینے کا ذکر ہے ان کے جواب میں علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں کہ ایک حصہ بطور تحفیل تھا اس صورت میں سب حدیثوں کی تطبیق ہو جاتی ہے تو دونوں حدیثوں پر عمل کرنا ایک کے چھوڑ دینے سے بہتر ہے۔ یعنی اصل سوار کے دو حصے اور پیادہ کا ایک لیکن کبھی سوار کو بطور عطیہ نفل ایک حصہ دیا جائے تو درست ہے۔

چنانچہ آپ نے سلمہ بن اکوع کو باوجود پیادہ ہونے کے دو حصے دیئے حالانکہ ان احتجاجاً ایک حصہ تھا۔ واللہ اعلم واليسط في المطولات.

اعتراض: ابن ابی شیبہ نے ایک حدیث نقل کی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے منع فرمایا ہے کہ کوئی دشمنوں کے ملک میں قرآن شریف نہ لے جائے۔ مہارکہ دشمنوں کے ہاتھ لگ جائے اور ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ کوئی ڈر نہیں۔

جواب: میں کہتا ہوں کہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا یہ مذہب نہیں جو ابن ابی شیبہ نے ذکر کیا ہے امام اعظم رحمۃ اللہ

علیہ مطلقا لباس پہنیں فرماتے بلکہ وہ اس میں تفصیل کرتے ہیں کہ اگر لشکر چھوٹا ہو تو منع ہے کوئی شخص قرآن شریف اپنے ہمراہ نہ لے اگر لشکر بڑا ہو جس میں کفار کے غلبہ کا ڈر نہ ہو تو قرآن شریف کے لے جانے میں کوئی ڈر نہیں اس حدیث میں جو لفظ ”مصحافہ ان نیالہ العدو“ ہے یہ نبی کی علت ہے حضور علیہ السلام نے ممانعت کی علت بھی بیان فرمادی۔ کہ نبی اس خوف کے لیے ہے کہ قرآن دشمنوں کے ہاتھ نہ آ جائے کہ وہ اس کی توہین کریں۔ تو لشکر عظیم ہونے کے سبب یہ علت پائی نہیں جاتی اس لیے امام صاحب نے فرمایا کہ لشکر عظیم ہو تو کوئی ڈر نہیں ہدایہ شریف میں ہے۔

لا باس باخراج النساء والمصاحف مع المسلمين اذا كان عسكرا عظيما يومن عليه لان الغالب هو السلامة والغالب كالمحقق ويكره اخراج ذلك في سرية لا يومن عليها. ودر مختار میں ہے۔

ونهي عن اخراج ما يجب تعظيمه ويحرم الاستخفاف به كمصحف وكتب فقد وحديث وامرأة ولو عجزوا المدواة وهو الاصح. آگے فرمایا الا فی جیش یومن علیہ فلا کراہۃ۔

حاصل ترجمان دونوں عبارتوں کا یہ ہے کہ قرآن مجید ہمراہ لے کر کافروں کے ملک میں سفر کرنا منع ہے۔ البتہ اگر لشکر بڑا ہو جس پر کفار کی طرف سے سلامتی و امن کا ظن غالب ہو تو کوئی ڈر نہیں۔

علامہ نووی شرح صحیح مسلم میں اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں۔

فيه النهي عن المسافرة بالمصحف الى ارض الكفار للعلة المذكورة في الحديث وهي خوف ان ينالوه فيهلكوا احرمه فان امت هذا العلة بان يدخل في جيش المسلمين الظاهرين عليهم فلا كراهة ولا منع عنه حينئذ لعدم العلة هذا هو الصحيح وبه قال ابو حنيفة والبخاري وآخرون.

کہ جو علت آنحضرت ﷺ نے بیان فرمائی ہے اگر یہ نہ ہو یعنی مسلمانوں کا لشکر عظیم ہو جو کفار پر غالب ہوں تو کوئی ممانعت نہیں اور یہی صحیح ہے امام ابوحنیفہ و امام بخاری و دیگر (محدثین) اسی کے قائل ہیں اس قول سے معلوم ہوا کہ اس مسئلہ میں امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ منفرد نہیں۔ بلکہ امام بخاری و شافعی و دیگر محدثین بھی اسی کے قائل ہیں۔

اب دیکھئے حضرات غیر مقلدین امام بخاری و شافعی و دیگر محدثین کو بھی مخالفت حدیث کا الزام لگاتے ہیں یا صرف امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ ہی کچھ حسد ہے۔

امام بخاری صحیح میں لکھتے ہیں: وقد سافر النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه في ارض العدو وهم يعلمون القرآن.

یعنی حضور علیہ السلام اور آپ کے صحابہ کافروں کے ملک میں جاتے تھے اور وہ قرآن جانتے تھے۔

بعض روایت میں یعلمون القرآن بالتشديد آیا ہے یعنی صحابہ کرام ملک کفار میں سفر کرتے اور وہ قرآن پڑھتے تھے سب کو حفظ تو نہ تھا ممکن ہے کہ بعض صحابہ کے پاس قرآن لکھا ہوا ہو۔ اگرچہ بعض ہی ہو اور وہ اس سے پڑھتے ہوں تو بخاری نے استدلال کیا ہے کہ جب لکھے ہوئے سے پڑھنا جائز ہے تو ظاہر ہے کہ اسے لے جانا بھی جائز ہے جب کہ لشکر مامون ہو۔

علامہ بخاری فرماتے ہیں۔

وقد يمكن عند بعضهم صحف فيها قرآن يعلمون منها فاستدل البخاري انهم في تعلمهم كان فيهم من يتعلم بكتاب فلما جازله تعلمه في ارض العدو بكتاب وبغير كتاب كان فيه اباحة الحمله الى ارض العدو اذا كان عسكرا مامونا وهكذا قول ابى حنيفة الخ (ص ۲۳ جلد ۷ عمدة القاری)

علامہ ابن حجر فتح الباری ص ۱۰۹ ج ۱۳ میں لکھتے ہیں۔

و ادعى المذهب ان مراد البخاري بذلك تقوية القول بالتفرقة بين العسكر الكثير والطائفة القليلة فيجوز في تلك دون هذه. والله اعلم

یعنی مذهب کہتے ہیں کہ بخاری کے اس قول سے مراد اس قول کی تقویت ہے جس میں لشکر کثیر و قلیل کا فرق بیان کیا گیا ہے یعنی لشکر کثیر میں مسافرت بالقرآن دشمنوں کے ملک میں جائز اور قلیل میں ناجائز۔ میں کہتا ہوں امام اعظم علیہ الرحمہ کا یہی مذہب ہے جس کی امام بخاری نے بقول مذهب تقویت کی۔ سرور عالم ﷺ کا ہر قل کی طرف خط لکھنا اور اس میں قرآن شریف کی آیات کا لکھنا بھی اس کی تائید کرتا ہے۔

ابن عبد البر فرماتے ہیں

اجمع الفقهاء ان لا يسافر بالمصحف في السرايا والعسكر الصغير المخوف عليه واختلفوا في الكبير المامون عليه فمنع مالك ايضا مطلقا وفصل ابو حنيفة وادار الشافعية الكراهة مع الخوف وجودا وعدمًا

یعنی چھوٹے لشکر اور سراہا میں جب کہ کفار کی طرف سے قرآن شریف کی اہانت کا خوف ہو تو قرآن شریف ہمراہ نہ لیا جائے اس پر فقہاء کا اجماع ہے (معلوم ہوا کہ امام ابوحنیفہ بھی متفق ہیں) اور اگر لشکر بڑا ہو جس پر کفار کے غلبہ کا خوف نہ ہو اس میں اختلاف ہے امام مالک تو مطلقاً منع فرماتے ہیں لشکر بڑا ہو یا چھوٹا امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ تفصیل کرتے ہیں کہ بڑے میں درست ہے چھوٹے میں نہیں۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کراہت کو خوف کے ساتھ مقید فرماتے ہیں یعنی اگر خوف ہو کہ قرآن شریف کی حرمت میں فرق آئے گا۔ تو منع ورنہ نہیں۔ معلوم ہوا کہ امام اعظم نے مطلقاً اجازت نہیں دی واللہ اعلم

اعتراض: ابن ابی شیبہ نے ایک حدیث نقل کی ہے کہ نعمان بن بشیر کے باپ نے ان کو ایک غلام دیا اور رسول اللہ ﷺ کے پاس ان کی شہادت کرانے کے لیے لے گئے تو آپ نے پوچھا کہ ہر ایک بچہ کو اس قدر دیا ہے اس نے کہا نہیں تو فرمایا کہ واپس لے لے ایک روایت میں ہے کہ فرمایا خدا سے ڈرو اور اپنی اولاد میں مساوات کیا کرو۔ ایک روایت میں ہے کہ میں ظلم اور بے انصافی پر گواہی نہیں کرتا۔ پھر امام اعظم رحمہ اللہ کا قول اس حدیث کے خلاف سمجھ کر لکھتے ہیں "وذكر ان ابا حنيفة قال لا باس به" یعنی امام اعظم رحمہ اللہ سے مذکور ہے کہ اس میں کوئی ڈر نہیں۔

جواب: میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن ابی شیبہ اگر امام اعظم کا مذہب مفصل بیان کر دیتے تو یقیناً ہے کہ مخالف نہ لگتا۔ اس پر تعجب یہ ہے کہ یہ مسئلہ جس کو ابن ابی شیبہ خلاف حدیث سمجھتے ہیں نہ صرف امام اعظم رحمہ اللہ کا مذہب ہے بلکہ جمہور محدثین اسی طرف ہیں مگر ابن ابی شیبہ ہیں کہ صرف امام اعظم رحمہ اللہ کا نام لیتے ہیں۔ ہم اس کے جواب میں امام نووی رحمہ اللہ کی تحریر کافی سمجھتے ہیں جو انہوں نے شرح صحیح مسلم ص ۷۳ جلد ۲ میں لکھا ہے۔ فرماتے ہیں۔

فلو فضل بعضهم او هب لبعضهم دون بعض فمذهب الشافعي ومالك وابي حنيفة انه مكروه وليس بحرام والهيبة صحيحة وقال طائوس وعروة ومجاهد والثوري واحمد واسحق و داود هو حرام واحتجوا برواية لا اشهد على جور وبغيرها من الفاظ الحديث واحتج الشافعي وموافقه لقوله صلى الله عليه وسلم فاشهد على هذا غيري قالوا ولو كان حراما وباطلا لما قال هذا الكلام فان قيل قاله تهديدا قلنا الاصل في كلام الشارع غير هذا ويحتمل عند اطلاقه صيغة العمل على الوجوب او الندب فان تعذر ذلك فعلى الاباحة واما قوله صلى الله عليه واله وسلم لا اشهد على جور فليس فيه انه حرام لان الجور هو الميل عن الاستواء والا اعتدال وكل ما خرج عن الاعتدال فهو جور سواء كان حراما او مكروها وقد وضع بما قد مناه ان قوله صلى الله عليه وسلم اشهد على هذا غيري دليل على انه ليس بحرام فيجب تاويل الجور على انه مكروه كراهة تنزيه وفي هذا الحديث ان هبة بعض الاولاد دون بعض صحيحة وانه ان لم يهب الباقيين مثل هذا استحباب رد الاول انتهى ما قال النووي.

یعنی اگر بعض کو بعض پر فضیلت دے یا بعض کو کچھ بہتر کرے تو امام شافعی و مالک و ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ ایسا کرنا مکروہ ہے حرام نہیں اور بہت صحیح ہوگا۔ طاؤس و عروہ و مجاہد و ثوری و احمد و اسحاق و داؤد کہتے ہیں کہ حرام ہے ان کی دلیل روایت "لا اشہد علی جور" وغیرہ الفاظ حدیث میں ہے امام شافعی اور ان کے موافقین (مالک و ابو حنیفہ) کی دلیل حدیث "فاشہد علی هذا غیري" ہے یعنی حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ میرے سوا کسی اور کو گواہ بنالے کہتے ہیں مگر ہر حرام یا باطل ہوتا تو آپ ایسا نہ فرماتے۔ اگر یہ کہا جائے کہ آپ نے تہدید فرمایا ہے تو ہم کہیں گے کہ شارع کے

کلام میں تہدید اصل نہیں حضور علیہ السلام کا صیغہ امر سے ارشاد فرمانا وجوب یا نہی پر مختل ہوگا اگر یہ دونوں نہ ہوں تو باحت پر۔ معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کا یہ امر کہ میرے سوا کسی اور کو گواہ بنالے اگر وجوب یا استحباب کے لیے نہیں تو لحاظ باحت کے لیے ہوگا اور حضور علیہ السلام کا لا اشہد علی جور فرمانا اس کی حرمت پر دلیل نہیں کیونکہ جور کے معنی میل کے ہیں یعنی جھکنے کے جو چیز حد اعتدال سے جھک جائے اسے جور کہتے ہیں حرام ہو یا مکروہ اور ہم پیچھے لکھ آئے ہیں کہ حضور کا اشہد علی هذا غیري فرمانا اس بات پر دلیل ہے کہ حرام نہیں تو جور کی تاویل کراہت تنزیہ سے لازم ہوئی اور اس حدیث میں یہ بھی دلیل ہے کہ بعض اولاد کو بہتر کرنا بعض کو نہ کرنا صحیح ہے اگر دوسروں کو اس کی مثل بہتر نہ کرے تو پہلے سے واپس لے لینا مستحب ہے۔

امام نووی کے اس قول سے معلوم ہوا کہ امام اعظم ایسے بہتر کو مکروہ سمجھتے ہیں البتہ حرام نہیں کہتے۔ لیکن ابن ابی شیبہ نے امام صاحب کا قول اس طرح نقل کیا ہے جس سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ امام صاحب کے نزدیک ایسا بہتر کرنا بلا کراہت جائز ہے۔

اور نووی کی عبارت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ امام شافعی بھی اسی طرف ہیں لیکن ابن ابی شیبہ نے صرف امام اعظم کا ہی نام لیا۔ بے شک حسد بری بلا ہے اور بہت کم ایسے لوگ ہیں جو اس سے بچتے ہیں۔

ولنعم ما قيل في شانه

حسدوا الفتى اذ لم يتابوا شانه

القوم اعداء له وخصوم

یہ بھی معلوم ہوا کہ اسی حدیث کے الفاظ سے بہتر کی صحت ثابت ہوتی ہے مگر افسوس کہ امام اعظم پر حدیث کی مخالفت کا تو الزام لگایا جاتا ہے مگر خود حدیث کے الفاظ میں غور نہیں کیا جاتا۔ بے شک فقہائے اہل بیت اور چرچے والی اور چرچے "رب حامل فقیہ غیر فقیہ" میں سرور عالم ﷺ نے ایسے ہی واقعات کی خبر دی ہے۔ (فداہ امی وامی) علامہ یعنی شرح صحیح بخاری میں اور حافظ ابن حجر فتح الباری میں لکھتے ہیں۔

وذهب الجمهور الى ان التسمية مستحبة فان فصل بعضا صح وكره وحملوا الامر على الندب والنهي على التنزيه.

کہ جمہور محدثین اسی طرف گئے ہیں کہ برابری مستحب ہے۔ اگر بعض اولاد کو بعض پر عطیہ میں فضیلت دی تو صحیح ہے لیکن مکروہ ہے۔ ان محدثین نے امر کو مذہب پر اور نہی کو تنزیہ پر حاصل کیا ہے۔ قاضی شوکانی نے بھی نیل الاوطار میں ایسا ہی لکھا ہے۔

علامہ بخاری نے اس مقام پر جمہور کی طرف سے اس حدیث کے کئی جواب دیئے ہیں مثلاً ان کے ایک یہ ہے کہ یہ

عطیہ بھی نافذ نہیں ہوا تھا۔ صرف بشیر والد نعمان حضور علیہ السلام کی خدمت میں مشورہ لینے کے لیے آیا تھا تو آپ نے فرمایا کہ ایسا نہ کرنا۔ تو اس نے نہ کیا یعنی بہرہ تام ہونے سے پہلے بطور مشورہ دریافت کیا تو آپ نے منع فرمادیا۔

امام طحاوی نے اسی حدیث کو نعمان بن بشیر سے روایت کیا ہے جس سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ ابھی بہرہ تام نہیں ہوا تھا۔ چنانچہ اس کے الفاظ یہ ہیں۔

حدثني حميد بن عبد الرحمن و محمد بن النعمان انهما سمعا النعمان بن بشير يقول يقول نحلني ابي غلاما ثم مشى ابي حتى اذا ادخلني على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني نحلته اني نحلته ابني غلاما فان اذنت ان اجيزه له اجزت ثم ذكر الحديث.

نعمان بن بشیر کہتے ہیں کہ مجھے میرے والد نے غلام دیا پھر مجھے رسول کریم ﷺ کی خدمت میں لے گئے اور چاکر عرض کی کہ یا رسول اللہ ﷺ اپنے بیٹے کو غلام دیا ہے اگر آپ اذن دیں کہ میں اسے چاکر رکھوں تو جائز رکھوں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ابھی اس نے بہرہ نافذ نہیں کیا تھا۔

صحیح مسلم اور طحاوی میں بروایت جابر صاف آیا ہے کہ بشیر کی عورت نے بشیر کو کہا کہ میرے بیٹے کو غلام دے تو اس نے آکر رسول کریم ﷺ سے پوچھا کہ میری زوجہ کہتی ہے کہ میں اس کے بیٹے کو غلام بہرہ کر دوں تو آپ ﷺ نے فرمایا اس کے اور بھائی بھی ہیں۔ میں نے کہا ہاں فرمایا سب کو دیا ہے میں نے کہا نہیں۔ فرمایا یہ اچھا نہیں۔ اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ اس نے بہرہ کرنے سے پہلے سرور عالم ﷺ سے مشورہ لیا تو آپ نے جوابی بات تھی اس کی ہدایت کی۔

علامہ ابن الترمذی ص ۳۲ جلد ۲ میں بحوالہ طحاوی لکھتے ہیں۔

حديث جابر اولى من حديث النعمان لان جابرا احفظ له واضبط لان النعمان كان صغيرا. يعني جابر رضي الله تعالى عنه في حدیث نعمان کی حدیث سے اولیٰ ہے کیونکہ نعمان چھوٹی عمر کے تھے اور جابر ان سے حفظ و ضبط میں زیادہ تھے۔ (جوہر النبی)

علاوہ اس کے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی اولاد میں بعض کو بعض پر بہرہ میں فضیلت دی جس سے معلوم ہوا کہ مساوات کا امر نہی ہے و جوبی نہیں۔

امام طحاوی حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کو اپنے مال سے غابہ میں درخت دیے جن سے ہر کانٹے کے وقت میں دس آمدنی ہو پھر وفات کے وقت فرمانے لگے کہ اے میری بیٹی میرے بعد لوگوں میں سے کسی کا غنا مجھے تجھ سے زیادہ محبوب نہیں اور نہ تجھ سے زیادہ کسی کا فقر مجھے بھاری ہے۔ میں نے تجھے دس آمدنی کے درخت بہرہ کئے تھے اگر تو اپنے قبضہ میں کر لیتی تو وہ تیرا مال تھا لیکن آج وہ

وارث کا مال ہے اور وہ تیرے دونوں بھائی و دو بہنیں ہیں اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق تقسیم کر لو۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا اگر ایسا ہوتا یعنی ماں کثیر ہوتا تو بھی میں (آپ کی رضامندی کے لیے) چھوڑ دیتی ایک میری بہن تو اساء ہے دوسری کون ہے فرمایا عتبہ خارجیہ کے بطن میں میں اس کو لڑکی گمان کرتا ہوں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو اپنے مال سے کچھ بہرہ کیا تھا جو دوسری اولاد کو نہیں کیا تھا۔ اگر جائز نہ ہوتا تو آپ ایسا نہ کرتے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بھی اسے جائز سمجھا اور کسی صحابی نے اس پر انکار نہیں کیا۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جس کی خبر دی کہ اس میں لڑکی ہے پر یسے یقین سے کہا کہ اے عائشہ! دو بھائی اور دو بہنیں وارث ہیں چنانچہ جس جس کی آپ نے خبر دی وہ خیر صحیح نقلی اور بہت خارجیہ نے لڑکی جنی یہ کیا بات تھی؟ یہ برسوں کریم ﷺ کی صحبت کی برکت تھی کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم پر امور غیبیہ مشکف ہو جاتے تھے۔

علامہ عینی و حافظ ابن حجر نے امام طحاوی سے نقل کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے بیٹے عاصم کو دوسری اولاد کے سوا بہرہ میں کچھ دیا۔ اسی طرح عبدالرحمن بن عوف نے بعض اولاد کو بہرہ کیا۔ (اخریہ الطحاوی)

علامہ عینی و زبلی نے بحوالہ بیہقی امام شافعی کا قول نقل کیا ہے۔

قال الشافعي وفضل عمر رضي الله تعالى عنه عاصما بشي وفضل ابن عوف والدام كلثوم يعني امام شافعي فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عاصم کو کچھ عطا فرمایا جو دوسری اولاد کو نہ دیا اور عبد الرحمن بن عوف نے ام کلثوم کی اولاد کو دیا اور بعض اپنی اولاد کو نہ دیا۔

اس تحقیق سے ثابت ہوا کہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا یہ مسئلہ حدیث کے خلاف نہیں بلکہ یہی صحیح ہے اور جمہور محدثین کا بھی مذہب ہے۔ واللہ اعلم

اعتراض: ابن ابی شیبہ نے ایک حدیث لکھی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے مدبر کو فروخت کیا۔ پھر امام اعظم رحمہ اللہ کو اس کے مخالف سمجھ کر لکھا "وذكر ان ابا حنيفة قال لا يباع" کہ ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ مدبر نہ بیچا جائے۔

جواب: میں کہتا ہوں ابن ابی شیبہ نے یہاں بھی امام اعظم کا مذہب مفصل بیان نہیں کیا۔ آخر احتلاف اکثر ہم اللہ کے نزدیک ہے مدبر مطلق و مدبر متقید مطلق مدبر وہ ہے جس کو اس نے کہا ہو کہ جب میں مر جاؤں تو تم آزاد۔ یا تو میرے مرنے کے بعد آزاد یا میں تھے مدبر کیا یا تو میرا مدبر ہے اس کا حکم تو یہ ہے کہ نہ بیچا جائے نہ بہرہ کیا جائے۔ مدبر مقید وہ ہے جس کو کہا جائے اگر میں اس مرض سے مر گیا تو آزاد یا اگر میں اس سفر میں مر گیا تو آزاد یا اگر میں دس برس تک مر گیا تو آزاد۔ اس کا حکم یہ ہے کہ اگر یہ شرط پائی جائے تو آزاد ہو جائے گا ورنہ مالک کو جائز ہے کہ اس کو فروخت

کر دے۔

مدر مطلق کی بیع نہ صرف امام اعظم ناجائز فرماتے ہیں بلکہ امام مالک و اکثر علمائے سلف و خلف اسی کے قائل ہیں حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ و حضرت عمر و عبداللہ بن عمرو عبداللہ بن مسعود و زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اسی طرح مروی ہے شرح وقوہ و ثوری و داؤد زائی بھی یہی فرماتے ہیں ابن سیرین ابن سیب زہری و شعبی و ابن ابی لیلیٰ و لیث بن سعد سب اسی طرف ہیں۔ امام نووی شرح صحیح مسلم ص ۵۴ جلد ثانی میں فرماتے ہیں۔

قال ابو حنیفة و مالک و جمهور العلماء و السلف من الحجازیین و الشامیین و الکوفیین رحمہم اللہ تعالیٰ لا يجوز بیع المدبر۔

یعنی امام ابوحنیفہ و امام مالک و جمهور علمائے سلف حجازیوں میں سے اور شامیوں کو فیوں میں سے اسی کے قائل ہیں کہ مدبر کو بیچنا جائز نہیں۔

شیخ عبدالحی نکھوی مؤطا امام محمد کے حاشیہ میں فرماتے ہیں۔

وبہ قال مالک و عامة العلماء من السلف و الحلف من الحجازیین و الشامیین و الکوفیین و هو المروى عن عمر و عثمان و ابن مسعود و زید بن ثابت و بہ قال شریح و قتادہ و الثوری و لا وزاعی۔

علامہ عینی عمدة القاری شرح صحیح بخاری کے ص ۵۰۰ میں فرماتے ہیں۔

کرہ ابن عمر و زید بن ثابت و محمد بن سیرین و ابن المسیب و الزہری و الشعبي و النخعی و ابن ابی لیلیٰ و اللیث بن سعد۔

ان حوالیات سے معلوم ہوا کہ اس مسئلہ میں امام صاحب منہج نہیں بلکہ جمهور علمائے محدثین اسی طرف ہیں مگر ابن ابی شیبہ صرف امام اعظم رحمہ اللہ پر ہی اعتراض کرتے ہیں دوسروں کا نام نہیں لیتے۔

امام مالک مؤطا میں فرماتے ہیں۔

الامر بالمجتمع عند نافی المدبر ان صاحبه لا یبیعه۔

کہ ہمارے نزدیک اجماعی امر ہے کہ مدبر کو اس کا مالک فروخت نہ کرے۔

(۱)۔ دارقطنی نے عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے رسول کریم ﷺ نے فرمایا۔

المدبر لا یباع و لا یوہب و هو حر من الفلث

کہ مدبر نہ بیچا جائے نہ ہب کیا جائے اور وہ تیسرے حصہ سے آزاد ہے۔

(۲)۔ دارقطنی میں بروایت حماد بن زید عن ایوب عن نافع عن ابن عمر مروی ہے انہ کرہ بیع المدبر۔ حضرت

عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے مدبر کی بیع کو مکروہ جانا۔ دارقطنی نے پہلی حدیث کو ضعیف کہا ہے۔ لیکن دوسری حدیث کو جو کہ ابن عمر کا قول ہے صحیح کہا ہے۔

علامہ ابن الہمام فتح القدیر میں فرماتے ہیں۔

فعلى تقدير الرفع لا اشكال وعلى تقدير الوقف فقول الصحابي حينئذ لا يعارضه النص البتة لانه واقعة حال لا عموم لها وانما يعارضه لوقال عليه السلام يباع المدبر فان قلنا بوجوب تقليده فظاهره على عدم تقليده يجب ان يحمل على السماع لان منع بيعه على خلاف القياس لما ذكرنا ان بيعه مستحب برقه فمنعه مع عدم زوال الرق وعدم الاختلاط بجزء المولى كما فى ام الولد خلاف القياس فيحمل على السماع

یعنی ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث اگر مرفوع مانی جائے تو کوئی اشکال نہیں (پھر تو خود سرور عالم ﷺ سے مدبر کی بیع کی ممانعت ہو گئی)۔ اور اگر موقوف مانی جائے (جیسا کہ دارقطنی نے لکھا) تو اس وقت قول صحابی ہوگا۔ جس کے معارض کوئی نص نہیں۔ (وہ حدیث جس کو ابن ابی شیبہ نے پیش کیا کہ حضور علیہ السلام نے مدبر کو فروخت کیا۔ وہ ایک حال کا واقعہ ہے جس کے لیے عموم نہیں۔ البتہ حدیث میں اگر اس طرح آتا ہے کہ مدبر کو فروخت کیا جائے تو تعارض ہوتا) لیکن ایسا نہیں آیا بلکہ ایک فعل کی حکایت ہے (اس لیے حدیث ابن عمر سالم عن المعارض رہی پھر اگر صحابی کی تقلید لازم ہو تو ظاہر ہے کہ (صحابی سے ممانعت ثابت ہے) اگر اس کی تقلید لازم نہ سمجھی جائے تو صحابی کا یہ قول سماع پر محمول ہوگا۔ کیونکہ مدبر کی بیع سے صحابی کا منع فرمانا قیاس کے خلاف ہے۔ (اور صحابی کا وہ قول جو کہ قیاس کے خلاف ہو حکماً مرفوع ہوتا ہے) اور یہ قول خلاف قیاس اس لیے ہے کہ مدبر غلام ہے جب تک وہ غلام ہے اس کی بیع درست ہونی چاہیے۔ کیونکہ غلام کے ساتھ بیع منظم ہے تو باوجود یہ کہ وہ غلام بھی ہے اور ام ولد کی طرح کوئی جزا میں شملہ بھی نہیں پھر اس کی بیع کو منع کرنا (ظاہر ہے) کہ قیاس کے برخلاف ہے اس لیے عمر کی یہ موقوف بھی حکماً مرفوع ہوگی۔

علامہ زرقانی شرح مؤطا میں فرماتے ہیں۔

قالوا الصحيح انه موقوف على ابن عمر لكنه اعتضد باجماع اهل المدينة

محدثین کہتے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث ابن عمر پر موقوف ہے لیکن اہل مدینہ کے اجماع سے اس کو قوت حاصل ہو گئی۔

(۳)۔ مؤطا امام محمد میں مسیب بن سعد بن مسیب رحمۃ اللہ علیہ سے آیا ہے کہ آپ نے فرمایا۔

مدبرہ کو نہ فروخت کیا جائے نہ ہب۔

ابن ابی شیبہ نے جو حدیث مدبر کی بیع کی لکھی ہے۔ اس کے جواب میں علامہ زرقانی شرح مؤطا میں فرماتے ہیں۔

اجیب عنہ بانہ انما باعہ لانہ کان علیہ دین ولی روایۃ النسائی للحديث زیادة وہی وکان علیہ دین وفیہ فاعطاه فقال اقض دینک ولا یعارضہ روایۃ مسلم فقال ابد بنفسک فتصدق علیہا لان من جملة صدقته علیہا قضاء دینہ وحاصل الجواب انہا واقعة عین لا عموم لہا فتحمل علی بعض الصور وهو تخصیص الجواز بما اذا کان علیہ دین وورد کذلک فی بعض طرق الحديث عند النسائی فتعین المصیر لذلك انتہی

اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ حضور علیہ السلام نے جس مدبر کو فروخت کیا اس کے ہاں پر قرض تھا، اور اس کا مال بجز اس غلام کے اور کچھ نہ تھا۔ نسائی کی روایت میں یہ لفظ زیادہ ہے کہ اس پر قرض تھا آپ نے اس کو فرمایا کہ اے اپنے قرض ادا کر۔ مسلم کی روایت جس میں آیا ہے کہ آپ نے فرمایا اپنی نفس پر ابتدا کر یعنی پہلے اپنے نفس پر صدقہ کر اس کے معارض نہیں کیونکہ قرض کا ادا کرنا بھی اپنے نفس پر صدقہ کرنا ہے حاصل جواب یہ ہے کہ یہ ایک خاص واقعہ کا ذکر ہے اس میں عموم نہیں تو بعض صورتوں پر محمول ہوگا وہ یہ کہ جب اس پر قرض ہو تو مدبر کا فروخت کرنا جائز ہوگا ورنہ نہیں بعض طرق حدیث میں اس طرح وارد ہوا ہے اس لیے یہی متعین ہوگا۔

علامہ عبدالحق علقمچہ میں اسی قول کو اقرب الی الانصاف والمعقول فرماتے ہیں دیکھو ص ۳۵۹ علامہ یعنی شرح بخاری ص ۵۰۱ میں ابن بطال کا قول نقل کرتے ہیں۔

لاحجة فيه لان في الحديث ان سيده كان عليه دين فثبت ان بيعه كان لذلك يعني اس حدیث میں کوئی حجت نہیں (جواز بیع کے لیے) اس لیے کہ حدیث میں ہے کہ اس کے سر وار پر قرض تھا۔ تو ثابت ہوا کہ اس مدبر کا بیچنا قرض کے لیے تھا۔

دوسرا جواب: یہ بھی احتمال ہے کہ حضور علیہ السلام کا مدبر کو بیچنا اس وقت کا واقعہ ہو جب کہ اصل کو بھی قرض میں بیچا جاتا تھا پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ علامہ یعنی عمدة القاری ص ۵۰ جلد ۵ میں فرماتے ہیں۔

یحتمل انه ساعه في وقت كان يباع الحوامديون كما روى انه صلى الله عليه وسلم باع حوامدينه ثم نسخ بقوله تعالى وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة (البقرة آیت ۲۸۰) شیخ ابن الہمام فتح القدیر ص ۳۳۹ جلد ۲ میں فرماتے ہیں۔

والجواب انه لا شك ان الحوامديين باع في ابتداء الاسلام على ما روى انه صلى الله عليه وسلم باع رجلا يقال له مسروق في دينه ثم نسخ ذلك بقوله تعالى وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة.

اس میں کوئی شک نہیں کہ ابتداء اسلام میں اصل کو قرض میں بیچا جاتا تھا۔ چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت

ﷺ نے ایک شخص کو جس کا نام مسروق تھا (علی قاری نے مرقاة میں اس کا نام شرف لکھا ہے طحاوی نے شرح معانی الآثار ص ۲۸۹ جلد ۲ میں اس شخص کا نام مرقی لکھا ہے) اس کے قرض میں فروخت کیا پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا تھا۔ اللہ تعالیٰ کے اس حکم کے ساتھ کہ اگر مدیون تنگدست ہو تو فراخی تک اس کو مہلت دی جائے۔ تو ثابت ہوا کہ منسوخ ہونے کے بعد مدبر کی بیع کے جواز کی اس حدیث میں کوئی دلالت نہیں۔

تیسرا جواب: اجارہ کو اہل یمن کی لغت میں بیع کہتے ہیں۔ چنانچہ علامہ یعنی نے تفریح کی ہے اجارہ میں بھی منفعت کی بیع ہوتی ہے۔ تو حدیث بیع مدبر میں احتمال ہے کہ اس کی خدمت یعنی منفعت کو بیع کیا ہو یعنی اس کو اجارہ دیا ہو اس کی تائید میں ایک حدیث بھی ہے علامہ یعنی فرماتے ہیں۔

وبويده ما ذكره ابن حزم فقال وروى عن ابى جعفر محمد بن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلانه باع خدمة المدبر قال ابن سيرين لا باس ببيع خدمة المدبر وكذا قاله ابن المسيب وذكر ابو الوليد عن جابر انه عليه الصلوة والسلام باع خدمته المدبر

ابن حزم نے کہا کہ ابو جعفر محمد بن علی نے مرسلاروں کریم ﷺ سے روایت کیا ہے کہ آپ نے مدبر کی خدمت و فروخت کیا ہے۔ (مدبر کو نہیں فروخت کیا) ابن سیرین کہتے ہیں کہ مدبر کی خدمت کا بیچنا کوئی ذر نہیں ہے۔ ابن مسیب نے ایسا ہی کہا ہے ابو الولید نے جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضور علیہ السلام نے مدبر کی خدمت کو فروخت کیا تھا۔

معلوم ہوا کہ مدبر کو فروخت نہیں کیا بلکہ اس کو اجارہ پر دیا اور اجارہ پر دینا منع نہیں ہے۔

چوتھا جواب: ہم پیچھے لکھ آئے ہیں کہ مدبر مقید کی بیع جائز ہے۔

علامہ زبلی نصب الراية جلد ۲ ص ۶۲ میں فرماتے ہیں۔

ولنا عن ذلك جوابان احدهما ان نحمله على المدبر المقيد والمدبر المقيد عند

فاجوز بيعه الا ان يشترط ان كان مدبر مطلقا وهم لا يقدر ان على ذلك

یعنی ہم اس حدیث کے دو جواب دیتے ہیں کہ ایک تو یہ کہ ہم اس کو مدبر مقید پر حمل کرتے ہیں اور مدبر مقید کی بیع ہمارے آئمہ کے نزدیک جائز ہے۔ ہاں اگر یہ ثابت کریں کہ وہ مدبر مطلق تھا (تو البتہ ان کی دلیل ہو سکتی ہے) لیکن وہ اس پر قادر نہیں یعنی ہرگز ثابت نہیں کر سکتے۔

دوسرا جواب علامہ زبلی نے وہی لکھا ہے کہ جو ہم اوپر لکھ آئے ہیں یعنی بیع خدمت مراد ہے نہ بیع رقبہ، ورنہ بیع خدمت جائز ہے۔ واللہ اعلم

اعتراض: ابن ابی شیبہ نے چند حدیثیں اس بارہ میں لکھی ہیں کہ رسول خدا ﷺ نے قیر پر نماز جنازہ پڑھی۔

یہ بھی لکھا کہ حضور علیہ السلام نے نجاشی کا جنازہ پڑھا پھر لکھا کہ امام ابو حنیفہ سے مذکور ہے۔ کہ میت پر دو بارہ نماز نہ پڑھی جائے۔

جواب میں یہ کہتا ہوں امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہ ہے کہ جب ولی نماز جنازہ پڑھے یا اس کے اذن سے پڑھا جائے تو پھر دوبارہ نہ پڑھا جائے ابن ابی شیبہ نے امام اعظم کا مذہب لکھنے میں تفصیل نہیں کی۔ مطلقاً منع لکھ دیا حالانکہ امام صاحب کے مذہب میں ولی کو اعادہ کرنے کا حق ہے۔ وہ دوبارہ پڑھ سکتا ہے۔
در مختار میں ہے۔

فان صلی غیرہ ای الولی ممن لیس له حق التقدم علی الولی ولم يتابعه الولی اعاد الولی ولو علی قبرہ
یعنی اگر ولی کے سوا کسی دوسرے نے جنازہ کی نماز پڑھی ولی نے نہ پڑھی ہو تو ولی اعادہ کر سکتا ہے گو اس کی قبر پر پڑھے۔

منحة الخالق حاشیہ بحر الرائق میں ہے۔

لا تعاد الصلوة علی المیت الا ان یکون الولی هو الذی حضر فان الحق له ولیس لغيره ولانہ اسقاط حقہ۔
یعنی کسی میت پر دو دفعہ نماز جنازہ نہ پڑھی جائے ہاں اگر ولی آئے تو اس کا حق ہے دوسرا کوئی اس کا حق ساقط نہیں کر سکتا۔

جب اس کی یہ ہے کہ میت کا حق ایک دفعہ نماز پڑھنے سے ادا ہو گیا۔ اور جو فرض تھا وہ ساقط ہو گیا اب دوبارہ پڑھیں تو نفل ہوگا۔ اور جنازہ کی نماز نفل مشروع نہیں۔

کافی۔ جوہرہ۔ نیرہ بحر الرائق کبیری میں ہے۔ الفرض بتادی بالاول والتنفیل بها غیر مشروع بحر العلوم "رسائل الارکان" میں فرماتے ہیں۔ لو صلوا الزم التنفیل بصلوة الجنائزہ وذاغیر جائز علامہ شامی فرماتے ہیں۔

بمخلاف الولی لانه صاحب الحق یعنی نماز جنازہ کا اعادہ ہر طرح نفل ہوگا۔ اور یہ چیز نہیں برخلاف ولی کے کہ وہ صاحب حق ہے اس کو اعادہ جائز ہے۔

سرور عالم رحمۃ اللہ علیہ نے ایک بار نماز جنازہ پڑھ کر پھر دوبارہ کسی کا جنازہ نہیں پڑھا اگر اس نماز کا تکرار جائز ہوتا تو حضور ﷺ کبھی تو کسی صحابی کا دوبارہ جنازہ پڑھتے۔ اگر یہ کہا جائے کہ جس نے نہ پڑھا ہو وہ پڑھ سکتا ہے تو صحابہ میں سے کسی ایک کا ہی ایسا فعل دکھانا چاہیے کہ سرور عالم رحمۃ اللہ علیہ نے کسی صحابی پر نماز جنازہ پڑھا کہ اس کو دفن کر دیا ہو تو کسی

دوسرے صحابی غیر ولی نے جو شامل جنازہ نہیں ہوا اگر اس کی قبر پر نماز جنازہ پڑھی ہو اگر تکرار شروع ہوتا تو صحابہ کرام میں کوئی ایسا واقعہ ملتا کہ رسول اللہ ﷺ کے نماز جنازہ پڑھ لینے کے بعد کسی صحابی غیر ولی نے کسی قبر پر جنازہ کی نماز پڑھی ہو بلکہ اس کا خلاف ملتا ہے۔

جو ہر النبی ص ۷۷ جلد اول میں لکھا ہے۔

ذکر عبدالرزاق عن معمر عن ایوب عن نافع ان ابن عمر قدم بعد توفی عاصم اخوہ فسال عنه فقال ابن قبر اخي فد لوه عليه فاتاه فدعاه قال عبدالرزاق وبه ناخذ قال وانا عبد الله بن عمر عن نافع قال كان ابن عمر اذا انتهی الی جنازة قد صلی علیہ دعا وانصرف ولم بعد الصلوة قال ابو عمر فی التمهید هذا هو الصحيح المعروف من مذہب ابن عمر من غیر مارجہ عن نافع وقد یحتمل ان یکون معنی رواية من روی انه صلی علیہ انه دعاه لا نه الصلوة دعاء فلا یکون مخالفا لرواية من روی انه دعا ولم یصل

عبدالرزاق روایت کرتے ہیں کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اپنے بھائی عاصم کی وفات کے بعد آئے اور پوچھا کہ ان کی قبر کہاں ہے؟ وگوں نے قبر کا پتہ دیا آپ قبر پر آئے اور اس کے لیے دعا کی۔ عبدالرزاق کہتے ہیں کہ ہم اسی پر عمل کرتے ہیں پھر نافع سے روایت کی کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما میت پر نماز ہو جانے کے بعد آتے تو صرف دعا کرتے اور واپس چلے جاتے نماز جنازہ کا اعادہ نہ کرتے۔ ابو عمر نے تمہید میں کہا ہے کہ ابن عمر کا مذہب یہی صحیح اور معروف ہے۔ اور جس روایت میں صلی علیہ آیا ہے اس کی مراد بھی دعا ہے کیونکہ نماز جنازہ بھی دعا ہے۔
شمس السننہ شرحی رحمہ اللہ نے مبسوط ص ۷۷ میں ہے کہ عبداللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جنازہ پر آئے نماز ہو چکی تھی تو آپ نے فرمایا:

ان سبقتونی بالصلوة علیہ فلا تسبقونی بالدعاء له

اگر تم نماز جنازہ مجھ سے پہلے پڑھ چکے ہو تو اب دعا مجھ سے پہلے نہ کرو مجھے دعا میں تو ملنے دو۔

معلوم ہوا کہ دوبارہ نماز جنازہ اس زمانہ میں مروج نہ تھی ورنہ عبداللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ مکرر نماز جنازہ پڑھ لیتے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جنازہ کی نماز کے بعد دعا مانگی جاسکتی ہے۔ جس میں شمولیت کے واسطے عبداللہ بن سلام نے خواہش ظاہر کی۔

رسول کریم ﷺ نے جو قبر پر نماز جنازہ پڑھی اس کی دو نہیں ہیں۔

پہلی وجہ: یہ ہے کہ آپ ولی تھے اور ہم پیچھے لکھ آئے ہیں کہ ولی کو نماز جنازہ کا اعادہ جائز ہے اگرچہ قبر پر اعادہ کرے اور یہی مذہب امام کا ہے۔

جو ابراہیم ص ۲۷ ج ۱ میں لکھا ہے۔

وانما صلی علیہ السلام علی القبر لا نہ کان الولی.

کہ حضور علیہ السلام نے قبر پر نماز جنازہ اس لیے پڑھی کہ آپ ولی تھے اور ولی نماز جنازہ میں اگر شریک نہ ہوا تو

ادہ کر سکتا ہے۔

دوسری وجہ: یہ ہے کہ قبر پر نماز پڑھنا رسول کریم ﷺ کے خصائص میں سے ہے۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ اجماع الملحقات ص ۶۶ میں فرماتے ہیں۔

بعض اہل علم براں رفتہ اند کہ نماز پر قبر مطلقاً از خصائص حضرت نبوت است صلی اللہ علیہ وسلم چنانکہ از حدیث "ان

اللہ بنور ہالہم بصلوتی علیہم" مفہوم نیگردد۔

کہ قبر پر مطلقاً نماز پڑھنا حضور علیہ السلام کے خصائص میں سے ہے اور حدیث ان اللہ بنور ہالہم الخ سے

مفہوم ہوتا ہے یعنی حضور علیہ السلام فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ میری نماز پڑھنے سے ان کی قبروں کو روشن کرتا ہے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور علیہ السلام کا نماز جنازہ پڑھنا نور تھا اس لیے حضور شفقت و مہربانی سے قبر پر بھی

جنازہ کی نماز پڑھ لیتے تھے تاکہ ان کی قبور روشن ہو جائیں اور کسی کے نماز پڑھنے میں یہ خصوصیت نہیں آئی۔

علامہ علی قاری مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ص ۳۵۸ جلد ۲ میں لکھتے ہیں۔

هذا الحديث ذهب الشافعي الى جواز تكرار الصلوة على الميت قلنا صلاته صلى الله عليه

وسلم كانت لتتویر القبر وذالاً يوجد في صلوة غير فلا يكون التكرار مشروعاً فيها لان الفرض

منها يودی مرة

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نماز جنازہ کے تکرار کے لیے اس حدیث سے دلیل پکڑتے ہیں ہم کہتے ہیں کہ رسول کریم

ﷺ کی نماز قبر کے روشن کرنے کے لیے تھی اور یہ تنویر کسی دوسرے کی نماز پڑھنے میں پائی نہیں جاتی۔ اس لیے آپ کا

خاص ہوا اس سے نماز جنازہ کا تکرار مشروع ثابت نہیں ہوتا کیونکہ فرض ایک بار پڑھنے سے ادا ہو گیا۔ (اور لفظ اس نماز کا

مشروع نہیں)

امام محمد موطا میں فرماتے ہیں:

ولیس النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی هذا کثیرہ

کہ نبی ﷺ اس امر میں دوسرے لوگوں کی طرح نہیں۔ پھر فرماتے ہیں۔

فصلوة رسول اللہ ﷺ بركة و طهور فلیست کثیر ہا من الصلوات وهو قول ابی حنیفہ

رحمہ اللہ۔

کہ رسول کریم ﷺ کی نماز برکت و طہور ہے دوسرے لوگوں کی نماز کی طرح نہیں اور یہی قول ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کا ہے۔

ایک اعتراض: چونکہ صحابہ کرام نے بھی رسول کریم ﷺ کی اقتداء میں قبر پر نماز پڑھی اس لیے قبر پر نماز پڑھنا

رسول کریم ﷺ کا خاصہ نہ ہوا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ صحابہ کی نماز حجتی اور مجاہدہ صالت کے لیے دلیل نہیں ہو سکتا۔

شیخ عبدالحق لکھنوی تعلیق المجہد ص ۱۲۷ میں لکھتے ہیں۔

وتعقب بالذی يقع بالتعب لا ینھض دلایلاً للا صالة کذا قال ابن عبد البر والرزقانی والعینی

وغیرہم۔ فقط ابن حجر نے فتح الباری ص ۶۹ ج ۵ میں بھی ایسا ہی لکھا ہے۔

نجاشی کا جنازہ: حضور علیہ السلام نے جو نجاشی کے جنازہ کی نماز پڑھی اس میں تکرار پایا ہی نہیں کیا ابن ابی شیبہ

پہلے کسی روایت سے نجاشی پر حبشہ میں جنازہ کی نماز کا پڑھنا ثابت کرتے تو پھر تکرار کے ثبوت میں رسول کریم ﷺ کا

اس پر نماز پڑھنا لکھتے تو البتہ ایک بات تھی لیکن کسی روایت میں نہیں آیا کہ نجاشی پر پہلے بھی نماز پڑھی گئی تھی۔

ابن تیمیہ منہاج السنہ ص ۲۷ میں لکھتے ہیں۔

کذلک النجاشی هو وان کان ملک النصارى فلم یطعمه قومه فی الدخول فی الاسلام بل

انما دخل معه نفر منهم ولهذا اطامات لم یکن هناك احد یصلی علیہ فصلی علیہ النبی صلی اللہ

علیہ وسلم بالمدينة

کہ نجاشی اگرچہ نصاریٰ کا بادشاہ تھا اس کی قوم نے اسلام میں داخل ہونے میں اس کی اطاعت نہیں کی بلکہ اس کے

ساتھ ایک جماعت ان میں سے داخل ہوئی اس لیے جب وہ مر گیا تو اس جگہ کوئی ایسا آدمی نہ تھا جو اس کے جنازہ کی نماز

پڑھے تو حضور علیہ السلام نے مدینہ میں اس پر نماز جنازہ پڑھی۔

علامہ زرقانی شرح موطا ص ۱۱ میں لکھتے ہیں:

اجیب ایضاً بانہ کان بارض لم یصل علیہ بها احد فتعینت الصلوة علیہ لذلك فانه لم یصل

علیٰ احد مات غالباً من اصحابہ وبهذا جزم ابو داؤد واستحسنہ الروبانی

یعنی نجاشی ایسے ملک میں تھا کہ اس پر وہاں کسی نے نماز نہ پڑھی اس لیے یہ نماز ان پر متعین ہوئی کیونکہ رسول اکرم

ﷺ نے اپنے کسی صحابی پر عتاباً نہ نماز نہیں پڑھی۔ ابو داؤد نے اسی پر جزم کیا روایاتی نے اسی کو اچھا سمجھا۔

عنون المعبود ص ۱۹۹ جلد ۳ بحوالہ زاد المعاد ابن تیمیہ لکھا ہے۔

ولم یکن من ہدیہ وسنتہ الصلوة کل میت غائب فقد مات خلق کثیر من المسلمین وہم

غیب فلم یصل علیہم

یعنی سرور عالم ﷺ کا طریقہ مبارکہ نہ تھا کہ میت غائب پر آپ نماز پڑھتے بہت مسلمان فوت ہوئے آپ نے کسی پر غائبانہ نماز نہیں پڑھی۔

پھر آگے لکھتے ہیں۔ قال شیخ الاسلام ابن تیمیہ الصواب ان الغائب ان مات ببلد لم یصل علیہ فیہ صلی علیہ صلوة الغائب کما صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی النجاشی لانه مات بین الکفار ولم یصل علیہ وان صلی علیہ حیث مات لم یصل علیہ صلوة الغائب لان الفرض قد سقط الصلوة المسلمین علیہ۔

یعنی غائب اگر ایسے شہر میں فوت ہوا کہ اس پر کسی نے نماز جنازہ نہ پڑھی تو اس پر غائبانہ نماز پڑھی جائے جیسے حضور علیہ السلام نے نجاشی پر پڑھی کہ وہ کافروں میں فوت ہوا اس پر کسی نے نماز نہ پڑھی تھی اگر اس غائب کو نماز جنازہ پڑھ کر دفن کر دیا جائے تو اس پر غائبانہ نماز نہ پڑھی جائے کیونکہ مسلمانوں کے پڑھنے سے فرض ساقط ہو گیا اور نقل مشروع نہیں۔ ابن قیم وابن تیمیہ غیر مقلدین کے مسلم بزرگ ہیں جو غائب پر نماز جنازہ اس صورت میں جائز قرار دیتے ہیں جس صورت میں غائب بغیر نماز جنازہ دفن کیا جائے لیکن اگر اس پر نماز جنازہ پڑھی گئی ہو تو پھر غائبانہ نماز پڑھنے کو وہ بھی منع کرتے ہیں لیکن غیر مقلدین زمانہ اپنے پیشواؤں کی بھی نہیں مانتے اور بلاشبہ غائبانہ جنازہ کی نماز پڑھتے پڑھتے ہیں۔ اگر یہی نجاشی کے جنازہ کی نماز دلیل ہو تو اس میں چند وجوہ فرق ہے۔

۱۔ ابن تیمیہ وغیرہ تصریح کرتے ہیں کہ اس پر نماز نہیں پڑھی گئی تھی۔ لیکن آپ جس غائب کا جنازہ پڑھتے ہیں اس پر پہلے نماز پڑھی گئی ہوتی ہے۔

۲۔ نجاشی پر اسی دن نماز پڑھی گئی جس روز وہ فوت ہوا لیکن آپ کی میتوں کا پہلے اعلان ہوتا ہے پھر کئی دن کے بعد غائبانہ نماز جنازہ پڑھا جاتا ہے۔

۳۔ نجاشی کی نماز جنازہ رسول کریم ﷺ نے اس مقام میں نکل کر پڑھی جہاں نماز جنازہ پڑھی جاتی تھی۔ یعنی مصلے میں مگر آپ مسجدوں میں پڑھ لیتے ہیں۔

۴۔ نجاشی کا جنازہ حضور علیہ السلام پر منکشف تھا مگر آپ پر جنازہ کشف نہیں ہوتا۔

۵۔ حدیث میں تصریح ہے کہ حضور ﷺ نے نجاشی کی نماز جنازہ جانب جنوب پڑھی رواہ المطبرانی عن حذیفہ اور چشمہ مدینہ منورہ سے جانب جنوب ہے مدینہ طیبہ کا قبلہ بھی جانب جنوب ہے۔ معلوم ہوا کہ حضور نے جس میت پر نماز غائبانہ پڑھی وہ جہت قبلہ میں تھی۔ لیکن آپ کی میت خواہ مشرق میں ہو اور آپ مغرب میں تو نماز پڑھ لیتے ہیں۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کا عمل بالکل بے دلیل ہے۔

اعتراض: ابن ابی شیبہ نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما و مسعود بن خزیمہ و مروان و عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے نقل کیا ہے کہ سرور عالم ﷺ نے اپنی ہدی کو پا چھو دیا اور ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ ہدی کو پا چھنا یعنی زخم کرنا مثلہ ہے۔

جواب: میں کہتا ہوں کہ ابن ابی شیبہ نے امام ابو حنیفہ کا مذہب لکھنے میں غلطی کی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ اشعار مسنون کو مثلہ نہیں فرماتے نہ منع کرتے ہیں بلکہ اس پا چھنے کو مکروہ سمجھتے ہیں۔ جو چڑے سے گزر کر گوشت کو کاٹ دے اور یہ مسنون نہیں مسنون صرف چڑے کا کاٹنا ہے۔ یہ امام صاحب کے نزدیک جائز بلکہ مستحب ہے۔ در مختار میں ہے۔

فاما من احسنه بان قطع الجلد فقط فلا باس به

یعنی جو شخص اشعار کو مکروہ طور پر کر سکتا ہو یعنی صرف چڑے کو قطع کرے تو اس کا کوئی ذمہ نہیں جائز ہے۔

طحاوی شرح در مختار میں ہے۔

قوله فلا باس به ارادانه مستحب لما قد منا

کہ لا باس بہ سے مصنف نے ارادہ کیا کہ مستحب ہے۔ فقہ کی کسی کتاب میں اشعار مسنون کو مثلہ نہیں کہا گیا۔

علامہ یعنی شرح ہدایہ میں لکھتے ہیں۔

ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ماکرہ اصل الاشعار و کیف بکرہ ذلک مع ما اشتهر فیہ من الآثار و قال الطحاوی انما کرہ ابو حنیفہ اشعار اہل زمانہ لانہ راہم یستقصون فی ذلک علی وجہ یخاف منه ہلاک البدنہ السراپہ خصوصاً فی حور الحجاز۔

کہ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اصل اشعار کو مکروہ نہیں جانا اور وہ کیسے مکروہ جان سکتے تھے کہ اس میں آثار مشہورہ وارد ہیں۔ امام طحاوی فرماتے ہیں کہ امام صاحب نے اپنے زمانے کے لوگوں کا اشعار مکروہ فرمایا اس لیے کہ ان کو آپ نے دیکھا کہ ایسا زیادہ کاٹتے ہیں جس سے جانور کے ہلاک ہونے کا خوف ہوتا تھا خصوصاً ملک حجاز کی گرمی میں۔

معلوم ہوا کہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے اشعار مسنون کو ممنوع یا مکروہ نہیں فرمایا

حافظ ابن حجر فتح الباری ج ۷ ص ۱۵۰ میں لکھتے ہیں کہ طحاوی فرماتے ہیں۔

لم یکرہ ابو حنیفہ اصل الاشعار انما کرہ ما یفعل علی وجہ یخاف منه ہلاک البدن کسراپہ السرح لاسیما مع الطعن بالشفرة فارادسد الباب عن العامة لا نهم لایراعون الحد فی ذالک و اما من کان عالماً بالسنة فی ذلک فلا۔

اس عبارت کا ترجمہ وہی ہے جو پیچھے گزرا اس کے آگے ابن حجر فرماتے ہیں۔

وینعین الرجوع الی ما قال الطحاوی فانه اعلم من غیرہ باقوال اصحابہ۔

یعنی امام طحاوی چونکہ اپنے مذہب کا زیادہ واقف ہے اس لیے امام صاحب کا مذہب جو اس نے نقل کیا ہے اسی کی

طرف رجوع متعین ہوگا۔

علامہ یعنی عمدۃ القاری جلد ۳ ص ۱۲ میں لکھتے ہیں۔

و ذکر الکرمانی صاحب المناسک عنہ استحسنہ یعنی کرمانی صاحب مناسک نے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے اشعار کا مستحسن ہونا ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ یہی اصح ہے۔

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ جلد ۳ ص ۲۳۲ میں ہے۔

وقد کثر ابو حنیفۃ الاشعار واولوہ بانہ انما کثرہ اشعار اہل زمانہ فانہم کانوا یبالغون فیہ حتی

ینخاف السراۃ منہ

کہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے زمانے کے اشعار کو کم کر دیا کہ وہ لوگ اس میں مبالغہ کرتے تھے۔ یہاں تک کہ زخم کے سراپت کر جانے سے ہلاکت کا خوف پیدا ہو جاتا تھا۔

بحر الرائق شرح کنز الدقائق ص ۳۶۲ جلد ۲ میں لکھا ہے۔

واختارہ فی غائۃ البیان وصححہ وفی فتح القدیر انہ الاولی

یعنی امام اعظم نے مطلق اشعار کو کم کر دیا کہ اس کو صاحب غائۃ البیان نے پسند کیا ہے۔ اور فتح القدیر میں بھی یہی اولیٰ لکھا ہے۔ اشعار کچھ ایسا تیرا کیدی امر نہیں کہ اس کا ترک گناہ ہو۔

علامہ زرقانی شرح نو طائیں لکھتے ہیں۔

وقد ثبت عن عائشۃ وابن عباس التخییر فی الاشعار وترکہ فذل علی انہ لیس بنسک لکنہ

غیر مکروہ لنبوت فعلہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

یعنی حضرت عائشہ و ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اشعار کے نہ کرنے میں اختیار آیا ہے۔ معلوم ہوا کہ ضروری نہیں۔ اور مکروہ بھی نہیں۔

علامہ یعنی عمدۃ القاری ص ۱۲ میں فرماتے ہیں۔

و ذکر ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ باسانید جیدۃ عن عائشۃ وابن عباس ان شئت فاشعروا ان

شئت فلا

کہ ابن ابی شیبہ نے مصنف میں حضرت عائشہ و ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے قوی اسناد کے ساتھ روایت کیا ہے کہ اگر تو چاہے تو اشعار کر اگر چاہے تو نہ کر۔

اس سے معلوم ہوا کہ اشعار کوئی ضروری امر نہیں کہ اسے نہ کرے اختیار ہے البتہ مکروہ بھی نہیں۔

کہتے ہیں کہ امام اعظم کا اس مسئلہ میں کوئی سلف نہیں۔ میں کہتا ہوں جس اشعار کو امام صاحب نے مکروہ فرمایا ہے

اس کو سف میں سے کوئی بھی مسنون نہیں کہتے۔ پھر یہ کہنا کوئی سف نہیں کہاں تک صحیح ہو سکتا ہے۔ علاوہ اس کے ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ سے کراہت مروی ہے۔ تو یہ اعتراض غلط ہوا۔ فللہ الحمد!

اعتراض: ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ نے واصل بن معبد کی ایک حدیث لکھی ہے انہوں نے کہا کہ ایک شخص نے صف کے پیچھے تہا نماز پڑھی تو آپ اس کو اعادہ کا حکم فرمایا۔ ایک حدیث لکھی ہے کہ رسول خدا ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا کہ صفوں کے پیچھے نماز پڑھ رہا ہے آپ اس کے پاس ٹھہرے رہے جب وہ پڑھ چکا تو آپ نے فرمایا کہ پھر نماز پڑھ کیونکہ صف کے پیچھے اکیلے پڑھنے والے کی نماز نہیں ہوتی۔ یہ حدیث لکھ کر ابن ابی شیبہ فرماتے ہیں کہ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے ذکر کیا گیا ہے کہ وہ فرماتے ہیں نماز ہو جاتی ہے۔

جواب: میں کہتا ہوں نہ صرف امام اعظم کے نزدیک اس کی نماز ہو جاتی ہے بلکہ جمہور علماء امام مالک و شافعی و اوزاعی و حسن بصری بھی اسی طرف ہیں۔ امام اعظم کے مذہب میں اگر صف اول میں فرجہ ہو تو صف کے پیچھے اکیلے نماز پڑھنے والے کی نماز مکروہ ہوتی ہے اگر فرجہ نہ ہو اور کسی دوسرے نمازی کے ملنے کی امید ہو تو اس کا انتظار کرے ورنہ صف اول سے ایک آدمی کو پیچھے کھینچ کر اپنے ساتھ ملا لے تاکہ کراہت سے بچ جائے۔ اگر جہالت کے سبب مجذوب پیچھے نہ بنے تو کیلئے کھڑا ہو جائے اس کی نماز ہو جائے گی۔ ابن ابی شیبہ نے امام اعظم کا مذہب نقل کرنے میں اتنی کوتاہی ضرور کی کہ کراہت کا ذکر نہیں کیا۔ حالانکہ امام کے نزدیک صف کے پیچھے منفرد کی نماز مکروہ ہوتی ہے چنانچہ صاحب وقایہ مکروہات میں لکھتے ہیں۔

والقیام خلف صف وجدفیہ فرجۃ

کہ جس صف میں جگہ ہو اس کے پیچھے اکیلے آدمی کا کھڑا ہونا مکروہ ہے۔ اسی طرح میہ میں ہے۔

ویکروہ للمقتدی ان یقوم خلف الصف وحده الا اذا لم یجد فرجۃ۔

کہ مقتدی کے لیے مکروہ ہے صف کے پیچھے اکیلے کھڑا ہونا مگر اس وقت کہ صف میں جگہ نہ ہو۔

امام اعظم کی وہ حدیث ہے جو بخاری نے حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کی ہے کہ وہ اس حال میں

آئے جب کہ رسول کریم ﷺ رکوع میں تھے۔ تو صف میں ملنے سے پہلے رکوع کر کے اسی حالت میں صف میں مل گئے

حضور علیہ السلام کے پاس یہ ذکر ہوا تو آپ نے فرمایا "ذاک اللہ حوصا ولا تعد" خدا تجھے حرص زیادہ کرے پھر

ایہ نہ کرنا۔ اگر انفرادی نماز کا منہد ہوتا تو ابوبکر کی یہ نماز جائز نہ ہوتی۔ کیونکہ تحریم کے وقت منہد نماز پایا گیا یعنی انفراد

خلف الصف جب ان کو نماز کے اعادہ کا آپ نے حکم نہیں فرمایا تو معلوم ہوا کہ نماز ہو گئی اور آپ کا یہ فرمانا کہ پھر ایسا نہ

کرنا دلیل کراہت ہے۔ نیز اس لیے بھی مکروہ ہوئی کہ انہوں نے حکم سدو الخلل کا خلاف کیا۔

ملا علی قاری مرقاة ص ۸۳ جلد دوم میں فرماتے ہیں۔ ظاہرہ عدم لزوم الاعادة عدم امرہ بہا کہ اس حدیث کا ظاہر یہی ہے کہ اعادہ لازم نہیں کیونکہ حضور علیہ السلام نے ان کو نماز دہرانے کا حکم نہیں دیا۔ عون المجود ص ۲۵۴ جداول میں لکھا ہے۔

قال الخطابی فیہ دلالة علی ان صلاة المنفرد خلف الصف جائزة لان جزء امن الصلوة اذا جاز علی حال الانفراد جاز سائر اجزائها وقوله علیہ السلام ولا تعد ارشاده فی المستقبل الی ما هو افضل ولو لم یکن مجزیا لامره بالاعادة.

یعنی خطابی فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں دلیل ہے کہ صف کے پیچھے اکیلے کی نماز جائز ہے کیونکہ جب اکیلا ہونے کی حالت میں نماز کا ایک حصہ جائز ہے تو اس کے باقی حصے بھی جائز ہوں گے اور حضور علیہ السلام کا یہ فرمانا کہ پھر ایسا نہ کرنا آئندہ کے لیے جو افضل ہے۔ اس کی ہدایت کا ارشاد ہے اگر ان کی نماز ناجائز ہوتی تو حضور علیہ السلام اس کو نماز دہرانے کا حکم فرماتے۔

امام طحاوی اس حدیث کو نقل کر کے فرماتے ہیں۔

فلو کان من صلی خلف الصف لا تجزیه صلوة لکان من دخل فی الصلوة خلف الصف لا یكون داخل فیہا

یعنی اگر صف کے پیچھے نماز پڑھنے والے کی نماز ناجائز ہوتی تو جو شخص صف کے پیچھے نماز میں داخل ہوا ہے چاہیے کہ اس میں داخل نہ ہوتا۔

تو جب ایسی حالت میں ابوبکر کا دخول فی الصلوة صحیح ہوا تو نمازی کی سب نماز خلف الصف صحیح ہوگی۔

نیز اگر پہلی صف میں جگہ ہو تو پچھلی صف کا ایک آدمی اپنی صف سے نکل کر اس صف میں جاسکتا ہے جس میں جگہ خالی ہو۔ ایسا شخص جب اپنی صف سے نکلے گا اور دونوں صفوں کے درمیان پہنچے گا۔ تو اس وقت وہ اکیلے خلف الصف ہوگا۔ مگر اکیلا خلف الصف ہونا نماز کا مفید ہوتا چاہیے کہ اس شخص کی نماز نہ ہو کیونکہ وہ دونوں صفوں کے درمیان اکیلے ہوا ہے۔ جب اس شخص کی بالاتفاق نماز ہو جاتی ہے تو معلوم ہوا کہ اسے کی بھی نماز ہو جاتی ہے۔ کیونکہ نماز کے اجزاء میں سے ایک جز میں اکیلا رہنا مفید نہیں تو سارے اجزاء میں بھی مفید نہ ہوگا۔

قالہ الطحاوی رحمہ اللہ فی شرح معانی الآثار

حدیث: وابہ بن معبد رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں جو رسول خدا ﷺ نے نماز کے اعادہ کا حکم فرمایا امام طحاوی نے اس کے جواب میں فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کا یہ حکم جائز ہے کہ صف کے پیچھے اکیلے نماز پڑھنے کے سبب

ہو۔ اور جائز ہے۔ (یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جس شخص کو آپ نے نماز کے اعادہ کا حکم فرمایا اس نے صف کے پیچھے اپنی نماز کیلئے پڑھی ہو جماعت میں شامل نہ ہوا ہو چونکہ جماعت ہوتی ہو تو پاس کوئی نماز نہیں ہوتی۔ اس لیے آپ نے اس کو اعادہ کا حکم فرمایا ہو۔ حدیث میں جو آپ کے انتظار کا آیا ہے کہ آپ اس وقت تک کھڑے رہے جب تک وہ فارغ نہ ہوا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ جماعت میں شامل نہ تھا اور نہ حضور کا فارغ ہو جانا اور اس کا نہ ہونا ایک جماعت میں کیسے متصور ہو سکتا ہے۔ ہاں مسبوق کی حالت میں ہو سکتا ہے مگر حدیث میں اس کا ذکر نہیں (۱۲۱) کہ کوئی اور شخص اس کی نماز میں ہو جس کے لیے آپ نے اعادہ کا حکم فرمایا۔ میں کہتا ہوں (اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال) علاوہ اس کے یہ امر استنباطی ہے نہ وجوبی۔ مرقاة ص ۸۳ جلد دوم میں ہے۔ فامره ان یعيد الصلوة استحبابا لا رتکابہ الکراہۃ۔ پھر آگے فرماتے ہیں۔

حمل امتنا الاول عیسیٰ الدب والثانی علی بنی الکمال یعنی ہمارے آئندہ نے پچھلی حدیث کو جس میں امر اعادہ کا ہے۔ مذہب پر حمل کیا ہے اور دوسری حدیث کو جس میں نفی ہے۔ نفی کمال پر تا کہ یہ دونوں حدیثیں بخیر کی حدیث ابوبکر کے موافق ہو جائیں۔ نیز دوسری حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔ فوقف علیہ نبی ﷺ حتی انصرف

یعنی رسول کریم ﷺ اس پر کھڑے رہے جب وہ نماز سے فارغ ہوا تو فرمایا کہ پھر نماز پڑھ۔

اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ نماز باطل نہ تھی۔ اگر باطل ہوتی تو آپ اس کو فوراً روک دیتے باطل پر رہنے نہ دیتے اور اس کے فارغ ہونے تک انتظار نہ کرتے لیکن آپ نے اس کو فوراً نہیں روکا۔ وہ نماز پڑھتا رہا۔ جب فارغ ہوا تو فرمایا کہ پھر نماز پڑھ چونکہ نماز مکروہ تھی اس لیے استحباب فرمایا کہ پھر پڑھ۔

ملا علی قاری مرقاة میں فرماتے ہیں

وابضا فهو علیہ السلام ترکہ حتی فرغ ولو کانت باطلۃ لما قرہ علی المضی فیہا

علاوہ اس کے ابن عبد البر نے اس حدیث کو مضطرب کہا اور بیہقی نے ضعیف۔

(مرقاۃ میں ہے: اعلمہ ابن عبد البر بامہ مضطرب وضعفہ البیہقی)

اعتراض: ابن ابی شیبہ نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ انہوں نے کہ حضور علیہ السلام نے ایک میاں بی بی میں لعان کر دیا اور فرمایا کہ شاید کالا گھوگر یا لے بال والا بچے جنے پس وہ ویسا ہی جی ابن عباس کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے حمل میں لعان کر دیا۔ (یعنی ان کے وقت عورت حاملہ تھی) شخصی سے پوچھا گیا کہ ایک مرد اپنی بی بی کے پیٹ میں جو کچھ ہے اس سے بیزاری ظاہر کرے تو انہوں نے فرمایا کہ لعان کر اور ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے مذکور

ہے کہ وہ حمل کے انکار سے لعان نہیں کراتے۔

جواب: میں کہتا ہوں انکار حمل سے لعان کا ہونا کسی حدیث صحیح سے ثابت نہیں اسی لیے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ فقط انکار حمل سے لعان نہیں فرماتے۔ کیونکہ حمل کا یقین نہیں ہوتا بعض وقت ایسے ہی پیٹ پھول جاتا ہے جس سے حمل معلوم ہوتا ہے اور حقیقت میں حمل نہیں ہوتا۔ چنانچہ علامہ ابن الہمام فتح القدر میں فرماتے ہیں۔

وقد اخبرني بعض اهلى عن بعض خواصها انها ظهرها حبل واستمرالى تسعة اشهر ولم يشككنا فيه حتى هينت له تهينة اسباب المولود ثم اصابها طلق وحبست المداية تحتها فلم تنزل تعصر العصرة بعد العصرة وفي كل عصرة تجد ماء حتى قامت فارغة من غير ولد.

کہ مجھے بعض میرے اہل نے خبر دی کہ اس کی بعض سبکی کو حمل ظاہر ہوا اور نو ماہ تک رہا اور ہمیں اس کے حمل میں کسی قسم کا شک نہ تھا۔ یہاں تک کہ سب سامان ولادت کے تیار کیے گئے پھر اس کو خون آنا شروع ہوا دایہ بچہ جنانے کے لیے آئی مگر اس کے اندر سے تھوڑا تھوڑا پانی نکلتا رہا۔ یہاں تک کہ بغیر بچہ جننے کے فارغ اٹھ کھڑی ہوئی یعنی کوئی بچہ نہ تھا خون یا پانی تھا جو نکل گیا۔

معلوم ہوا کہ صرف حمل کے انکار سے قذف ثابت نہیں ہوتا۔ جب تک تہمت نہ لگائے مثلاً یوں کہے کہ تو نے زنا کیا اور یہ حمل اس زنا سے ہے تو امام صاحب کے نزدیک لعان لازم ہوگا چنانچہ ہدایہ میں ہے۔

فان قال لها ذنبت وهذا الحبل من الزنا تلاعنا الوحد القذف حيث ذكر الزنا صريحا ابن ابی شیبہ نے جو حدیث ابن مسعود و ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نقل کی ہے ان دونوں حدیثوں میں یہ ذکر نہیں کہ حضور علیہ السلام نے صرف انکار حمل سے لعان کرایا غایت مافی الباب عورت کا حاملہ ہونا ثابت ہوتا ہے کہ حمل کی حالت میں لعان کرایا۔ نہ یہ کہ حمل کے انکار سے لعان ہوا بلکہ ان دونوں حدیثوں کے اصح واقعہ میں زنا کی تہمت لگانے کا ذکر آیا ہے۔

شیخ عبدالحی کہنوی تعلق المجہد میں لکھتے ہیں۔

وقد وقع اللعان في عهد رسول الله ﷺ من صحابيين احدها عويمر بن ابيص وقيل ابن الحارث الانصاري العجلاني رمى زوجته بشريك بن سحماء فتلاعنا وكان ذلك سنة تسع من الهجرة وثانيهما هلال ابن امية بن عامر الانصاري وخبرهما مروى في صحيح البخاري ومسلم وغيرهما

کہ لعان رسول کریم ﷺ کے زمانہ میں دو صحابیوں سے واقع ہوا ایک تو عومیر مغلانی جس نے اپنی زوجہ کو شریک

بن سحماء کے ساتھ زنا کی تہمت لگائی تو ان دونوں نے لعان کیا اور یہ واقعہ ۹ھ میں ہوا۔ دوسرا ہلال بن امیہ ان دونوں کی حدیثیں بخاری و مسلم وغیرہما میں مندرج ہیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ ابن ابی شیبہ نے جو ابن عباس و ابن مسعود سے دو حدیثیں نقل کی ہیں ان میں عومیر یا ہلال کی لعان کا ہی ذکر ہے اور ان دونوں نے اپنی اپنی عورت کو زنا کی تہمت لگائی تھی۔ صرف حمل کا انکار نہیں کیا تھا۔ چنانچہ ابن مسعود کی حدیث صحیح مسلم میں اس طرح آئی ہے۔

کہ ایک انصاری آیا اس نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں عرض کی کہ اگر کوئی شخص کسی شخص کو اپنی عورت کے پاس پائے (اور اس کو ثابت ہو جائے کہ اس نے زنا کیا) پس کلام کرے تو آپ اس کو کوڑے لگاؤ گے یعنی حد قذف اور اگر قتل کرے تو آپ اس کو قتل کر دو گے اگر وہ چپ رہے تو نہایت غضب میں چپ کرے گا۔ پھر وہ کیا کرے حضور علیہ اسلام دعا کرتے رہے یہاں تک کہ آیت لعان نازل ہوئی۔

فاستلج به ذلك الرجل من بين الناس فجاء هو وامرء ته الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلاعنا

پھر وہی شخص اس امر میں مبتلا ہوا یعنی جو اس نے سوال کیا وہی اس کو پیش آیا وہ اپنی زوجہ کے ساتھ رسول اکرم ﷺ کی خدمت میں آئے اور ان دونوں نے لعان کیا۔

اس حدیث میں "وجدمع امرء ته رجلا" میں صاف تصریح ہے کہ اس نے زنا کی تہمت لگائی۔ انکار حمل کا ذکر نہیں البتہ وہ عورت حاملہ تھی۔

امام طحاوی یہی حدیث مفصل ذکر کر کے فرماتے ہیں۔

فهذا هو اصل حديث عبد الله رضي الله تعالى عنه في اللعان وهو لعان بقذف كان من ذلك الرجل لا امرته وهي حامل لا بحملها.

کہ لعان میں عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کا اصل یہ ہے اور یہ لعان زنا کی تہمت سے ہے جو اس مرد نے اپنی بی بی کو لگائی اور وہ حاملہ تھی یہ لعان صرف انکار حمل سے نہیں۔

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث صحیح مسلم میں اس طرح ہے: فاستاه رجل من قومہ يشكو اليه انه وجدمع اهله رجلا.

طحاوی میں بھی ابن عباس کی روایت میں "فوجدت مع امرأتي رجلا" آیا ہے کہ میں نے اپنی عورت کے ساتھ (ایک مرد) زنا کرتا ہوا پایا جس سے معلوم ہوا کہ لعان زنا کی تہمت سے تھا نہ انکار حمل سے۔ واللہ اعلم

اعتراف: ابن ابی شیبہ نے عمران بن حصین و ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے کہ ایک شخص کے چند غلام تھے اس نے موت کے وقت سب کو آزاد کر دیا تو رسول کریم ﷺ نے قرعہ الاذی کو آزاد کر دیا۔ چار غلام رہے دیا اور امام ابو حنیفہ سے مذکور ہے کہ وہ ایسی صورت میں قرعہ النادر سے نہیں جانتے اور کہتے ہیں کہ یہ کچھ نہیں۔

جواب: میں کہتا ہوں ابن ابی شیبہ نے امام اعظم کا پورا مذہب نقل نہیں کیا۔

امام طحاوی نے دوسری جلد کے ص ۴۲۰ میں امام اعظم کا مذہب یہ لکھا ہے کہ وہ اس صورت میں فرماتے ہیں کہ ہر ایک غلام کا ٹکٹ آزاد ہو جائے گا۔ اور وہ سب اپنے اپنے دو دو حصوں کی قیمت کی سعی کریں گے چنانچہ فرماتے ہیں۔

ثم تكلم الناس بعد هذا فيمن اعتق ستة ابدله عند موته لا مال له غير هم فابى الورثة ان يجيزوا افعال قوم يعتق منهم ثلثهم ويسعون فيما بقي من قيمتهم ومن قال ذلك ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد ورحمهم الله تعالى.

حاصل یہ کہ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس صورت میں قرعہ کا حکم نہیں دیتے بلکہ فرماتے ہیں کہ ان سب غلاموں کا ٹکٹ آزاد ہو جائے گا۔ باقی دو ٹکٹ کے لیے سب سعی کریں گے۔

امام نووی شرح صحیح مسلم ص ۵۴ جلد دوم میں فرماتے ہیں۔

وقال ابو حنيفة القرعة بالحلة لا مدخل لها في ذلك بل يعتق من كل واحد قطع ويستسعى في الباقي.

اور امام نووی یہ بھی فرماتے ہیں۔

وقد قال بقول ابي حنيفة الشعبي والنخعي وشريح والحسن وحكمه ابضا عن ابن المسيب يعني امام اعظم رحمته الله عليه کے مذہب کے مطابق شعبي و نخعي و شريح و حسن بصری و ابن مسیب رحمہم اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ جس سے معلوم ہوا کہ ابو حنیفہ علیہ الرحمہ اس مسئلہ میں منفر دہیں۔

امام اعظم کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں حافظ ابن حجر نے فتح الباری ص ۵۱۰ جلد ۱۰ میں نقل کیا ہے۔ فرماتے ہیں۔

وقد اخرج عبد الرزاق باسناد رجاله ثقات عن ابي قلابة عن رجل من بني عذرة ان رجلا منهم اعتق مملوكا له عند موته وليس له مال غيره فاعتق رسول الله ﷺ ثلثه وامره ان يسعي في الثلثين.

کہ ایک شخص نے اپنا ایک غلام اپنے مرنے کے وقت آزاد کیا اس کے پاس اس کے سوا اور کوئی مال نہ تھا تو رسول

کریم ﷺ نے اس کا ٹکٹ آزاد فرمایا اور دو ٹکٹ کا حکم دیا کہ سعی کرے۔

اسی طرح اگر ایک سے زیادہ غلام ہوں اور اس نے آزاد کر دیے ہوں تو جس طرح ایک کا ٹکٹ آزاد ہوا اسی طرح ہر ایک کا ٹکٹ آزاد ہوگا۔ اور ہر ایک اپنے دو ٹکٹ کے لیے سعی کرے گا۔

امام طحاوی شرح معانی الآثار جلد دوم کے ص ۴۲۱ میں اس حدیث کے جواب میں فرماتے ہیں۔

ان ما ذكره وامن القرعة المذكورة في حديث عمران منسوخ لان القرعة قد كانت في بدء الاسلام الخ

کہ حدیث عمران میں جو قرعہ آیا ہے وہ منسوخ ہے کیونکہ قرعہ ابتداء اسلام میں تھا۔ پھر منسوخ ہو گیا۔

امام طحاوی نے اس پر یہ دلیل بیان فرمائی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس تین آدمی آئے وہ ایک بچہ کے متعلق جھگڑتے تھے ایک عورت کے ساتھ ان تینوں نے ایک طہر میں جماع کیا۔ جس سے بچہ پیدا ہوا وہ تینوں مدعی تھے حضرت علی نے قرعہ الاذی اور جس کا نام نکلا اس کو بچہ دے دیا۔ یہ فیصلہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش ہوا تو آپ نے اسے اور کچھ نہ کہا چونکہ رسول کریم ﷺ نے قرعہ پر انکار نہ فرمایا۔ معلوم ہوا کہ اس وقت یہی حکم تھا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو پھر یہی واقعہ پیش آیا تو آپ نے وہ بچہ مدعیوں کو دلوادیا اور فرمایا 'ہو بینکمما یوشکما ونرثا' نہ کہ یہ بچہ تم دونوں مدعیوں کا ہے یہ تمہارا وارث ہوگا۔ تم دونوں اس کے وارث ہو گے۔ (طحاوی ص ۲۹۴ جلد ۲)

یہاں آپ نے قرعہ کا حکم نہ دیا معلوم ہوا کہ قرعہ منسوخ ہو چکا تھا۔

شیخ محقق ابن البہام فتح القدیر ص ۴۴۲ جلد ۲ میں فرماتے ہیں کہ یہ حدیث (ظاہراً) صحیح ہے لیکن باطناً صحیح نہیں جس حدیث کی سند صحیح ہو۔ ہو سکتا ہے کہ وہ کسی علت قاذحہ کے سبب ضعیف ہو قرآن شریف وسنت مشہورہ کی مخالفت بھی علل قاذحہ سے ہے۔ اسی طرح عادت جو کہ اسکے خلاف پر قاضیہ ہو اس کی مخالفت بھی ایک علت قاذحہ ہے اور یہ حدیث نص قرآن کے مخالف ہے۔ قرآن شریف میں (میسر) جو اکو حرام فرمایا گیا ہے۔ قرعہ بھی اسی جنس سے ہے میسر میں ملک با استحقاق کا خطر کے ساتھ معلق کرنا ہے اور قرعہ بھی اسی قبیل سے ہے اور عادت اس کے خلاف یہ ہے کہ ایسا شخص عادت کے خلاف ہے کہ اس کے چند غلام تو ہوں اور ان کے سوا اس کے پاس کوئی درہم دینار کپڑا برتن دابہ غنہ گھر وغیرہ کچھ بھی نہ ہو۔ نہ قحوی چیز ہو نہ بہت تو اس علت باطنہ کے سبب یہ حدیث معتبر نہیں فاقہم۔ علاوہ اس کے بعض نے یہ بھی لکھا ہے کہ یہ حدیث ایک حال کا واقعہ ہے اور وہ عام نہیں ہوتا۔ واللہ اعلم

اعتراف: ابن ابی شیبہ نے چند حدیثیں لکھی ہیں جس سے اس امر کی اجازت معلوم ہوتی ہے کہ آقا اپنے غلام کو جب کہ وہ زنا کرے حد لگا سکتا ہے پھر امام ابو حنیفہ سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ آقا اپنے غلام کو جلد نہ کرے

یعنی حد لگائے۔

جواب: میں کہتا ہوں امام اعظم فرماتے ہیں کہ سید اپنے غلام کو حد نہ لگائے بلکہ وہ امام کے پاس مرافعہ کرے اور وہ حد لگائے اس مسئلہ میں بھی امام اعظم متفرق نہیں ہیں بلکہ ایک جماعت اہل علم کی آپ کے ساتھ ہے۔ ترمذی نے بھی اس اختلاف کو نقل کیا ہے۔

ابن حجر فتح الباری میں فرماتے ہیں۔

فلما قلت طائفة لا يقيمها الا الامام او من ياذن له وهو قول الحنفية (جز ۲۸ ص ۳۷۲)

یعنی سلف کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے ایک جماعت کہتی ہے کہ امام یا جس کو امام اذن دے اس کے سوا دوسرا کوئی حد نہ لگائے۔ یہ قول حنفیہ کا ہے۔

علامہ عینی نے لکھا ہے کہ حسن بن جی بھی اسی کے قائل ہیں۔

امام اعظم رحمہ اللہ کی دلیل وہ حدیث ہے جس کو علامہ عینی نے عمدۃ القاری میں حسن عبد اللہ بن محیریز و عمر بن عبد العزیز سے نقل کیا ہے۔

انہم قالو الجمعة والحدود والزكاة والفنى الى السلطان خاصة کہ انہوں نے فرمایا ہے کہ جمعہ اور حدود اور زکوٰۃ اور فتنے سلطان سے متعلق ہیں۔

ابن ابی شیبہ نے حسن بھری سے روایت کیا ہے۔

قال اربعة الى السلطان الصلوة والزكاة والحدود والقصاص کہ چار چیزیں سلطان کے متعلق ہیں (جمعہ) کی نماز اور زکوٰۃ اور حدود اور قصاص۔

اسی طرح عبد اللہ بن محیریز سے آیا ہے کہ آپ نے فرمایا۔

الجمعة والحدود والزكاة والفنى الى السلطان.

اسی طرح عطا فراسانی سے بھی منقول ہے (تعلیق المجید ص ۳۰۹ و نصب الراية ج ۱ ص ۹۴)

حافظ ابن حجر تخیض ص ۳۵۳ میں فرماتے ہیں۔

اخرجه ابن ابی شیبہ من طريق عبد الله بن محيريز قال الجمعة والحدود والزكاة والفنى الى السلطان

علامہ علی قاری مرقاۃ میں بحوالہ ابن امام لکھتے ہیں۔

ولنا ما روى الاصحاح فى كتبهم عن ابن مسعود و ابن عباس و ابن الزبير موقوفا و مرفوعا

اربع الى الولاية الحدود والصدقات والجمعات والفنى.

کہ ہماری دلیل وہ حدیث ہے جو فقہ کرام نے اپنی کتابوں میں ابن مسعود و ابن عباس و ابن زبیر سے موقوفا و مرفوعا روایت کیا ہے کہ چار چیزیں حکام سے متعلق ہیں۔ حدود و صدقات و جمعات و فتنی امام مخطاوی نے مسلم بن یسار سے روایت کیا ہے۔

كان ابو عبد الله رجل من الصحابة يقول الزكاة والحدود والفنى والجمعة الى السلطان

ابو عبد اللہ صحابی فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ و حدود و فتنے و جمعہ بادشاہ سے متعلق ہیں۔ (فتح الباری ص ۲۷۳ ج ۲)

ابن ابی شیبہ نے جو حدیثیں لکھیں ہیں وہ عام ہیں امام اور غیر امام کو شامل ہیں امام صاحب کے نزدیک ان حدیثوں کا مطلب یہ ہے کہ آقا حد لگانے کا سبب بنے یعنی حاکم تک مرافعہ کرے اور حاکم حد لگائے۔

علامہ علی قاری مرقاۃ میں فرماتے ہیں۔

قلت الصراحة ممنوعة لان الخطاب عام لهذه الامة وكذا لفظ احدكم فيشمل الامام وغيره ولا شك انه الفرد الاكمل فينصرف المطلق اليه ولا به العالم يتعلق بالحد من الشروط وليس كل واحد من المالكين له اقلية ذلك مع ان المالك متهم في ضربه وقتله انه لذلك اول غير ه ولا شك انه لو جوز له على اطلاقه لترتيب عليه فساد كثير.

یعنی یہ کہنا کہ یہ حدیثیں صریح دلالت کرتی ہیں کہ مولیٰ اپنے غلاموں پر حد قائم کرے ممنوع ہے کیونکہ خطاب اس امت کے لیے عام ہے اسی طرح احدکم کا لفظ بھی عام ہے تو امام و غیر امام کو شامل ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ امام ہی فرد اکمل ہے تو مطلق کو اسی فرد اکمل کے طرف پھیرا جائے گا۔ اور اس لیے یہ خطاب امام کی طرف پھیرا جائے گا۔ کہ وہ حدود کے شرائط کا عالم ہے اور مالکوں میں سے ہر ایک اس کی اہلیت نہیں رکھتا بلکہ وہ اس کے مالک اس کے رنے اور قتل میں متہم بھی ہے کہ اس نے وہ حد زنا کے سبب لگائی ہے یا کسی اور قصور کے سبب اور اس میں کوئی شک نہیں کہ اگر مطلق اس کی اجازت دی جائے کہ مالک خود حد لگائے تو اس پر بہت فساد مرتب ہوگا۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی اشعۃ اللمعات ص ۲۷ جلد ثالث میں فرماتے ہیں۔

استدلال کرده اند شافعیہ باین حدیث ہر آنکہ مولیٰ رامیر سد کہ اقامت حد کند برواہ حدود و حنفیہ میکنند این را بر تسمیہ سبب و واسطہ حدود و شود و پیش حاکم برد کہ حد زند

کہ شافعیہ اس حدیث سے دلیل لیتے ہیں کہ مولیٰ کو حق پہنچتا ہے کہ وہ اپنی کنیز کو یا غلام پر حد لگائے اور حنفیہ اس

حدیث کو ترمیم پر عمل کرتے ہیں کہ آقا ص کا سبب اور واسطہ بنے اور حکم کے پاس سے چائے تو حاکم اس پر حد لگائے۔
اعتراف۔ ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ نے حدیث بیروضا و حدیث قلین و حدیث الماء لا یجب لکھ کر ثابت کیا ہے کہ پانی ناپاک نہیں ہوتا اور لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ پانی ناپاک ہو جاتا ہے۔

جواب: میں کہتا ہوں کہ امام اعظم کے نزدیک تھوڑا پانی وقوع نجاست سے پلید ہو جاتا ہے گو اس کا رنگ بومرہ نہ بدلے امام صاحب کی دلیل وہ حدیث ہے جو امام بخاری نے صحیح میں روایت کی۔

۱۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ لا یولن احدکم فی الماء الدائم الذی لا یمجرى ثم یغتسل فیہ۔

رسول کریم ﷺ نے فرمایا کہ کوئی تم میں سے ٹھہرے ہوئے پانی میں جو بہتا نہیں ہے بول نہ کرے کہ پھر اسی میں غسل کرے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بول کرنے سے پانی پلید ہو جاتا ہے اسی واسطے پھر اس پانی سے غسل کرنے کی ممانعت فرمادی اور ظاہر ہے کہ تھوڑا پانی وقوع بول سے متغیر نہیں ہوتا تو معلوم ہوا کہ وقوع نجاست سے تھوڑا پانی پلید ہو جاتا ہے گو متغیر نہ ہو۔

طحاوی قاری مرقاۃ میں اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں۔

وترتیب المحکم علی دلک یدل علی ان الموجب للمنع انه یتنجس فلا یجوز الاغتسال بہ وتخصیصہ بالدائم فہم منہ ان الحاری لا یتنجس الا بالتغیر۔

یعنی اس حدیث میں نمی کی علت یہی ہے کہ پانی ناپاک ہو جاتا ہے پھر اس سے غسل چاہئیں اور دائم کی قید اس لیے ہے کہ جاری پانی ناپاک نہیں ہوتا۔ مگر اس وقت کہ وقوع نجاست سے اس کا رنگ بومرہ بدل جائے۔ علامہ ابن حجر فتح الباری میں فرماتے ہیں۔

وکلہ مبی علی ان الماء ینجس بملاقاۃ النجاسة

اور اگر پانی بہت ہو تو اس میں بول کرنا مفسد فی الحساسة ہے کہ ایک دوسرے کی طرف دیکھ کر بول کرنا شروع کر دیں گے تو پانی کثیر بھی متغیر ہو جائے گا۔

۲۔ صحیح مسلم میں حضرت ابو جریر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے آیا ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ہے۔

اذا استیقظ احدکم من نومہ فلا یغمس یدہ فی الماء حتی یغسلہا ثلاثا فانہ لا یدری ابن

یاقت یدہ

کہ جب تم میرے کوئی نیند سے اٹھے اس کو چہیے کہ جب تک اپنے ہاتھوں کو تین بار دھو نہ لے برتن میں نہ ڈالے کیونکہ اس کو یہ خبر نہیں کہ سوتے وقت اس کا ہاتھ کہاں کہاں پہنچا ہو۔

اس حدیث میں آپ نے احتیاط کے لیے ہاتھ دھونے کا ارشاد فرمایا کہ شاید اس کے ہاتھ کو استنجاء کی جگہ سے کوئی نجاست لگی ہو۔ اور ظاہر ہے کہ شبہ سے بچنے کا وہیں حکم کیا جاتا ہے جہاں یقین کے وقت بچنا ضروری ہو۔ معلوم ہوا کہ اگر ہاتھ کو یقیناً نجاست لگی ہو تو ضروری ہوگا کہ برتن میں نہ ڈالے اور اس سے بچے۔ اس کی وجہ بھی یہی ہے کہ پانی پلید ہو جاتا ہے۔ اور یہ بھی ظاہر ہے کہ وہ نجاست جو اس کے ہاتھ میں لگی ہو۔ پانی کو متغیر نہیں کرتی تو معلوم ہوا کہ پانی وقوع نجاست سے ناپاک ہو جاتا ہے گو متغیر نہ ہو اگر یہ امر نہ ہو یعنی پانی ناپاک نہ ہو تو اس احتیاطی حکم کے کوئی معنی نہ ہوں گے کیونکہ اگر پانی وقوع نجاست سے ناپاک نہیں ہوتا تو اس شبہ کے وقت جب کہ ہاتھ پر کوئی نجاست نہ لگی ہو برتن میں ڈالنے کی ممانعت بے معنی ہوگی۔

۳۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم طہور الماء احدکم اذا ولع فیہ الکلب ان یغسلہ سبع مرات اولیہن بالتراب (مسلم)

فرمایا رسول اللہ ﷺ نے تمہارے برتن کا پاک ہونا جب کہ اس میں کتا پانی پیئے یہ ہے کہ سات بار دھوئے پہلی بار مٹی ملے۔

ترمذی میں اس طرح آیا ہے۔

یغسل الا ناء اذا ولع فیہ الکلب سبع مرات اولاهن او الاھن بالتراب۔

کہ کتا جس برتن سے پانی پی جائے اس کو سات بار دھویا جائے پہلی بار یا بچھی بار مٹی کے ساتھ ہو۔

اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ پانی نجس ہو جاتا ہے کتا کے پانی پینے سے پانی متغیر نہیں ہوتا پھر بھی حضور علیہ السلام نے اس کے دھونے کا حکم فرمایا اور اس کو طہور فرمایا جس سے معلوم ہوا کہ پانی اور برتن دونوں نجس ہو جاتے ہیں۔ ورنہ آپ طہور الماء احدکم نہ فرماتے۔

۴۔ عن عطاء ان حبشیا وقع فی زمزم فمات فامر ابن الزبیر فنزع ماءھا فجعل الماء لا ینقطع فطر فاذا عین تجری من قبل الحجر الاسود فقال ابن الزبیر حسکم۔

(رواہ الطحاوی وابن ابی شیبہ)

عطاء سے روایت ہے کہ زمزم کے کنواں میں ایک حبشی گرا اور مر گیا تو ابن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حکم دیا کہ اس کا پانی نکالا جائے جب پانی نکالا گیا تو پانی ختم نہ ہوا انہوں نے دیکھا کہ حجر اسود کی طرف سے ایک چشمہ ابل رہا ہے ابن

زیر نے فرمایا بس کافی ہے یعنی اب اور پانی نکالنے کی ضرورت نہیں۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ پانی اگرچہ متغیر نہ ہو تو نجاست سے ناپاک ہو جاتا ہے اگر مزمع کا پانی حبش کے مرنے سے ناپاک نہ ہوتا تو ابن زبیر اس کا پانی نہ نکلواتے۔ دارا قطنی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسی طرح روایت کیا ہے کہ انہوں نے بھی پانی نکلوانے کا حکم فرمایا۔

۵۔ امام طحاوی نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ آپ نے فرمایا کہ کنواں میں اگر چوہا گر کر مر جائے تو اس کا پانی نکالا جائے۔ (آثار السنن)

حدیث میر بضاعہ: ابن ابی شیبہ نے جویر بضاعہ کی حدیث لکھی ہے اس حدیث میں کلام ہے اس کا ایک راوی عبید اللہ بن عبد اللہ بن رافع ہے جو محبوب العین والجال ہے ابن قحطان فرماتے ہیں کہ بعض تو عبید اللہ بن عبد اللہ کہتے ہیں بعض عبد اللہ بن عبد اللہ بعض عبید اللہ بن عبد الرحمن بعض عبد الرحمن بن رافع۔ پھر فرماتے ہیں: وکیف ما کان فهو لا یعرف له حال ولا عین۔

یعنی کچھ بھی ہو اس راوی کا نہ تو حال معلوم ہے نہ عین یعنی یہ بھی پتا نہیں کہ وہ کون ہے اور اس کا کیا نام ہے (آثار) جو ہر اتنی ۳ میں ہے۔

مع الاضطراب فی اسمہ لا یعرف له حال ولا عین ولہذا قال ابو الحسن بن القطان الحدیث اذا تبین امرہ تبین صغفہ

یعنی اس راوی کے نام میں اضطراب ہے اس لیے نہ اس کا حال معلوم ہے نہ اس کا عین اسی واسطے ابن قحطان فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا جب حال کھلے گا اس کا ضعف ہی ظاہر ہوگا۔

علاوہ اس کے اس حدیث میں الف لام عہد کے لیے ہے۔ استفراق کے لیے نہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ وہ پانی جس کی نسبت آنحضرت ﷺ سے سوال ہوا یعنی میر بضاعہ کا پانی پاک ہے وجہ اس کی یہ ہے کہ وہ پانی کثیر تھا۔

حافظ ابن حجر تفسیر میں ۲۴ میں امام شافعی سے نقل فرماتے ہیں۔

کانت یو بضاعۃ کبیرۃ واسعۃ کہ میر بضاعہ بہت بڑا اور کھلتا تھا۔

یہ بھی ظاہر ہے کہ سرور عالم ﷺ رات کو طیبہ کو پسند فرماتے تھے آپ یہاں تک نفاست پسند تھے کہ آپ نے پانی میں تھوکنے ناک جھاڑنے سے منع فرمایا تھا۔ تو ایسا کنواں جس میں حیض کے چھتھرے اور کتوں کا گوشت ڈال جاتا ہو عقل سلیم کبھی ماننے کو تیار نہیں۔ کہ آپ ایسے کنواں سے وضو کرتے ہوں یا آپ نے وضو کر لینے کی اجازت فرمائی ہو۔ مسلمان تو درکنار کافر بھی اپنے کنویں میں ایسی شے نہیں ڈالتے۔ وہ بھی پانی کو نجاست سے بچاتے ہیں پھر عرب میں جہاں پانی

کی قلت ہے تو لامحالہ ماننا پڑے گا کہ یا تو یہ حدیث ضعیف قابل حجت نہیں کما بینا۔ یا اس کنواں میں بارش کے سبب میدان یا گلیوں کا پانی بہتا ہوا آتا ہوگا۔ اور سیلاب کے ساتھ ایسی اشیاء بھی گرتی ہوں گی اور بسبب کثرت پانی کے یا بسبب جاری ہونے کے وہ پانی متغیر نہ ہوتا ہوگا۔ اس لیے حضور علیہ السلام نے اس پانی کے متعلق ارشاد فرمایا کہ یہ پانی پاک ہے یا اس حدیث کا صحیح مطلب یہ ہے جیسے کہ صاحب آثار السنن نے ص ۷ میں لکھا ہے کہ۔

پانی پاک ہے یعنی اس کی طبع طہارت سے زائل نہیں ہوتی اور اس کی کوئی شے پلید نہیں کرتی کہ نجاست کے زائل ہو جانے سے بھی وہ پلید ہے یعنی پانی اپنے اصل میں پاک ہے جب اس میں نجاست پڑ جائے تو پلید ہو جاتا ہے نجاست نکال دی جائے اور پاک کر لیا جائے تو پاک ہو جاتا ہے اس حدیث کا یہ مطلب نہیں کہ نجاست پڑنے سے بھی پلید نہیں ہوتا۔ جس طرح حدیث "ان الارض لا تنجس" ہے کہ زمین پلید نہیں ہوتی۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ اس پر پلیدی ہو تو بھی پلید نہیں ہوتی۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ نجاست کے زائل ہونے کے بعد وہ پلید نہیں رہتی۔ اسی طرح میر بضاعہ کا مسئلہ ہے کہ جب قوم نے رسول کریم ﷺ سے اس کنواں کا مسئلہ پوچھا تو حضور علیہ السلام نے ان کو جواب دیا کہ یہ کنواں واقعی ایسا ہی تھا جیسے کہ تم نے سوال میں بیان کیا ہے۔ لیکن اس وقت ایسا نہیں بلکہ نجاست زائل ہو چکی ہے اس کا پانی پاک ہے معلوم ہوا کہ جاہلیت میں کنواں میں ایسی اشیاء گرتی تھیں اس لیے لوگوں کو اس کے پانی میں شک تھا رسول کریم ﷺ نے بیان فرمایا کہ باوجود کثرت نزع کے اس وقت ان اشیاء کا کچھ اثر نہیں اس کا پانی پاک ہے۔

ابن ابی شیبہ نے جو حدیث قلعین لکھی ہے اس کو بہت علماء نے ضعیف فرمایا ہے اسماعیل قاضی اور ابو بکر بن عربی و ابن عبد البر وابن تیمیہ وغیرہم نے اسے ضعیف کہا (آثار سنن) اس حدیث کی سند اور متن اور معنوں میں اضطراب ہے اور اضطراب حدیث کو ضعیف کر دیتا ہے۔ کما ہو مبرہن فی الاصول۔ علاوہ اس کے حدیث میر بضاعہ میں کوئی حد معین نہیں لیکن قلعین میں تحدید ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ قلعین سے اگر پانی کم ہو تو وقوع نجاست سے ناپاک ہو جاتا ہے اور وہ جو فقہا کرام نے وہ درود کی تحدید لکھی ہے حد قلعین اس کے خلاف نہیں بلکہ پانی جو بمقدار دو قلعہ کے ہو اگر ایسے حوض میں ڈال جائے جو وہ درود ہو تو اتنا ہو سکتا ہے کہ دونوں لمبوں بھر کر اٹھانے سے زمین نیگی نہ ہو تو معلوم ہوا کہ قلعین کا مقدار آپ کثیر ہے نیز قلعہ ایک مشترک لفظ ہے جس کے کئی معنی ہیں اور اس حدیث میں کوئی معنی متعین نہیں۔ واللہ اعلم تیسری حدیث جو کہ ابن ابی شیبہ نے لکھی ہے اس کو اگرچہ ترمذی نے صحیح کہا ہے لیکن اس میں ساک بن حرب ہے جو عکرمہ سے روایت کرتا ہے اور اس کی عکرمہ سے جو روایت ہو وہ بالخصوص مضطرب ہوتی ہے کما فی التقریب نیز ساک آخر عمر میں متغیر ہو گیا تھا اور اس کو قلعین کیا جاتا تھا اس لیے اس کی صحت میں کلام ہے۔

علاوہ اس کے اس حدیث کا مطلب بھی صاف ہے کہ ایک لگن میں ایک بی بی صاحبہ نے غسل کیا حضور علیہ السلام

اس سے غسل یا وضو کرنے لگے تو بی بی صاحبہ نے کہا یا رسول اللہ ﷺ میں ناپاک تھی۔ میں نے اس پانی سے غسل کیا ہے تو آپ نے فرمایا کہ پانی جنبی نہیں ہوا۔ یعنی پلید نہیں ہوا مطلب یہ کہ تمہارے غسل کرنے سے پانی پلید نہیں ہوا اس کا یہ معنی نہیں کہ پانی وقوع نجاست سے بھی ناپاک نہیں ہوتا یہ نہ کہا جائے کہ وہ پانی مستعمل ہو گیا تھا اس لیے کہ بی بی صاحبہ نے لگن میں غسل نہیں کیا تھا بلکہ اس سے چوبھر بھر کر بدن پر ڈالتی تھیں تو اس صورت میں پانی مستعمل بھی نہیں ہوتا۔

واللہ اعلم

اعتراض: ابن ابی شیبہ نے مام اعظم کا قول نقل کیا ہے کہ اگر کوئی شخص آفتاب کے نکلنے یا ڈوبنے کے وقت نیند سے جاگے اور اسی وقت نماز پڑھے تو جائز نہیں اور اس کو حدیث "من نسی صلوٰۃ او نام عنها" اور حدیث "لیلة التعویس" کے خلاف قرار دیا ہے۔

جواب: میں کہتا ہوں امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل اس مسئلہ میں وہ حدیث ہے جس کو مسلم نے اپنی صحیح میں عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے فرماتے ہیں:

ثلاث ساعات كان رسول الله ﷺ يها نأ ان نصلی فیہن او ان نقصر فیہن مونا نا حين تطلع الشمس بازغہ حتى ترتفع وحين یقوم قائم الظہیرۃ حتى تمیل الشمس وحين تصیف الشمس للغروب حتى تغرب

کہ تین ساعتیں ہیں جن میں رسول کریم ﷺ ہمیں نماز پڑھنے اور مردہ دفن کرنے سے منع فرمایا کرتے تھے۔ ایک سورج نکلنے کے وقت یہاں تک کہ بند ہو ایک دوپہر کے وقت یہاں تک کہ سورج ڈھل جائے (وقت زوال) ایک غروب ہونے کے وقت یہاں تک کہ غروب ہو جائے۔

بخاری و مسلم شریف کی روایت ہے۔

اذا طلع حاجب الشمس فدعوا الصلوٰۃ حق تبرز فاذا غاب حاجب الشمس فدعوا الصلوٰۃ حتى تغیب (متفق علیہ)

یعنی جب سورج کا کنارہ نکل آئے تو نماز چھوڑ دو۔ یہاں تک کہ خوب ظاہر ہو جائے اور جب کنارہ آفتاب کا غائب ہو تو نماز چھوڑ دو۔ یہاں تک کہ غائب ہو جائے اسی طرح اور بہت احادیث میں آیا ہے۔

معلوم ہوا کہ حدیث "من نسی صلوٰۃ او نام عنها" کے عموم اوقات میں سے حدیث عقبہ کے ساتھ اوقات ثلاثہ کی تخصیص ہو گئی یعنی مستیظا یا ناسی جب اٹھے یا یاد کرے نماز ادا کرے لیکن اوقات نبی میں بسبب حدیث عقبہ ادا نہ کرے۔ علاوہ اس کے حدیث عقبہ محرم ہے تو اوقات ثلاثہ کا اخرج حدیث متذکر کے عموم سے اولیٰ ہے کما حقہ

العلامة المحقق فی فتح القدیر علاوہ اس کے حدیث تخریس میں تصریح ہے کہ آپ نے اٹھتے ہی نماز ادا نہیں کی بلکہ اس منزل سے کوچ کیا جب آفتاب بلند ہوا تو نماز پڑھی۔ طحاوی میں ہے کہ حکم و حاد سے شعبہ نے پوچھا کہ کوئی شخص جاگے اس وقت تھوڑا سا آفتاب نکلا ہو تو کیا نماز پڑھے؟ آپ نے فرمایا نہ یہاں تک کہ آفتاب اچھا کھل جائے۔ واللہ اعلم اعتراض: ابن ابی شیبہ نے گجڑی پر مسح کرنے کی حدیث نقل کر کے مام اعظم سے اس کا عدم جواز نقل کیا ہے۔

جواب: میں کہتا ہوں حدیث مغیرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ بقدر ناصیہ سر کا مسح کر کے ہتی کو گجڑی پر تکمیل کرے امام صاحب اس صورت میں منع نہیں فرماتے صرف گجڑی پر مسح کرنا اور سر کے کسی حصہ کا مسح نہ کرنا نہ صرف امام اعظم بلکہ امام مالک و امام شافعی و جمہور علماء کے نزدیک جائز نہیں جن احادیث میں گجڑی پر مسح کرنا آیا ہے ان میں یہ دلالت نہیں کہ سر کا مسح نہیں کیا اور مسح عمامہ پر اکتفا کیا بلکہ بعض روایات میں مسح عمامہ کے ساتھ مسح ناصیہ کی تصریح ہے۔ ابن ابی شیبہ کے حدیث مغیرہ و ابو مسلم میں مسح ناصیہ موجود ہے۔

موط امام محمد کے ص ۷۰ میں جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے آیا ہے۔

انه سئل عن العمامۃ فقال لا حتى یمس الشعر الماء

مام مالک فرماتے ہیں کہ ہمیں جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پہنچا ہے کہ ان گجڑی کے مسح کا حکم پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا کہ جائز نہیں یہاں تک کہ بالوں کو پانی پہنچے یعنی جب تک سر کے کسی حصہ کا مسح نہ کیا جائے صرف گجڑی پر جائز نہیں۔ امام محمد فرماتے ہیں

وبهذا نأخذ و هو قول ابی حنیفۃ رحمہ اللہ کہ ہمارا عمل اسی پر ہے اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔

معلوم ہوا کہ امام اعظم اکتفا بر مسح عمامہ کے قائل نہیں۔ اگر کچھ حصہ سر کا بھی مسح کیا جائے تو باقی سر کے لیے گجڑی پر مسح کر لینا جائز سمجھتے ہیں اور یہی حق ہے۔

مجمع البحار ص ۳۷۷ جلد اول میں فرماتے ہیں۔

انه یحتاج الی مسح قلیل من الراس ثم یمسح علی العمامۃ بدل الاستیعاب

یعنی گجڑی پر مسح کرنے میں تھوڑے سے سر کا مسح کرنے کی حاجت ہے یعنی تھوڑا سا سر کا مسح کر کے پھر گجڑی پر مسح کرے تو یہ گجڑی کا مسح سارے سر کے مسح کرنے کے بدل میں ہو جائے گا اور سنت کی تکمیل ہو جائے گی۔

علاوہ اس کے مؤا علی قاری نے مرقاۃ ص ۳۱۱ جلد اول میں بعض شراح حدیث سے نقل کیا ہے ہو سکتا ہے کہ حضور عید السلام نے ناصیہ پر مسح کر کے گجڑی کو ٹھیک درست کیا ہو تو راوی نے اسے مسح گمان کر لیا ہو۔ اس مسئلہ کی مفصل تحقیق ہم نے "نماز بدل" میں بیان کی ہے۔

اعتراض: ابن ابی شیبہ نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک حدیث لکھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ظہر کی نماز پانچ رکعت بھول کر پڑھی صحابی نے عرض کی کہ یا رسول اللہ ﷺ آپ نے پانچ رکعت نماز پڑھی؟ تو آپ نے بعد سلام کے دو سجود کیے۔ ابو حنیفہ کہتے ہیں اگر چوتھی رکعت میں قعدہ نہ بیٹھے تو نماز کا اعادہ کرے۔

جواب: میں کہتا ہوں قعدہ اخیرہ بالاجماع فرض ہے۔ اگر چوتھی رکعت میں قعدہ نہ ہو تو ترک فرض لازم آتا ہے جس سے نماز کا اعادہ لازم۔ حدیث مذکور میں یہ ذکر نہیں کہ آپ نے چوتھی رکعت کا قعدہ ترک کیا اگر اس حدیث میں ترک قعدہ کا ذکر ہوتا تو امام صاحب کا یہ قول کہ نماز کا اعادہ لازم ہے۔ حدیث کے خلاف ہوتا۔ لیکن حدیث تو ساکت ہے صرف ترک کا احتمال ہے اور احتمال سے استدلال نام نہیں ہوتا۔ علامہ عینی حدیث کی یہ تاویل فرماتے ہیں کہ حدیث میں صلی الظہر خمساً کا لفظ ہے اور ظہر نماز کے جمع ارکان کا نام ہے اور قعدہ اخیرہ بھی رکن ہے جس سے معلوم ہوا کہ قعدہ اخیرہ بیٹھ کر اس کو قعدہ اولیٰ سمجھ کر آپ اٹھ کھڑے ہوئے تھے رکعت سادسہ کا ضم اس لیے نہیں کیا کہ اس کا ضم لازم نہیں وہ بہر حال نفل ہیں اس لیے آپ نے بیانا للجواز ضم کو ترک کیا۔ هذا ملتبس ما الفادہ الشیخ المحقق فی صرح الحمایہ (العلین المجلد)

اعتراض: ابن ابی شیبہ نے ابن عباس و جابر و ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے حدیثیں نقل کی ہیں کہ سرور عالم ﷺ نے فرمایا ہے اگر محرم کے پاس تہ بند نہ ہو تو پاجامہ پہن لے۔ نعمین نہ ہوں تو موزے پہن لے۔ ایک روایت میں ہے کہ نعمین نہ ہوں تو موزے ٹخنوں سے نیچے پہنے امام ابو حنیفہ نے کہا کہ ایسا نہ کرے اگر کرے گا تو اس پر دم لازم آئے گا۔ **جواب:** میں کہتا ہوں امام ابو حنیفہ نے یہ نہیں فرمایا کہ ضرورت کے وقت بھی ایسا نہ کرے البتہ یہ فرمایا ہے کہ کرے تو دم لازم ہے۔ ابن ابی شیبہ نے جو حدیثیں نقل کی ہیں ان میں یہ ذکر نہیں کہ اس پر کفارہ بھی نہیں ان میں تو صرف یہی ذکر ہے کہ جو شخص تہ بند نہ پائے تو پاجامہ پہن لے پاپوش نہ پائے تو موزے جو ٹخنوں کے نیچے ہوں وہ پہن لے امام صاحب بھی یہی فرماتے ہیں کہ نہ پائے تو پہن لے پھر ان کا یہ قول حدیث کے برخلاف کیسے ہوا البتہ وہ فرماتے ہیں کہ اس پر دم لازم ہے آپ کا یہ فرمانا کسی حدیث کے خلاف نہیں۔

علامہ علی قاری رحمۃ اللہ مرقاۃ میں فرماتے ہیں۔

اماقول ابن حجر رحمہ اللہ وعن ابی حنیفہ و مالک امتناع لبس السراويل علی ہیئۃ مطلقاً غیر صحیح عنہما۔

کہ ابن حجر نے جو کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ و امام مالک کے نزدیک مطلقاً پاجامہ کو اپنی ہیئت پر پہننا منع ہے یہ ان دونوں اماموں سے صحیح نہیں ہوا یعنی یہ دونوں امام بوقت نہ پانے ازار و نعمین کے پاجامہ و موزہ کا پہننا جائز کہتے ہیں ہاں

موزوں میں اگر قطع ہوتا کہ ٹخنے نیچے ہو جائیں گے اور پاجامہ کو کھول کر ازار بنایا جائے تو اس صورت میں پہن لینے سے کفارہ نہیں اگر موزے قطع نہ کرے اور پاجامہ نہ کھولے اسی طرح بنایا پہنے تو اس پر کفارہ لازم ہے۔

ملا علی قاری مرقاۃ ص ۲۵۴ میں رازی کا قول نقل کرتے ہیں کہ ازار کے نہ پائے جانے کے وقت پاجامہ کا پہن لینا بغیر کھولنے کے جائز ہے اور یہ لازم نہیں آتا کہ اس پر دم لازم نہیں کیونکہ کبھی وہ کام جو احرام میں ممنوع ہیں بسبب ضرورت کے اس کا ارتکاب جائز ہوتا ہے لیکن کفارہ بھی واجب ہوتا ہے جیسے سر کا منڈانا جب کہ ایذا نہ ہو کفارہ کے ساتھ جائز ہے اسی طرح سلاہوا کپڑا کسی عذر کے سبب پہننا کفارہ کے ساتھ جائز ہے۔

امام طحاوی بھی حدیثیں نقل کر کے فرماتے ہیں کہ کچھ لوگ ان احادیث کی طرف گئے ہیں اور کہتے ہیں کہ جو شخص ازار و نعمین نہ پائے وہ پاجامہ و موزہ پہن لے اس پر کوئی کفارہ نہیں۔ دوسروں نے ان کی مخالفت کی اور کہا کہ ہم بھی بوقت ضرورت پاجامہ و موزہ پہن لینا جائز جانتے ہیں لیکن ہم اس پر کفارہ لازم کرتے ہیں اور ان احادیث میں کفارہ کی نفی نہیں۔ تو ان احادیث میں اور ہمارے قول میں کوئی خلاف نہیں کیونکہ ہم اگر یہ کہیں کہ اگر ازار و نعمین نہ پائے تو بھی پاجامہ و موزے بالکل نہ پہنے تو بے شک ہمارا قول حدیث کے خلاف ہوتا ہے لیکن ہم تو جائز کہتے ہیں جیسے حضور علیہ السلام نے اس کو جائز فرمایا۔ ہم اس پر کفارہ لازم کرتے ہیں جو دوسرے دلائل سے اس کا لزوم ثابت ہے پھر امام طحاوی نے فرمایا کہ یہی قول امام ابو حنیفہ و محمد و ابو یوسف کا ہے اچھی۔

اور یہ بات کہ پاجامہ کا پہننا احرام میں ممنوع ہے حدیث ابن عمر سے ثابت ہے کہ تو احرام کے خطورات میں سے جس کی ضرورت کے وقت اجازت ہوئی ہے کفارہ کے ساتھ ہوئی ہے تو پاجامہ و موزہ کی اجازت بھی کفارہ کے ساتھ ہوگی۔ یہ پاجامہ بھی کھولا جائے تو کفارہ لازم نہیں آتا اس میں پاجامہ کو موزوں پر قیاس کیا گیا ہے جس طرح موزوں کے متعلق حدیث ابن عمر میں قطع کا حکم آیا ہے اسی طرح پاجامہ کو ان پر قیاس کر کے اس کی بھی ہیئت بدل کر یعنی کھول کر استعمال کرنے سے کفارہ نہ ہو گا واللہ اعلم۔

اعتراض: ابن ابی شیبہ نے چند حدیثیں جمع بین الصلوٰتین کے متعلق روایت کر کے فرمایا کہ امام اعظم فرماتے ہیں کہ دو نمازوں میں جمع نہ کیا جائے۔

جواب: میں کہتا ہوں کہ امام اعظم علیہ الرحمہ نے جو فرمایا ہے وہی حق اور صواب ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

اِنَّ الصَّلٰوةَ تَكُنْتُ عَلٰی الْمُؤْمِنِيْنَ كَقَابِطٍ مُّؤْتُوْنَا (پ ۵۔ النساہ آیت ۱۰۳)

کہ نماز مسلمانوں پر فرض ہے وقت باندھا ہوا۔ نہ وقت کے پہلے صحیح نہ وقت کے بعد تاخیر و بالکہ فرض ہے کہ ہر نماز اپنے وقت پر ادا ہو۔

۲. حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى (پ۲۔ البقرة آیت ۲۳۹)

سب نمازوں کی محافظت کرو اور خاص بیچ والی نماز کی محافظت کرو یعنی کوئی نماز اپنے وقت سے ادھر ادھر نہ ہونے پائے بیضاوی اور مدارک میں ایسا ہی لکھا ہے۔

۳. وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ (پ۱۸ المؤمنون آیت ۹)

یعنی وہ لوگ کہ اپنی نماز کی نگہداشت کرتے ہیں کہ اس وقت سے بے وقت نہیں ہونے دیتے وہی بچے وارث ہیں جنت کی وراثت پائیں گے۔

۴. فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ (پ۱۶ ابریم آیت ۵۹)

پھر آئے ان کے بعد وہ برے پسماندے جنہوں نے نمازیں ضائع کیں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔

اخروها عن مواقيتها وصلوها لغير وقتها.

یہ لوگ جن کی مذمت اس آیت میں ہے وہ ہیں جو نمازوں کو ان کے وقت سے ہٹاتے ہیں۔ اور غیر وقت پر پڑھتے ہیں۔ (عمدة القاری ومعالج بغوی)

۵۔ امام مالک و ابوداؤد و نسائی و ابن حبان و عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا رسول کریم ﷺ نے خمس صلوات افترضهن الله تعالى من احسن وضوھن و صلاھن لوقتهن و اتم ركنهن و خشو عھن كان له على الله عهد ان يغفر له و من لم يفعل فليس له على الله عهد ان شاء غفر له و ان شاء عذبه.

پانچ نمازیں اللہ تعالیٰ نے فرض کیں جو ان کا وضو اچھی طرح کرے اور نہیں ان کے وقت پر پڑھے اور ان کا رکوع و خشوع پورا کرے اس کے لیے اللہ عز و جل پر عہد ہے کہ اسے بخش دے اور جو ایسا نہ کرے اس کے لیے اللہ تعالیٰ پر کچھ عہد نہیں چاہے بخشے چاہے عذاب کرے۔

اس حدیث سے وقت کی محافظت اور ترقیب اور اس کے ترک سے تریب ہے۔ اس مضمون کی اور بہت احادیث ہیں جو رسالہ "حاجز البحرین" مولفہ اعلیٰ حضرت بریلوی قدس سرہ میں بالتفصیل مذکور ہیں۔ من شاء فلینظر ثمة

۶۔ ایک حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص نمازوں کو اپنے وقت پر پڑھے ان کا وضو قیام خشوع رکوع سجود پورا کرے وہ نماز سفید روشن ہو کر یہ کہتی ہے کہ اللہ تعالیٰ تیری نگہبانی کرے وہ نماز سفید روشن ہو کر یہ کہتی ہے کہ اللہ تعالیٰ تیری نگہبانی کرے جس طرح تو نے میری حفاظت کی اور جو غیر وقت پر پڑھے اور وضو خشوع رکوع سجود پورا نہ کرے وہ نماز سیاہ

تاریک ہو کر کہتی ہے کہ اللہ تعالیٰ تجھے ضائع کرے جس طرح تو نے مجھے ضائع کیا (طبرانی)

نیز کئی حدیثیں اس مضمون کی آئی ہیں جس میں حضور علیہ السلام کی پیش گوئی کا ذکر ہے کہ کچھ لوگ وقت گزار کر نمازیں پڑھیں گے تم ان کا اتباع نہ کرنا اپنے وقت پر نماز پڑھ لینا۔ اسے مطلق فرمایا سفر حضر کی کوئی تخصیص ارشاد نہ ہوئی۔

۷۔ ابوقادہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرمایا رسول کریم ﷺ نے:

ليس في النوم تفريط انما التفريط في البقطة ان تؤخر صلاة حتى يدخل وقت صلاة اخرى كرسوے میں کچھ تقصیر نہیں تقصیر تو جاتے ہیں ہے کہ تو ایک نماز کو اتنا پیچھے ہٹائے کہ دوسری نماز کا وقت آ جائے۔

یہ حدیث نص صریح ہے کہ ایک نماز کی یہاں تک تاخیر کرنا کہ دوسری کا وقت آ جائے گناہ ہے۔

۸۔ عن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال ما رایت النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلاة لغير ميقاتها الا صلاين جمع بين المغرب والعشاء وصلى الفجر قبل ميقاتها.

سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے کبھی نہیں دیکھا کہ حضور علیہ السلام نے کبھی کوئی نماز اس کے غیر وقت میں پڑھی ہو مگر دو نمازیں کہ ایک ان میں سے نماز مغرب ہے جسے مزدلفہ میں عشاء کے وقت پڑھا تھا اور وہاں فجر بھی روز کے معمولی وقت سے پیشتر تاریکی میں پڑھی۔ یہ حدیث بخاری و مسلم ابوداؤد و نسائی میں ہے۔

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سابقین اولین فی الاسلام تھے اور بوجہ کمال قرب بارگاہ الہییت رسالت سے سمجھے جاتے تھے۔ اور سفر حضر میں بستر گستری و مسواک و مطہرہ داری و کشف بڑا رسی محبوب باری صلی اللہ علیہ وسلم سے معزز و ممتاز رہتے تھے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے کبھی حضور علیہ السلام کو نہیں دیکھا کہ آپ نے کوئی نماز اس کے غیر وقت میں پڑھی ہو۔ مگر دو نمازیں ایک مغرب جو مزدلفہ میں عشاء کے وقت پڑھی۔

(۹)۔ اسی طرح سنن ابوداؤد میں عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے۔ کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کسی سفر میں مغرب و عشاء و طاعتیں پڑھی سوائے یک بار کے۔ وہ ایک بار وہی سفر حجۃ اوداع ہے کہ شب نیم ذی الحجہ مزدلفہ میں جمع فرمائی جس پر سب کا اتفاق ہے۔

(۱۰) مؤطا امام محمد میں ہے:

قال محمد بلغنا عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه كتب في الاتفاق بنها هم ان يجمعوا بين الصلوة واخبرهم ان الجمع بين الصلوتين في وقت واحد كبيرة من الكبائر اخبرنا بذلك الثقات عن العلاء بن الحارث عن مكحول.

یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے تمام اتفاق میں فرمان واجب الاذعان نافذ فرمائے کہ کوئی شخص دو نمازیں جمع نہ

کرنے پائے اور فرمایا کہ ایک وقت میں دو نمازیں ملانا گناہ کبیرہ ہے۔

ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ نے مسئلہ جمع بین الصلاتین میں حدیث ابن عباس نقل کی ہے جس میں جمع صوری کی تصریح ہے۔ یعنی ایک نماز کو اس کے اخیر وقت میں اور دوسری کو اوّل وقت میں پڑھنا جو صورتاً جمع ہیں اور حقیقتاً اپنے اپنے وقت پر ادا ہوئی ہیں چنانچہ اس حدیث کے الفاظ یہ ہیں: اظنہ آخر الظهر وعجل العصر و آخر المغرب وعجل العشاء.

شوکانی "نیل الاوطار" میں کہتے ہیں۔

مما يدل على تعيين حديث الباب على الجمع الصوري ما أخرجه النسائي عن ابن عباس (وذكر لفظة قال) فهذا ابن عباس روى حديث الباب قد صرح بان مارواه من الجمع المذكور هو الجمع الصوري.

امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک کسی عذر کے سبب جمع صوری منع نہیں۔ امام بخاری رحمہ اللہ جمع کی کیفیت بیان کر کے لکھتے ہیں۔

وجميع ما ذهبنا اليه من كيفية الجمع بين الصلاتين قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله.

کہ نمازیں جمع کرنے کا یہ طریقہ جو ہم نے اختیار کیا ہے یہ سب امام اعظم و امام ابو یوسف و امام محمد رحمہم اللہ کا مذہب ہے۔

ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ نے دوسری حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما کی نقل کی ہے وہ بھی جمع صوری ہے۔ ابوداؤد وغیرہ میں اس کی تصریح موجود ہے ابن ابی شیبہ نے ایک حدیث معاذ بن جبل سے اور ایک جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے غزوہ تبوک میں جمع نمازوں کی نقل کی ہے وہ بھی جمع صوری ہے بلکہ جس قدر حدیثوں میں مطلع جمع بین الصلاتین وارد ہے سب اسی جمع صوری پر محمول ہوں گی۔

ابن عمر رضی اللہ عنہما کی نسبت ابوداؤد میں آیا ہے کہ آپ کے مؤذن نے نماز کا تقاضا کیا فرمایا چلو یہاں تک کہ شفق ڈوبنے سے پہلے اتر کر مغرب پڑھی پھر انتظار فرمایا یہاں تک کہ شفق ڈوب گئی۔ اسی وقت عشاء پڑھی پھر فرمایا کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کوئی جلدی ہوتی تو ایسا ہی کرتے۔ جیسے میں نے کیا ہے۔ اسی طرح نسائی و صحیح بخاری میں آیا ہے۔ الغرض جمع صوری کے بہت دلائل ہیں۔ جو شخص اس مسئلہ کو مبسوط دیکھنا چاہے وہ اعلیٰ حضرت بریلوی قدس سرہ کا "رسالہ حاجز البحرین" مطالعہ کرے۔ جمع صوری جس کو جمع فعلی کہتے ہیں۔ ہمارے علمائے کرام رحمہم اللہ بھی اس کی

رخصت دیتے ہیں رد المحتار میں ہے۔

للمسافر والمريض تاحير المغرب الجمع بينها وبين العشاء فعلا كما في الحلية وغيرها اي ان يصلي في آخر وقتها والعشاء في اول وقتها والعشاء في اول وقتها۔ نیز کتاب الحجج میں ہے۔

قال ابو حنيفة رحمة الله الجمع بين الصلاتين في السفر في الظهر والعصر والمغرب والعشاء سواء يؤخر الظهر انظر الى آخر وقتها ثم ويعجل العصر في اول وقتها فيصل في اول وقتها وكذلك المغرب والعشاء يؤخر المغرب الى آخر وقتها فيصل في اول وقتها قبل ان يغيب الشفق وذلك آخر وقتها ويصلي العشاء في اول وقتها حين يغيب الشفق فهذا الجمع بينهما.

اسی میں ہے۔ قال ابو حنيفة من اراد ان يجمع بين الصلاتين بمطر او سقرا وغيره فليؤخر الاولى منهما حتى تكون في آخر وقتها ويعجل الثانية حتى يصليها في اول وقتها فيجمع بينهما فيكون كل واحد منهما في وقتها جمع وقتي دو قسم ہے۔ جمع تقدیم یعنی مثلاً ظہر یا مغرب پڑھ کر اس کے ساتھ ہی عصر یا عشاء پڑھ لینا اس کے متعلق تو کوئی صحیح حدیث نہیں۔ دوسری جمع تاخیر یعنی نماز ظہر یا مغرب کو قصد ایہاں تک دیر کرنا کہ وقت نکل جائے پھر عصر یا عشاء کے وقت دونوں نمازوں کا پڑھنا اس بارے میں جو احادیث آئی ہیں یا تو ان میں صراحۃً جمع صوری مذکور ہے۔ یا جمل محتمل اسی صریح مفصل پر محمول البتہ عرفہ میں جمع تقدیم اور مزدلفہ میں جمع تاخیر۔ بوجہ تک با اتفاق امت جائز ہے۔ اور کسی موقع پر جائز نہیں والبسط فی حاجز البحرین شاء فليظروا واللہ اعلم

☆☆☆☆☆

امام اعظم کے حیرت انگیز واقعات

از: مولانا محمد امین قادری صاحب (کراچی)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فقیر حقیر نے سوچا کہ امام الاعظم مراح اللہ امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے علمی کارناموں کی ایک جھلک ساتھیوں (طلباء) کو بتائی جائے کیونکہ امام اعظم کے علمی کارناموں کا ہم حاطہ نہیں کر سکتے ان کا علم ان کی قابیلیت ان کا تقویٰ ان کی ذہانت کسی ایک پر بھی گفتگو کی جائے تو ختم نہ ہو۔ امام اعظم دنیا کے تمام علوم پر مہارت رکھتے تھے۔

فقیر اس امر اہم کو محض احب الصالحین ولست منهم لعل اللہ یرزقنی صلاحاً سمجھ کر کر رہا ہے اس لئے اگر کہیں نقل میں کوئی سہو یا غلطی واقع ہو گئی ہو تو عہدائے کرام اور قارئین امید ہے کہ براہِ دل حوصلگی اغراض کو کام فرما کر اس کی گرفت سے ناچیز کو معذور رکھیں گے اور طعن و تشنیع کا ہدف نہ بنائیں گے۔ ۲۵ صفر المظفر عرس المحضرت رضی اللہ عنہ کی نسبت سے ۲۵ حیرت انگیز واقعات پیش خدمت ہیں۔

امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا نام نعمان والد کا نام ثابت کنیت ابو حنیفہ اور لقب امام اعظم ہے سنی، عجمی، ورائل
فرس ہیں ۸۷ھ میں پیدا ہوئے اور ۱۵۰ھ میں آپ کی وفات ہوئی۔ امام اعظم رضی اللہ عنہ کو یہ شرف بھی حاصل ہے کہ آپ
تابعی ہیں۔

امام اعظم کے ماننے والوں کی تعداد دنیا میں ۷۵ فیصد سے بھی زیادہ ہے، فقہاء کہتے ہیں کہ فقہ کا کھیت حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے بویہ حضرت علقمہ نے اس کو بیچا، ابراہیم خنسی نے اس کو کاٹا، حماد نے اس کو مانڈا، امام اعظم ابو حنیفہ نے اس کو جیسا، امام محمد نے اس کی روٹیاں پکائیں اور باقی سب اس کے کھانے والے ہیں۔

۱۔ تفسیر کشاف میں مذکور ہے کہ ایک دفعہ قتادہ تابعی کوفہ میں تشریف لائے اور لوگ ہر طرف سے حلقہ باندھ کر ان سے کسی سوال کے جواب پوچھنے کے منظر ہوئے۔ آپ نے فرمایا جودل میں رکھتے ہو پوچھ لو اتفاقاً امام اعظم بھی بحالت صغریٰ وہاں موجود تھے جب لوگوں نے پوچھا کہ جیونی کی بات پر حضرت سلیمان علیہ السلام ہنس دیتے تو وہ جیونی نہ تھی یا نہ۔ قتادہ نے فرمایا کہ آپ نے کس طرح معلوم کیا کہ مادہ جیونی امام اعظم نے آیت ثالثہ مغلطہ پڑھ کر ان کو تسلیم دی۔

۲۔ تاریخ خلکان میں لکھا ہے کہ ربیع مصاحب خلیفہ منصور کو امام اعظم سے خفیہ عداوت تھی ایک دن امام کے سامنے منصور سے کہا کہ یہ ابوحنیفہ تمہارے چچا حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ساتھ عداوت رکھتے ہیں اور ان کے قول کے خلاف حکم دیتے ہیں یعنی اگر کوئی قسم کھا کر دو تین روز کے بعد بھی ان شاء اللہ کہے تو تیرے دادا کے نزدیک اس کا استثناء صحیح ہوتا ہے اور ابوحنیفہ اس کو نادرست کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ استثناء متصل چائے ورنہ درست نہ

ہوگا۔ امام اعظم نے فرمایا کہ اسے ضیفہ ربیع کہتا ہے کہ آپ کے فوجیوں کی بیعت آپ کے ہاتھ پر درست نہیں ہوتی، پوچھ کس طرح؟ امام صاحب نے فرمایا کہ اس جگہ قسم کھا کر بیعت کر لی پھر گھر میں جا کر انشاء اللہ کہہ کر بیعت کو توڑ دیا۔ منصور نے یہ سن کر قہقہہ لگایا اور ربیع سے کہا کہ تو امام ابوحنیفہ سے معروض مت ہو، جب دربار سے باہر نکلے تو راستہ میں ربیع نے امام سے کہا کہ آج تو آپ نے گویا مجھے قتل ہی کرادیا تھا۔ امام نے فرمایا نہیں بلکہ تو نے میری قتل کی سعی کی تھی مگر میں نے تجھ کو اور اپنے کو بچا لیا۔

۳۔ روض الفائق میں لکھا ہے کہ ایک عورت مسجد میں آئی اور ایک سب کو جس کا نصف سرخ اور نصف زرد تھا امام صاحب کے آگے رکھ دیا امام صاحب نے اس کو دو پارہ کر کے اس کے حوالہ کر دیا جب عورت چلی گئی تو امام صاحب سے آپ کے یاروں نے اس معاملہ کا مطلب پوچھا آپ نے فرمایا کہ اس عورت کو حیض کا خون کبھی سرخ، کبھی زرد آتا ہے اس لئے طہر کو مجھ سے پوچھا میں نے اس کو سب کی اندرونی سفیدی سے جواب دیا یعنی جب تک پانی سفید نہ آئے طہر نہیں ہوتا۔

۳۔ رض الفائق میں ہے کہ ایک دن امام اعظم مسجد میں بیٹھے تھے کہ یکا یک چند خارجی مسلح ظاہر ہوئے اور انہوں نے آپ سے کہا کہ ہم تم سے دو باتیں پوچھتے ہیں اگر جواب نہ دو گے تو آپ کے دو ٹکڑے کر دیں گے آپ نے فرمایا کہ تلواروں کو میان میں کر لو میں تمہیں جواب دوں گا انہوں نے کہا کہ ہم تمہاری گردن کے چڑے سے میان بنانا ثواب عظیم جانتے ہیں تلواروں کو میان میں کس طرح کریں؟ آپ نے فرمایا کہ خیر کہو کیا کہتے ہو؟ کہا کہ دو آدمی کے جنازے کے حق میں جن میں سے ایک شراب کے نشہ میں اور دوسری عورت اسقاطِ حمل حرام کے وقت میں مر گئے ہیں اور ان کو توبہ نصیب نہیں ہوئی کیا کہتے ہو؟ چونکہ خارجیوں کے مذہب میں گناہ کرنے پر آدمی کافر ہو جاتا ہے اور امام صاحب کے مذہب میں کافر نہیں ہوتا ہے اس لئے انہوں نے سوچا کہ امام صاحب ضرور اپنے مذہب کے مطابق ان کو مؤمن کہیں گے اور ہم اس حیلہ سے فساد کر دیں گے (اللہ اکبر) امام صاحب نے فرمایا کہ وہ دونوں کس قوم سے تھے آیا یہود سے؟ کہا نہیں فرمایا نصاریٰ سے؟ کہا نہیں فرمایا جوس سے؟ کہا نہیں فرمایا کیا بت پرست میں سے؟ کہا نہیں فرمایا پھر کس قوم میں سے تھے۔ انہوں نے کہا کہ مسلمانوں میں سے تھے فرمایا پس تم نے خود ہی جواب دے دیا ہے میں کیا کروں؟ انہوں نے کہا کہ کس طرح؟ فرمایا کہ جب تم نے خود اقرار کیا کہ وہ مسلمان میں سے تھے تو پھر کافر کس طرح ہوں گے؟ اس پر تمام خارجی امام صاحب کا جواب سن کر اپنے مذہب سے تائب ہوئے۔

۵۔ تفسیر حسنی میں زیر آیت وَالْحَاطِطِينَ الْعَظِيمَ کے لکھا ہے کہ کسی نے امام اعظم کو طمانچہ مارا آپ نے فرمایا کہ میں بھی تجھ کو طمانچہ مار سکتا ہوں لیکن نہیں مارتا اور خلیفہ سے تیری شکایت کرنے پر قادر ہوں مگر نہیں کرتا اور حج کے وقت تیرے ظلم سے خدا کے آگے فریاد کر سکتا ہوں لیکن نہیں کرتا اور قیامت کو تجھ سے خصوصیت کر کے داد لے سکتا ہوں مگر یہ بھی

نہیں کرتا بلکہ اگر مجھ کو قیامت کے روز دستگیری حاصل ہو اور میری سفارش قبول ہو تو بغیر تیرے جنت میں قدم نہ رکھوں گا۔
۶۔ معدن میں لکھا ہے کہ امام اعظم سے ایک عالم نے پوچھا کہ آپ کبھی اپنے اجتہاد پر پشیمان بھی ہوئے ہیں۔ فرمایا ہاں ایک دفعہ جب لوگوں نے مجھ سے پوچھا کہ ایک حاملہ عورت مرگئی ہے اور اس کے پیٹ میں بچہ حرکت کر رہا ہے کیا کیا جائے تو میں نے ان کو کہا کہ عورت کا شکم چاک کر کے بچہ نکال لو پھر میں نے افسوس کیا کہ میں نے مردہ کو ایسی تکلیف دینے کا حکم دیا ورنہ میں نہیں جانتا کہ وہ بچہ زندہ باہر نکلا یا مردہ؟ عالم مذکور نے کہا کہ اسے امام یہ جگہ افسوس کی نہیں ہے بلکہ فضل خدا تھا ہمارے شامل حال ہے کہ وہ بچہ میں ہی ہوں اور آپ کے اجتہاد کی برکت سے زندہ نکل کر اس مرتبہ کو پہنچا ہوں۔

۷۔ الخیرات الحسان میں لکھا ہے حماد بن ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ ایک دن امام صاحب مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے کہ یکا یک ایک بڑا سانپ چھت سے گر کر ان کی گود میں آ پڑا مگر قسم خدا کی کہ آپ نے اس جگہ سے ذرا بھی حرکت نہ کی اور لَنْ يُصِيبَنَا اِلَّا مَا تَخْتَبُ اللّٰهُ لَنَا کہہ کر سانپ کو ہاتھ سے پکڑ کر ہٹا دیا۔
۸۔ الخیرات الحسان میں ہے کہ ایک شخص نے اپنی پاگل بیوی سے کوئی بات کہی تو اس نے غصہ میں کہا کہ اے روزانیوں کے بیٹے۔ تو اس کی شکایت قاضی ابن ابی لیلیٰ نے کی گئی تو انہوں نے اس پر دو حدیں مسجد میں کھڑی کر کے لگائیں تو امام صاحب نے فرمایا کہ اس میں قاضی ابن ابی لیلیٰ نے چھ غلطیاں کی ہیں۔

- (۱) دیوانی پر حد قائم کی۔
- (۲) مسجد میں قائم کی۔
- (۳) عورت پر کھڑی کر کے حد جاری کی حالانکہ عورت کو ہٹھا کر حد جاری کی جاتی ہے۔
- (۴) ایک گلہ سے ایک ہی حد جاری کی جاسکتی ہے اگرچہ ایک گلہ سے ایک جماعت کو بہت کیوں نہ لگائی ہو۔
- (۵) انہوں نے حد لگائی حالانکہ حق ماں باپ تلے جو غائب ہیں۔
- (۶) پہلی حد سے بری ہونے سے قبل دوسری حد لگائی۔

۹۔ منصور کے درباریوں میں ایک صاحب جن کا نام ابو العباس طوسی تھا۔ امام صاحب سے حد کرتا تھا ایک روز جب خلیفہ منصور کا دربار لگا ہوا تھا تو اس حاسد نے موقع غنیمت سمجھتے ہوئے برسر دربار امام صاحب سے مسئلہ پوچھا کہ اے ابو حنیفہ! یہ بتائیے اگر امیر المومنین ہم میں سے کسی کو حکم دیں کہ فلاں آدمی کی گردن مار دو اور یہ معلوم نہ ہو کہ اس شخص کا قصور کیا ہے تو ہمارے لئے اس کی گردن مارنا جائز ہوگی؟

امام صاحب نے ابو العباس سے برجستہ فرمایا کہ میں تم سے پوچھتا ہوں کہ امیر مجھ حکم دیتے ہیں یا غلط؟ تو جواب دیا صحیح حکم دیتے ہیں اس پر امام صاحب نے فرمایا حکم نافذ کرنے میں تمہاری گنجائش کیا ہے۔ ابو العباس یہ جواب سن کر

شرمندہ ہوئے۔

۱۰۔ الخیرات الحسان میں ہے کہ ایک شخص جو آپ کو ناپسند کرتا تھا آپ سے اس نے سوال کیا کہ آپ اس شخص کے بارے میں کیا کہتے ہیں۔

۱۔ جو نہ تو جنت کی امید رکھتا ہو۔

۲۔ نہ ہی جہنم سے ڈرتا ہے۔

۳۔ مردار کھاتا ہے۔

۴۔ نماز بلا رکوع و سجود کے پڑھتا ہے۔

۵۔ بلا دیکھے گواہی دیتا ہے۔

۶۔ حق سے دشمنی رکھتا ہے۔

۷۔ فتنہ کو پسند کرتا ہے۔

۸۔ رحمت سے بھاگتا ہے۔

۹۔ یہود و نصاریٰ کی تصدیق کرتا ہے۔

آپ نے فرمایا تجھے اس کا علم ہے؟ اس نے کہا نہیں۔ لیکن میرے نزدیک اس سے زائد بری کوئی چیز نہیں۔ تو امام صاحب نے اپنے اصحاب سے کہا کہ تم اس شخص کے بارے میں کیا کہتے ہو۔ انہوں نے کہا کہ یہ بڑا شخص ہے یہ صفت کافر کی ہے۔ تو آپ مسکرائے اور فرمایا کہ یہ اللہ کے سچے اولیاء سے ہے پھر آپ نے اس شخص سے کہا اگر میں تمہیں اس کے بارے میں یہ بتاؤں کہ وہ ایسا ہے (ولی) تو تو اپنی زبان کو مجھ سے روک لے گا؟ اور کرنا کاتبین سے ضرور دینے والی چیز سے روک لے گا اس نے کہا۔ تو آپ نے فرمایا (اور پر کی ترتیب سے جواب دیئے)

۱۔ وہ جنت کے رب کی تمنا کرتا ہے۔

۲۔ وہ جہنم کے رب سے ڈرتا ہے۔

۳۔ مردہ مچھلی کھاتا ہے۔

۴۔ نمرز جنازہ پڑھتا ہے۔

۵۔ بلا دیکھے گواہی دیتا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد ﷺ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔

۶۔ وہ حق یعنی موت کو ناپسند کرتا ہے تاکہ اللہ کی اطاعت کرے۔

۷۔ فتنہ مال اور اولاد ہے۔

۸۔ رحمت سے بھاگتا یعنی بارش ہے۔

۹۔ یہودی اس بات میں تصدیق کرتا ہے کہ نصاریٰ کسی چیز پر نہیں اور نصاریٰ کی اس چیز میں تصدیق کرتا ہے کہ یہودی کسی چیز پر نہیں۔

یہ سن کر وہ شخص اٹھا اور اس نے آپ کے سر کو بوسہ دیا اور کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ حق پر ہیں۔

۱۱۔ ایک شخص نے پوچھا کہ میں نے یہ قسم کھائی ہے کہ میں اپنی بیوی سے اس وقت تک گفتگو نہ کروں گا جب تک کہ وہ مجھ سے گفتگو نہ کرے اور اس نے قسم کھائی ہے کہ وہ مجھ سے گفتگو نہ کریں گی جب تک کہ میں اس سے گفتگو نہ کروں۔ تو آپ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی بھی حائل نہ ہوا۔ جب سفیان ثوری کو اس کی اطلاع ملی تو غصہ میں آئے اور فرمایا کہ کیا تم شرم گاہوں کو مباح کرتے ہو؟ تم نے یہ جواب کیسے دیا۔ تو آپ نے فرمایا کہ مرد کے قسم کھانے کے بعد جب عورت نے اس کو مخاطب کر کے قسم کھائی تو وہ بات کرنے والی ہوئی اور اب مرد کی قسم ساقط ہوگئی تو اب اگر وہ اس سے بات چیت کر لے تو حائل نہ ہوگا اور وہ بھی حائل نہ ہوگی کیونکہ اس عورت نے اس مرد سے بات کی اور اس مرد نے قسم کے بعد اس سے گفتگو کی تو دونوں سے قسم ساقط ہوئی۔ تو سفیان بولے کہ آپ پر وہ علوم منکشف ہوئے ہیں جن سے ہم سراسر غافل ہیں۔

۱۲۔ ایک آدمی اپنا مال کہیں دفن کر کے بھول گیا تو آپ کی خدمت میں آیا آپ نے اس سے فرمایا کہ یہ فقہ کا مسئلہ نہیں ہے لیکن پھر بھی میں تمہارے لئے کوئی تدبیر نکالتا ہوں۔ جاؤ رات سے صبح تک نماز پڑھتے رہو ابھی چوتھائی رات بھی نہ گزرنے پائی تھی کہ اس کو یاد آ گیا اس نے آکر آپ کو اطلاع دی۔ آپ نے فرمایا کہ میں سمجھ گیا تھا کہ شیطان تجھ کو ہرگز رات بھر نماز پڑھنے نہ دے گا حدیث میں ہے بندہ جب نماز پڑھتا تو شیطان آکر اسے بچھلی پاتیں یا دو راتا ہے (بخاری) تو نے تمام رات نماز کیوں نہ پڑھی کہ اللہ کا شکر ادا کرتا۔

۱۳۔ ایک شخص نے امام صاحب سے یہ سوال کیا میرے پاس بہت مال ہے اور ایک لڑکا بھی ہے۔ میں اس کی جب بھی شادی کرتا ہوں تو اس پر مال خرچ کرتا ہوں لیکن وہ اس کو طلاق دیتا ہے۔ اس طرح میرا مال ضائع ہو جاتا ہے تو آیا کوئی حیلہ ہے۔ تو آپ نے فرمایا کہ تم بردہ فردشوں کے بازار میں جاؤ اس لڑکے کے ساتھ جس لونڈی کو پسند کرے خرید لو اور پھر اس کے نکاح میں دے دو اب اگر یہ طلاق بھی دے گا تو پھر بھی تمہاری ملک سے نہیں نکلے گی اور آزاد کرے گا تو اس کا آزاد کرنا معتبر نہ ہوگا۔

۱۴۔ آپ کے ایک پڑوسی کا پالتو مور چوری ہو گیا تو اس نے آپ سے شکایت کی۔ آپ نے فرمایا کہ بالکل خاموش رہ پھر صبح کو مسجد میں تشریف لے گئے اور فرمایا کہ اس شخص کو شرم نہیں آتی ہے جو اپنے پڑوسی کا مور چرا کر پھر نماز پڑھنے آتا ہے اور اس کے سر میں اس کے مور کا پر لگا ہوا ہے تو ایک شخص اپنا سر صاف کرنے لگا آپ نے فرمایا او میاں اس شخص کا مور واپس کر دو چنانچہ اس نے واپس کر دیا۔

۱۵۔ امام اعظم اپنی حیز طبع کی وجہ سے امام صاحب سے لڑتے رہتے۔ ان کے ساتھ یہ واقعہ درپیش ہوا کہ

انہوں نے یہ قسم کھائی کہ اگر انکی بیوی نے ان کو آٹے کے ختم ہونے کی خبر دی یا اس کو لکھایا بیٹھا تو اسے طلاق ہے اب وہ اس معاملہ میں حیران ہو گئے انہیں کسی نے مشورہ دیا کہ تم امام اعظم ابو حنیفہ کے پاس جاؤ چنانچہ وہ آئیں اور تمام واقعہ سنایا آپ نے فرمایا کہ جب آٹے کا تحویلہ خالی ہو جائے تو تم اس کو سوتے میں ان کے کپڑوں سے باندھ دینا اب جب وہ بیدار ہوں گے تو ان کو آٹے کے ختم ہونے کی خبر ہو جائے گی۔ چنانچہ اس نے ایسا ہی کیا ان کو آٹے کے ختم ہونے کی اطلاع ہوگئی۔ اس پر اعظم نے کہا بخدا یہ ابو حنیفہ کی تدبیر ہے جب تک یہ زندہ ہیں ہم کیونکر کامیاب ہو سکتے ہیں، یہ ہمیں ہماری بیویوں کے سامنے شرمندہ کر دیتے ہیں اور ہماری کم فہمی کو ظاہر کرتے ہیں۔

۱۶۔ خارجی جب کوفہ میں داخل ہوئے اور ان کا عقیدہ یہ تھا کہ وہ اپنے ہر مخالف کی تکفیر کرتے تھے۔ کیونکہ خارجیوں کے نزدیک گناہ کرنے سے کافر ہو جاتا ہے تو ان سے ابو حنیفہ کے بارے میں کہا گیا کہ یہ ان کے (اہلسنت والجماعت کے) شیخ ہیں، چنانچہ انہوں نے ان کو بلوایا اور کہا کہ کفر سے توبہ کریں تو آپ نے فرمایا کہ میں ہر کفر سے توبہ کرتا ہوں۔ تو کسی نے خارجیوں کو بتایا کہ یہ کہتے ہیں تمہارے کفر سے توبہ کرتا ہوں۔ چنانچہ انہوں نے آپ کو دودہ بارہ پکڑ لیا تو آپ نے ان سے دریافت کیا کہ تم یہ بات یقین سے کہہ رہے ہو یا ظن سے۔ انہوں نے کہا کہ ظن سے تو آپ نے فرمایا کہ بعض گن گناہ ہیں اور گناہ تمہارے نزدیک کفر ہے لہذا تم کفر سے توبہ کرو۔

۱۷۔ آپ مدینہ منورہ میں محمد بن حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے ملے تو انہوں نے فرمایا کہ آپ ہی نے میرے نانا کی احادیث کی خلاف ورزی کی ہے محض اپنی رائے اور قیاس سے؟ تو آپ نے عرض کی آپ تشریف رکھئے کہ میرے نزدیک آپ کی عزت آپ کے نانا صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت کی مانند ہے وہ تشریف فرما ہوئے اور امام صاحب ان کے سامنے دوزخوں بیٹھ گئے پھر پوچھا کہ یہ بتائیے کہ مرد کزور ہے یا عورت تو انہوں نے فرمایا کہ عورت کزور ہے آپ نے دریافت کیا کہ عورت کا میراث میں حصہ کیا ہے انہوں نے فرمایا کہ مرد کے حصے سے آدھا ہے آپ نے فرمایا اگر میں رائے سے کہتا تو اس کے برعکس ہوتا پھر آپ نے دریافت کیا کہ یہ بتائیے کہ نماز افضل ہے یا روزہ (فرضیت میں برابر ہیں) انہوں نے جواب دیا کہ نماز۔ آپ نے فرمایا کہ اگر میں رائے سے فتویٰ دیتا تو حائلہ کو نماز کی قضاء کا حکم دیتا نہ کہ روزوں کی قضاء کا بخدا میں خلاف حدیث کچھ کہوں بلکہ میں حضور ﷺ کے قول کا خادم ہوں تو محمد بن حسن بن علی رضی اللہ عنہما نے کھڑے ہو کر آپ کی پیشانی کو بوسہ دیا۔

۱۸۔ آپ سے سوال کیا گیا کہ ایک شخص کی بیوی میڑھی پر کھڑی تھی۔ (میڑھی لکڑیوں کی تھی) تو شوہر نے کہا اگر تو چڑھی تو تجھے طلاق اور اگر تو اتری تو تجھے طلاق ہے تو اب شرعی طور پر کیا حیلہ ہو سکتا ہے؟ تو آپ نے فرمایا کہ اس عورت سمیت میڑھی اٹھا کر زمین پر رکھ دی جائے۔

۱۹۔ آپ سے سوال کیا گیا کہ اس شخص کے بارے میں جس کی بیوی کے ہاتھ میں پانی کا چالہ ہو اور وہ کہہ دے

کہا اگر تو نے پیایا بہا یا کسی کو یا تو تجھے طلاق ہے تو آپ نے فرمایا کہ اس میں کوئی کپڑا دل کر اس کو جذب کر دے۔

۲۰۔ ایک شخص نے بیت اللہ شریف جانے کا ارادہ کیا تو امام اعظم کی خدمت میں حاضر ہوا اور پوچھا کہ بیت اللہ شریف پر جب پہلی نظر پڑنے پر دعا کی جائے وہ قبول ہوتی ہے تو میں کوئی دعا کروں تو امام صاحب نے فرمایا کہ اپنے مستجاب الدعوات ہونے کی دعا کرو اگر یہ دعا قبول ہوگئی تو پھر دعا کوئی ایسی باقی نہ رہے گی جو قبول نہ ہو۔

۲۱۔ ایک مرتبہ اپنے شریک کے پاس تجارت کے لئے کپڑے کے تھان بھیجے جس میں سے ایک تھان میں کوئی عیب تھا آپ نے اپنے شریک سے کہا کہ جب اس تھان کو فروخت کرنا تو اس کا عیب بیان کر دینا شریک نے اس تھان کو فروخت کر دیا اور گاہک سے اس کا عیب بتانا بھول گیا اور بعد میں یہ بھی یاد نہ رہا کہ کس شخص کے ہاتھ وہ تھان فروخت کیا تھا امام صاحب کو جب اس واقعہ کا علم ہوا تو انہوں نے اس پورے دن کی کمائی تیس ہزار درہم کو صدقہ کر دیا۔

۲۲۔ ایک مرتبہ کوئٹہ کی بھیڑ بکریاں مغضوبہ (غصب کی گئی) دوسری بھیڑ بکریوں میں مل گئیں تو آپ نے دریافت کیا کہ بکری کتنی مدت تک زندہ رہتی ہے لوگوں نے کہا سات سال تو آپ نے سات سال تک بکری کا گوشت نہ کھایا اور انہیں دنوں آپ نے ایک فوجی کو دیکھ کہ اس نے گوشت کھایا اور اس کا فضلہ کوئٹہ کی نہر میں پھینک دیا تو پھل کی عمر کے بارے میں دریافت کیا تو جواب ملا کہ اتنے سال زندہ رہتی ہے تو اس مدت تک پھل کے گوشت سے پرہیز کیا۔

۲۳۔ ضحیٰ کی خارجیوں کا سردار تھا بنو امیہ کے زمانہ میں کوئٹہ پر قابض ہو گیا تھا امام صاحب کے پاس آیا اور تلوار دکھا کر کہا تو بہ کر امام صاحب نے پوچھا کس بات سے؟ ضحاک نے کہا تمہارا عقیدہ ہے کہ (حضرت) علی رضی اللہ عنہ نے (حضرت) امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے جھگڑے میں ثالثی مان لی تھی امام صاحب نے فرمایا اگر میرے اور تمہارے درمیان بحث آٹپس میں طے نہ ہو تو کیا علاج؟ ضحاک نے کہا ہم دونوں ایک شخص کو منصف قرار دیں تاکہ وہ دونوں فریق کی صحت و غلطی کا تصفیہ کرے امام صاحب نے فرمایا یہی تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بھی کیا تھا پھر ان پر الزام کیسا ضحاک دم بخود چلا گیا۔

۲۴۔ تفسیر کبیر میں امام فخر الدین رازی شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے آیت مالک یوم الدین کی تفسیر کی فصل رابع میں لکھا ہے کہ ابو حنیفہ کا ایک مجوسی پر کچھ قرض تھا ایک دن آپ اس کے گھر میں مطالبہ کے لئے گئے جب اس کے مکان کے دروازے کے پاس پہنچے تو آپ کے جوتے کو اتفاقاً کچھ نجاست لگ گئی۔ اس پر آپ نے جوتی کو جو جھاڑ تو اس سے کچھ نجاست اڑ کر مجوسی مذکور کی دیوار سے لگ گئی۔ اس پر آپ بڑے حیران ہوئے اور دل میں کہا کہ اگر میں اس نجاست کو اسی طرح رہنے دیتا ہوں تو یہ دیوار قلع ہو جائے گی اور اگر اس کو چھیلتا ہوں تو اس سے دیوار کی مٹی گر پڑے گی اور اس سے مالک مکان کا نقصان ہے پس آپ نے مجوسی کے دروازہ کو کھٹکھٹایا جس پر ایک موٹری باہر آئی آپ نے اس کو کہا کہ اپنے مالک کو خبر کر کہ ابو حنیفہ دروازے پر کھڑا ہے لوٹتی کے کہنے پر مجوسی گھر سے باہر نکلا اور اس نے یہ خیال کر کے شاید مجھ

سے مال کا مطالبہ کریں گے عذر کرنا شروع کیا آپ نے اس سے دیوار کی نجاست کا قضیہ بیان کر کے فرمایا کہ اب کوئی ایسی تدبیر بتاؤ کہ تمہاری دیوار صاف ہو جائے مجوسی نے امام کا یہ دروغ و تقویٰ دیکھ کر اسی وقت دین اسلام کو قبول کر لیا۔

۲۵۔ ایک شخص نے قسم کھائی کہ رمضان کے دن میں اپنی بیوی سے جماع کروں گا اب اگر جماع کرتا ہے تو روزہ توڑنے کا کفارہ دینا ہوگا اور گناہ ہے اور اگر جماع نہیں کرتا تو حادث ہوتا ہے۔ بہت سوں کے پاس یہ مسئلہ لایا گیا مگر جواب کہیں سے بھی نہیں ملا جب امام الامامہ سراج الامام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے پاس مسئلہ رکھا گیا تو فوراً حل کر دیا فرمایا مرد عورت کے ساتھ رمضان کے دن میں سفر کرے اور اپنی قسم پوری کرے کہ سفر میں روزہ نہ رکھنے کی رخصت ہے۔

الحمد للہ یہ ۲۵ کا عدد پورا ہوا۔ اللہ تعالیٰ اپنے حبیب پاک صاحب لولاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صدقہ قبول فرمائے اور اس کا ثواب اعلیٰ حضرت امام اہلسنت مفتی احمد رضا خان محدث بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کو پہنچائے۔

آمین بجاہ النبی الامین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم



فقہ حنفی کی افادیت

از: مولانا پابر رحمانی قادری

فقہ کی مختصر تاریخ: رسول اللہ ﷺ کے زمانہ اقدس میں احکام کی قسمیں نہیں پیدا ہوئیں تھیں۔ رسول اللہ ﷺ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے سامنے وضو فرماتے تھے اور کچھ نہ بتاتے تھے کہ یہ رکن ہے۔ یہ واجب ہے۔ یہ مستحب ہے۔ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہما آپ کو دیکھ کر اسی طرح وضو کرتے تھے۔ نماز کا بھی یہی حال تھا۔ یعنی صحابہ کرام رضی اللہ عنہما فرض و واجب وغیرہ کی تفصیل و تہتیک نہیں کیا کرتے تھے۔ جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو نماز پڑھتے دیکھا خود بھی اسی طرح پڑھ لی۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے ہیں کہ ”میں نے کسی قوم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اصحاب سے بہتر نہیں دیکھا۔ لیکن انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تمام زندگی میں تیرہ مسئلوں سے زیادہ نہیں پوچھے جو سب کے سب قرآن میں موجود ہیں۔“ البتہ جو واقعات غیر معمولی طور پر پیش آتے تھے ان میں لوگ رسول اللہ ﷺ سے استفتاء کرتے اور آپ جواب دیتے۔

حضور سید العالمین جناب احمد رضا رحمہ اللہ کے وصال کے بعد فتوحات کو نہایت وسعت ہوئی اور تمدن کا دائرہ وسیع ہوتا گیا۔

واقعات اس کثرت سے پیش آئے کہ اجتہاد و استنباط کی ضرورت پڑی اور اجمالی احکام کی تفصیل پر متوجہ ہونا پڑا۔

مثلاً کسی شخص نے غلطی سے نماز میں کوئی عمل ترک کر دیا، اب بحث پیش آئی کہ ”نماز ہوئی یا نہیں“ اس بحث کے پیدا ہونے کے بعد یہ تو ممکن نہ تھا کہ نماز میں جس قدر افعال تھے سب کو فرض کہہ دیا جاتا۔ صحابہ کرام کو تفریق کرنی پڑتی کہ نماز میں کتنے ارکان فرض و واجب ہیں، کتنے مسنون و مستحب، اس تفریق کے لیے جو اصول قرار دیے جاسکتے تھے ان پر تمام صحابہ کرام کا متفق ہونا ممکن نہ تھا، اس لیے مسائل میں صحابہ کرام کی مختلف آراء قائم ہوئیں، بہت سے ایسے واقعات پیش آئے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ان کا عین و اثر بھی پایا نہیں گیا تھا۔ صحابہ کرام کو ان صورتوں میں استنباط، تفریع، حمل الطیر علی الطیر، قیاس سے کام لینا پڑا۔ ان کے اصول کے طریقے یکساں نہ تھے، اس لیے ضروری اختلاف پیدا ہوئے۔ غرض صحابہ کرام ہی کے زمانے میں احکام و مسائل کا ایک دفتر بن گیا اور جدا جدا طریقے قائم ہو گئے۔

تدوین فقہ حنفی کے اسباب: یہ امر تاریخوں سے ثابت ہے کہ امام اعظم امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو تدوین فقہ کا خیال تقریباً ۲۵ھ میں پیدا ہوا یعنی جب آپ کے استاد امام حماد نے وفات پائی یہ وہ زمانہ تھا کہ اسلام کا

تمدن نہایت وسعت پکڑ گیا تھا۔ عبادات و معاملات کے متعلق اس کثرت سے واقعات پیدا ہو گئے تھے اور ہوتے جا رہے تھے کہ ایک مرتبہ مجموعہ قانون کے بغیر کسی طرح کا کام نہیں چل سکتا تھا۔ نیز سلطنت کی وسعت، دوسری قوموں کے میل جول سے تعلیم و تعلم نے اس قدر وسعت حاصل کر لی تھی کہ زبانی سند و روایت اس کا تحمل نہیں کر سکتی تھی، ایسے وقت پر قدرتی طور پر لوگوں کے دل میں خیال آیا کہ ان جزئیات کو اصول کے ساتھ ترتیب دے کر ایک فن بنایا جائے۔

یوں تو قرون سابقہ میں کثیر التعداد مجتہد ہوئے مثلاً آثار اربعہ کے علاوہ امام سفیان ثوری، امام ابوالمیث، امام اعظم، امام عقی، امام عبدالرحمن اوزاعی، امام سفیان بن عیینہ اور امام اسحاق وغیرہم (رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین) لیکن یہ شرف صرف آثار اربعہ کے حصہ میں آیا کہ ان کے مذاہب مدون طور پر اب تک موجود ہیں اور ان کے متبعین اکناف عالم میں کسی نہ کسی جگہ پائے جاتے ہیں۔ اسی لیے اہل علم نے فرقہ ناجیہ اہلسنت کو اس دور میں مذاہب اربعہ میں منحصر قرار دیا ہے۔

تاہم امام الامام، سراج الامام، امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شخصیت تمام آئمہ میں ارفع و اعلیٰ مقام رکھتی ہے۔ امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ متعدد وجوہ سے دیگر آئمہ مجتہدین پر فضیلت و شرافت رکھتے ہیں۔ ذیل میں ہم صرف ایک وجہ بیان کرنے پر اکتفا کرتے ہیں۔

امام صاحب کے دریائے علم سے سیراب ہو کر ان گنت علماء دین کے مقتدا بنے حقیقت نفس الامر تو یہ ہے کہ آثار اربعہ میں سے باقی تینوں امام آپ کے فیض یافتہ ہیں۔ امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ براہ راست آپ کے شاگرد ہیں۔ اسی لیے امام مالک آپ کی حد درجہ تعظیم کرتے اور امام اعظم کے فیض یافتہ ہیں، خود فرماتے ہیں۔ ”بخدا! میں امام محمد بن حسن کی کتابوں سے ہی فقیہ بنایا ہوں۔“ (در مختار برہاش رد المحتار ج ۸ ص ۲۸)

امام احمد بن حنبل تو امام شافعی کے شاگرد ہیں اس لحاظ سے وہ بھی امام اعظم کے سلسلہ تلامذہ میں منسلک ہیں۔ (مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۱ ص ۲۲)

اب ہم اپنے موضوع کی طرف آتے ہیں اور مختصر فقہ حنفی کی خصوصیت تحریر کرتے ہیں۔ خصوصیت فقہ حنفی: ایک بڑی خصوصیت یہ ہے کہ جو احکام نصوص سے ماخوذ ہیں اور جن آئمہ کا اختلاف ہے ان میں امام ابوحنیفہ جو پہلا اختیار کرتے ہیں وہ عموماً نہایت قوی اور مدلل ہوتا ہے۔

باب الطہارت فرائض وضو: امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب ہے کہ وضو میں چار فرض ہیں امام شافعی علیہ الرحمہ دو فرض اور اضافہ کرتے ہیں۔ یعنی نیت اور ترتیب امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ بجائے ان کے موالاة کو فرض کہتے ہیں۔ امام احمد ضعیف کا مذہب ہے کہ وضو کے وقت بسم اللہ کہنا فرض ہے اور اگر قصداً نہ کہا تو وضو باطل ہے۔

امام اعظم کا استدلال ہے کہ آیت میں صرف چار چیزوں کا حکم مذکور ہے اس لیے جو چیزیں ان احکام کے علاوہ ہیں پس پردہ فرض نہیں ہو سکتیں۔

نیت و مولاۃ و تسمیہ کا تو آیت میں کہیں وجود نہیں، ترتیب کا گمان البتہ واو حرف عطف سے پیدا ہوتا ہے لیکن علماء عربیت نے طے کر دیا ہے کہ واو کے مفہوم میں ترتیب داخل نہیں ہے۔

عورت کے چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا: امام اعظم کا قول ہے کہ عورت کے چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ امام شافعی اس کے مخالف ہیں اور استدلال میں یہ آیت پیش کرتے ہیں۔

وَإِنْ كُنْتُمْ مُرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْمَآئِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا (پ ۶ النساء آیت ۶)

ترجمہ: اور اگر تم بیمار ہو یا سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی تھلائے حاجت سے آیا یا تم نے عورتوں سے صحبت کی اور ان صورتوں میں پانی نہ پایا تو پاک مٹی سے تیمم کرو۔ (کنز الایمان)

امام اعظم فرماتے ہیں "عورت کے لمس سے جماع و مقاربت مراد ہے اور قرآن مجید کا عام طرز ہے کہ ایسے امور کو صریحاً تعبیر نہیں کرتا۔"

لطف یہ ہے کہ اسی لفظ کا عام معنی لفظ "مس" جس کے معنی چھونے کے ہیں، اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں "مسالم تمسوهن" جماع کے معنی میں استعمال کیا ہے اور خود امام شافعی تسلیم کرتے ہیں کہ وہاں جماع ہی مقصود ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ اس آیت میں ماسمت کے ظاہری معنی لینا ایسی غلطی ہے جو ہرگز اہل زبان سے نہیں ہو سکتی۔ اس آیت میں غائک کا لفظ بھی تو ہے اس کو تمام مجتہدین کنا یہ قرار دیتے ہیں۔ ورنہ ظاہری معنی لیے جائیں تو لازم آئے گا کہ جو شخص بھی ناہوار زمین سے ہو کر آئے اس پر وضو کرنا واجب ہے۔

ایک تیمم سے کئی فرض ادا ہو سکتے ہیں: امام اعظم کا مذہب ہے کہ ایک تیمم سے کئی فرض ادا ہو سکتے ہیں۔ امام مالک و امام شافعی کی رائے ہے کہ ہر فرض کے لیے یا تیمم کرنا چاہیے۔ امام اعظم کا استدلال ہے کہ جو حیثیت وضو کے حکم کے لیے ہے وہ تیمم کی ہے اور جب ہر نماز کے لیے نئے وضو کی ضرورت نہیں تو تیمم جو اس کا قائم مقام ہے اس کی بھی تجدید کی ضرورت نہیں۔

متیمم کا اٹھائے نماز میں پانی پر قادر ہونا: امام اعظم کا مذہب ہے کہ اٹھائے نماز میں متیمم کو اگر پانی مل جائے تو تیمم جاتا رہے گا۔ امام مالک و احمد بن حنبل اس کے مخالف ہیں۔ امام اعظم کا استدلال یہ ہے کہ قرآن کریم میں تیمم کا جو اس قید کے ساتھ مشروط ہے کہ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً جب پانی نہ ملے "مذکورہ صورت میں جب شرط باقی نہیں رہی تو مشروط بھی باقی نہ رہا۔

مقتدی کو قراءت فاتحہ ضروری نہیں: امام اعظم کا مذہب ہے کہ مقتدی کو قراءت فاتحہ ضروری نہیں، امام شافعی و امام بخاری وجوب کے قائل ہیں۔ امام اعظم اس آیت سے استدلال کرتے ہیں۔

وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا (پ ۹ اعراف، آیت ۲۰۴)

ترجمہ: اور جب قرآن پڑھا جائے تو اسے کان لگا کر سنو اور خاموش رہو۔ (کنز الایمان)

اگرچہ اس آیت سے سری نمازوں میں بھی ترک قراءت کا حکم ثابت ہوتا ہے لیکن خاص جہری نماز کے لیے تو یہ نص قطعی ہے جس کی کوئی تاویل نہیں ہو سکتی۔ تعجب ہے کہ شافعیہ نے ایسی صاف اور صریح آیت کے مقابلے میں حدیثوں سے استدلال کیا ہے۔ حالانکہ جو حدیثیں اس باب میں وارد ہیں خود متعارض ہیں جس درجے کی وجوب قراءت کی حدیثیں موجود ہیں اسی درجہ کی ترک قراءت میں بھی ہیں۔

نکاح و طلاق: نکاح و طلاق کے متعلق قرآن میں بہت سے احکام مذکور ہیں جن میں سے بعض میں مجتہدین مختلف الراء ہیں۔ ان اختلافی مسائل میں دو مسئلے نہایت بالشان ہیں اور ہم اس موقع پر ان کا ذکر کرتے ہیں۔

پہلا مسئلہ یہ ہے کہ امام شافعی کے نزدیک عورت بالغہ و عاقلہ کسی حالت میں بغیر ولی کی دایات کے نکاح نہیں کر سکتی۔

امام ابوحنیفہ اعظم کے نزدیک بالغہ و عاقلہ اپنے نکاح کی مختار ہے امام اعظم قرآن کریم کی اس آیت سے استدلال کرتے ہیں۔

وَإِذَا خَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَهُنَّ أَجْلُهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ

(پ ۲ البقرہ آیت ۲۳۲)

ترجمہ: اور جب تم عورتوں کو طلاق دو اور ان کی معیاد پوری ہو جائے تو اے عورتوں کے ولیو! انہیں نہ روکو اس سے کہ اپنے شوہروں سے نکاح کر لیں۔ (کنز الایمان)

امام شافعی کہتے ہیں کہ "تَعْضُلُوهُنَّ" میں اولیائے نکاح سے خطاب ہے۔

اول ہم کو اس پر غور کرنا چاہیے کہ آیت کے یہ معنی ہو بھی سکتے ہیں یا نہیں اس قدر تو سب کے نزدیک مسلم ہے کہ "طلقتم" میں شوہروں کی طرف خطاب ہے اور جب یہ مسلم ہے تو یہ بھی ضروری ہونا چاہیے کہ "تَعْضُلُوهُنَّ" میں بھی ان ہی (شوہروں) کی طرف خطاب ہو۔ ورنہ عبارت بالکل بے ربط ہوگی کیونکہ اس تقدیر پر آیت کا ترجمہ یہ ہوگا۔

"اے شوہرو! جب تم عورتوں کو طلاق دو اور وہ اپنی عدت کو پہنچ چکیں تو" اے نکاح کے ولیو! "تو ان عورتوں کو

نکاح سے نہ روکو

اس عبارت کی بے ربطی میں کون شہ کر سکتا ہے؟ یعنی شرط میں تو شوہروں سے خطاب ہوا اور جزا میں ان سے کچھ واسطہ نہ رہا اور واپائے نکاح سے خطاب کیا جائے۔

اب ہم اس آیت کا صحیح معنی بیان کرتے ہیں۔ زمانہ جاہلیت میں دستور تھا کہ لوگ اپنی بیویوں کو حلاق دیتے تھے اور اس غیرت سے کہ یہ عورت اس کی ہم بستر رہ چکی ہے دوسرے کی آغوش میں نہ جانے پائے اس عورت کو دوسرا نکاح بھی نہ کرنے دیتے تھے۔ اس بڑی رسم کو اللہ تعالیٰ نے مٹایا اور یہ آیت نازل فرمائی، جس کا صحیح ترجمہ یہ ہے کہ۔

”اے شوہرو! جب تم عورتوں کو طلاق دو اور وہ اپنی عدت کو پہنچ چکیں تو ان کو اس بات سے نہ روکو کہ وہ شوہروں سے (یعنی جن کو وہ شوہر بنانا چاہتی ہیں) نکاح کریں۔“

امام اعظم نے اس آیت کے یہی معنی لیے ہیں اور اس سے استدلال فرماتے ہیں کہ عورتیں نکاح کے معاملے میں خود مختار ہیں۔

اس استدلال کی زیادہ تائید ”تُسَبِّحُحْنُ“ کے لفظ سے ہوتی ہے کیونکہ اس لفظ میں نکاح کے فعل کو عورتوں کی طرف منسوب کیا ہے نہ کہ اولیائے نکاح کی طرف۔

دوسرا مسئلہ تین طلاقیں کا ہے اس قدر تو چاروں آئمہ مجتہدین کے نزدیک مسلم ہے کہ اگر کوئی شخص ایک بار تین طلاقیں دے تو تین ہی واقع ہوں گی اور تین طلاقیں پڑ جائیں گی اور پھر رجعت نہ ہو سکے گی۔ لیکن اختلاف اس میں ہے کہ اس طرح طلاق دینا جائز اور مشروع ہے یا نہیں۔ امام شافعی کے نزدیک مشروع ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس کی اجازت دی ہے۔ امام اعظم کے نزدیک حرام اور ممنوع ہے اور طلاق دینے والا گنہگار ہے۔ امام اعظم کا استدلال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے طلاق کا جو طریقہ بتا دیا ہے وہ اس آیت پر محدود ہے۔

الطَّلَاقُ مَرْفَعَانِ فَاِمَسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ اَوْ تَسْوِیْعٌ بِاِجْتِسَانٍ (پ ۲ البقرة آیت نمبر ۲۲۹)

ترجمہ: یہ طلاق دو بار تک ہے پھر بھلائی کے ساتھ روک لینا ہے یا کوئی (اچھے سلوک) کے ساتھ چھوڑ دینا ہے۔ (کنز الایمان)

پس اس آیت میں طلاق کا جو طریقہ بتایا گیا ہے۔ صرف وہی طریقہ شرعی طلاق کا ہو سکتا ہے۔

بعض لوگ امام اعظم کے قول پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ ”اگر ایک بار تین طلاق دینا شرعاً جائز نہیں تو اس کے نفاذ کے کیا معنی، حالانکہ نفاذ سے امام اعظم کو بھی انکار نہیں (یعنی اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو تین بار طلاق دے دے تو اگرچہ ایسا کرنا بمطابق قرآن صحیح نہیں لیکن تین طلاقیں پڑ جائیں گی، در رجعت نہ ہو سکے گی) اس کا جواب ایک بڑی

نازک بحث پہنچی ہے۔ جس کا یہ موقع نہیں مگر اجمالاً یہ سمجھ لینا چاہیے کہ کسی کام کا ممنوع ہونا اور چیز ہے اور اس کا نفاذ کرنا شی دیگر، (یعنی ایک اگرچہ حرام ہے تو اس سے یہ مراد نہیں کہ اگر وہ اس کو کر ڈالے تو وہ ہوگا ہی نہیں۔)

دوسری خصوصیت، فقہ حنفی کا آسان اور سہل ہونا: فقہ حنفی کی دوسری خصوصیت یہ نسبت تمام اور فقہوں کے نہایت آسان اور سیر السعیل ہونا ہے۔ قرآن و احادیث مبارکہ بھی ہمیں دین میں آسانی رکھنے کا حکم دیتے ہیں۔

تاہم اصل مدعا کا ثبوت اس کلام سے ہوتا ہے کہ عبادات و معاملات کا کوئی باب، کوئی فصل لے لیجئے۔ یہ تفرقہ صاف نظر آتا ہے کہ امام اعظم کے مسائل ایسے آسان و نرم ہیں جو شریعت کی شان ہیں۔

بخلاف اس کے اور آئمہ کے بہت سے احکام بہت سخت اور عسیر التعمیل ہیں مثلاً کتاب البیایات و کتاب الحدود کے مسائل انہی میں سے سرقہ کے احکام ہیں، چنانچہ ہم اس کے چند جزئیات بطور مثال یہاں لکھتے ہیں۔

سرقہ (چوری) کے احکام: اس قدر تو سب کے نزدیک مسلم ہے کہ سرقہ کی سزا قطع ہے یعنی ہاتھ کاٹنا ہے، لیکن مجتہدین نے سرقہ کی تعریف میں چند شرطیں اور قید لگائی ہیں۔ جن کے بغیر قطع ید کی سزا نہیں ہو سکتی۔ ان شروط کے لحاظ سے احکام پر جو اثر پڑتا ہے وہ ذیل کے جزئیات سے معلوم ہوگا۔ جس سے یہ بھی معلوم ہوتا کہ امام اعظم کا مذہب کس قدر آسان اور تمدن و شائستگی کے کس قدر موافق ہے۔

۱۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک نصاب سرقہ کم از کم ایک اشرفی ہے۔

۱۔ آئمہ ثلاثہ کے نزدیک ایک اشرفی کا ربح

۲۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک اگر ایک نصاب میں متعدد چوروں کا عمل دخل ہے تو کسی کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

۲۔ آئمہ ثلاثہ کے نزدیک امام احمد کے نزدیک ہر ایک کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔

۳۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک نادان بچہ پر قطع ید نہیں۔

۳۔ آئمہ ثلاثہ کے نزدیک امام مالک کے نزدیک ہے۔

۴۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک کفن چور پر قطع ید نہیں۔

۴۔ آئمہ ثلاثہ کے نزدیک اور آئمہ کے نزدیک ہے۔

۵۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک ایک شخص کسی سے کوئی چیز مستعار لے کر انکار کر گیا تو قطع ید نہیں۔

۵۔ آئمہ ثلاثہ کے نزدیک اور آئمہ کے نزدیک ہے۔

۶۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک قرآن مجید کے سرقہ پر قطع ید نہیں۔

۶۔ آئمہ ثلاثہ کے نزدیک امام شافعی و امام مالک کے نزدیک ہے۔

۷۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک گزری یا جو چیز جلد خراب ہو جاتی ہیں ان کے سرقہ سے قطع ید لازم نہیں آتا۔

۷۔ آئمہ ثلاثہ کے نزدیک اور آئمہ کے نزدیک لازم ہے۔

یہ اور اس جیسی کئی مثالیں کتب فقہ میں اس بات کی بین دلیل ہیں کہ امام اعظم ابوحنیفہ کے احکام آسان اور سیر العمل ہیں۔

☆ تیسری فقہ حنفی کی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں سب سے زیادہ احتیاط ہے مثلاً امام اعظم فرماتے ہیں کہ شیر خوار بچہ مدت رضاعت کے دوران ایک قطرہ بھی کسی عورت کا دودھ پنی لے تو رضاعت ثابت ہو جائے گی، جب کہ امام شافعی اور دیگر آئمہ فرماتے ہیں کہ پانچ قطرے پینے کے بعد رضاعت ثابت ہوگی۔

☆ چوتھی خصوصیت اس فقہ کی یہ ہے کہ جب کسی مسئلہ میں متعدد اور مختلف احادیث وارد ہوں تو باقی آئمہ کسی ایک حدیث پر عمل کر کے باقی احادیث کو چھوڑ دیتے ہیں، اور جب کہ امام ابوحنیفہ ان مختلف احادیث میں تطبیق دے کر سب حدیثوں پر عمل کرتے ہیں مثلاً بعض احادیث میں ہے کہ جس کو نماز کی رکعت میں تردد اور شک ہو وہ نماز دوبارہ پڑھے، بعض میں ہے غور کرے، اور جس طرف ظن غالب ہو اس پر عمل کرے اور بعض میں ہے کہ جب مثلاً دو اور تین رکعت میں شک ہو تو ان کو دو رکعت (یعنی کم از کم رکعات جو یقین ہیں) قرار دے۔ امام اوزاعی فرماتے ہیں اب شخص ہمیشہ کم والی جانب کو اختیار کرے۔ کسی امام نے ایک حدیث پر عمل کیا کسی نے دوسری پر اور کسی نے تیسری پر، امام اعظم نے فرمایا اگر پہلی بار شک واقع ہوتا ہے تو غور کرے، اگر غور کرنے سے کوئی چارہ نہ ترسیج پائے تو اس پر عمل کرے ورنہ جتنی رکعات کم از کم ہیں اتنی رکعات تو قرار دے۔

☆ پانچویں خصوصیت یہ ہے کہ فقہ حنفی میں دستوری اساس بننے کی صلاحیت باقی آئمہ کی فقہ سے زیادہ ہے۔ یہی وجہ ہے کہ فقہ حنفی صدیوں تک اسلامی مملکتوں کا قانون اور دستور بنی رہی مثلاً سلطنت بنو عباس جو دنیا کے تین بر عظموں افریقہ، یورپ اور ایشیاء تک پھیلی ہوئی تھی اس کا دستور اور قانون یہی فقہ حنفی تھی۔ اس کے بعد صدیوں تک سلطنت عثمانیہ کا دستور بھی فقہ حنفی، برصغیر میں افغانستان، ماوراء النہر، اور ہندوستان میں مسلمانوں کی ریاستوں میں اسی فقہ کا قانون چلتا تھا۔ فقہ حنفی کے پیروکار ہر عہد میں مسلمانوں کی دو تہائی سے زیادہ اور غالب اکثریت میں رہے ہیں۔

☆ مختصر عالم اسلام کے مسلم رہنما جنہیں بارگاہ رسالت ﷺ سے عظیم بشارتیں عطا ہوئیں۔ آئمہ اسلام نے جنہیں اپنا مقتدا مانا، امام مالک جن کے مدارج ہیں امام شافعی جن کی قبر انور سے برکت حاصل کرتے ہیں۔ قاضی ابویوسف، زفر اور امام محمد جن کے خوشہ چین ہیں۔ غزالی جن کے ثناء خواں ہیں، رازی جن کے سامنے طفل مکتب ہیں۔ دنیا کے اسلام کی اکثریت جن کی پیروی ہے۔ ابن ہمام، برہان الدین مرغینانی اور امام احمد رضا خان محدث بریلوی جن کے مقلد ہیں، اس امام طلیل کی بارگاہ میں جس قدر مدد یہ مسلم پیش کیا جائے کم ہے۔

مولائے کریم ان کے مزار پر نواہر پر گلہائے رحمت کی بارش فرمائے اور ان کا گلستان علم روز افزوں ترقی کرتا رہے۔ (آمین ثم آمین)

فقہ حنفی اور رد غیر مقلدین

از: مولانا ابو ظفر سید مظفر حسین شاہ (کراچی)

احکام شریعت دو طرح کے ہیں، ایک وہ جن کا حکم قرآن و حدیث میں پوری صراحت کے ساتھ مذکور ہے اور دوسرے وہ احکام جن کے متعلق قرآن و حدیث میں کوئی صراحت نہیں ملتی، ایسے موقعوں پر مسائل منصوصہ (جو واضح طور پر مذکور ہیں) پر اجتہاداً منطبق کیا جاتا ہے اور اجتہاد سے مراد وہ کوشش ہے جو احکام کا علم شرعی دلائل سے حاصل کرنے کے لیے کی جائے۔

فقہ کے لغوی معنی سمجھ و دانش اور علم و فہم کے ہیں اور یہی معنی قرآنی آیت میں مستعمل ہے۔

وَطَبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ (پ ۱۰ التوبہ آیت ۸۷)

ترجمہ: اور ان کے دلوں پر مہر کر دی گئی تو وہ کچھ نہیں سمجھتے۔ (کنز الایمان)

اور اصطلاح شریعت میں فقہ ایک خاص علم و فن کا نام ہے جس میں کتاب و سنت سے مسائل کا استخراج کیا جاتا ہے۔ فقہاء کرام قرآن و حدیث کی نصوص پر غور و فکر کر کے غیر منصوص مسائل کا حکم دریافت کرتے ہیں۔

قرآن حکیم نے فقہ کے فضائل اس انداز میں بیان فرمائے:

وَمَا كَانَ الْمُتُؤَمِّنُونَ لِيُفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ،

(پ ۱۱ التوبہ، آیت ۱۲۲)

ترجمہ: اور مسلمانوں سے یہ تو ہو نہیں سکتا کہ سب کے سب نکلیں تو کیوں نہ ہو کہ ان کے ہر گروہ میں سے ایک جماعت نکل کر دین کی سمجھ حاصل کریں۔ (کنز الایمان)

وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا. (پ ۲ البقرة، آیت ۲۶۸)

ترجمہ: اور جسے حکمت ملی اسے بہت اچھی بھلائی ملی۔ (کنز الایمان)

(۱) امام بخاری نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔

من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين (بخاری، مشکوٰۃ)

جس کے ساتھ اللہ خیر کا ارادہ فرماتا ہے، اسے دین میں سمجھ (فقہ) عطا فرماتا ہے۔

امام ترمذی نے کتاب الجناز میں فقہاء کرام کی نسبت لکھا ہے کہ وہم اعلم بمعانی الحديث یعنی فقہاء

حدیث کے معانی کو زیادہ جانتے ہیں۔

ترمذی کے اس قول کی تصدیق حدیث کے اس جملہ سے بھی ہو سکتی ہے جو حضور علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ۔

نضر الله عبدا سمع مقالتي فحفظها واداهها واداهها فرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه الى من

هو افقه منه. (احمد ترمذی، ابوداؤد ابن ماجہ)

”یعنی خدا تعالیٰ تروتازہ رکھے اس بندے کو جس نے میرے اقوال سے اور یاد رکھ کر لوگوں کو پہنچایا۔ جنہوں نے سنا نہیں، کیونکہ روایت کرنے والے سمجھ دار نہیں ہوتے اور بعض سمجھ دار ہوتے ہیں۔ مگر جن کو پہنچاتے ہیں۔ وہ ان سے افتد (زیادہ سمجھنے والے) ہوتے ہیں۔

بلکہ داری کی روایت تو اس طرح سے ہے کہ۔ ضرب حامل فقه ولا فقه له

جس کا مطلب یہ ہے کہ اکثر روایت کرنے والے محدثین کو سمجھ نہیں ہوتی۔ تو معلوم ہوا محدثین کا اتنا ہی کام ہے کہ وہ روایتیں فقہاء کو پہنچادیں تاکہ وہ غرض و فکر کے مسائل استنباط کریں کہ جن سے راویوں کی سمجھ قاصر ہے کیونکہ ظاہر ہے جو افتد ہوگا وہ حدیث کے مطالب یہ نسبت غیر فقہیہ کے زیادہ سمجھے گا۔

اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ حدیث میں سوائے لفظی ترجمہ کے اور بھی بہت فنی (پوشیدہ) راز ہیں جن کی طرف اوتیت جوامع الکلم۔ میں اشارہ ہے۔

اگر بجز الفاظ کوئی اور فنی (پوشیدہ) راز حدیث میں نہ ہوتا تو پھر فنی غیر فنی پر کیسے ممتاز ہو سکتا ہے اور فنی کا غیر فنی پر ممتاز ہونا یہ مسلم ہے جو اوپر مذکور ہوا۔

معلوم ہوا فقہی احادیث نبویہ میں علاوہ مدلولات ظاہریہ (ظاہری باتوں کے علاوہ) کے اور بھی مدلولات خفیہ (پوشیدہ باتیں) ہیں۔

جن کو بعض علماء سمجھ سکیں گے اور بعض نہیں کیونکہ انسانی فطرت میں تفاوت ہے جب کہ علماء میں علماء موجود ہے جس کی طرف آیت قرآنی لوق کل ذی علم علیم کا اشارہ ہے۔

جب یہ حال ہے تو پھر مستنبطین کا استنباط بھی یکساں نہ ہوگا۔ کسی کا ماخذ لطیف و دقیق ہوگا اور بعض کا جلی و ظاہری۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت سراج الائمہ امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا استنباط جو نہایت اذق ہے۔

ہمارے اس قول کی تائید یہ روایت بھی کرتی ہے جو کہ خیرات الحسان میں لکھی ہوئی ہے کہ ایک بار عیش رحمۃ اللہ علیہ سے کسی نے چند مسائل پوچھے۔ اس مجلس میں امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ بھی حاضر تھے عیش نے امام اعظم کو فرمایا کہ آپ کا ان مسائل میں کیا قول ہے، امام اعظم نے ان تمام مسائل کا جواب دیا۔

عیش نے پوچھا اس پر آپ کے پاس کیا دلیل ہے، امام اعظم نے فرمایا وہی احادیث ہے جو آپ سے مجھے پہنچی ہے، اور چند احادیث مع اسناد پڑھ کر بھی اسناد اور طریق استنباط بھی بتا دیا۔ عیش نے نہایت تحسین کی اور فرمایا جو روایتیں میں نے سون (۱۰۰) میں بیان کی تھیں، تم نے ایک ساعت میں سب سنا دیں میں نہیں جانتا تھا کہ تم ان احادیث پر عمل کرتے رہو گے۔ پھر فرمایا یا معاشر الفقہاء انتم الاطباء ونحن الصیادلة

”یعنی اے گروہ فقہاء! تم طبیب ہو اور ہم محدثین عطار ہیں کہ جن کے پاس دوائیں ہر قسم کی موجود رہتی

ہیں اور تم دونوں کے جامع ہو یعنی محدث بھی ہو اور فقیہ بھی۔

محترم قارئین کرام! ان تمام باتوں کو پڑھنے کے بعد آپ خوب جان چکے ہوں گے کہ حدیث کے فنی راز محدثین سے زیادہ ایک فقیہ جانتا ہے، ہم ایک اور آسان واقعہ بیان کرتے ہیں تاکہ آپ کو اچھی طرح معلوم ہو جائے کہ جو سمجھ ایک فقیہ کی ہوتی ہے وہ ایک محدث کی نہیں ہوتی۔ اسی لیے تو امام ترمذی نے فرمایا تھا۔ وہم

اعلم بمعانی الحدیث

مختصر کتاب النصب مولفہ خطیب بغدادی میں لکھا ہے کہ۔ ”جبکہ محدثین کا مجمع تھا جس میں یحییٰ بن معین اور دیگر جلیل القدر محدثین تھے اور تحقیق حدیث میں گفتگو ہو رہی تھی۔ ایک عورت آئی اور اس نے ان تمام محدثین سے پوچھا کہ عورت اگر حالت حیض میں ہو تو وہ مردہ کو غسل دے سکتی ہے؟

اس سوال کا جواب کسی نے بھی نہیں دیا اور ایک دوسرے کی طرف دیکھنے لگے۔ اتنے میں ایک بہت بڑا فقیہ ابوثور آگئے۔ ان کو دیکھ کر تمام محدثین نے کہا کہ ان سے پوچھو یہ جواب دیں گے۔

ابوثور فقیہ نے جواب دیا ہاں حالت حیض میں عورت مردہ کو غسل دے سکتی ہے، محدثین کرام نے اس جواب پر جب ان سے دلیل مانگی تو انہوں نے وہ حدیث پڑھی کہ جس میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے سرکار ﷺ نے فرمایا تھا۔ ان حیضتک لیست فی یدک

ایک اور حدیث اس طرح ہے کہ کنت الفرق راس رسول اللہ وانا حائض

”یعنی سرکار ﷺ نے فرمایا کہ اے عائشہ! تیرا حالت حیض میں ہونا تیرے بس میں نہیں۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں جب میں حالت حیض میں ہوتی تو سرکار علیہ السلام کے ہال منوار کرتی تھی۔

یہ حدیث سن کر مجمع کے تمام محدثین نے اس کی تصدیق کی۔

فقہی ابوثور نے فرمایا کہ جب حالت حیض میں سرکار علیہ السلام نے ان کو اپنے ہال میں سنگھی کرنے سے منع نہ کیا تو معلوم ہوا کہ اگر کسی چیز کو ہاتھ لگائے تو وہ ناپاک نہیں ہوگی اور اگر وہ کسی چیز کو پاک کرے تو وہ ہو جائے گی۔ اس دور کے بعض اہل غیر مقلدین نام نہاد جماعت اہل حدیث فقہاء پر خصوصاً امام اعظم پر یہ اعتراض جزدیتے ہیں کہ وہ تو اہل الرائے تھے ہر فتویٰ اپنی رائے سے دیتے تھے۔

محترم قارئین! ان جیسے لوگوں کے لیے قرآن میں آیا ہے کہ لعنہ اللہ علی الکاذبین فقہاء اپنی راہ و باں پیش کرتے ہیں کہ جہاں مسائل کے لیے قرآن و حدیث کی کوئی واضح نصوص موجود نہ ہوں، اور جو مسائل منصوص ہیں یا ان کا تعلق تو اترے ہو تو وہاں فقہاء اپنی رائے پر فتویٰ نہیں دیتے۔

اور یہی عمل سرکار علیہ السلام کے اصحاب کا بھی تھا کہ وہ ہر مسئلہ کو قرآن و حدیث میں تلاش کرتے اگر جواب نہ ملتا تو پھر اپنے اجتہاد سے فتویٰ دیتے۔

چنانچہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابی کو سرکار علیہ السلام یمن کی جانب بھیج رہے تھے اور اس وقت ان سے دریافت کر رہے تھے کہ۔

بسماتقصی یا معاذ اے معاذ! وہاں فیصلہ کس طرح کرو گے۔ حضرت معاذ نے عرض کی، بکتاب اللہ، قرآن حکیم کی مدد سے، سرکار علیہ السلام نے فرمایا اگر قرآن میں نہ ملے تب، تو جواب دیا۔ فہیسنہ رسول اللہ ﷺ یعنی پھر آپ کی احادیث سے کروں گا۔ سرکار ﷺ نے فرمایا اگر حدیث میں بھی نہ ہو تب، حضرت معاذ نے عرض کی، اجتہاد برائی ولا آلو میں اپنی رائے پر فتویٰ دوں گا کمزوری نہیں دکھاؤں گا۔

یہ سن کر سرکار ﷺ نے حضرت معاذ کے سینے پر ہاتھ مار کر فرمایا، تم خویاں اللہ کے لیے جس نے میرے قاصد کو درست جواب دینے کی توفیق دی۔ جس جواب سے اللہ کے رسول ﷺ راضی ہو گئے۔

یہ حدیث سنن دارق، مسند امام احمد، ترمذی، سنن ابوداؤد اور سنن نسائی میں موجود ہے۔
محترم قارئین کرام! اس حدیث سے روز روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ اجتہاد بالرائے اصحاب کی سنت ہے۔ جاہل غیر مقلدین اپنی جان بچاتے ہوئے کہہ دیتے ہیں کہ اس حدیث میں کلام ہے؟ اور محدثین نے اس حدیث کو ضعیف کہا ہے۔ ہم اس حدیث کی تقویت انہی غیر مقلدین کے معتمدین سے ثابت کر دیتے ہیں تاکہ کچھ حیا و شرم سے کام لیں۔

غیر مقلدین کے معنوی بادی شمس الدین عظیم آبادی اس حدیث کی صحت کو بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ ملاحظہ ہو (عون المعبود شرح سنن ابوداؤد)

امام عظیم کو اہل الرائے کہہ کر مطعون کرنے والوں کو چاہیے کہ وہ ان تمام اصحاب رسول کو بھی اہل الرائے کہہ کر مطعون کریں۔ جنہوں نے اجتہاد پر فتویٰ دینے کے متعلق اپنی رائے ظاہر فرمائی۔

اور الحمد للہ رسول اللہ ﷺ کی حدیث بیان کرنے والے اور قرآن حکیم کی تفسیریں فرمانے والے جتنے مفسر و محدث گزرے تمام کے تمام کا تعلق کسی نہ کسی فقہ سے ضرور تھا کوئی فقہ حنفی کا ماننے والا تو کوئی شافعی، مالکی، حنبلی کا۔

رب القدر سے دعا ہے وہ ہمیں مذہب حنفی پر استقامت عطا فرمائے اور کل بروز قیامت ان لوگوں کے ساتھ ہمارا حشر فرمائے۔ (آمین)

اللهم ثبت اقدامنا علی مذہب ابی حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

فقہ حنفیہ اور فقہ جعفریہ ایک تحقیقی جائزہ

از علامہ مفتی غلام رسول صاحب (لندن)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس بارے میں کہ ایک شخص جو شیعہ مذہب رکھتا ہے کہتا ہے اہل سنت و جماعت تمام مسائل میں ابوحنیفہ کی تقلید کرتے ہیں اور فقہ حنفی کو مانتے ہیں، جو کہ ابوحنیفہ نے بنائی ہے فقہ جعفری کو نہیں مانتے جو کہ امام جعفر صادق کی ہے۔ حالانکہ امام جعفر صادق اہل بیت اطہار سے ہیں اور ابوحنیفہ کے استاد ہیں، چاہیے تو تھا فقہ جعفری پر عمل ہوتا لیکن سنی لوگوں نے فقہ جعفری کو چھوڑ کر فقہ حنفی پر عمل شروع کر دیا امید ہے کہ آپ اس کا تفصیلی جواب تحریر فرمائیں گے۔

سائل: نعیم آصف ملزبرد "یو کے"

الجواب هو الموفق الصدق والصواب

سائل کا یہ کہنا کہ اہل سنت و جماعت تمام مسائل میں ابوحنیفہ کی تقلید کرتے ہیں، یہ اس کی غلط فہمی ہے ہم اہل سنت تمام مسائل میں تقلید نہیں کرتے چنانچہ وہ مسائل جو عقائد سے ہیں ان میں کسی کی تقلید جائز نہیں ہے بلکہ ہم تو صرف فرعی مسائل میں امام ابوحنیفہ کی تقلید کرتے ہیں تفصیل یہ ہے کہ مسائل میں امام ابوحنیفہ کی تقلید کرتے ہیں مسائل دو قسم کے ہیں۔

۱۔ کلیات اور عقائد

۲۔ اجتہادات اور فروعات، کلیات اور عقائد میں تقلید نہیں ہے بلکہ تشریحات کی اتباع ہے اور اجتہادات اور فروعات میں تقلید ہے، چنانچہ اہل سنت و جماعت کے چار طبقے ہیں۔ یہ چاروں صحیح اسلام پر ہیں اور نبوت پانے والے ہیں ان سب کا اصل مقصود و مدعا ایک ہی ہے فقط طریقہ استدلال میں کسی پر کوئی طریقہ غالب ہے محض اسی اعتبار سے چار فرماتے ہو گئے۔

۱۔ محدثین جو امام احمد کے قبیح ہیں عقائد میں یعنی امام احمد بن حنبل سے جو کچھ اقوال عقائد میں منقول ہیں ان کی تشریح کرتے ہیں۔

۲۔ متکلمین اشاعرہ یہ لوگ عموماً و بیشتر امام مالک و امام شافعی سے منقول شدہ عقائد کی تشریح کرتے ہیں۔

۳۔ متکلمین ماتریدیہ، یہ امام ابوحنیفہ سے منقول شدہ عقائد کی تشریح کرتے ہیں اشاعرہ اور ماتریدیہ میں اختلاف قلیل ہے، اشاعرہ کے امام ابوالحسن اشعری المتوفی ۳۲۰ھ اور ماتریدیہ کے امام ابوالحسن ماتریدی المتوفی ۳۲۰ھ ہیں یہ دونوں امام ایک زمانے کے اور طحاوی المتوفی ۳۲۱ھ کے معاصر ہیں ابوالحسن اشعری پہلے معتزلی

تھے کیونکہ آپ بوعلی جبائی المتوفی ۳۰۳ھ کے پاس رہے، جو معتزلہ کا رئیس تھا ابوالحسن پہلے اہل سنت کے ساتھ معتزلہ کی طرف سے منظرہ کیا کرتے تھے بعد میں اہل سنت ہو گئے ان کا واقعہ منقول ہے کہ ایک مرتبہ پورے رمضان میں اعتکاف کیا اور عشرہ اولیٰ میں ایک رات میں حضور ﷺ کی زیارت سے مشرف ہوئے حضور ﷺ نے فرمایا ابوالحسن دین کی حمایت کے لیے کھڑا ہو جائے صبح کو اٹھے تو زیادہ اہتمام نہ کیا ان کے نزدیک چونکہ عقائد معتزلہ ہی صحیح دین تھا اس لیے خیال کیا کہ میں تو ان کی طرف سے بہت زیادہ مناظرہ و حمایت کرتا رہتا ہوں پھر دوبارہ عشرہ ثانیہ میں اسی قسم کا خواب دیکھا ب دل میں تشویش تو ضرور ہوئی مگر خواب کا مطلب کچھ ٹھیک نہیں سمجھ سکے کیونکہ ان کے نزدیک تو عقائد معتزلہ ہی اصل دین تھا۔ پھر سہ بارہ عشرہ اخیرہ میں خواب دیکھا کہ حضور ﷺ فرما رہے ہیں کہ میں نے تم سے کہا تھا کہ دین کی حمایت کے لیے کھڑے ہو جاؤ، لیکن تم اب تک تیار نہیں ہوئے تو خواب میں ابوالحسن اشعری نے درخواست کی کہ حضور ﷺ میں تو نہیں جانتا آپ بتا دیجئے کہ میرے عقائد میں کیا کیا غلطیاں ہیں، حضور ﷺ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ اگر میں نہ جانتا کہ اللہ تعالیٰ نے تیری ہدایت کا خود تکفل (ضمانت اٹھانا) کر لیا ہے تو میں یہاں سے نہ جتا یہاں تک کہ تیری غلطیاں ایک ایک کر کے کھول کر بیان کر دیتا۔ چونکہ اللہ تعالیٰ نے خود ہی تکفل کر لیا ہے۔ اس لیے ضرورت نہیں ہے چنانچہ صبح کو اٹھے تو تمام عقائد اہل سنت و جماعت میں ان کو شرح صدر تھا اور مفاد معتزلہ ان پر مشکف ہو چکے تھے۔ جمعہ کا دن تھا۔ جامع مسجد میں کھڑے ہو کر عام مجمع کے اندر معتزلہ کے تمام خیالات فسدہ کو ظاہر کر کے اس سے تائب ہوئے محدثین اور متکلمین میں صرف یہ فرق ہے کہ محدثین پر محض نقل و سمع غالب ہے وہ مسائل کو سمعیات سے ثابت کرتے ہیں اور متکلمین (اشاعرہ اور ماتریدیہ) سمعیات و عقلیات دونوں پر مسائل کا مدار رکھتے ہیں۔ یعنی قرآن و سنت سے ثابت شدہ عقائد کو عقلی دلائل سے ثابت کرتے ہیں اور شبہات عقلیہ کا جواب دیتے ہیں۔ اہم مقصد ان کا یہ ہے کہ عقل و نقل میں توافق کر کے دونوں سے مسائل کو ثابت کرتے ہیں۔

۳۔ چوتھا طبقہ صوفیاء کا ہے۔ یہ دنیا کے علائق سے اپنے آپ کو آزاد کر کے دن رات ذکر الہی میں مصروف رہتے ہیں ان کا مقصد صرف رضائے الہی ہے یہ لوگ علم تصوف کے حامل ہیں علم تصوف وہ علم ہے جس سے تزکیہ نفس اور تزکیہ اخلاق اور تعمیر ظاہر و باطن کے حالات معلوم ہوتے ہیں، صوفیاء میں سے تمام سے پہلے جس پر لفظ صوفی بولا گیا۔ وہ ابوہاشم التوفی ۱۶۱ھ ہیں۔ اور صوفیاء سے پہلے صوفی حضرت ذوالنون مصری المتوفی ۲۴۵ھ ہیں جنہوں نے مصر میں ترتیب احوال و مقامات اہل ولایت میں کلام کیا اور حضرت ابوسعید بغدادی المتوفی ۲۴۹ھ سے پہلے صوفی ہیں جنہوں نے بغداد میں مذہب صوفیہ میں کلام کیا۔

(نقل ابیاری شرح صحیح بخاری صفحہ ۲۳۶ جلد ۱، مقدمہ کتب المجمع ص ۲۲۲، ترجمہ و تفسیر، ص ۲۶۶)

اس تحقیق بالا سے ثابت ہوا کہ تمام مسائل میں تصدیق نہیں ہوتی بلکہ وہ مسائل جن کا تعلق اجتہاد سے ہے ان میں تقلید ہوتی ہے اور جن کا تعلق عقائد سے ہے ان میں تقلید نہیں ہوتی بلکہ محدثین اور متکلمین ان کے تشریحات اور توضیحات ذکر کرتے ہیں اور تقلید شخصی صرف مسائل فروعیہ اور اجتہاد یہ میں ہوتی ہے۔

اب رہی یہ بات کہ حنفی لوگ فقہ حنفی پر عمل کرتے ہیں۔ فقہ جعفری پر عمل کیوں نہیں کرتے تو اس کے جواب کی تفصیل یہ ہے کہ حضور ﷺ کے زمانہ میں احکام کی قسمیں تھیں، فرض واجب، سنت، مستحب وغیرہ ظاہر نہیں تھیں، صیہ بہ کرام حضور ﷺ کو جیسے عمل کرتے دیکھتے ویسے عمل کر لیتے مثلاً حضور ﷺ کو نماز پڑھتے دیکھا نماز پڑھ لی، حضور ﷺ کے بعد اسلام کے پھیلنے کے ساتھ ساتھ واقعات اس قدر کثرت سے پیش آئے کہ اجتہاد و استنباط کی ضرورت پیش آئی اگر کسی نے نماز میں غلطی کی تو اب یہ بحث ہوئی کہ آیا اس کی نماز صحیح ہوئی یا نہ یہ تو ممکن نہ تھا کہ نماز کے تمام افعال و احوال کو فرض کہا جائے یا تمام کو سنت اب صحابہ کو قیصر کرنا پڑی کہ نماز میں کتنے فرض اور واجب اور کتنے امر مستحب و مسنون ہیں، صحابہ سے جن لوگوں نے ان مسائل میں اجتہاد کیا وہ مجتہد اور فقیہ کہلائے ان میں سے زیادہ چار صحابی مشہور ہوئے۔ حضرت عمر، علی، عبداللہ بن مسعود اور عبداللہ بن عباس حضرت علی و ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما دونوں زیادہ وقت کوفہ میں رہے اور وہیں ان کے اجتہاد کی مسائل کی زیادہ ترویج ہوئی بلکہ حضرت علی اور عبداللہ بن مسعود کی وجہ سے کوفہ طلم کا گھر بن گیا اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے پاس جتنا علم حضور کے اقوال و افعال و احوال سے تھا اتنا اور کسی کے پاس نہ تھا۔ ملکہ اجتہاد بھی بہت زیادہ تھا، حضرت عمر فرمایا کرتے تھے کہ خدا نہ کرے کہ کوئی مشکل مسئلہ آجائے اور حضرت علی موجود نہ ہوں اور حضرت عمر کا مقولہ بھی مشہور ہے۔ ”لولا علی لہلک عمر“ عبداللہ بن عباس جو ایک عظیم مجتہد تھے فرمایا کرتے تھے کہ جب ہم کو علی کا فتویٰ مل جائے تو کسی اور کی ضرورت نہیں ہے۔ اور حضرت عبداللہ بن مسعود حدیث اور فقہ دونوں میں کامل تھے س وجہ سے حضرت علقمہ التوفی ۶۵ھ اور حضرت اسود التوفی ۵۵ھ ان کے جانشین بنے جو کہ فقیہ العراق کے لقب سے مشہور ہوئے۔ ابراہیم نخعی کے زمانے میں فقہی مسائل کا ایک مجموعہ بھی تیار ہوا جس کا ماخذ حدیث نبوی اور حضرت علی اور عبداللہ بن مسعود التوفی ۳۳ھ کے فتاویٰ تھے لیکن یہ مجموعہ مدون اور مرتب نہیں تھا اور یہ مجموعہ حضرت نخعی کے ایک ممتاز شاگرد حضرت حماد کے پاس تھا اور حضرت حماد کی وفات ۱۲۰ھ ہجری میں ہوئی انکی جگہ ان کے عظیم شاگرد امام ابوحنیفہ کوفہ کی مسند پر بٹھایا گیا۔ ابوحنیفہ کے زمانہ میں اگرچہ کافی فقہی مسائل ظاہر ہو چکے تھے اور ان کی روایت زیادہ تر زبانی ہی تھی ابھی تک اس کو فنی حیثیت حاصل نہ تھی۔

نہ استنباط و استدلال کے قواعد بنائے گئے تھے اور نہ احکام کی تفریع کے اصول منضبط اور نہ احادیث میں

مراتب کا امتیاز اور نہ قیاس کے قواعد مقرر تھے حاصل یہ کہ یہ جزوی مسائل تھے ان کو ابھی قانونی حیثیت دینی باقی تھی لہذا امام ابوحنیفہ نے اس کی ترتیب و تدوین کا مکمل ارادہ فرما کر صرف اپنی رائے پر انحصار نہیں کیا بلکہ اس کے لیے ایک مجلس شوری قائم کی جس میں آپ نے ہزاروں شاگردوں میں سے چالیس ماہرین کو منتخب فرمایا اس مجلس شوری میں یہ التزام تھا کہ جب تک مجلس تدوین فقہ کے تمام اراکین جمع نہ ہو جائے کوئی مسئلہ طے نہ پاتا اس طرح ۱۲۱ھ سے لے کر ۱۴۴ھ تک یہ سلسلہ برابر جاری رہا۔ یہاں تک کہ جب منصور عباسی نے امام ابوحنیفہ کو قید میں ڈال دیا تب بھی یہ سلسلہ جاری رہا یعنی ۱۵۰ھ تک اور یہی ۱۵۰ھ آپ کا سال وفات ہے اور طویل مدت میں امام ابوحنیفہ نے اپنے رفقاء کار کے تعاون سے قانون اسلامی کو تکمیل کی حد پر پہنچ دیا۔ فقہ حنفی کا یہ عظیم مجموعہ پانچ لاکھ مسائل پر مشتمل تھا جس کے ترازی ہزار قواعد مقرر فرمائے جن سے ۳۸ ہزار کا تعلق عبادات سے تھا اور ۲۵ ہزار کا تعلق معاملات اور حدود سے تھا۔ اس فقہ اسلامی اور فقہ حنفی کا ذخہ قرآن مجید، حدیث رسول اور فقہاء کی رائیں ہیں جن کا ماخذ قرآن و حدیث ہی ہے یا اس طرح سمجھ لیجئے کہ علمی حیثیت سے کتاب و سنت اگر دلائل ہیں تو فقہ ان دلائل سے پیدا شدہ نتائج کا نام ہے، یا جیسے کہ علامہ خطابی المتوفی ۳۸۸ھ نے معالم السنن میں لکھا ہے کہ قرآن و سنت اگر اساس اور بنیاد ہیں تو فقہ ان بنیادوں پر اٹھی ہوئی عمارت ہے زمانہ نبوت میں خود ذات نبوت فقہ و فتاویٰ کی مرکز تھی آپ کے بعد اکابر صحابہ جو شریعت کے راز داں اور احکام اسلامی کے آشنا تھے فقہ و فتاویٰ میں آپ کے جانشین تھے جیسے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ، اور عبداللہ بن مسعود کے جانشین ابراہیم نخعی ہوئے اور ابراہیم نخعی کے انتقال کے بعد ان کے جانشین حضرت حماد ہوئے پھر ان کے بعد ان کے عظیم شاگرد امام ابوحنیفہ کو فقہ کی مسند پر بٹھایا گیا امام ابوحنیفہ نے اپنے تلامذہ سے چالیس فقہاء کی مجلس شوری قائم کر کے فقہ کی تدوین کرائی اس مجلس شوری میں جتنے آپ کے تلامذہ شامل تھے خود امام ابوحنیفہ نے ان کی تعریف و توصیف کی ہے اصحاب فن رجال نے بھی ان کو فقہ کہا ہے تمام لوگ ان کی تعریف کرتے آ رہے ہیں کسی نے ان پر ایسی جرح نہیں کی ہے جو ان کو غیر معتدعہ بنا دے، یہی وجہ ہے کہ تمام اسلامی ممالک میں اس فقہ پر عمل ہو رہا ہے بخلاف فقہ جعفری کے کہ خود بقول شیعہ اس فقہ جعفری کا حضور ﷺ سے لے کر حضرت امام باقر علیہ السلام کے زمانہ تک نام و نشان نہیں تھا یہ علامہ کلینی المتوفی ۳۳۰ھ اصول کافی صفحہ ۴۹۶ میں لکھتے ہیں۔

ثم كان محمد بن علي ابا جعفر وكانت الشيعة قبل ان يكون ابو جعفر وهم لا يعرفون مناسك حجهم وحلالهم حتى كان ابو جعفر ففتح لهم وبين لهم مناسك حجهم وحلالهم وحرامهم

پھر امام باقر علیہ السلام ہوئے ان سے پہلے تو شیعہ حج کے احکام اور حلال و حرام سے بھی واقف نہ تھے امام باقر نے شیعہ کے لیے حج کے احکام بیان کیے اور حلال و حرام میں تمیز کا دروازہ کھولا اس سے ظاہر ہے کہ پہلی صدی اور دوسری صدی ہجری کے اوائل تک شیعہ حلال و حرام کے مسائل کو نہ جانتے تھے گویا کہ "فقہ جعفری" کا نام و نشان نہیں تھا امام باقر علیہ السلام کی وفات ۱۱۴ھ ہے لہذا حضور ﷺ کے زمانہ میں اور خلافت راشدہ اور خلافت اموی کے اکثر حصہ میں تو اس فقہ جعفریہ کا بنیادی وجود نہیں تھا۔ اس کے بعد امام جعفر صادق علیہ السلام کا زمانہ آیا آپ کی وفات ۱۴۸ھ ہے اور یہ فقہ جعفری آپ کی طرف ہی منسوب کی گئی ہے اور امام جعفر صادق علیہ السلام نے بھی اپنے زمانہ میں فقہ جعفری کی کوئی کتاب تدوین نہیں کرائی جیسے کہ کتب تاریخ سے ظاہر ہے اس کے بعد فقہ جعفری کے وجود میں آنے کی ایک صورت ہے کہ آپ نے جو روایات و احادیث ذکر فرمائیں ان کو فقہی ابواب پر مرتب کر لیا گیا ہو جیسے کہ ہم دیکھتے ہیں کہ مذہب شیعہ کی کتب صحاح اربعہ کو فقہی عنوان سے مرتب کیا گیا ہے، یہاں سے ہی فقہ جعفری وجود میں آئی چنانچہ صحاح اربعہ سے پہلی کتاب الکافی ہے جس کو مجتہد کلینی المتوفی ۳۳۰ھ نے مرتب کیا دوسری کتاب من لای حضرہ الفقہ ہے جس کو محمد بن علی ابن بابویہ قمی المتوفی ۳۸۱ھ نے مرتب کیا ہے تیسری کتاب تہذیب الاحکام ہے جس کو محمد بن طوسی المتوفی ۴۶۰ھ نے مرتب کیا ہے، اسی سلسلے کی چوتھی کتاب الاستبصار ہے اس کو بھی محمد بن طوسی نے ہی مرتب کیا ہے۔ اس سے تو ظاہر ہے کہ اصول کافی تو اس وقت لکھی گئی جب اکیسویں خلیفہ امتیعی باللہ کا دور خلافت تھا اور طوسی کا زمانہ بتاتا ہے کہ انہوں نے اچیسویں خلیفہ القاسم بامر اللہ کے زمانہ میں الاستبصار لکھی گویا کہ پانچویں صدی ہجری کے آخر میں فقہ جعفریہ کامل طور پر مرتب ہوئی جب پانچویں صدی تک فقہ جعفری کامل نہیں ہوئی تھی تو کسی اسلامی حکومت کا اس پر عمل کرنا یا اس کو بحیثیت قانون نافذ کرنا ممکن ہی نہیں تھا۔ اس کے بعد مصر میں عباسی خلیفہ مستنصر باللہ سے لے کر متوکل علی اللہ ثابت تک وہاں بھی اس فقہ پر عمل کرنے کا کوئی ثبوت نہیں ہے۔ دوسری طرف ۱۰۶۱ عیسوی میں نظام الملک طوسی المتوفی ۴۸۵ھ نے جو پہلا اور حقیقی دارالعلوم

بغداد میں قائم کیا تھا اس میں خصوصیت کے ساتھ شافعی مذہب اور اشعری طریقہ کی تعلیم دی جاتی (تاریخ اسلام ص ۱۸۱) اس سے بھی ظاہر ہے کہ عراق میں بھی فقہ جعفری کا نام تک نہیں تھا پھر عثمانی خلافت میں خلیفہ عثمان خان اول (۱۲۹۹ عیسوی) سے لے کر (۱۴۷۶ عیسوی) سلطان عبدالحمید دوم تک بھی فقہ جعفریہ پر عمل کرنے کا نشان تک نہیں ملتا باوجود یہ کہ اس اسلامی سلطنت میں تین صدیوں سے زائد وقت تک دنیا کے اکثر ممالک شامل تھے اسکندریہ، یروشلم، دمشق، خلیپائی، الحیرہ قاہرہ، مکہ مکرمہ، مدینہ منورہ، بصرہ، کوفہ، مراکش۔

بلگریہ، بغداد وغیرہ پر ان کے جھنڈے اہر تے تھے لیکن اس عظیم اسلامی سلطنت خلافت عثمانی میں کسی زمانے میں بھی بحیثیت مذہب فقہ جعفریہ پر عمل نہیں ہوا، اور ۹۶۱ء عیسوی سے لے کر ۱۱۶۱ء عیسوی تک غزنوی خاندان کے دور میں پھر شہاب الدین غوری کے دور حکومت میں اور اس کے بعد مغلیہ حکومت کے زمانہ میں جو کہ افغانستان، پنجاب، ہندوستان اور مغرب میں عراق، عجم اور ہستان پر مشتمل تھی۔ کسی جگہ اور کسی وقت بھی فقہ جعفریہ کے نفاذ اور اس پر عمل کرنے کا ثبوت نہیں ملتا چونکہ صحاح اربعہ کی تکمیل پانچویں صدی کے آخری حصہ میں ہوئی ہے اور فقہ جعفریہ تمام اصولی اور بنیادی کتب یہی ہیں اور ان کے کتب کے مصنفین کے پاس یہ روایات مختلف راویوں کے ذریعے سے پہنچی ہیں لہذا ان کتب کی صحت اور عدم صحت راویوں کے ثقہ یا غیر ثقہ ہونے پر مبنی ہے۔ جیسے کہ صحاح ستہ (بخاری، مسلم، ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ، نسائی) کی صحت راویوں کے ثقہ ہونے پر مبنی ہے اسی لیے علماء فن رجال نے متعدد کتابیں تصنیف کیں جن سے راویوں کے صحیح ہونے کا پتہ لگا کر کتب ستہ پر یہ حکم لگایا گیا کہ یہ چھ کتابیں صحیح ہیں اسی طرح فقہ حنفی کی تدوین کرنے والے مجلس شوری کے چالیس اراکین کے ثقہ ہونے پر اعتماد کرتے ہوئے یہ کہہ گیا ہے کہ فقہ حنفی قابل عمل ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اکثر اسلامی ممالک میں فقہ حنفی پر ہی زیادہ تر لوگوں نے عمل کیا اور فقہ جعفریہ کے راویوں سے بہت بڑے راوی زراہ ابوبصیر، محمد بن مسلم اور جابر بن یزید ہیں ان پر خود آخر اہل بیت نے لعنت کی ہے اور شیعہ علماء فن رجال نے ان پر اتنی شدید جرح کی ہے کہ ان پر اعتماد تو کیا ان کو تو مسلمانوں کی صف میں شمار کرنا مشکل ہے تم سے پہلے زراہ کے چہرے کی وضاحت ملاحظہ کیجئے حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا۔

”لعن الله زراہ، لعن الله زراہ، لعن الله زراہ، یعنی حضرت امام جعفر علیہ السلام نے تین مرتبہ کہا اللہ لعنت کرے زراہ پر (رجال کشی صفحہ ۱۰۰) ملاحظہ فرمائیے لکھتے ہیں کہ یہ حکم ایسی جماعت کے حق میں ہے جن کی ضلالت پر صحابہ کا اجماع ہے جیسے کہ زراہ اور ابوبصیر (حق المقتنین صفحہ ۷۲) یعنی زراہ اور ابوبصیر، بالا اجماع گمراہ ہیں امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں۔ نعم زراہ اشرم من اليهود والنصارى ومن قال ان الله ثالث ثلاثة (رجال کشی ص ۷۵) کہ زراہ تو یہود و نصاریٰ اور تثلیث کے قائلین سے بھی برا ہے، ابوبصیر کے متعلق بھی پڑھیے۔ قال جلس ابوبصیر علی باب عبد الله عليه السلام ليطالب الاذن ولم يؤذن له فقال لو كان معنطبق لا ذن قال فجاء كلب فشغره في وجه ابی بصیر (رجال کشی ص ۱۱۳)

راوی کہتا ہے کہ ابوبصیر امام جعفر صادق علیہ السلام کے دروازے پر بیٹھا تھا اندر جانے کی اجازت چاہتا تھا مگر امام اجازت نہیں دے رہے تھے ابوبصیر کہنے لگا اگر میرے پاس تھا ہوتا تو اجازت مل جاتی پھر کہتا آیا جس

نے ابوبصیر کے منہ میں پیشاب کر دیا۔ پہلے حق المقتنین کے حوالے سے گزر چکا ہے کہ یہ ابوبصیر گمراہی میں زراہ کا شریک ہے اور یہ چونکہ اندھا تھا کتے کو نہ دیکھ سکا۔ کتے نے ابوبصیر کے منہ میں پیشاب کر دیا۔ ظاہر ہے کہ جو امام علیہ السلام کا گستاخ ہے اس کا منہ اس کے قابل ہی ہے کہ کتا اس کے منہ میں پیشاب کرے۔ محمد بن مسلم کے متعلق پڑھیے۔

عن مفضل بن عمر قال سمعت ابا عبد الله يقول لعن الله محمد بن مسلم كان يقول ان الله لا يعلم شيئا حتى يكون (رجال کشی ص ۱۱۳)

مفضل بن عمر کہتا ہے کہ میں نے امام جعفر صادق علیہ السلام سے سنا فرماتے تھے ”محمد بن مسلم“ پر اللہ کی لعنت ہو یہ کہتا تھا کہ جب تک کوئی چیز موجود نہ ہو جائے اللہ کو اس کے متعلق علم نہیں ہوتا۔ جابر بن یزید جعفی کے متعلق اصحاب فن رجال اہل تشیع لکھتے ہیں کہ یہ دعویٰ کرتا تھا۔

حدثني ابو جعفر بسبعين الف حديث كنهجه امام باقر عليه السلام نے ستر ہزار حدیث بیان کی ہیں لیکن زراہ کہتا ہے کہ میں نے امام جعفر صادق علیہ السلام سے جابر بن یزید کی احادیث کے متعلق پوچھا تو فرمایا۔

ما رایت عند ابی قط الامرة واحدة وما دخل علی قط کہ یہ میرے والد (امام باقر علیہ السلام) سے صرف ایک مرتبہ ملا اور میرے پاس تو کبھی آیا ہی نہیں۔ (رجال کشی صفحہ ۱۱۶) اس سے ظاہر ہے کہ امام جعفر صادق علیہ السلام جابر بن یزید کو سچا نہیں سمجھتے تھے کیونکہ صرف ایک مرتبہ امام باقر علیہ السلام کے پاس آنے سے امام نے اسے ستر ہزار حدیث یاد کرادیں۔ اور نہ ہی یہ ممکن ہے اور سبق کلام بھی اس پر دلالت کرتا ہے کہ امام جعفر صادق علیہ السلام بھی اس کو کاذب سمجھتے تھے اس وجہ سے فرمایا کہ وہ میرے پاس تو کبھی بھی آیا نہیں، اور یہی حالت اس کی پہلے بھی تھی کہ وہ والد صاحب (امام باقر علیہ السلام) کے پاس بھی نہیں آیا کرتا تھا صرف ایک مرتبہ آیا لیکن ایک مرتبہ آنے سے وہ ستر ہزار احادیث کیسے محفوظ کر سکتا ہے۔ جس سے ظاہر ہے کہ وہ کاذب اور غلط آدمی ہے۔ غرضیکہ جب فقہ جعفری کے بڑے بڑے راوی اور ان سے پیدا شدہ نتائج یعنی فقہ جعفری کیسے قابل اعتماد اور قابل عمل ہوگی اس لیے مسلمانوں نے فقہ جعفری پر کسی زمانہ میں بھی عمل نہیں کیا چونکہ فقہ حنفی اور فقہ جعفری دونوں کی صحت و عدم صحت کا معیار ان کے اصلی راوی تھے فقہ حنفی کے راوی چنانچہ وہ چالیس علماء اور ہرین تھے جن کی تعریف و توصیف ان کے اساتذہ اور ان کے ہم عصر علماء اور اصحاب فن رجال اور بعد میں آنے والے تمام علماء نے بیان کی ہے اور ان کے معتقد عیب ہونے پر جزم کیا ہے اور کرتے ہیں، بخلاف فقہ جعفری کے بنیادی راویوں کے

ان کو آئمہ اہل بیت اطہار نے صرف غیر معتدلیہ ہی قرار نہیں دیا بلکہ ان راویوں کو ملعون اور کذاب تک کہہ دیا اور خود شیعہ کے علماء فن رجال نے ان پر اتنی سخت گرفت کی کہ ان پر اعتقاد کرنا یا ان کو ثقہ کہنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا یہی وجہ ہے کہ ہر زمانے میں اسلامی حکومتیں فقہ اسلامی یعنی فقہ حنفی بشمول فقہ شافعی و مالکی و حنبلی پر تو عمل کرتے آئے ہیں لیکن فقہ جعفری کو کسی وقت کسی زمانے میں بحیثیت مذہب قبول نہیں کیا گیا اور فقہ اسلامی کو ہر زمانے میں پیش رفت ہوئی ہے اور فقہ جعفری کو آٹھویں صدی ہجری تک تو بالکل پیش رفت نہیں ہوئی البتہ آٹھویں صدی ہجری میں فقہ جعفری کی فقہی طرز پر ایک کتاب لمعہ دمشقیہ شیعہ عالم محمد جمال کی نے لکھی جس میں وہ ایسا گندہ مواد لایا جس کے بدلے حکومت وقت نے اس کو واجب القتل قرار دے کر قتل کر دیا۔ اور شیعہ نے اس کو شہید اول قرار دیا۔ پھر دسویں صدی ہجری میں ایک اور شیعہ مذہب کے عالم زین الدین بن علی المتونی ۹۶۶ھ نے لمعہ دمشقیہ کی شرح دوحۃ البہیہ لکھی اس کو بھی اس وقت کی اسلامی حکومت نے تحتہ دار پر لٹکایا اور شیعہ نے اس کو شہید ثانی قرار دیا یہ تھیں وہ جو ہات جن کی وجہ سے اہل سنت و جماعت نے فقہ حنفی پر عمل کیا اور فقہ جعفری کو ترک کر دیا ہے۔ باقی رہا سائل کا یہ کہنا کہ امام ابوحنیفہ امام جعفر صادق علیہ السلام کے شاگرد ہیں یہ بات ٹھیک ہے کہ امام ابوحنیفہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کے شاگرد تھے۔ بلکہ شاگرد ہونے کے علاوہ امام جعفر علیہ السلام اور تمام اہل بیت کے ساتھ ابوحنیفہ کو خصوصی عقیدت تھی جس کی بنا پر سن کہولت میں حکومت وقت کی طرف سے امام ابوحنیفہ پر عتاب نازل ہوا اور آخر کار حق کے ساتھ تمسک اور نہایت بے نیازی کی حالت میں عترت نبوی کی محبت میں مقام شہادت حاصل کیا۔ اگر فقہ اسلامی کے علاوہ فقہ جعفری ہوتی تو ضرور امام جعفر صادق علیہ السلام امام ابوحنیفہ سے کہتے کہ اس کی تدوین کرو اور لوگوں کو اس پر عمل کرنے کے لیے کہو، لیکن اصل بات یہ ہے کہ امام جعفر صادق علیہ السلام دین کے امام ہیں مذہب یعنی مسائل اجتہادیہ کے امام نہیں ہیں اور دین اور عقائد میں تقلید نہیں ہوتی۔ تقلید تو مذہب میں ہوتی ہے، لہذا امام ابوحنیفہ کی تقلید کی گئی اور آپ کے اجتہادی مسائل یعنی فقہ حنفی پر عمل کیا گیا۔

واللہ ورسولہ ، اعلم بالصواب

مفتی غلام رسول برہنچنگ نمبر ۱۱۱۰ کے

۱۳ دسمبر ۱۹۸۶ء

☆☆☆☆☆

ابوحنیفہ سنی اور ابوحنیفہ شیعہ کا تعارف اور فرق

از: شیخ الحدیث علامہ الحاج محمد علی نوری علیہ الرحمہ (لاہور)

الکنی واللقاب:

النعمان ابن ثابت بن زوطی بن ماہ مولیٰ تیم اللہ بن ثعلبہ الکوفی احد الائمۃ الاربعۃ السنیۃ صاحب الراى والقیاس والفتاوى المعروفة بالفقہیۃ (الکنی واللقاب جلد اول ص ۵۳ مطبوعہ تہران)

ترجمہ: نعمان بن ثابت بن زوطی بن ماہ الکوفی اہل سنت کے چار اماموں میں سے ایک ہوئے ہیں رائے قیاس اور فقہی فتاویٰ میں معروف شخصیت ہیں۔ مجالس المومنین:

در تاریخ ابن خلکان وابن کثیر شامی مسطور است کہ اویکے از فضائے مشارالیه بود در علم فقہ و دین و بزرگی بمرتبہ رسیدہ بود کہ مزیدی بر آن متصور نہ بود در اصل مالکی مذہب بود بعد ازاں بمذہب امامیہ انتقال نمود و اور امضات بسیار است مانند کتاب اختلاف اصول المذاهب و کتاب اختیار دفعہ و کتاب الدعوة للعبدین و از ابن زولاق روایت نموده کہ نعمان بن محمد القاضی در غایت فضل و ازاہل قرآن و عالم بود بوجوہ فقہ و اختلاف فقہاء و عارف بوجوہ فقہ و اختلاف فقہاء و عارف بود بوجوہ لغت و شعر و تاریخ کلبہ عقل و انصاف آراستہ بود در مناقب اہل بیت چندیں ہزار ورق تالیف نموده بود بہ نیکو ترین تالیفی و لطیف ترین مجمعی و در مثال اعداء و مخالفان ایشان نیز کتابی تالیف نموده و اورا کتابها است کہ در آنجا در برابر ابوحنیفہ کوفی و مالک و شافعی و ابن شریح و غیر ایشان از مخالفان نموده و از مضفات او کتاب اختلاف فقہاء است کہ در آنجا نصرت مذہب اہل بیت نموده و اورا قصیدہ الیست در علم فقہ و ابوحنیفہ مذکور ہمراہ معز الدین اللہ خلیفہ فاطمی از مغرب بمصر آمدہ در ماہ رجب سنۃ ثلاث و ستین و ثلثمائة در مصروفات یافت (مجالس المومنین جلد اول ص ۵۳۸، ۵۳۹ ابوحنیفہ نعمان بن محمد مطبوعہ تہران خیابان) (الکنی واللقاب جلد اول ص ۵۷)

ترجمہ: تاریخ ابن خلکان اور ابن کثیر شامی میں تحریر ہے کہ (ابوحنیفہ شیعہ) یہ مشہور و معروف زمانہ آدمی تھا۔ علم فقہ اور دین و بزرگی میں ایسے مرتبہ و مقام پر فائز تھا کہ اس سے زیادہ کا تصور نہیں ہو سکتا۔ دراصل ہاکی المذہب تھا۔ اور پھر اس کے بعد مذہب امامیہ کی طرف منتقل ہو گیا۔ اس کی بہت سی تصنیفات ہیں مثلاً کتاب اختلاف اصول المذاهب، کتاب اختیار در فقہ اور کتاب الدعوة للعیدین ابن زولاق سے مروی ہے کہ نعمان بن محمد القاضی بہت بڑا فاضل اور قرآن و علوم قرآن کا بہت بڑا عالم تھا۔ اور وجوہ فقہ کا بہت جاننے والا تھا۔ لغت شعر اور تاریخ کا عرف تھا۔ عقل و انصاف کے زیور سے آراستہ تھا۔ اہل بیت کے مناقب میں کئی ہزار صفحات تحریر کیے اس کی تالیفات بہت اچھی اور ان کی عبارت بڑی مسکح تھی۔ اہل بیت کے دشمنوں کی چیرہ دستیوں اور مظالم پر اس کی تصنیفات ہیں۔ اور اس کی کچھ تصنیفات میں امام ابوحنیفہ کوئی امام مالک اور امام شافعی قاضی شریعت وغیرہ اکابر اہل سنت جو اس کے مخالف ہیں ان کا رد و تبلیغ لکھا ہے۔ اس کی تصنیفات میں سے "اختلاف فقہا" نامی کتاب ہے اس میں اس نے اہل بیت کے مذہب کی بڑی حمایت کی۔ اور علم فقہ میں اس کا ایک قصیدہ بھی ہے۔ یہ ابوحنیفہ (شیعی المذہب) معز الدین خلیفہ فاطمی کے ساتھ مغرب مصر میں آیا۔ اور جب ۳۶۳ھ میں وہیں انتقال کر گیا۔

اعیان الشیعة:

القاضی ابوحنیفہ نعمان بن محمد المصری قاضی الفاطمیین قال ابن خلکان کان ممالکاً ثم انتقل الی مذهب الامامیة له کتاب الاخبار فی الفقه و کتاب الاقتصاد فی الفقه ذکره الامیر مختار المسیحی فی تاریخہ فقال کان من الفقیه والدين والنیل علی مالا من ید علیہ وقال ابن زولاق کان فی غایة الفصل عالماً بوجوه الفقه ومن مؤلفاته فی الحدیث کتاب دعائم الاسلام. (اعیان الشیعة جلد اول ص ۴۴ مطبوعہ بیروت)

ترجمہ: ابوحنیفہ نعمان بن محمد مصری فاطمی عقیدہ والوں کا قاضی تھا۔ ابن خلکان نے کہا کہ یہ پہلے مالکی المذہب تھا۔ پھر اسے چھوڑ کر امامی المذہب ہو گیا۔ اس کی ایک کتاب "الخبر" اور دوسری "الاقتصاد" فقہ کے موضوع پر ہیں۔ امیر مختار نے اپنی تاریخ میں اس کا ذکر کیا ہے کہ فقہ دین اور عقل و حرز میں آخری درجہ پر فائز تھا۔ ابن زولاق کا کہنا ہے کہ بہت بڑا عالم اور وجوہ فقہ کا ماہر تھا۔ دعائم الاسلام نامی کتاب فن حدیث پر اس نے لکھی ہے۔

لحمہ فکریہ!

"ذخیرۃ المعاد" جو شیعہ مسلک کی کتاب ہے اس میں ابوحنیفہ کثرت والے شخص کا ایک فقہی مسئلہ لکھا تھا۔

جسے لفب حریر کہا جاتا ہے اس ابوحنیفہ کثرت والے شخص کو مذکورہ کتاب کے حاشیہ لکھنے والے نے بڑی دلیری سے یہ ثابت کر دیا تھا کہ یہ ابوحنیفہ اہل سنت کا امام اعظم ہے اور لفب حریر اس کا مسئلہ ہے۔ ہم اہل تشیع کا نہ یہ مسلک ہے اور نہ ہی اس کثرت کا کوئی آدمی ہمارے اندر ہوا۔ لفب یہ بحثی کی عیاری اور فریب دینے کی کوشش تھی خود شیعہ مصنفین کو تسلیم کہ ایک ابوحنیفہ ہمارا مجتہد بھی ہے جو۔

۱۔ ابوحنیفہ نعمان بن محمد مصری ہے۔ جب کہ اہل سنت کا امام اعظم ابوحنیفہ نعمان بن ثابت کوئی ہے۔
۲۔ یہ فاطمی مسلک کے لوگوں کا قاضی تھا۔ جب کہ امام اعظم نے عہدہ قضا قبول ہی نہیں کیا تھا۔
۳۔ یہ پہلے مالکی پھر امامی ہو گیا۔ جب کہ ابوحنیفہ امام اعظم خود آخر اربعہ میں سے ایک مجتہد مطلق ہوئے ہیں۔

۴۔ اس نے مذہب امامیہ کی تائید اور سنی آئمہ ابوحنیفہ کوئی امام مالک امام شافعی وغیرہ کی بھرپور تردید کی۔
۵۔ یہ فاطمی خلیفہ معز الدین کے ساتھ مصر آیا۔ اور ۳۶۳ھ میں فوت ہوا جب کہ امام اعظم ابوحنیفہ نہ فاطمی خلیفہ کے ساتھ مصر آئے۔ اور نہ ہی ان کا وصال مذکورہ سن میں ہے۔ بلکہ وہ اس سے پہلے ہی انتقال کر گئے تھے۔

لہذا ان حقائق کے پیش نظر ذخیرۃ المعاد میں جس ابوحنیفہ کی بات لکھی گئی وہ شیعہ ابوحنیفہ ہے۔ اور اس کے الفاظ کی روشنی میں ہر شیعہ اپنی ماہ بن بیٹی وغیرہ سے اگر اس طرح جماع کرے کہ اپنے ذکر پر کوئی ریشمی کپڑا وغیرہ پہنا ہوا ہو تو وہ جائز ہے۔ یہ شیعوں کا مسئلہ ایک شیعہ مجتہد اور بر علم و فن کا ماہر لکھ رہا ہے۔ جس کی بقول شیعوں اپنے زمانے میں نظیر نہ تھی۔ اب شرم کی کون سی بات ہے۔ بھلا ہوتا ہمارے ابوحنیفہ کا کہ آسان اور کم خرچ و خفیہ بن گیا ہے۔

خواہ مخواہ اسے سنی ابوحنیفہ کی طرف منسوب کر رہے ہو۔ اور اپنے عالم مجتہد اور بے نظیر محقق کو ہیرا پھیری سے سنی ابوحنیفہ قرار دے کر بھوانہ جامع الاخبار کتے اور خنزیر سے بدتر قرار دے رہے ہو۔ بہر حال ان چند سطور سے ہم نے دونوں ابوحنیفہ کثرت والے اشخاص کے درمیان امتیاز واضح کر دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ حق و باطل کا امتیاز سمجھنے اور قبول کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔

صاحب الاخبار الطوال ابوحنیفہ دینوری امامی شیعہ ہے

آقا بزرگ شیعہ

الذریعہ

الاخبار الطوال المطبوع لابن حنیفہ الدینوری احمد بن داؤد من اہل دینور ومن

تصريح ابن النديم بتوثيقه وان اكثر اخذه من يعقوب بن اسحاق السكيت النحوي
الشهيد لشيعة وهو من ابناء الفرس يستظهر اماميته

(الذريعة الى تصانيف الشيعة جلد اول ص ۲۳۸ مطبوعه بيروت)
ترجمہ: "الاخبار الطوال" احمد بن داؤد ابو حنیفہ دینوری کی تصنیف ہے۔ جو دینور کا باشندہ تھا۔ اور ابن النديم
کی تصریح کے مطابق وہ ثقہ آدمی ہے۔ اور یہ بوجہ شیعہ ہونے کے اکثر و بیشتر یعقوب بن اسحاق سکیت نحوی
سے استفادہ کرتا ہے۔ ابو حنیفہ ایرانی (فارسی) تھا اور اپنا امامی شیعہ ہونا ظاہر کرتا تھا۔

ابو حنیفہ دینوری کے شیعہ ہونے پر شیعہ علماء کے مزید فیصلے تنقیح المقال

احمد بن داود الدینوری ابو حنیفہ کان من اهل ذینور وقد عنوانه ابن النديم وقال
اخذه عن البصريين والكوفيين وكان مغنafi علوم كثيرة وثقة فيما يرويه معروف بالصدق
وعدله ستة عشر كتابا واقول ان كان امنا كان من الثقات الوثيق ابن النديم

(تنقيح المقال جلد اول ص ۶۰ باب احمد مطبوعه تهران)
ترجمہ: ابو حنیفہ احمد بن داؤد دینور کا باشندہ تھا۔ اس کے بارے میں ابن النديم نے کہا کہ اس نے بصری
اور کوفی لوگوں سے علم حاصل کیا۔ اور بہت سے علوم میں مہارت تھی روایات میں ثقہ ہے۔ اور صدق میں
معروف ہے۔ تقریباً سولہ کتب کا مصنف ہے۔ اور میں (صاحب تنقیح المقال علامہ، مقانی) کہتا ہوں کہ ابو حنیفہ
دینوری امامی شیعہ ہے۔ تو ابن النديم کی توثیق سے وہ واقعی ثقہ ثابت ہوتا ہے۔

نوٹ: صاحب تنقیح المقال علامہ مقانی نے ابن النديم کے ثقہ کہنے کی وجہ سے ابو حنیفہ کو ثقہ کہا۔ اور صاحب
الذريعة نے کئی اور طریقوں سے اس کے تشیع کو ثابت کیا ہے۔ یہ انداز تحریر ظاہر کرتا ہے کہ ابو حنیفہ دینوری امامی
شیعہ تھا۔ باقی رہا ابن النديم کا اس کی توثیق کرنا تو لگے ہاتھوں ابن النديم کے مسلک پر بھی بات ہو جائے لہذا
سنیے۔

الكنی واللقاب

ابن النديم ابو الفرج محمد بن اسحاق النديم المعروف بابن ابی يعقوب الوراق
النديم البغدادی الکاتب الفاضل الخبير المتبحر الماهر الشيعي الامامي مصنف كتاب
الفهرست (الكنی واللقاب جلد اول صفحہ ۴۴۰ مطبوعه تهران)

ترجمہ: ابن النديم ابو الفرج محمد بن اسحاق النديم جو ابن ابی يعقوب الوراق نديم بغدادی کے نام سے
مشہور ہے۔ کاتب فاضل عالم ماہر اور امامی شیعہ تھا۔ فہرست نامی کتاب اسی کی تصنیف ہے۔

لمحہ فکریہ

"ابن النديم" نے ابو حنیفہ دینوری کی توثیق کی تھی اور اسی کی توثیق کا سہارا لیتے ہوئے علامہ مقانی نے
اسے ثقہ کہا۔ اب جب کہ یہ بات واضح ہو گئی کہ ابن النديم خود امامی شیعہ ہے۔ تو یہ بھلا کسی سنی کی توثیق کیونکر کرتا۔
اگر پھر مقانی اس کی گردن پر بوجھ ڈال کر توثیق کا اقرار کیوں کرتا۔ مقانی نے کہا تھا "ابو حنیفہ شیعہ ہے" اب
اگر مگر کی بات ختم ہو گئی۔ لہذا ثابت ہوا کہ صاحب اخبار الطوال امامی شیعہ ہے۔ اسے سنی کہنا فریب ہے۔ اور اس
سے بڑھ کر کو عمل اور فراڈ یہ کہ اس کی کتاب کو اہل سنت کی معتبر کتاب کے عنوان سے لکھنا ہے۔ اس کتاب کے
مندرجات سے شیعہ اگر اپنے عقائد ثابت کرتے ہیں۔ تو کون سی تعجب کی بات ہے۔ یہ تو یوں ہی ہوگا۔
کہ دیکھو! اصفانی یا الکافی میں مسلک شیعہ کی یوں تائید موجود ہے۔ آخراں میں شیعیت کا ثبوت نہ ہوگا۔ تو اور
کن کتابوں سے پیش کیا جائے گا۔

فاعتبروا یا اولی الابصار



والدین مصطفیٰ ﷺ اور امام اعظم

از مفتی محمد خن قدوری (دہور)

سوال: امام اعظم کا موقف یہی ہے کہ ان کی (والدین مصطفیٰ) وفات کفر پر ہوئی آپ نے اپنی کتاب ”الفقہ الاکبر“ میں تصریح کر دی ہے کہ ”ماتا علی الکفر“ ان دونوں کی وفات کفر پر ہوئی۔
جواب: علماء نے اس کے متعدد جواب دیئے ہیں ان میں سے بعض درج ذیل ہیں۔
۱۔ یہ فقہ اکبر میں کسی شخص نے اضافہ کر دیا ہے کیونکہ معتد نسوٰں میں یہ عبارت موجود نہیں۔
امام طحاوی حاشیہ در مختار میں لکھتے ہیں۔

وما فی الفقہ من ان والدیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ماتا علی الکفر فمدسوس علی الامام وعلی النسخ المعتمد لیس لہا شئی من ذلک (حاشیہ در مختار)
فقہ اکبر میں موجود ہے کہ حضور ﷺ کے والدین کی وفات کفر پر ہوئی یہ امام صاحب پر الزام اور تہمت ہے۔ اس کتاب کے معتد نسوٰں میں ایسی کوئی عبارت نہیں۔

۲۔ اصل عبارت ”ماتا علی الکفر“ نہیں ماما تا علی الکفر ہے ایک ”ما“ یہاں سو کتابت کی وجہ سے نہ لکھا جا سکا جس سے غلط فہمی پیدا ہوئی اور اس پر دلیل یہ ہے کہ فقہ اکبر کے قدیم نسوٰں میں ”ما“ کا لفظ موجود ہے۔

شیخ مرتضیٰ زبیدی ”الانتقاد لو الہدی النبی المختار“ میں اسی مسئلہ پر گفتگو کرتے ہوئے رقم طراز ہیں کہ میں نے اپنے شیخ احمد بن مصطفیٰ اعلیٰ کے دست اقدس کے ساتھ ”فقہ اکبر“ کے اس مقام پر یہ الفاظ پائے جس میں انہوں نے سو کتابت کی نشاندہی کرتے ہوئے لکھا تھا۔

ان الناسخ الماراء ی تکرر مافی ماما تا ظن ان احدهما زائدة فحذفها فذاعت نسخة الحاطنة (الامام علی القاری واثرہ فی الحدیث ص ۱۹۹)

جب کا تب نے ”ما“ کا لفظ دومرتبہ لکھا ہوا پایا تو اس نے محسوس کیا کہ شاید ایک ”ما“ زائد ہے۔ لہذا اس نے پہلے ”ما“ کو عمدہ نہ لکھا۔ اس وجہ سے غلط نسخہ چھپ گیا۔

شیخ مذکور نے فقہ اکبر کی عبارت کے سیاق و سباق سے اس پر دلیل قائم کی کہ واقعہ یہاں سو کتابت ہے۔ دلیل دیتے ہوئے بیان کرتے ہیں۔

ومن الدلیل علی ذلک سیاق الخبر لان اباطالب والابوین لو کانوا جمیعاً علی حالة

واحدة جمع الثلاثة فی الحکم بجملة واحدة لا یجملین مع عدم التخالف بینہم فی الحکم (الامام علی القاری واثرہ فی الحدیث ص ۱۱۰)

سیاق کلام دال ہے کہ یہاں کلمہ ”ما“ ہونا چاہیے کیونکہ آپ کے چچا ابوطالب اور آپ کے والدین کا اگر ایک ہی حکم ہوتا تو ان تینوں کا حکم ایک ہی جملہ میں لکھ دیا جاتا۔ دو جملوں میں لکھنے کا مطلب یہ ہے کہ ان کا حکم الگ ہے۔

شیخ ابراہیم توتلانی اپنے مقالے ”الامام علی القاری“ میں شیخ کی یہ گفتگو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ میں نے مصر میں دو ایسے قدیم نسوٰں کو دیکھا ہے جن پر ”ما“ لفظ موجود ہے۔

وانی بحمد اللہ راء یت لفظ ”ما ماتا“ فی نسختین بدار الکتب المصریة قدیمتین و علی القاری بنی شرحہ علی النسخة الخاطنة

الحمد للہ! میں نے مصر میں فقہ اکبر کے دو قدیم نسخے ایسے دیکھے ہیں جن میں ”ما“ کا کلمہ دومرتبہ لکھا ہوا ہے۔ یہاں سے محسوس ہوتا ہے کہ ملا علی قاری کے سامنے فقہ اکبر کا غلط نسخہ تھا جس میں کلمہ ”ما“ نہیں۔

جب محققین نے تصریح کر دی ہے کہ یہاں ایک ”ما“ سو کتابت کی وجہ سے حذف ہو چکا ہے تو اس عبارت کو دلیل بنانا ہرگز درست نہیں۔

پھر اپنے اسی مقالے میں اس بات کی بھی تصریح کرتے ہیں کہ میں نے مدینہ طیبہ کے مکتبہ شیخ الاسلام میں دو عباسیہ کے تحریر کردہ ”فقہ اکبر“ کا نسخہ دیکھا جس میں یہ تمام عبارت نہیں ہے بلکہ وہاں الفاظ یہ تھے۔

ووالدارسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ماتا علی الفطرة وابوطالب مات کافراً۔ (الامام علی القاری واثرہ صفحہ ۱۱۰)

آقائے دو جہاں علیہ السلام کے والد گرامی کی وفات فطرت پر اور ابوطالب کی وفات کفر پر ہوئی۔

سوال: حضرت ملا علی قاری آپ کے والدین کے کفر کے قائل ہیں انہوں نے اس موضوع پر باقاعدہ کتاب لکھی ہے۔

جواب: حضرت ملا علی قاری نے واقعہً اس موضوع پر کتاب لکھی تھی مگر علماء نے ان کے اس عمل کو پسند نہیں کیا بلکہ آخری عمر میں انہوں نے خود اس بات سے رجوع کر لیا تھا، محض نیراس علامہ برخوردار لکھتے ہیں۔

فقد اخطاء وزل لایلیق ذلک لہ نقل توبة من ذلک فی القول المستحسن.

(حاشیہ نیراس: ۵۲۶)

ملا علی قاری سے اس مسئلہ میں خطا ہوئی اور وہ پھسل گئے لیکن ”القول المستحسن“ میں مروی ہے کہ انہوں

نے اس مسئلہ میں رجوع کر لیا یعنی توبہ کر لی تھی۔

ملا علی قاری کی تصریح:

اشیخ مصطفیٰ الحامی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ شرح شفاء میں ملا علی قاری نے جو گفتگو کی ہے اس سے واضح ہو جاتا ہے کہ انہوں نے اپنے اس قول سے رجوع کر لیا تھا۔ شرح شفاء کے وہ دو مقامات یہ ہیں۔

۱۔ ایک مقام پر قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا کہ ”ذی الحجاز“ کے مقام پر سواری کی حالت میں ابو طالب نے حضور ﷺ سے عرض کیا کہ مجھے سخت پیاس محسوس ہو رہی ہے مگر پانی نہیں اس پر نبی اکرم ﷺ نے سواری سے اتر کر زمین پر پاؤں مارا۔ وہاں سے پانی نکل آیا۔ تو آپ نے فرمایا پچھا! یہ پانی پی لو اس کی شرح کرتے ہوئے ملا علی قاری لکھتے ہیں۔

وابوطالب لم یصح اسلامه وابوہ ففیہ اقوال والا صح اسلامهما علی ما اتفق علیہ الاجلۃ من الامۃ (شرح الشفاء ۶۰۱.۱)

ابوطالب کا ایمان ثابت نہیں مگر آپ کے والدین کے ایمان کے بارے میں مختلف اقوال میں مختار یہی ہے کہ وہ مسلمان تھے۔ امت کے اکابر کا اس پر اتفاق ہے۔

دوسرے مقام پر ملا علی قاری اس مسئلہ پر گفتگو کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

اماما ذکر وامن احیائہ علیہ الصلوۃ والسلام ابوہ فلاصح وقع علی ما علیہ الجمهور الثقات کما قال السیوطی فی رسائلہ (شرح الشفاء ۶۲۸.۱)

علماء نے حضور علیہ السلام کے والدین کریمین کا زندہ ہو کر اسلام قبول کرنا بیان کیا ہے یہی مختار ہے جمہور علماء امت کی یہی رائے ہے امام سیوطی نے اس موضوع پر متعدد رسائل تصنیف کیے ہیں۔

یاد رہے کہ شرح الشفاء ملا علی قاری کی آخری تصانیف میں سے ہیں۔ یہ نسخہ شرح شفاء استنبول ترکی ۱۳۱۶ھ کا مطبوعہ ہے۔ فقیر کے پاس موجود ہے۔

☆☆☆☆☆

ایمان والدین مصطفیٰ اور امام ابوحنیفہ

از قاری حجاز شیخ سید محمد علوی مالکی مدظلہ العالی (مکہ مکرمہ)

مترجم: مفتی محمد خان قادری (لاہور)

یہاں ہم امام اعظم کی طرف حضور کے والدین کے بارے میں جو کچھ منسوب ہے کہ وہ آپ کے والدین کے کفر کے قائل تھے اس کی حقیقت حال سے آگاہ کرنا چاہتے ہیں ان کا اس قول سے رجوع ثابت ہے جیسے شیخ مصطفیٰ الحامی نے النہصۃ الاصلاحیۃ میں لکھا ہے ملا علی قاری کی طرف ایک کتابچہ منسوب کیا جاتا ہے جس کا نام ’اولۃ معتقد ابی حنیفۃ الامام فی ابوی الرسول علیہ السلام‘ ہے جس میں آپ ﷺ کے والدین کریمین کے بارے میں ایسی گفتگو کی گئی ہے جس سے بچنا لازم تھا کیونکہ یہ کلام بارگاہ مصطفوی میں تکلیف کا باعث بنتا ہے اور آپ کو اذیت دینا عظیم گناہ ہے۔

اب ہم مذکورہ رسالے کے بارے میں گفتگو کرتے ہیں ہمارا خیال ہے کہ امام اعظم کی طرف یہ بات منسوب کرنا کہ حضور کے والدین قیامت کے دن عذاب سے چھٹکارا نہیں پائیں گے اور وہ ہمیشہ جہنم میں رہیں گے ان پر بہت بڑی اور واضح تہمت ہے اور پھر یہ اس سے بھی بڑھ کر تہمت ہے کہ رسالے کا نام ’اولۃ معتقد ابی حنیفۃ الامام فی ابوی الرسول علیہ السلام‘ ہے (حضور کے والدین کے بارے میں امام اعظم کا عقیدہ یعنی کہ وہ کافر جانتے تھے) اگر کوئی قاری یہ اعتراض کرے کہ ملا علی قاری نے اس رسالے کے شروع میں لکھا کہ امام اعظم نے اپنی کتاب فدا کبر میں کہا ہے۔ والدار رسول اللہ ماتا علی الکفر جب ان کی کتاب میں موجود ہے تو پھر آپ کیسے کہہ رہے ہیں کہ اس قول کی امام اعظم کی طرف نسبت کرنا تہمت ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ فدا کبر میں ”ماتا علی الکفر“ کے الفاظ نہیں بلکہ اس میں عبارت یوں ہے۔

والدار رسول اللہ ماتا علی الفطرۃ وابوطالب مات کافراً

حضور کے والدین فطرت پر فوت ہوئے جب کہ ابوطالب کفر کی حالت میں فوت ہوئے۔

میں نے یہ عبارت خود اس قدیم نسخہ میں دیکھی ہے جو مدینہ منورہ کی شیخ الاسلام لاہیری میں موجود ہے بعض اہل علم نے مجھے بتایا کہ یہ نسخہ عہد عباسی کا تحریر کردہ ہے۔ لاہیری میں یہ نسخہ جس مجموعہ کتب میں محفوظ ہے اس کا نمبر ۳۳۰ ہے جو شخص فدا کبر کے اس نسخہ کو دیکھنا چاہے وہ اس لاہیری سے رجوع کرے۔ یقیناً وہ اس نسخہ میں وہی الفاظ پائے گا جو ہم نے یہاں نقل کیے ہیں اور مجھے دیکھے ہوئے کوئی زیادہ دیر نہیں ہوئی۔ یہ موسم حج ۱۳۵۴ کی بات ہے اور آج وقت تحریر جمادی الاول ۱۳۵۵ھ ہے۔ یعنی پانچ ماہ اور کچھ دن ہوئے ہیں کیونکہ میں ۱۳۵۴ھ ذی الحجہ کے شروع میں مدینہ منورہ میں تھا جو کوئی بھی تامل سے کام لے گا اسے یقین ہو جائے گا کہ

ملا علی قاری کے نسخے میں جو کچھ نقل کیا گیا ہے اس میں یہ اہم خرابیاں ہیں۔

۱۔ پہلی یہ کہ وہ جھوٹ ہے اور یہ اس قدیم نسخے کی مخالفت کرتا ہے جس کا ذکر ہو چکا۔

۲۔ دوسری یہ کہ اس میں تدبیر ہے کیونکہ جب کوئی شخص ملا علی قاری کی منقولہ عبارت کے بعد یہ جملہ پڑھتا ہے۔ (و ابوطالب مات کافراً) تو از خود یہ سوال پیدا ہوگا کہ جب حضور کے والدین اور ابوطالب تمام کفر پر فوت ہوئے تو فقہا کبر کی عبارت یوں ہونی چاہیے تھی۔ ووالدنا رسول اللہ و ابوطالب ماتوا کفاراً یعنی حضور علیہ السلام کے والدین کا کفر الگ اور ابوطالب کے کفر کو الگ ذکر نہ کیا جاتا۔

رہا معاملہ ہمارے نسخے کا تو یہ بہت ہی واضح ہے ابوطالب کے کفر کے افراد میں کیونکہ یہاں حکم ہی دو تھے اس لیے پہلے میں حضور علیہ السلام کے والدین کے ایمان کا ذکر ہے اور اس کے بعد ابوطالب کے کفر پر تصریح ممکن ہے قاری کے ذہن میں یہ بات آئے کہ ملا علی قاری نے جو کفر کا لفظ نقل کیا ہے وہ اس لفظ فطرت سے منحرف ہو کر بنا ہو جو اس مذکورہ نسخے میں موجود ہے۔ کیونکہ ان دونوں الفاظ کا کفر اور فطرۃ کے درمیان واضح قرب ہے۔

کیا یہ تحریف مقصود ہو سکتی ہے کہ ابوطالب کے حکم کو حذف کر دیں اور کہیں۔

(ووالدنا رسول اللہ ماتا علی الفطرۃ و ابوطالب ذالک)

اگر ایسا ہو تو پھر ہم نہیں جانتے کہ یہ حذف مؤلف سے ہوا یا کہ ناشر سے اور یہ رسالہ اصلاً باطل ہے کیونکہ جو کچھ اس میں لکھا تھا اس سے رجوع کے بعد مصنف نے شرح شفا میں لکھا ہے۔

پہلا مقام صفحہ ۶۰ پر ہے جب کہ دوسرا مقام صفحہ ۶۸ پر ہے اور یہ شرح شفاء کا نسخہ ۱۳۱۶ء میں استنبول سے شائع ہوا تھا۔ (شرح شفاء کا نسخہ میرے پاس موجود ہے جس کی فوٹو حاصل کی جاسکتی ہے۔ محمد خان قادری) پہلا مقام:

علامہ قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ ابوطالب نے حضور اکرم ﷺ سے ذی جبار کے مقام پر کہا۔

عطشت و لیس عندی ماء فنزل النبی و ضرب بقدمہ الارض فخرج الماء فقال اشرب

مجھے سخت پیاس لگ رہی ہے جب کہ میرے پاس پانی بھی نہیں ہے اس پر حضور علیہ السلام سواری سے نیچے

اترے اور اپنا قدم مبارک زمین پر مارا جس سے زمین سے پانی نکل آیا اور ابوطالب سے کہا پی لو اس کے تحت ملا علی قاری شیخ دہلوی کے حوالے سے لکھتے ہیں۔

الظاهر ان هذا كان قبل البعثة یعنی فیکون من الارهاصات ولا یعدان یکون بعد النبوة فهو من المعجزات

ظاہری یہ ہے یہ واقعہ اعلان نبوت سے پہلے کا ہے یعنی یہ ارہاصات (۱) ارہاصات وہ معجزات جو آپ کو اعلان نبوت سے قبل نصیب ہوئے۔

میں سے ہے اور یہ بھی بعید نہیں کہ یہ واقعہ اعلان نبوت کے بعد وقوع پذیر ہو یوں اس کا تعلق معجزات سے ہوگا۔

شاید اس میں اس طرف اشارہ ہو کہ آخری زمانے میں آپ کے قدموں کی برکت سے عرفات میں ایک پانی کا چشمہ جاری ہوا اور اس کی برکات مکہ اور اس کے ارد گرد میں ظہور پذیر ہوں۔

ابوطالب کا اسلام لانا ثابت نہیں اور جہاں تک آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایمان کا مسئلہ ہے تو اس میں مختلف اقوال ہیں صحیح قول یہی ہے کہ وہ اسلام پر تھے بڑے بڑے آئمہ کا یہی قوس ہے۔ امام سیوطی نے اس موضوع پر اپنے تین رسائل میں اس کو واضح کیا ہے۔

۲۔ دوسرا مقام:

دوسرے مقام پر شیخ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

جہاں تک اس واقعہ کا تعلق ہے جس میں یہ بتایا گیا ہے کہ حضور علیہ السلام نے اپنے والدین کو زندہ کیا تھا۔ جمہور علماء شیعہ کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ یہ واقعہ رونما ہوا ہے جب کہ امام سیوطی نے اپنے تین رسائل میں اس کی تصریح کی ہے۔

پس خود مؤلف رسالہ شیخ ملا علی قاری نے حق و صواب کی طرف رجوع کر کے رسالہ کار ذکر دیا۔ یہی شان تھی ہمارے سابقہ اکابر علماء کی کہ وہ جب کبھی کسی غلطی کے مرتکب ہوتے تو حق کی طرف رجوع کرنے کے لیے انتظار نہیں کرتے تھے۔ اسی طرح جب کبھی ان سے کوئی نافرمانی ہوتی تو فوراً اپنے رب کی طرف رجوع کرتے تھے جب بھی ان میں کوئی نقص رونما ہوتا تو کمال کی طرف بڑھتے۔ جب کبھی وہ اپنے مقام سے ذرا نیچے کی طرف گرتے تو فوراً چوٹی اور رفعت کی طرف بڑھنے کی کوشش کرتے۔

ہمارے پاس والدین نبی کی نجات پر یہی دلیل نہیں بلکہ مذکورہ بالا گفتگو کے علاوہ بھی ایک دلیل ہے جو آپ کے والدین کی نجات پر دلالت کرتی ہے۔ وہ یہ کہ آپ کے والدین کریمین زمانہ فطرت میں فوت ہوئے اس دور میں کوئی ایسا رسول یا نبی نہ تھا جو ان کو ان کے رب کی طرف سے واجبات کی تعلیم دیتا۔ ان پر زمانہ طویل ہوتا رہا۔ اور وہ اسی حالت میں رہے۔ بے شک یہ حضرت اسماعیل بن ابراہیم علیہما السلام کے دور کے بعد ہے جس میں ان کی طرف کوئی رسول نہیں بھیجا گیا۔ یوں آپ کے والدین دیگر عرب کی طرح معذور ہیں۔

ہم یہ بھی چاہیں گے کہ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد گرامی پر غور کیا جائے۔

لَيْسَ وَالْقُرْآنُ الْحَكِيمَ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ لَنْتَذَرَهُ قَوْمًا مَّا أَتَذَرُ آبَاءَهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ (پ ۲۲ لیس آیت ۶۲۱)

اس آیت کریمہ کے الفاظ (لَنْتَذَرَهُ قَوْمًا مَّا أَتَذَرُ آبَاءَهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ) نہایت ہی قابل توجہ ہیں جس میں اس دور کے باسیوں کی طرف واجبات سے دوری کا عذر پیش کیا گیا ہے بایں صورت کے ان کے آباء کو کسی نے اللہ تعالیٰ کے خوف سے نہیں ڈرایا۔ تاکہ وہ جانتے کہ ان کے رب کے ان پر کچھ حقوق ہیں جن کی ظاہر و باطن پیروی ضروری ہے۔ یوں ان کے والدین اپنے والدین کی روش پر پرورش پائے۔ یعنی واجبات پر عمل پیرا نہ تھے۔

اس آیت کریمہ سے فرق واضح ہوا۔ وہ بچہ جو نیک والدین میں پرورش پایا ہو اور اس بچے کے درمیان جو فاسق والدین کے درمیان پرورش پایا ہو۔ پہلی صورت میں بچہ دین سے آگاہ اور اپنے والدین کے نقش قدم پر چلتے ہوئے دین کے قوانین کی اتباع کرے گا جب کہ دوسری صورت میں ایسا نہیں ہوگا۔

اس حقیقت کو واضح کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ کا وہ ارشاد گرامی کافی ہے جو اللہ تعالیٰ نے سیدہ مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی قوم کا نقل کیا ہے جب کہ ان پر سیدہ مریم کی حقیقت حال واضح نہیں تھی تو ان کی قوم نے ان سے کہا۔

يَا أُخْتُ هَلْ وُثِقَ مَا كَانَ أَبُوكَ أَهْرًا سَوِيًّا وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا (پ ۱۶ مریم آیت ۲۸)

ترجمہ: اے ہارون کی بہن تیرا باپ (برا) آدمی نہ تھا اور نہ ہی تیری ماں بدکار تھی۔

یعنی تم سے اس طرح کے فعل کا سرزد ہونا عجیب ہے کیونکہ تمہارے والدین تو ایسا کام نہیں کرتے تھے۔

قرآن نے اہل فترہ سے عذاب کی نفی کی تصریح کی ہے۔

وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا (پ ۱۵ بنی اسرائیل آیت ۱۵)

ترجمہ: اور ہم عذاب کرنے والے نہیں جب تک رسول نہ بھیج لیں۔

یعنی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں اپنے بندوں میں سے کسی کو اصول و فروع کے ترک پر عذاب نہیں دیتا جب تک ان میں میرا کوئی رسول موجود نہ ہو۔ جب لوگ عہد رسالت سے دور ہوں سابقہ شریعت میں تحریف و تبدیلی آچکی ہو۔ اور ان میں کوئی ایسا اللہ تعالیٰ کا پیغمبر نہ آیا ہو جو انہیں متنبہ کرے اور سمجھائے کہ جن واجبات کو تم چھوڑ رہے ہو ان کا چھوڑنا تمہارے لیے جائز نہیں تو ایسے لوگوں پر گرفت نہ ہوگی۔ اگر رسول بھیجے بغیر اللہ تعالیٰ انہیں سزا دے تو اس سے لازم آئے گا کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو بغیر کسی جرم کے عذاب میں مبتلا کرتا ہے حالانکہ ہمارا رب نہایت ہی عادل و حاکم ہے جو کبھی بھی کسی کو ناحق عذاب نہیں دیتا۔

حضور علیہ السلام کے والدین نے اپنے زمانے کے دوسرے لوگوں کی طرح ایسے زمانے میں زندگی بسر کی

جب کوئی غیر متبدل شریعت موجود نہ تھی اور نہ ہی کوئی رسول تھا۔ بلکہ نبی اکرم ﷺ کو اپنے والدین کی وفات کے بہت عرصہ بعد اعلان نبوت کا حکم دیا گیا۔ آپ کے والد گرامی تو اس وقت فوت ہو گئے تھے جب آپ ابھی ماں کے پیٹ میں تھے جب کہ آپ کی والدہ ماجدہ کا انتقال اس وقت ہوا جب آپ کی عمر مبارکہ چار سال یا اس سے بھی کچھ کم تھی۔ لہذا آپ کے والدین کریمین دوزخ کے عذاب سے نجات پانے والے ہیں۔ اللہ تعالیٰ انہیں عذاب نہیں دے گا۔ جس طرح زمانہ فترۃ کے باقی لوگوں کے ساتھ ہوگا۔ علماء امت کی اکثریت کا یہی قول ہے۔

اگر تمہارے ذہن میں یہ سوال پیدا ہو کہ بعض احادیث مبارکہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ بعض اہل فترۃ عذاب میں مبتلا ہیں تو اس حدیث کی رو سے باقیوں کو بھی ان پر قیاس کر لیا جائے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس معاملہ میں جتنی بھی احادیث مبارکہ ہیں وہ تمام کی تمام خبر واحد کا درجہ رکھتی ہیں۔ اخبار احاد کا قرآن پاک کے ساتھ مقابلہ نہیں کرایا جاسکتا۔

شاید تمہارے ذہن میں یہ بات پیدا ہو کہ یہاں تعارض پیدا ہوتا ہے۔ اگر بظاہر تعارض ہے تو اس کا رفع اس طرح ممکن ہے کہ وہ احادیث ان اشخاص کے ساتھ مخصوص ہوں جن کے احوال کا وہاں ذکر ہے۔ تو اب قیاس کیسے درست ہوگا۔ علاوہ ازیں ایسے موقع پر قیاس جائز بھی نہیں ہوتا۔

ممکن ہے ذہن میں یہ بات آئے کہ ایسی احادیث وارد ہوئی ہیں جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپ کے والدین کو ایمان کی دولت نصیب نہیں ہوئی ہم یہ جواب دیتے ہیں کہ احادیث مبارکہ میں جو کچھ وارد ہوا ہے وہ اس واقعہ سے قبل کا ہے جب کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے والدین کو دوبارہ زندہ کیا تھا تاکہ آپ پر ایمان لے آئیں واقعتاً یہ زندگی ان کو نصیب ہوئی اور اس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں اور یہ جمہور آئمہ کی رائے ہے جیسا کہ ملا علی قاری نے بیان کیا۔

اگر یہ کہا جائے کہ اس زندگی کے بعد آپ کے والدین کو ایمان نصیب ہوا اور اس سلسلہ میں سابقہ آیات مبارکہ بھی ممد و معاون ہیں کیونکہ وہ آیات کریمہ بھی آپ کے والدین کی نجات پر دلالت کرتی ہیں یوں ان آیات اور احادیث مبارکہ میں کوئی تعارض نہیں کیونکہ اولاً تو یہ احادیث مبارکہ احادیث ثانیہ آپ کے والدین کے دوبارہ زندہ ہونے سے قبل وارد ہوئی ہیں اور پھر ان احادیث مبارکہ میں چوٹی کے علماء کرام نے تکلم کیا ہے جس کے بعد ان احادیث سے استدلال کرنے کو جی نہیں چاہتا۔ ایسا کیوں نہ ہو کیونکہ امام سیوطی نے تمہا اس موضوع پر تین رسائل لکھے جن کا ذکر ملا علی قاری نے بھی فرمایا ہے۔

ملا علی قاری کے رجوع کے معاملہ پر بھی سوال اٹھایا جاسکتا ہے کہ اس کے بارے میں کوئی دلیل نہیں کہ ان کی آخری رائے کوئی ہے؟ تاکہ اس پر اعتماد کیا جائے اگر اس رسالے کو آخری مان لیا جائے تو پھر لازم آئے گا

کہ ملا علی قاری نے اپنی تصنیف شرح شفاء میں آپ کے والدین کریمین کے ایمان اور نجات کا جو قول کیا تھا اس سے رجوع کر لیا تھا یا شرح شفاء والا قول آخری ہو تو اب کفر سے ایمان کی طرف رجوع ہوگا۔ لہذا ہم اس نقطے کے بارے میں گفتگو کرتے ہیں۔

ہمارا موقف یہ ہے کہ ملا علی قاری نے جو کچھ شرح شفاء میں لکھا وہ ان کی آخری رائے ہے اس صورت میں معاملہ بڑا واضح ہے لیکن اگر ملا علی قاری کے رسالہ کو آخری قول قرار دیا جائے تو معاملہ نہایت مشکل ہو جاتا ہے اور جو چیز اس معاملہ کو اور آسان کر دیتی ہے وہ یہ ہے کہ ملا علی قاری نے شرح شفاء میں اس بات کی تصریح کر دی کہ حضور علیہ السلام کے والدین کریمین کے ایمان کا مسئلہ علماء اجل کے درمیان متفق علیہ ہے۔ اور یہی قول جمہور ثقہ علماء کا بھی ہے اور اب اگر ملا علی قاری ایسے قول سے رجوع کر کے وہ بات کرتے ہیں جو ان کے رسالے میں ہے تو پھر گویا انہوں نے علماء امت اور جمہور کی مخالفت کی تو اس رسالے کی کیا قیمت ہوگی۔ جو جمہور اور ثقہ علماء کے مقابل ہو۔ اب ملا علی قاری ایک طرف اور جمہور علماء دوسری طرف ہوں گے۔ پھر یہ بھی قول کرنا پڑے گا کہ ملا علی قاری نے حق سے رجوع کر لیا اور ایسی بات کہہ دی جس کا بطلان واضح ہے۔

جب ہم نے ثابت کر دیا کہ امام اعظم کا موقف ہے کہ آپ کے والدین دین فطرت پر فوت ہوئے تو ملا علی قاری کا قول از خود باطل ہو جاتا ہے۔ کیونکہ امام اعظم کے مقابلے میں ملا علی قاری کا کوئی مقام نہیں ہے دوسری بات یہ ہے کہ ملا علی قاری نے اپنے رسالے میں جو کچھ لکھا وہ امام صاحب کے محرف کلمات کو سامنے رکھتے ہوئے لکھا اور ان کی سب سے قوی دلیل یہی الفاظ تھے اور پیچھے ہم تفصیلی دلائل سے واضح کر چکے ہیں کہ ان کلمات کی کوئی اصل نہیں بلکہ وہ تحریف شدہ ہیں۔

علامہ آلوسی بغدادی کا شمار اسلاف ثقہ میں ہوتا ہے اپنی تفسیر روح المعانی میں ”وَقَبْلَكَ فِي السَّجْدَيْنِ“ (پ ۱۹ الشعراء آیت ۲۱۹) کے تحت لکھتے ہیں کہ بے شک حضور علیہ السلام کے والدین کے ایمان کا قول اہل سنت و جماعت کے کثیر علماء کا ہے۔

وَاَنَا اخْشَى الْكُفْرَ عَلَيَّ مِنْ يَقُولُ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَلَى رَغَمِ الْفِ عَلَى الْقَارِي
واضربہ بضد ذلك

میں ہر اس شخص کے بارے میں کفر کا خوف محسوس کرتا ہوں جو آپ کے والدین کے بارے میں کفر کا عقیدہ رکھتا ہو ملا علی قاری اس معاملہ میں مخالفت کرتے ہیں۔

بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو تمام جہانوں کے لیے رحمت بنا کر بھیجا ہے حتیٰ کہ وہ اپنے ان دونوں چچا ابوطالب و ابولہب کے لیے رحمت ہیں جنہوں نے اپنی آنکھوں سے آپ کو دیکھا۔ آپ کی دعوت حق کو اپنے

کانوں سے سنا اور پھر بھی کفر پر موت تک ڈٹے رہے۔

احادیث نبویہ کے ذریعے ہمیں معلوم ہوا کہ آپ کے ان دونوں چچاؤں نے آپ سے قرابت کی بنا پر عذاب کی تکالیف میں تخفیف پائی کیونکہ حدیث نبویہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ابوطالب سے ہمیشہ ہمیش کے لیے عذاب میں تخفیف کر دی۔ جب کہ آپ کے دوسرے چچا ابولہب کو بعض اوقات کے لیے عذاب میں تخفیف کر دی بلکہ اللہ تعالیٰ کی قسم! آپ کا مبارک وجود تمام کفار کے لیے رحمت ہے جنہوں نے کھلم کھلا آپ کو جھوٹا کہا اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ (پ ۹ انفال آیت ۳۳)

ترجمہ: اور اللہ کا کام نہیں کہ انہیں عذاب کرے جب تک اے محبوب تم ان میں تشریف فرما ہو۔

تو پھر آپ کا وجود اپنے والدین کے لیے کیسے رحمت نہ ہوگا؟ جو دین فطرت پر فوت ہوئے جیسا کہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ اور دیگر جمہور ثقہ کا موقف ہے۔

(الذخائر المحمدیہ)



امام اعظم کی روح پرور حکایات

مرتبہ: صاحبزادہ سید محمد زین العابدین راشدی

(۱) امام ابوحنیفہ کا ایک منظرہ: ایک مرتبہ ”قرأت خلف الامام“ یعنی نماز میں امام کے پیچھے قرأت پڑھنے کے مسئلے میں مناظرہ کرنے کے لیے ”محدثین“ کا ایک گروہ حضرت امام ابوحنیفہ کے پاس آیا آپ نے فرمایا کہ پوری جماعت سے بیک وقت مناظرہ غیر ممکن ہے لہذا آپ لوگ اپنی جماعت میں سے کسی ایک ایسے شخص کو منتخب کر دیں جو آپ لوگوں میں سے زیادہ صاحب علم ہو۔ تاکہ میں اس سے مناظرہ کروں۔ چنانچہ ان لوگوں نے ایک شخص کو منتخب کر کے مناظرے کے لیے پیش کر دیا۔ حضرت امام نے فرمایا کہ یہ شخص جو کچھ کہے گا وہ آپ سب لوگوں کا کہہ ہوا مانا جائے گا؟ لوگوں نے کہا کہ جی ہاں۔ پھر حضرت امام نے دریافت فرمایا کہ اس کی ہارجیت آپ سب لوگوں کی ہارجیت شمار کی جائے گی؟ لوگوں نے جواب دیا کہ جی ہاں۔

حضرت امام نے فرمایا کہ یہ کیوں کر؟ لوگوں نے کہا کہ اس لیے کہ ہم نے اس شخص کو اپنا امام منتخب کر لیا ہے۔ لہذا اس کا کہا ہوا ہمارا کہا ہوا۔ اس کی ہارجیت ہماری ہارجیت ہوگی۔ حضرت امام نے فرمایا کہ بس مناظرہ ختم ہو گیا۔ یہی تو میں بھی کہتا ہوں کہ ہم نے نماز میں جب ایک شخص کو اپنا امام بنا دیا تو اس کی قرأت ہماری قرأت ہوگی۔ لہذا مقتدیوں کو امام کے پیچھے قرأت کی ضرورت نہیں۔ محدثین حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس طرز استدلال سے حیران ہو کر لاجواب ہو گئے۔ (روح البیان، ج ۳ ص ۳۰۳)

نتیجہ: حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اللہ تعالیٰ نے دولت علم و عمل کے ساتھ ذہانت و دانائی اور عقل کا کمال بھی بے مثال عطا فرمایا تھا۔ چنانچہ حضرت امام مالک کا بیان ہے کہ میں نے امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھا ہے۔ اگر وہ اس پتھر کے ستون کو سونا ثابت کرنے کے دلائل پر اتر آتے تو وہ اپنی دلیلوں سے اس کو سونا ثابت کر دیتے۔

(۲) حاسد کا انجام: خلیفہ بغداد ”ابو جعفر منصور عباسی“ حضرت امام ابوحنیفہ کا انتہائی معتقد تھا اور آپ کو سلطنت بھر کے علماء پر فضیلت دیتا تھا۔ امام ممدوح کا اعزاز دیکھ کر محمد بن اسحاق (صاحب المذاہب) کو حسد ہونے لگا۔ چنانچہ ایک دن انہوں نے دربار شاہی میں حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سوال کیا کہ اگر کسی نے اپنی بیوی سے یہ کہہ دیا کہ ”تجھ پر تمین طلاق“ پھر تھوڑی دیر گزر کر کہا کہ انشاء اللہ تو کیا اس عورت پر طلاق پڑ جائے گی؟

حضرت امام نے فرمایا کہ ہاں ضرور طلاق پڑ جائے گی۔ اس لیے کہ اس نے انشاء اللہ کو اپنے طلاق والے جملے سے الگ کر دیا۔ اس لیے یہ استثناء مفید نہیں ہوگا۔ یہ سن کر محمد بن اسحاق نے کہا کہ اے امیر المؤمنین! ذرا امام ابوحنیفہ کی جرأت دیکھئے کہ آپ کے دربار میں آپ کے سامنے آپ کے جد امجد حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے مسلک کی مخالفت کر رہے ہیں۔ آپ کے جد امجد کا یہ قول ہے کہ انشاء اللہ اگر کلام سے الگ کر کے کہا جائے جب بھی یہ استثناء مفید

ہوتا ہے۔ یہ سنتے ہی ابو جعفر منصور مارے غصہ کے آگ بگولہ ہو گیا۔ اور کہا کہ کیوں جی؟ ابوحنیفہ! تمہاری یہ جرأت ہے کہ تم میرے دربار میں میرے جد کریم کے قول کی مخالفت کرتے ہو؟ حضرت امام نے بڑے سکون و اطمینان کے ساتھ فرمایا کہ امیر المؤمنین! حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے قول کا مطلب کچھ اور ہے اور محمد بن اسحاق کا منشاء کچھ اور ہے۔ محمد بن اسحاق یہ چاہتے ہیں کہ لوگ آپ کی بیعت کر کے باہر نکلیں اور انشاء اللہ کہہ دیں تو آپ کی بیعت ختم ہو جائے۔ یہ سنتے ہی ابو جعفر منصور مارے غصے کے سرخ ہو گیا اور جلد دوں کو حکم دے دیا کہ محمد بن اسحاق کے گلے میں ان کی چادر کا پھندا ڈال کر گھسیٹتے ہوئے لے جاؤ اور ان کو قید کر دو۔ (روح البیان، ج ۵ ص ۲۳۵)

نتیجہ: حسد کتنی بری بلا ہے کہ محمد بن اسحاق جیسی شخصیت جو فن مغازی کے امام کہلاتے ہیں اسی حسد کی فحست سے دربار شاہی کی اعزازی کرسی سے جیل خانہ کی ذلت میں گرفتار ہو گئے۔ اگر امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ذہانت اور دانائی بروقت ان کا دفع نہ کرتی تو محمد بن اسحاق نے تو امام ممدوح کے قتل ہی کا سامان کر دیا تھا۔ مگر یہ مثل کتنی سچی ہے کہ ”چاہ کن راجاہ در پیش“ یعنی جو دوسروں کے گرنے کے لیے کنواں کھودتا ہے وہ خود ہی اس کنویں میں گر پڑتا ہے۔ اسی لیے قرآن مجید میں ”من شر حاسد اذا حسد“ فرما کر حاسد سے خدا کی پناہ طلب کرنے کا حکم دیا گیا ہے حضرت شیخ سعدی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے کیا خوب ارشاد فرمایا ہے۔

بمیر تاہر ہی امے حسود کین رنجے است

کہ از مشقت او جز بمرگ نتوان رست

یعنی اے حاسد! تو مر جا۔ اس لیے کہ حسد ایک ایسا رنج ہے کہ بغیر مرے ہوئے تو اس سے چھٹکارا نہیں حاصل کر سکتا۔

(۳) عراق شہر نفاق: حضرت امام اعظم ابوحنیفہ ایک مرتبہ مدینہ منورہ میں حضرت امام مالک کی درسگاہ میں

تشریف فرما ہوئے تو حضرت امام مالک نے آپ کو پہچانا نہیں اور دریافت فرمایا کہ تم کہاں کے رہنے والے ہو؟ حضرت

امام اعظم ابوحنیفہ نے فرمایا کہ میرا وطن عراق (کوفہ) ہے۔ حضرت امام مالک نے فرمایا کہ وہی عراق جو شہر نفاق ہے۔

حضرت امام اعظم نے یہ سن کر فرمایا کہ اگر اجازت ہو تو میں آپ کے سامنے قرآن مجید کی تلاوت کروں۔ حضرت امام

مالک نے فرمایا ہاں ہاں! ضرور پڑھو۔ حضرت امام اعظم نے اس طرح تلاوت فرمائی۔

وَمِمَّنْ خَوَّلَكُمْ مِنَ الْغُرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ مَرَدُوا عَلَى الْبَقَاقِ دَبَّ ۝۱۱ ۝۱۰

حضرت مالک یہ سن کر تڑپ اٹھے اور کہا کہ قرآن صحیح پڑھو۔ غلط کیوں پڑھتے ہو؟

حضرت امام اعظم نے فرمایا کہ یہ آیت کس طور پر ہے تو حضرت امام مالک نے فرمایا ”ومن اهل المدينة مردوا“

علی النفاق“ حضرت امام اعظم نے فرمایا کہ بے شک یہی صحیح ہے الحمد للہ! آپ نے خود ہی فیصلہ فرمادیا کہ کون شہر نفاق

کا رہنے والا ہے؟ یہ سن کر حضرت امام مالک چونک پڑے اور جب لوگوں نے بتایا کہ یہ نقیہ عراق امام اعظم ابوحنیفہ ہیں تو

حضرت امام مالک کو بڑی ندامت ہوئی اور انہوں نے آپ کا بے حد اعزاز و اکرام فرمایا۔ (زبدۃ المجالس ج ۲ ص ۳۲)
نتیجہ: کسی نووارد شخص کے بارے میں بغیر پوری معلومات حاصل کیے ہوئے جلدی سے کوئی تبصرہ کر دینا بعض وقت بڑی ندامت کا باعث ہوتا ہے۔ لہذا اس میں احتیاط سے کام لینا چاہیے اور کسی نووارد شخص کے بارے میں بلا پوری تحقیقات کے جلدی میں کوئی رائے بھی نہیں قائم کر لینی چاہیے۔ حضرت شیخ سعدی علیہ الرحمہ نے بڑے پیچ کی بات فرمائی ہے کہ۔

ہر بیشہ گمان مبر کہ خالی است

شاید کہ ہلنگ خوفہ باشد!

ہر جنگل کے بارے میں یہی گمان نہیں کر لینا چاہیے کہ یہ خالی ہی ہے۔ ممکن ہے کہ اس میں کوئی چیتا سو رہا ہو۔ یعنی ہر فرسودہ حال کے بارے میں یہ گمان نہیں کر لینا چاہیے کہ یہ کمال سے خالی ہوگا۔ کبھی کبھی گزری میں "لعل" بھی ہوتا ہے۔
(۴) امام ابو حنیفہ اور سفیان ثوری: نامور محدث ابو بکر بن عیاش کا بیان ہے کہ حضرت سفیان ثوری کے بھائی کا انتقال ہو گیا تو ہم لوگ ان کے پاس تعزیت کے لیے گئے۔ پوری مجلس علماء و مشائخ سے بھری ہوئی تھی۔ اسی حالت میں امام ابو حنیفہ بھی بعد اپنے حلقہ کے وہاں پہنچے جب حضرت سفیان ثوری نے آپ کو دیکھا تو اپنی مسند چھوڑ کر کھڑے ہو گئے اور بڑی گرم جوشی کے ساتھ معاملہ کیا۔ پھر اپنی مسند پر آپ کو بٹھا کر خود مودب ہو کر سامنے بیٹھ گئے۔ جب امام ابو حنیفہ چلے گئے تو میں نے حضرت سفیان ثوری سے عرض کیا کہ حضرت! آج آپ کا یہ طرز عمل مجھ کو اور میرے ساتھیوں کو بے حد ناگوار گزارا کہ آپ نے امام ابو حنیفہ کی تعظیم میں بہت مبالغہ فرمایا۔ حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ کیوں تمہیں نا پسند ہوا؟ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ ایک جلیل القدر صاحب علم ہیں میں ان کی تعظیم کے لیے کیوں کھڑا نہ ہوتا؟ اگر ان کے علم کی تعظیم کے لیے نہ اٹھتا تو ان کی فقہ کے لیے اٹھتا۔ اگر ان کی فقہ کے لیے نہ اٹھتا تو ان کے تقویٰ کے لیے اٹھتا اگر ان کے تقویٰ کے لیے نہ اٹھتا تو ان کے سن و سال کا خیال کر کے کھڑا ہوتا۔ ابو بکر بن عیاش کہتے ہیں کہ حضرت سفیان ثوری نے مجھے ایسا خاموش کر دیا کہ میں بالکل ہی لا جواب ہو کر رہ گیا۔ (تبصرہ تاریخ بغداد ص ۴۸)
نتیجہ: اللہ اکبر! کتنا نورانی اور پابریکت زمانہ تھا کہ اس مقدس دور کے علماء حق اخلاص اور للہیت کا مجسمہ تھے۔ آج علماء کا باہمی تحاسد و تباہی دیکھ کر زندگی سے نفرت ہونے لگتی ہے۔ کاش! اپنی زندگی میں ہم بھی یہ رحمت والا دور دیکھتے مگر افسوس کہ ہم ایسے زمانے میں پیدا ہوئے۔

چھوٹوں میں اطاعت ہے نہ شفقت ہے بڑوں میں

پیاروں میں محبت ہے نہ یاروں میں وفا ہے!

(۵) ابو حنیفہ غلطی نہیں کر سکتے: ایک روز کعب بن الجراح محدث کی مجلس میں کسی نے یہ کہہ دیا کہ امام ابو حنیفہ

نے فلاں مسئلے میں غلطی کی تو کعب نے باوجود یہ کہ بعض مسائل میں امام ابو حنیفہ سے اختلاف رکھتے تھے۔ فوراً فرمایا کہ تم کیا کہتے ہو؟ بھلا ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ مسائل میں کس طرح غلطی کر سکتے ہیں؟ جب کہ ابو یوسف اور زفر جیسے صاحب قیاس اور یحییٰ بن زائدہ حفص بن غیاث و حبان و مندل جیسے حفاظ حدیث اور قاسم بن معن جیسا ماہر لغت و ادیب اور داؤد طائی و فضیل بن عیاض جیسے زاہد و متقی لوگ ان کی مجلس درس میں حاضر رہتے ہیں۔ جس کے ہم نشین و اہل مجلس ایسے ایسے باکمال ہوں وہ غلطی نہیں کر سکتا اور اگر اتفاقاً اس سے کبھی کوئی غلطی ہو بھی جائے تو اس کے ہم نشین اس غلطی کی اصلاح کر دیں گے۔ (تبصرہ تاریخ بغداد ص ۵۲)

(۶) پانچ مسئلے

خدا کی اک آیت شریفہ امام اعظم ابو حنیفہ
رسول مقبول کا خلیفہ امام اعظم ابو حنیفہ
فقہ سارے عیال جس کے امام مانیں کمال جس کے
وہ حجت و صدق کا صحیفہ امام اعظم ابو حنیفہ
سلوک و عرفان کی علامت و فرق تاجہ قدم کرامت
امام اعظم ابو حنیفہ امام اعظم ابو حنیفہ
زمانہ ہر عہد ہر صدی میں کرے گا اخذ فیوض جس سے
جہاں میں وہ ہستہ منیلہ امام اعظم ابو حنیفہ
وہ جس سے اذبان ہیں معمور وہ جس سے "تاب" بسا ہے گھر گھر
حدیث کی نکبت لطیفہ امام اعظم ابو حنیفہ

اب چند مسائل جو سیدنا حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں پیش کیے گئے، ان کے جوابات سنئے اور حضرت امام صاحب کے علم خدا وادکی داد دیجیے۔

پہلا مسئلہ: ایک شخص کسی بات پر اپنی بیوی سے ناراض ہوا اور قسم کھ کر کہا کہ جب تک تو مجھ سے نہ بولے گی میں تجھ سے کبھی نہ بولوں گا۔ عورت تند مزاج تھی۔ اس نے بھی قسم کھائی اور وہی الفاظ دہرائے جو شوہر نے کہے تھے۔ اس وقت تو فحشہ میں کچھ نہ سوچتا مگر پھر خیال آیا تو دونوں کو ہی نہایت افسوس ہوا۔

شوہر سیدنا حضرت امام سفیان ثوری قدس اللہ سرہ العزیز کے پاس حاضر ہوا اور صورت واقعہ بیان کی۔ انہوں نے فرمایا کہ قسم کا کفارہ دینا پڑے گا۔ اس کے بغیر چارہ نہیں ہے۔

وہ شخص وہاں سے مایوس ہو کر اٹھا اور حضرت امام ابو حنیفہ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کی کہ تہ آپ کوئی تدبیر بتائیں۔ فرمایا جاؤ شوق سے باتیں کرو، کسی پر کفارہ نہیں۔

حضرت امام سفیان ثوری قدس اللہ سرہ العزیز کو جب معصوم ہوا۔ تو نہایت ہی برہم ہوئے اور حضرت امام صاحب کے پاس جا کر کہا کہ آپ لوگوں کو غلط مسئلے بتایا کرتے ہیں۔

حضرت امام صاحب نے اس شخص کو بلایا اور فرمایا کہ تم دوبارہ صورت واقعہ بیان کرو۔ اس نے واقعہ کا اعادہ کیا۔ تو حضرت امام صاحب نے حضرت سفیان ثوری قدس اللہ سرہ العزیز کی طرف مخاطب ہو کر کہا کہ میں نے جو پہلے کہا تھا اب بھی کہتا ہوں۔

حضرت سفیان ثوری نے پوچھا کیوں؟ فرمایا کہ جب عورت نے شوہر کو مخاطب کر کے وہ الفاظ کہے تو عورت کی طرف سے بولنے کی ابتدا ہو چکی ہے پھر قسم کہاں رہی؟

سیدنا حضرت سفیان ثوری قدس اللہ سرہ العزیز نے فرمایا۔ درحقیقت آپ کو جو بات وقت پر سوچھ جاتی ہے ہم لوگوں کا وہاں تک خیال بھی نہیں پہنچتا۔ (الخیرات الحسان ص ۴۷)

دوسرا مسئلہ: کوفہ میں ایک شخص نے بڑی دھوم دھام سے ایک ساتھ ہی اپنی دو لڑکیوں کی شادی دو مردوں سے کی جو آپس میں بھائی تھے۔ ولیمہ کی دعوت میں شہر کے تمام اعیان اور اکابر علماء کو مدعو کیا گیا۔ سیدنا حضرت مسعر بن کدام۔ سیدنا حضرت سفیان ثوری۔ سیدنا حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم شریک دعوت تھے۔

لوگ کھانا کھا رہے تھے کہ دفعتاً صاحب خانہ بدحواس ہو کر گھر سے نکلا اور کہا غضب ہو گیا۔ لوگوں نے پوچھا خیر ہے؟ بولا زفاف کی رات عورتوں کی غلطی سے شوہر اور بیویاں بدل گئیں۔ جو لڑکی جس کے پاس رہی وہ اس کا شوہر نہ تھا، اب کیا کیا جائے؟

حضرت سفیان ثوری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اس سے نکاح میں کچھ فرق نہیں آتا، البتہ دونوں کو مہر دینا لازم ہو گا۔

حضرت مسعر بن کدام رضی اللہ تعالیٰ عنہ، امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف مخاطب ہوئے کہ آپ کی کیا رائے ہے؟

حضرت امام صاحب نے فرمایا۔ شوہر خود میرے سامنے آئیں تو جواب دوں گا۔ لوگ جا کر بلالائے۔ امام صاحب نے دونوں سے الگ الگ پوچھا کہ رات کو جو عورت تمہارے ساتھ رہی وہی اگر تمہارے نکاح میں رہے تو تم کو پسند ہے؟ دونوں نے کہا ہاں۔ حضرت امام صاحب نے فرمایا کہ تم اپنی بیویوں کو جن سے تمہارا نکاح بندھا تھا طلاق دے دو، اور ہر شخص اس عورت سے نکاح پڑھالے جو اس کے ساتھ ہم بستر رہ چکی ہے۔ لوگوں نے آپ کے جواب کو پسند کیا

اور سیدنا حضرت مسعر بن کدام رضی اللہ تعالیٰ عنہ اٹھائے اور امام صاحب کو بوسہ دیا۔ (الخیرات الحسان ص ۴۴)

فائدہ: سیدنا حضرت امام سفیان ثوری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو جواب دیا تھا اگرچہ فقہ کی رو سے وہ بھی صحیح تھا کیونکہ یہ صورت دینی ہائے کی ہے جس سے نکاح نہیں ٹوٹتا۔ لیکن حضرت امام صاحب نے مصلحت کو پیش نظر رکھا۔ وہ جانتے تھے کہ موجودہ صورت میں نکاح کا قائم رہنا غیرت و محبت کے خلاف ہوگا، کسی مجبوری سے زوجین نے تسلیم بھی کر لیا تو دونوں میں خلوص و اتحاد پیدا نہ ہوگا جو تزویج کا مقصود اصلی ہے۔ اس کے ساتھ مہر کی بھی تخفیف ہے کیونکہ خلوت صحیح سے پہلے طلاق دی جائے تو صرف آدھا مہر لازم آتا ہے۔

تیسرا مسئلہ: کوفہ میں ایک غالی شیعہ تھا جو سیدنا حضرت عثمان ذوالنورین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت کہا کرتا تھا کہ وہ یہودی تھے۔ حضرت امام صاحب ایک روز اس کے پاس گئے اور فرمایا: تم اپنی بیٹی کی نسبت ڈھونڈتے تھے، ایک شخص موجود ہے جو شریف بھی ہے اور دولت مند بھی ہے اور ساتھ ہی پرہیزگار، قائم اللیل اور حافظ قرآن بھی ہے۔

شیعہ نے کہا کہ اس سے بڑھ کر اور کون ملے گا ضرور آپ شادی ٹھہرا دیجئے۔ حضرت امام صاحب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ صرف اتنی بات ہے کہ وہ مذہب یہودی ہے۔ شیعہ یہ سن کر نہایت ہی برہم ہوا اور کہا۔ سبحان اللہ! آپ ایک یہودی سے رشتہ داری کرنے کی رائے دیتے ہیں۔

حضرت امام صاحب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: کیا ہوا، خود جنہر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم نے جب تمہارے اعتقاد کے مطابق یہودی کو اپنا داماد بنایا، تو تم کو کیا عذر ہے؟ خدا کی قدرت کہ اتنی بات سے اس کو تنبیہ ہو گئی اور اپنے عقیدہ سے توبہ کی۔ (سیرت نعمان ص ۱۴۱)

چوتھا مسئلہ: محمد بن عبدالرحمن جو قاضی ابن ابی لیلیٰ کے لقب سے مشہور ہیں ۳۳ برس کوفہ میں منصب قضا پر مامور رہے، حضرت امام صاحب اور ان میں کسی قدر شکر رنجی تھی جس کی وجہ صرف یہ تھی کہ وہ فیصلوں میں غلطی کرتے تھے تو حضرت امام صاحب ان کی اصلاح کرنا چاہتے تھے۔ قاضی صاحب مسجد میں بیٹھ کر مقدمات کا فیصلہ کرتے تھے۔

ایک روز کام سے فارغ ہو کر مجلس قضا سے اٹھے۔ راستہ میں دیکھا کہ ایک عورت کسی سے جھگڑ رہی ہے۔ کھڑے ہو گئے۔ اٹھائے گفتگو میں عورت نے اس شخص کو با ابن الزانیین کہہ دیا یعنی اے زانی اور زانیہ کے بیٹے۔ قاضی صاحب نے حکم دیا کہ عورت گرفتار کر لی جائے۔ پھر مجلس قضا میں واپس گئے اور حکم دیا کہ عورت کو کھڑکی کر کے درے لگائیں اور دو حدیں ماریں۔

جب حضرت امام صاحب کو اس واقعہ کی اطلاع ہوئی تو فرمایا کہ قاضی صاحب نے اس فیصلہ میں چند غلطیاں کی ہیں۔

(۱)..... مجلس قضا سے اٹھ کر واپس آئے اور دوبارہ اجلاس کیا یہ آئین عدالت کے خلاف ہے۔

(۲)..... مسجد میں حدمارنے کا حکم دیا۔ حالانکہ شہنشاہ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم نے اس سے منع کیا ہے۔

(۳)..... عورت کو شہا کر حدمارنی چاہیے، قاضی صاحب نے اس کے خلاف کیا۔

(۴)..... ایک لفظ سے ایک ہی حدم لازم آتی ہے اور اگر دو حدیں لازم بھی آئیں تو ایک ساتھ دونوں کا نفاذ نہیں ہو سکتا ایک حد کے بعد مجرم کو چھوڑ دینا چاہیے کہ زخم بالکل بھر جائیں۔ پھر دوسری حد لگائی جاسکتی ہے۔

(۵)..... جس کو گالی دی گئی، اس نے جب دعویٰ ہی نہیں کیا تو قاضی صاحب کو مقدمہ قائم کرنے کا کیا اختیار تھا؟ (الخیرات الحسان ص ۳۶)

پانچواں مسئلہ: ایک شخص حضرت امام صاحب کا مخالف تھا۔ ایک دن اس نے حضرت امام صاحب سے دریافت کیا کہ تم اس شخص کے متعلق کیا کہتے ہو؟ جو جنت کی امید نہیں رکھتا اور دوزخ سے خوف نہیں رکھتا اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتا نہیں اور مردار کھاتا ہے اور نر زبلا رکوع و سجود پڑھتا ہے اور جس کو دیکھ نہیں اس کی گوی، دیتا ہے اور حق کو مبغوض سمجھتا ہے اور فتنہ کو دوست رکھتا ہے اور رحمت سے بھاگتا ہے اور یہودیوں اور نصرانیوں کی تصدیق کرتا ہے۔

آپ نے پوچھا کیا تجھے اس کا حل معلوم ہے؟ اس نے کہا نہیں، لیکن میں ان کلمات کو بہت برا جانتا ہوں۔ میں تم سے اس کے متعلق پوچھتا ہوں۔ پھر آپ نے، اپنے شاگردوں سے پوچھا کہ تمہاری اس سائل کے متعلق کیا رائے ہے؟ انہوں نے عرض کیا کہ ایسا شخص بہت برا ہے۔ یہ تو کافر کی صفیتیں ہیں۔

آپ نے تبسم فرما کر فرمایا۔ ان کلمات کا قائل ولی اللہ ہے۔ فرمایا جنت کے رب کی امید رکھتا ہے اور جنت کی امید نہیں رکھتا اور دوزخ کے رب سے ڈرتا ہے مگر دوزخ سے نہیں ڈرتا اور اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے عدل میں اس پر ظلم کرے گا اور وہ مجھلی کھاتا ہے جو مردہ ہوتی ہے اور نماز جنازہ پڑھتا ہے کہ جس میں رکوع و سجود نہیں ہوتا اور وہ اس خدا کی شہادت دیتا ہے جس کو دیکھا نہیں اور موت جو حق ہے اس سے بغض رکھتا ہے تاکہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی اطاعت زیادہ کرے اور مال و اولاد جو فتنہ ہے دوست رکھتا ہے اور بارش سے جو کہ رحمت ہے بھاگتا ہے اور یہودیوں کے اس قول کی تصدیق کرتا ہے لیست النصارى على شىء اور نصرانیوں کے اس قول کی تصدیق کرتا ہے۔ لیست الیہو ذ غلی شىء اسئل نے اٹھ کر آپ کے سر مبارک کو چومنا اور کہنے لگا کہ واقعی تم حق پر ہو۔

(الخیرات الحسان ص ۳۴)

(۷) تین مناظرے

پہلا مناظرہ: آپ نے بہت سے کامیاب مناظرے کیے ان میں سے چند ذکر کیے جاتے ہیں۔ سنئے!

ایک دفعہ سیدنا حضرت قتادہ بھری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو فتنہ میں تشریف لائے اور اشتہار دیا کہ مسائل فقہ میں جس کو پوچھنا ہو پوچھئے میں ہر مسئلہ کا جواب دوں گا۔ چونکہ وہ مشہور محدث اور امام تھے اس لیے بڑا مجمع ہوا اور جوق درجوق

لوگ آتے تھے اور مسئلے دریافت کرتے تھے۔ حضرت امام صاحب بھی موجود تھے آپ نے کھڑے ہو کر پوچھا کہ ایک شخص سفر میں گیا۔ دو برس کے بعد اس کے مرنے کی خبر آئی۔ اس کی بیوی نے دوسرا نکاح کر لیا اور اس سے اولاد ہوئی، چند روز کے بعد وہ شخص زندہ واپس آگیا اولاد کی نسبت اس نے انکار کیا کہ میری صلب سے نہیں ہے۔ زوج ثانی دعویٰ کرتا ہے کہ اولاد میری ہے تو آیا دونوں شخص اس عورت پر زنا کا الزام لگاتے ہیں یا صرف وہ شخص جو کہ ولدیت سے انکار کرتا ہے حضرت قتادہ نے کہا، یہ صورت پیش بھی آئی ہے؟ امام صاحب نے فرمایا نہیں لیکن علماء کو پہلے سے تیار رہنا چاہیے کہ وقت پرتو نہ ہو۔

حضرت قتادہ کو فقہ سے زیادہ تفسیر میں دعویٰ تھا۔ فرمایا ان مسائل کو رہنے دو تفسیر کے متعلق جو پوچھنا ہو پوچھو۔

امام صاحب نے فرمایا اس آیت میں کون مراد ہیں۔

قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكَ بِكَ طَرَفُكَ. (پ ۱۹، النمل آیت ۳۹)

قتادہ نے کہا کہ آصف بن برخیا سیدنا حضرت سلیمان علیہ السلام کا وزیر مراد ہے جو اسم اعظم جانتا تھا۔

امام صاحب نے فرمایا کہ سیدنا حضرت سلیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام خود بھی اسم اعظم جانتے تھے یا نہیں؟ قتادہ نے کہا کہ نہیں۔

امام صاحب نے فرمایا کہ کیا آپ اس بات کو جائز رکھتے ہیں کہ نبی کے زمانہ میں ایسا شخص موجود ہو جو خود نبی نہ ہو اور نبی سے زیادہ علم رکھتا ہو؟

قتادہ نے کہا نہیں اور کہا کہ علم تفسیر کو چھوڑو اور علم عقائد کے متعلق پوچھو۔ امام صاحب نے فرمایا۔ آپ مومن ہیں؟

قتادہ نے کہا امید رکھتا ہوں۔ امام صاحب نے پوچھا آپ نے یہ قید کیوں لگائی؟

انہوں نے کہا۔ سیدنا حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کہا تھا کہ وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يُغَيِّرَ لِي خُطْبَتِي يَوْمَ الدِّينِ (پ ۱۹، الشعراء آیت ۸۲)

مجھ کو امید ہے کہ خدا تعالیٰ قیامت کے روز میری خطاؤں کو معاف فرما دے گا۔

امام صاحب نے فرمایا۔ خدا تعالیٰ نے جب سیدنا حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے یہ سوال کیا۔ اَوَلَمْ تُؤْمِنْ تُو انہوں نے جواب میں بے بسی کہا تھا یعنی ہاں میں مومن ہوں۔ تو آپ نے سیدنا حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے

اس قول کی تقلید کیوں نہ کی؟ تب قتادہ ناراض ہو کر چلے گئے۔ (الخیرات الحسان ص ۳۶)

دوسرا مناظرہ: ایک دفعہ شہاک خارجی، جو خارجیوں کا سردار تھا اور بنی امیہ کے زمانہ میں کوفہ پر قابض ہو گیا تھا۔ حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آیا اور تلووار دکھا کر کہا کہ تو بہ کرو۔ آپ نے فرمایا کس بات سے تو بہ کرو؟

ضحاک نے کہا کہ تمہارا عقیدہ ہے کہ علی (کرم اللہ وجہہ) نے امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جھگڑے میں ثالثی تسلیم کر لی تھی۔ حارثہ وہ حق پر تھے تو حارثہ ماننے کا کیا معنی؟

امام صاحب نے فرمایا کہ اگر میرا قتل مقصود ہے تو اور بات ہے ورنہ اگر تحقیق حق منظور ہے تو مجھ کو تقریر کرنے کی اجازت دو۔

ضحاک نے کہا میں بھی مناظرہ ہی چاہتا ہوں۔ امام صاحب نے فرمایا کہ اگر آپس میں بحث کے وقت کوئی بات طے نہ ہو تو کیا علاج؟

ضحاک نے کہا کہ ہم دونوں ایک شخص کو منصف مقرر کریں چنانچہ ضحیٰ کے ساتھیوں میں سے ایک شخص کا انتخاب کیا گیا کہ دونوں فریق کی صحت و قلعی کا تصفیہ کرے۔

حضرت امام صاحب نے فرمایا کہ یہی تو سیدنا حضرت مولائے کائنات علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم نے کیا تھا پھر ان پر کیا الزام ہے؟ ضحاک دم بخود ہو گیا اور خاموش ہو کر اٹھ گیا۔ (الخیرات الحسان ص ۴۷)

تیسرا مناظرہ: ایک روز بہت سے لوگ جمع ہو کر آئے کہ قرأت خلف الامام کے مسئلہ میں امام اعظم سے گفتگو کریں۔ حضرت امام صاحب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اتنے آدمیوں سے میں تنہا کس طرح بحث کر سکتا ہوں۔ البتہ یہ ہو سکتا ہے کہ آپ اس مجمع میں سے کسی ایک کو منتخب کر لیں جو سب کی طرف سے اس خدمت کا کفیل ہو اور اس کی تقریر پورے مجمع کی تقریر بھی جائے۔ لوگوں نے منظور کر لیا۔

آپ نے فرمایا کہ آپ لوگوں نے یہ تسلیم کر لیا تو بحث کا بھی خاتمہ ہو گیا۔ آپ نے جس طرح ایک شخص کو سب کی طرف سے بحث کا مختار کر دیا، اسی طرح امام نماز بھی تمام مقتدیوں کی طرف سے قرأت کا کفیل ہے۔

(سیرت نعمان ص ۱۲)

سیدنا حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شرعی مسئلہ کو صرف عقلی طور پر طے کر دیا۔ یہ درحقیقت اس حدیث پاک کی تشریح ہے جس کو امام ابوحنیفہ نے بسند صحیح حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم تک پہنچایا ہے کہ۔

من صلی خلف الامام لقراءة الامام قراة له.

جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قرأت بھی اسی کی قرأت ہے۔ الحمد للہ رب العالمین

(بخاری، نورانی، مواضع)

(۸) کمال استغناء: ابن مہرہ گورنر کوفہ نے ایک دفعہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ علیہ الرحمۃ سے یہ لجاجت کہا:

”آپ کا ہے گاہے تشریف لے آیا کریں تو مجھ پر احسان ہوگا۔“

امام اعظم علیہ الرحمۃ نے فرمایا: ”میں تم سے مل کر کیا کروں؟ مہربانی سے خوش آؤ گے تو خوف ہے کہ تمہارے دام میں

آجاؤں گا۔ عتاب کرو گے تو میری ذلت ہے۔ تمہارے پاس جو زرو مال ہے اس کی مجھے کچھ حاجت نہیں۔ میرے پاس جو دوست ہے، اسے کوئی شخص چھین نہیں سکتا۔“ ابن مہرہ یہ سن کر دم بخود رہ گیا۔ (معجم۔ موفق)

(۹) یہ میرا فرض منصبی ہے: خلیفہ منصور اور اس کی بیوی حزنہ خاتون میں کچھ شکر رنجی ہو گئی۔ خاتون کی شکایت تھی کہ خلیفہ اس کے حق میں عدس سے کام نہیں لیتا۔ خلیفہ نے کہا: ”تم کسی کو منصف قرار دو۔“

خاتون نے امام اعظم کا نام لیا۔ خلیفہ نے اسی وقت امام اعظم کو طلب کر لیا۔ خاتون پردہ کے قریب بیٹھی۔ تاکہ امام اعظم علیہ الرحمۃ کا فیصلہ اپنے کانوں سے سن لے۔

منصور نے امام اعظم سے پوچھا: ”ازروے شریعت ایک مرد کتنے نکاح کر سکتا ہے؟“ امام اعظم نے فرمایا: ”چار“ منصور خاتون کی طرف مخاطب ہوا کہ ”سنی ہو؟“ پردہ سے آواز آئی: ”ہاں انا!“

امام اعظم علیہ الرحمۃ نے منصور کو مخاطب فرماتے ہوئے کہا: ”مگر یہ اجازت اس شخص کے لیے جو عدل پر قادر ہو۔ ورنہ ایک سے زیادہ نکاح کرنا اچھا نہیں اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

”فَانْ حِفْظُهُمْ اَلَا تَعْدِلُوْا فَوَاجِدَةً.“ (پ ۱۲ النساء آیت ۳)

منصور خاموش ہو گیا۔ امام اعظم گھر آئے تو ایک خادم پچاس ہزار درہم کے توڑے لیے حاضر خدمت ہوا اور یوں: حزنہ خاتون نے آپ کی خدمت میں نذر بھیجی ہے اور کہا ہے کہ آپ کی کنیز آپ کو سلام عرض کرتی ہے اور آپ کی حق گوئی کی مشکور ہے۔“

امام اعظم علیہ الرحمۃ نے روپے واپس کر دیئے اور فرمایا: ”خاتون سے کہو کہ میں نے جو کچھ کہا ہے یہ میرا فرض منصبی تھا۔ کسی غرض کے تحت نہیں۔ لہذا شکریہ کی ضرورت نہیں۔“ (معجم۔ موفق)

(۱۰) اتنی سی بات کے لیے چندہ کیوں کرتے ہو؟: ابن مہرہ بن عتبہ چار ہزار روپیہ کے مقروض تھے اور ادا نہ کر سکتے تھے۔ اس عداوت کی وجہ سے انہوں نے لوگوں سے ملنا جلنا ترک کر دیا تھا۔ ان کے ایک دوست نے چندہ کر کے ان کا قرض ادا کرنا چاہا، لوگوں نے بقدر حیثیت چندہ دیا۔ امام اعظم ابوحنیفہ علیہ الرحمۃ کے پاس گئے تو آپ نے دریافت فرمایا: ”کل قرضہ کس قدر ہے؟“ اس نے کہا ”چار ہزار روپیہ۔“ فرمایا ”اتنی سی بات کے لیے چندہ کیوں کرتے

ہو؟“ امام اعظم علیہ الرحمۃ نے اسی وقت چار ہزار روپے ادا کر دیئے۔ (بخارہ سرمایہ آخرت)

(۱۱) آج بچے کے لیے جوتا خرید رہے ہیں!: حضرت یوسف بن خالد السمتی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔

”ایک حاجی نے امام اعظم ابوحنیفہ علیہ الرحمۃ کی خدمت میں ایک ہزار پاپوش بطور تحفہ بھیجے۔ ایک یا دو دن گزرے ہوں گے کہ میں نے دیکھا، آپ اپنے صاحبزادے کے لیے بازار سے جوتا خرید رہے ہیں۔ میں نے تعجب سے پوچھا ”ابھی تو

کل آپ کے پاس ایک ہزار پاپوش تحفہ آئے تھے۔ آج بچے کے لیے جوتا خرید رہے ہیں؟“

فرمایا: "میرا قاعدہ ان شخصوں کے متعلق یہی ہے کہ اپنے شاگردوں اور متوسلین میں تقسیم کر دیتا ہوں۔" (بجم)
(۱۲) اتنے سے معاملہ پر یہ جھگڑے! امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ ایک بار جب کہ آپ سفر حج میں تھے۔
عبداللہ بھی آپ کے ساتھ تھا۔ کسی منزل میں ایک بدوی نے اسے پکڑا اور امام اعظم علیہ الرحمۃ کے سامنے راکر کہا
"اس پر میرے کچھ روپے قرض ہیں اور یہ ادا نہیں کرتا۔"

امام اعظم علیہ الرحمۃ نے عبداللہ سے حقیقت دریافت کی۔ اس نے کہا: "میں نے اس کا کچھ نہیں دینا ہے۔"

امام اعظم نے بدوی سے پوچھا: "آخر کتنے روپے ہیں پر جھگڑا ہے؟" اس نے کہا: "چالیس درہم۔"

متجب ہو کر فرمایا: "زمانہ سے حیت اٹھ گئی۔ اتنے سے معاملہ پر یہ جھگڑے۔" یہ فرما کر چالیس درہم آپ نے اپنے
پاس سے بدوی کو دے دیئے۔ (بجم)

(۱۳) تمہارے دروازے پر تھیلی پڑی ہے اسے اٹھا لو، کوفہ میں ایک خوشحال تاجر کا کاروبار حوادث
زمانہ کی نذر ہو گیا اور وہ پائی پائی کا محتاج ہو گیا۔ خویش واقارب نے آنکھیں پھیر لیں اور احباب اس سے ملنے سے احتراز
کرنے لگے۔ بقول شاعر۔

بوقت تنگ دستی، آشنا بیگانہ سے گردو

صرافی چوں شود خالی جدا پیمانہ سے گردو

ایک دن گلی میں گزریاں بیچنے والا آیا۔ محلہ کے بچے گزریاں خریدنے اور کھانے گئے۔ اس کی چھوٹی بچی یہ دیکھ کر دوڑتی
ہوئی اپنی ماں کے پاس آئی۔ بولی:

"امی! گزری لے دیجیے۔" اس کی ماں کے پاس پیسے نہ تھے۔ آنکھوں میں آنسو بھرا لائی۔ باپ دیکھ کر تڑپ اٹھا:

وقصد مجلس البرکۃ وهو مجلس ابی حنیفۃ۔ اس نے مجلس برکت میں جانے کا ارادہ کیا۔ امام اعظم ابو حنیفہ

علیہ الرحمۃ کی مجلس اسی نام سے مشہور تھی۔ اس نے سوچا کہ امام اعظم سے کچھ رقم بطور قرض حاصل کرے۔ حضرت امام

اعظم کی مجلس میں بہت سے لوگ حاضر تھے۔ یہ تاجر مجلس میں پہنچا۔ السلام علیکم کہہ کر ایک طرف بیٹھ گیا۔

دل میں کئی بار آیا کہ حضرت امام سے عرض مدعا کرے۔ لیکن شرم و حیا کے باعث حرف مدعا زبان پر نہ لاسکا۔ کچھ دیر

بعد خاموشی سے اٹھ کر چلا۔ امام اعظم علیہ الرحمۃ نور فرست سے سمجھ گئے کہ یہ کوئی حاجت مند ہے، لیکن شرافت کی وجہ سے

اپنا مدعا بیان نہیں کر سکا ہے۔ امام اعظم مجلس سے اٹھے۔ رازداری کے ساتھ اس کے پیچھے پیچھے چلتے گئے۔ وہ تاجر اپنے گھر

میں داخل ہو گیا تو امام اعظم واپس آ گئے۔

رات ہوئی تو امام اعظم علیہ الرحمۃ نے پانچ سو درہم کی تھیلی اٹھائی اور تاجر کے مکان پر پہنچ کر دستک دی۔ جب وہ باہر

نکلے تو امام اعظم نے تھیلی اس کی دلیز پر رکھ دی اور یہ کہتے ہوئے روانہ ہوئے "دیکھو، یہ تمہارے دروازے پر تھیلی پڑی

ہے، اسے اٹھا لو، یہ تمہارے لیے ہے۔"

تاجر نے تھیلی تو اٹھائی مگر چونکہ امام اعظم اپنا چہرہ مبارک کپڑے سے چھپائے ہوئے تھے، بچپن نہ سکا کہ یہ کون

ہیں۔ گھر میں داخل ہو کر تھیلی کو کھولا تو اس میں ایک پرچہ لکھا ہوا دیکھا: "هذا المقدر جاء به ابو حنیفۃ الیک من

وجه حلال فلیفزع بالک۔ یہ رقم ابو حنیفہ تیرے پاس لایا جو حلال طریقہ سے حاصل کی گئی ہے، قلب کی فراغت

سے اسے استعمال کرو۔ (مناقب موفق)

(۱۴) امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کی شان سخاوت: امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کا تجارتی کاروبار اس

قدر وسیع تھا کہ لاکھوں کا کاروبار ہوتا تھا۔ تجارت اور کسب مال سے ان کا مقصود نہ یا وہ ترغوم کو فائدہ پہنچاتا تھا۔ آپ نے

غریب، مساکین، یتیموں، بیواؤں اور علماء اور طالب علموں کے وظیفے مقرر فرما رکھے تھے اور تمام منافع ہر سال ان پر تقسیم

کر کے ان کے گھروں میں پہنچا دیا کرتے تھے۔ کوئی شخص ملنے آتا تو اس کا حال پوچھتے، حاجت مند ہوتا تو اس کی حاجت

پوری کر دیا کرتے تھے۔ آپ کا معمول تھا کہ گھروں کے لیے کوئی چیز خرید کرتے تو علماء و مشائخ کے لیے بھی اسی قدر

خرید کر کے ان کے گھروں میں پہنچا دیتے۔

ایک دفعہ کچھ لوگ ملنے آئے، ان میں ایک شخص ظاہری شکل و صورت اور لباس سے مفلوک الحال دکھائی دیا۔ جب

لوگ رخصت ہو کر چلنے لگے تو آپ نے اس مفلوک الحال سے فرمایا "ذرا ٹھہر جاؤ۔" پھر آپ نے اپنی جانماز کی طرف

اشارہ کیا کہ اس کو اٹھانا۔

اس نے دیکھا کہ ایک ہزار روپیہ کی تھیلی رکھی ہے، اس نے عرض کی: "حضور! میں دولت مند ہوں۔ مجھے اس کی

احتیاج نہیں!"

آپ نے فرمایا: "تو صورت ایسی بنانی چاہیے کہ دیکھنے والوں کو شبہ نہ ہو۔" (بجم)

سخیان زاموال ہرے خورند بخیلان غم سیم وزر میخورند

(سنی اپنے مال سے پھل کھاتے ہیں۔ بخیل سونے اور چاندی کا غم کھاتے ہیں از: حضرت سعدی علیہ الرحمۃ)

(۱۵) دس ہزار روپیہ کا قرضہ معاف: حضرت شفیقؒ اپنی مدیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: "ایک دن میں

امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کے ساتھ جا رہا تھا کہ دور سے ایک آدمی سامنے سے آتا ہوا دکھائی دیا۔ اس نے جو نبی امام

اعظم کو دیکھا، فوراً ایک گلی میں مڑ گیا۔ میں نے اس کی طرف کوئی توجہ نہ کی۔ مگر امام اعظم نے اسے نام لے کر پکارا۔ فرمایا:

"جس راہ پر تم چلے آ رہے تھے اسی راہ پر چلے آؤ۔" وہ ٹھہر گیا۔ جب ہم اس کے قریب پہنچے، تو دیکھا کہ وہ شخص شرمایا ہوا

اور گھبرایا ہوا تھا۔ امام اعظم نے فرمایا: "تم نے اپنی راہ کیوں بدلی؟"

بولا: "آپ کی دس ہزار کی رقم میرے ذمے قرض ہے۔ ادا کرنے میں بہت تاخیر ہو چکی ہے، ابھی تک ادا کرنے کی

استطاعت نہیں، اس لیے آپ کو دیکھ کر ندامت ہوئی اور میں نے راستہ بدل لیا۔“

امام اعظم علیہ الرحمۃ نے فرمایا: ”سبحان اللہ! بس اتنی سی بات کے لیے تم نے مجھ سے چھپنے کی کوشش کی؟ وَفَقَدْ وَهَبْتُ مِائَتِي كُفْلَةً“ (میں نے اپنی طرف سے قرضہ کی تمام رقم تجھے بخش دی۔) پھر فرمایا: ”بھائی! مجھے دیکھ کر تیرے دل میں

ندامت اور دہشت کی جو کیفیت پیدا ہوئی، خدا کے لیے معاف کر دو۔“ (مجموعہ)

(۱۶) پانچ حدیثیں

مخدوم شیخ احمد مشقانی قدس سرہ نے جامع الاصول کے مقامات میں ذکر فرمایا ہے کہ حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے اپنے فرزند جناب ”سجاد“ کو نصیحت فرماتے ہوئے یہ تحریر فرمایا کہ اے نور نظر! میں نے پانچ لاکھ حدیثوں میں سے جن کر ایسی پانچ حدیثوں کو منتخب کیا ہے کہ اگر تم نے ان کو یاد کر کے ان پر پورے اعتماد کے ساتھ عمل کیا تو تم دونوں جہان کی سعادتوں سے سرفراز ہو جاؤ گے۔

اور وہ پانچ حدیثیں یہ ہیں

اول: حدیث انما الاعمال بالنیات یعنی تمام اعمال کے ثواب کا دار و مدار نیتوں پر ہے۔

دوم: آدمی کے اسلام کی خوبی میں سے یہ ہے کہ وہ تمام لائسنی اور بیکار چیزوں کو چھوڑ دے۔

سوم: تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک مومن کامل نہیں ہوتا۔ جب تک کہ وہ اپنے بھائی (مومن) کے لیے اسی چیز کو پسند نہ کرے جس کو وہ اپنے لیے پسند کرتا ہے۔

چہارم: حلال ظاہر ہے اور حرام ظاہر ہے اور ان دونوں کے درمیان کچھ مشتبہ چیزیں بھی ہیں۔ جن کو بہت سے لوگ نہیں جانتے تو جو شخص ان مشتبہ چیزوں سے بھی پرہیز کرتا رہا۔ اس نے اپنے دین اور اپنی آبرو کو بچا لیا اور جو شخص ان مشتبہ چیزوں میں پڑ گیا وہ کبھی نہ کبھی حرام میں بھی واقع ہو جائے گا۔ جیسے وہ چرواہا جو غنمی (محموظ شاہی چراگاہ) کے ارد گرد جانور کو چراتا ہے۔ تو ہو سکتا ہے کہ اس کا جانور کبھی نہ کبھی غنمی میں بھی داخل ہو جائے۔ خبردار! ہر بادشاہ کے لیے غنمی ہوتی ہے اور بے شک اللہ تعالیٰ کی جی اس کی حرام کی ہوئی چیزیں ہیں۔ سن لو اور یقین رکھو کہ بدن میں گوشت کا ایسا ٹکڑا ہے جب وہ درست ہو جائے تو پورا بدن درست ہو جائے گا اور جب وہ فاسد ہو جائے گا تو پورا بدن فاسد ہو جائے گا۔ آگاہ ہو جاؤ کہ وہ ”دل“ ہے۔

پنجم: کامل مسلمان وہ ہے جس کی زبان اور ہاتھ سے تمام مسلمان سلامت رہیں۔ (بشیر القاری شرح صحیح البخاری ص ۶۵)

(۱۷) ایک ہفتہ میں حافظ قرآن: منقول ہے کہ جب امام محمد بن حسن شیبانی حضرت امام ابوحنیفہ کی خدمت میں علم فقہ پڑھنے کے لیے گئے تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ تم پہلے قرآن مجید حفظ کر لو۔ پھر میرے پاس آؤ۔ چنانچہ امام محمد ایک ہفتہ غائب رہے۔ پھر آٹھویں دن ابوحنیفہ کی درس گاہ میں حاضر ہو گئے۔ امام ابوحنیفہ نے فرمایا کہ میں

نے تم سے قرآن مجید حفظ کر لینے کو کہا تھا۔ تم پھر یہاں کیوں چلے آئے؟ امام محمد نے عرض کیا کہ حضور والا میں نے آپ کے حکم کے مطابق قرآن مجید حفظ کر لیا اس لیے حاضر ہو گیا ہوں۔ (روح البیان ج ۵ ص ۱۳۰)

نتیجہ اس خداداد قوت حافظہ کو فضل خداوندی کے سوا اور کیا کہا جاسکتا ہے کہ مولیٰ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے۔ اپنے فضل سے نوازتا ہے۔

ایں سعادت، بزرور بازو نیست

تا نہ بخشد خدائے بخشنده

علمائے سلف میں بہت سے ایسے خوش نصیب ہوئے ہیں۔ جن کی قوت حافظہ کو کرامت کے سوا کچھ نہیں کہا جاسکتا۔

(۱۸) روتے روتے نابینا ہو گئے: حضرت امام اعظم ابوحنیفہ کے ایک بہت جلیل القدر شاگرد ”یزید بن ہارون واسطی“ ہیں ان کے بارے میں ”علی بن مدینی“ فرمایا کرتے تھے کہ میں نے یزید بن ہارون سے بڑھ کر کسی کو

حدیثوں کا حافظہ نہیں دیکھا۔ یزید بن ہارون اپنی علمی جدالت کے ساتھ ساتھ ذوق عبادت میں بھی اپنے دور کے عظیم

ال مثال ہی تھے ان کی آنکھیں بڑی خوب صورت تھیں مگر خوف خداوندی سے دن رات اس قدر روپا کرتے تھے کہ مستقل

طور پر ان کی آنکھوں میں آشوب چشم کی شکایت رہنے لگی۔ یہاں تک کہ آنکھوں کی خوبصورتی اور روشنی دونوں جاتی رہیں

ان کی عادت کی کثرت کے بارے میں علی بن عاصم محدث کا بیان ہے کہ یہ پوری رات ہمیشہ جاگتے اور نوافل پڑھتے

رہتے تھے اور اپنے استاد حضرت امام ابوحنیفہ کی طرح تقریباً چالیس سال تک عشا کے وضو سے فجر کی نماز پڑھتے

رہے ایک مدت تک بغداد میں حدیث کا درس دیتے رہے پھر آخری عمر میں اپنے وطن واسطہ چلے گئے اور سن ۲۰۶ھ یا سن

۲۱۷ھ میں وصال فرمایا۔ (تذکرۃ الحفاظ)

تبصرہ: فقہاء و محدثین ہوں یا صوفیہ و عابدین تمام خاصان خدا کا یہی طریقہ رہا ہے کہ وہ خوف الہی سے بکثرت

روپا کرتے تھے راتوں کو جاگ کر خدا کی عبادت کرنا اور خوف خداوندی سے تنہائی میں گزگڑا کر رونا۔ اس کی فضیلت کوئی

حضور سید المرسلین امام النبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھئے کہ حضور اقدس علیہ الصلوٰۃ والسلام ساری ساری راتیں نفل

نمازوں میں کھڑے رہتے۔ یہاں تک کہ پائے مبارک میں درم آجاتا تھا اور خوف و خشیت **ربانی** بار بار روپا کرتے

تھے۔ حدیث شریف میں ہے کہ رجل ذک اللہ خالیاً فقامت عنہ یعنی جو شخص تنہائی میں اللہ کو یاد کرے اور اس کی آنکھوں

سے آنسو بہ جائے تو اللہ تعالیٰ اس کو اپنے عرش کے سایہ رحمت کے نیچے سایہ عطا فرمائے گا۔ جس دن کہ اس کی رحمت کے

سایہ کے سوا دوسرا کہیں کوئی سایہ نہیں ہوگا۔

یہ حقیقت ہے کہ خوف خداوندی سے رونے والے کا ایک قطرہ آنسو دیکھنے میں تو وہ آنسو کا ایک قطرہ ہے مگر درحقیقت

وہ رحمت الہی کا ایک سمندر ہے جو گناہوں کے لاکھوں دفتر کو دھونے کے لیے کافی ہے بڑے خوش نصیب ہیں وہ مسلمان

جو خدا کے ڈر سے بار بار اور ڈار و قطار روتے رہتے ہیں۔ کاش! خداوند کریم ہم گناہ گاروں کو بھی اس کی توفیق عطا فرمائے۔ (آمین)

اللہ اللہ! یزید بن ہارون واسطی کہتے بڑے قسمت کے سکندر تھے کہ انہوں نے خوف خداوندی سے روتے روتے اپنی آنکھوں کی خوب صورتی اور روشنی کو قربان کر دیا۔ تو خداوند عالم نے ان کو اور بصیرت عطا فرمادیا کہ اپنی معرفت کی دوست سے نہیں ملا ل فرمادیا اور عرش سے فرش تک ساری کائنات عالم کو ان کے پیش نظر کر دیا کیا خوب فرمایا۔ حضرت مولانا رومی علیہ الرحمۃ نے اپنی مثنوی میں شریف فرمایا۔

لوح محفوظ است پیش اولیاء

از چہ محفوظ است محفوظ از خطا

یعنی لوح محفوظ اولیاء اللہ کے سامنے ہو جاتا ہے جس میں لکھے ہوئے علوم و معارف ہر قسم کی خطا سے محفوظ ہیں۔ سبحان اللہ! لوح محفوظ جس میں ہر چھوٹی بڑی بات اور ماضی و حال و مستقبل کے سارے حالات من جانب اللہ تحریر ہیں وہ جن کی نگاہوں کے پیش نظر ہوں۔ بھلا ان کے علوم و معارف کا کیا عالم ہوگا اور پھر ان کے تصرفات و کرامات کی بادشاہی اور شہنشاہی کی کیا شان ہوگی؟ کیوں نہ ہو کہ

ولایت، پادشاہی، علم اشیاء کی جہا نگیری

یہ سب کیا ہیں؟ فقط اک نقطہ ایمان کی تفسیریں

(بحوالہ روحانی حکایات)

☆☆☆☆☆

تقلید شخصی کی شرعی حیثیت

از: علامہ مفتی محمد شریف الحق امجدی علیہ الرحمۃ متوفی ۱۴۲۰ھ (انڈیا)

تقلید کا مادہ قلاوہ ہے قلاوہ کے معنی پٹے کے ہیں باب تفصیل میں جا کر اس کے معنی گلے میں پٹے ڈالنے کے ہو گئے۔ اصطلاح شرح میں تقلید کے معنی علماء نے یہ لکھے ہیں۔ تسلیم قول الغیر بلا دلیل دوسرے کی بات بلا دلیل مان لینا۔

اسی کو علامہ سمودی نے عقد الغرید میں یوں بیان فرمایا۔

التقلید قبول القول بان يعتقد من غیر معرفة دلیل کسی کی بات دلیل جانے بغیر اس طرح مان لینا کہ اس پر اعتقاد جم جائے۔

اگر ویس کے ذریعہ کسی بات کے حق کا اعتقاد ہو تو یہ تقلید نہیں بلا دلیل محض قائل کے ساتھ حسن ظن کی بناء پر اس کی کہی ہوئی بات پر اعتقاد جم جائے کہ چونکہ یہ شخص اعلیٰ درجے کا دیندار صادق امین عوام و فنون کا ماہر فائق ہے اس لیے جو بات کہتا ہے وہ حق ہے یہی تقلید ہے۔

معمول سے شرعیہ سے قطع نظر کرتے ہوئے جب ہم روزمرہ کے حالات اور اپنی طرز زندگی پر نظر کرتے ہیں تو صاف نظر آتا ہے کہ ہم اپنی زندگی کے ہر لمحہ میں تقلید کے بندھنوں میں جکڑے ہوئے ہیں اس میں عوام و خواص شہری و دیہاتی ہر طبقہ کے لوگ سادی حصہ دار ہیں۔

آپ غور کریں ایک بچہ ہوش سنبھالنے ہی اپنے ماں باپ اپنے مربی کی تقلید کے سہارے پروان چڑھتا ہے۔ ایک بیمار اپنے معالج کی تقلید ہی کر کے شفا یاب ہوتا ہے۔ ایک مستغنیث کسی قانون دان وکیل کی تقلید کر کے ہی اپنا حق پاتا ہے۔ راستے سے نا بلد ایک راہ رو کسی راستہ بتانے والے کی تقلید کر کے ہی منزل مقصود تک پہنچتا ہے۔ ایک ناخواندہ اپنے معلم کی تقلید ہی سے صاحب علم و فضل بنتا ہے۔ صنعت و حرفت سے عاری کسی ماہر فن استاد کی تقلید کر کے ہی صنعت کار ہوتا ہے وہ روزمرہ کی باتیں ہیں کہ ان سے نہ تو انکار کی کوئی گنجائش ہے اور نہ بحث و تمحیص کی۔ ایک بنگالی کا بچہ اپنے ماں باپ کو دیکھتا ہے کہ وہ مچھلی بھات کھاتے ہیں تو وہ کوئی دلیل طلب کیے بغیر خود بھی مچھلی بھات کھانے لگتا ہے۔ دھوتی باندھنے لگتا ہے۔ بنگالی بولی سنتا ہے تو خود بھی بنگالی بولنے لگتا ہے۔ یوں ہی پنجابی کا بچہ اپنے والدین کی عادت و خصلت دیکھ کر روٹی گوشت کھانے لگتا ہے۔ شلوار قمیص پہننے لگتا ہے۔ پگڑی باندھنے لگتا ہے۔ پنجابی بولنے لگتا ہے۔ یہی تقلید ہے۔

کتب میں ایک بچہ گیا معلم نے بچے کو ایک حرف پرائگلی رکھ کر بتایا کہ یہ "الف" ہے۔ بچے نے بلا دلیل مان لیا کہ یہ الف ہے دوسرے حرف پرائگلی رکھ کر معلم نے بچے سے کہا "با" بچے نے بلا بحث و تمحیص اسے مان لیا کہ یہ "با" ہے

کبھی کسی بچے نے اپنے استاد سے یہ مطالبہ نہیں کیا ہے کہ کیوں پہلے والے حرف کو "الف" کہتے ہیں اور دوسرے کو "با" بلکہ واقعہ یہ ہے کہ اگر بچہ اس کیوں اور کیونکر کے چکر میں پھنسا تو اصل تعلیم سے بھی محروم رہ جائے گا۔

ایک مستغیث وکیل کے یہاں جاتا ہے اپنا مدعا بیان کرتا ہے وکیل اسے مشورہ دیتا ہے کہ وہ تعزیرات ہند کی فلاں دفعہ کے ماتحت دعویٰ کرے مستغیث بلا چون و چرا وہی کرتا ہے اسی کا نام تقلید ہے۔

ایک مریض معالج کے یہاں گیا۔ اس نے مرض کی تحقیق کر کے اس کے لیے ایک نسخہ لکھا دنیا کا کوئی مریض حکیم ڈاکٹر سے یہ بحث نہیں کرتا کہ میری بیماری کا نسخہ یہی کیوں لکھا ہے یہ دونوں کس طرح میرا مرض دور کریں گی جو مریض اس بحث میں پڑا وہ اچھا ہو چکا؟

آپ ایک مسافت طے کر رہے ہیں ایک چوراہے پر پہنچ کر حیرت زدہ ہو کر کھڑے ہو گئے کہ باب دائیں جائیں کہ بائیں سیدھے آگے چلا چلوں اچانک کوئی مقامی آدمی آگیا آپ اس سے سوال کرتے ہیں کہ فلاں جگہ کون سا راستہ جائے گا۔ وہ جہدہ بتاتا ہے آپ اس کی کورانہ تقلید کرتے ہوئے بلا دلیل اسی راستے پر چل کھڑے ہوتے ہیں۔

اب آپ حضرات غور کریں اگر ہم تقلید کو اپنے تمدن سے نکال دیں تو ہماری معیشت کی گاڑی ایک انجے آگے نہیں چل سکے گی ہم اپنی زندگی کے گوشہ گوشہ میں تقلید کے محتاج ہیں اور یہ احتیاج قوم کے ہر فرد کو عام ہے جس طرح ایک جاہل بیماری میں ڈاکٹر کا قانونی ضرورت میں وکیل کا راستہ معلوم نہ ہونے کی صورت میں رہنما کی تقلید کا محتاج ہے اسی طرح ایک عالم بھی اور جس طرح ایک دیہاتی خورد و نوش، بوس چال، تعلیم و تربیت میں اپنے ماں باپ استاد کا مقلد ہے اسی طرح ایک شہری بھی۔

اب اگر تقلید کو ہم اپنے تمدن سے نکال دیں تو ہماری زندگی مفلوج ہو کر رہ جائے گی۔ غور کریں اگر بیمار معالج کے نسخہ کو استعمال کرنے سے پہلے نسخہ کے رموز سمجھنے کے لیے بحث شروع کر دے شرع اسباب و علامات قرآدین و معالجات نفیسی کے اسباق پڑھنے لگے تو وہ اچھا تو کیوں البتہ جلد ہی دوسرے عالم کا سفر کر جائے گا۔ یونہی ایک مستغیث وکیل سے قانون کی لم سمجھے بغیر دعویٰ نہ کرے تو اس کا حق مل چکا جب تک وہ ایل ایل بی کے نصاب پڑھنے کے لائق ہوگا۔ دعویٰ کی معیہ بھی ختم ہو جائے گی اسی لیے ہر متدین انسان کا اس پر اجماع ہے کہ جس فن کا انسان ہر نہ ہو اس میں کسی ماہر فن کی تقلید کرے اسی لیے ہر فرد بشر کسی نہ کسی دوسرے فرد بشر کی کسی نہ کسی معاملہ میں تقلید کرتا ہوا دیکھا جاتا ہے۔

اس کا صاف مطلب یہ ہوا کہ تقلید ہماری زندگی کا جزو لا ینفک ہے اور بغیر تقلید کے زندگی بسر کرنا ناممکن ہے جس طرح ہم اپنی زندگی کے معمولات میں تقلید سے مستغنی نہیں ہو سکتے اسی طرح دینی معاملات میں بھی تقلید سے مفر نہیں اس لیے امت کا اس پر اجماع ہے کہ تقلید فرض ہے اس کی فرضیت اور وجوب ایسا قطعی ہے کہ منکرین تقلید کے پیشوائے اعظم میاں نذیر حسین صاحب دہلوی کو بھی معیار میں یہ لکھنا پڑا۔

"سو جو کوئی اہل ایسے ذکر کا ہوگا عموماً خواہ کوئی ہو اس کا اتباع، وقت لایلی واجب ہوگا۔ (معیار الحق)

اس لیے کسی بھی دیندار یا مدعی دیندار کی یہ ہمت نہیں کہ وہ تقلید کی فرضیت سے انکار کر سکے معاملہ یہ ہے کہ اگر تقلید کو فرض قرار دیں تو پھر دین پر عمل معذور اور شدید معذور ہو جائے گا۔

اس کا بیان یہ ہے کہ ہم کو اللہ عز و جل اور رسول اللہ ﷺ نے اپنی اطاعت اور اتباع کا حکم دیا ہے اور اتباع و اطاعت موقوف ہے۔ قرآن و احادیث کے حصول پر نہ صرف حصول بلکہ یہ بھی جاننے پر کہ ان میں کون ناخ ہے کون منسوخ ہے کون خاص ہے کون عام ہے کون ظاہر اور کون خفی کون نص ہے کون مشکل کون مفسر ہے کون مجمل کون محکم ہے کون متشابہ وغیرہ وغیرہ سینکڑوں باتیں ایسی ہیں کہ جب تک انسان سب پر کامل عبور حاصل کر کے قرآن و حدیث سے مسائل کے استنباط و استخراج پر کامل دستگاہ نہ رکھے قرآن و حدیث پر عمل ناممکن ہے۔ چند مثالیں ملاحظہ کریں۔

والذین یسئلون منکم ویذرون ازواجاً یتربصن بانفسھن اربعۃ اشھر وعشرا۔ (پ ۲، البقرہ آیت ۲۳۳)

اور تم میں جو مریں اور یہ بیاں چھوڑیں وہ چار مہینے دس دن اپنے آپ کو روک رہیں۔

اس کے بعد اسی سورہ کے اکتیسویں رکوع میں ہے۔

والذین یسئلون منکم ویذرون ازواجاً وصیۃ لا زواجھم متاعا الی الحول غیر اخراج۔ اور تم میں جو مریں اور یہ بیاں چھوڑ جائیں وہ اپنی عورتوں کے لئے وصیت کر جائیں سال بھر تک نان و نفقہ دینے کی بے نکالے۔

ایک ہی سورہ ایک ہی پارہ میں ایک ہی مسئلہ کے بارے میں دو مختلف احکام ایسے مذکور ہیں کہ ان دونوں کو پڑھ کر آدمی چکر اچائے کہ وہ عمل کس پر کرے پہلی آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ بیوہ کی عدت چار مہینے دس دن ہے اور دوسری آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ بیوہ کی عدت ایک سال ہے عربی زبان کا ماہر سے ماہر پروفیسر عربی زبان پر کتنا ہی عبور رکھتا ہو کس آیت پر عمل کرنا چاہیے بتا سکتا ہے؟ ہرگز نہیں اور آگے پڑھیے ان دونوں آیتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ بیوہ خواہ وہ حاملہ ہو یا غیر حاملہ اس کی عدت چار مہینے دس دن۔ یا ایک سال ہے مگر سورہ طلاق میں حاملہ عورتوں کی عدت کے بارے میں فرمایا گیا۔

واولات الاحمال اجلھن ان یضعن حملھن۔ (پ ۲۸، الطلاق آیت ۵)

اور حمل والیوں کی میعاد یہ ہے کہ وہ اپنا حمل جن لیں۔

اس نقطہ پر آ کر سورہ بقرہ اور سورہ طلاق کی آیتوں میں شدید تعارض ہے ایک شخص مراء اس کی بیوی حاملہ ہے تو اس

کی عدت کیا ہوگی؟ چار مہینے دس دن یا ایک سال یا وضع حمل۔

اور سنتے چلیے اسی سورہ بقرہ کے پانچویں رکوع میں ہے۔

کتب علیکم اذا حضر احدکم الموت ان ترک خیرن الوصیة للوالدین والاقربین
بالمعروف حقاً علی المتقین۔

تم پر فرض ہوا کہ جب تم میں کسی کو موت آئے اگر کچھ مال چھوڑے تو وصیت کر جائے اپنے ماں باپ اور قریب
کے رشتہ داروں کے لیے موافق دستور یہ واجب ہے پر بیزار گاروں پر۔

لفظ اقربین عام ہے اولاد بھائی بہن دادا دادی وغیرہ سب کو شامل ہے اس کا صاف مطلب یہ ہوا کہ شریعت نے
کسی کا کوئی حصہ مقرر نہیں فرمایا ہے۔ یہ مورث کے صواب دید پر ہے جس کے لیے جتنا چاہے وصیت کر جائے انکی
وصیت کے مطابق رشتہ داروں حتیٰ کہ ماں باپ کو بھی حصہ ملے گا مگر سورہ نساء کا دوسرا رکوع تلاوت کریں۔

اس میں ماں باپ بیوی بیٹی بیٹا پوتی پوتا وغیرہ کے شرعی احکام کی تعیین تفصیل کے ساتھ کی گئی ہے عربی
زبان کا کوئی کتنا ہی ماہر کیوں نہ ہو محض زبان دانی سے وہ اس گتھی کو ہرگز ہرگز نہیں سلجھا سکتا۔

یہ چند مثالیں میں نے قرآن مجید سے تقریباً فہم کے لیے پیش کر دی ہیں اگر تفصیل کی جائے تو ایک دفتر تیار
ہو جائے گا۔ احادیث میں اس قسم کے اشکالات کی کوئی گنتی نہیں۔

اب اگر تقلید کو درمیان سے نکال دیا جائے تو فرض عین کہ ہر مسلمان ان تمام تفصیلات کو جانے جن سے اس قسم کی
مشکلات حل ہو سکیں۔ اب اگر ہر مسلمان کو ان تمام تفصیلات کے جاننے کا مکلف کیا جائے تو۔

اولا یہ ممکن نہیں کہ ہر شخص ان تمام علوم کو حاصل کر سکے جو مجتہدین کے لیے ضروری و لازم ہیں۔
ثانیاً اگر بالفرض یہ تمام علوم حاصل ہو بھی جائیں تو فقہ فی الدین جو خالص خدا داد اور وہی صلاحیت ہے سب کو

بلکہ اکثر کو کہاں نصیب۔

حضرت امام بخاری جیسے امام فہن و ماہر حدیث نے اسی وہی فضل خداوندی فقہ فی الدین کی کمی کی وجہ سے ایسے
عجیب و غریب فتویٰ دیے کہ حیرت ہوتی ہے مثلاً مشہور ہے کہ امام بخاری نے یہ فتویٰ دیا کہ اگر ایک لڑکا اور ایک لڑکی کسی
عورت کا دودھ مدت رضاعت میں پی لیں تو حرمت رضاعت ثابت ہو جائے گی۔

بخاری کو اٹھا کر دیکھیے۔ آپ انگشت بدندان رہ جائیں گے ایک جگہ ہے کہ پانی نجاست پڑنے سے اس وقت تک
ناپاک نہیں ہوگا جب تک پانی میں تین اوصاف رنگ یا بو یا مزہ نہ بدل جائے۔

دوسری جگہ ہے کہ اگر کسی برتن میں منہ ڈال دے تو برتن ناپاک ہے۔ ایسا کہ اسے سات مرتبہ دھوئیں۔
اب آپ غور کریں ایک برتن میں پانی ہے اس میں کتے نے منہ ڈال دیا پانی کا نہ رنگ بدلا نہ بو نہ مزہ تو لازم کہ

پانی پاک رہے اور برتن بہر حال ناپاک۔

امام بخاری کے حفظ و اتقان تقویٰ پر ہیزار گاری روایت حدیث میں احتیاط کے کمال سے انکار نہیں مگر فقہ فی
الدین ایک الگ نعمت ہے جو ہر حافظ الحدیث کو نہیں ملتی اسی لیے تو ایک جلیل القدر محدث نے فرمایا۔ الاحادیث مضلة
اللفقہاء

اور حضرت امام اعظم قدس سرہ نے بڑی صفائی اور دیانت داری کے ساتھ حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
فقہ فی الدین کا اعتراف کرتے ہوئے خود حضرت امام صاحب سے فرمایا۔ نحن الصیادلة و انتم الاطباء ہم دوا
فروش ہیں اور تم لوگ طبیب ہو۔

مثلاً: چلیے فقہ فی الدین بھی حاصل ہو گیا اور وہ تمام علوم و فنون جو لوازم اجتہاد ہیں، حاصل ہو جائیں تو دینداری
اور ولایت کا آج کتنا فقدان ہے اسے کون نہیں جانتا حال یہ ہے کہ بہت سے ”ابوحنیفہ دوران اور نعمان زماں“ بنے والوں
نے جوش عداوت و فوری محبت و افراط عقیدت کی بنیاد پر اپنے نوک قلم سے کیا کیا گل کھلائے اس کی تھوڑی سی سیر کرتے
چلیں۔

۱۔ سارے دیوبندیوں وغیرہ مقلدین نے مولوی اسماعیل دہلوی کی ”ایضاح الحق“ کی ایک عبارت پر اسے کافر گمراہ
ہونے کا فتویٰ دیا مگر جب معلوم ہوا کہ یہ تو ہمارے ملائفہ کے امام کی عبارت ہے تو سب کو سائب گنگہ گیا۔

۲۔ ابھی چند دن کی بات ہے کہ مفتی دیوبند مولوی مہدی حسن نے جناب قاری طیب صاحب کی ایک عبارت پر
فتویٰ دیا کہ اس میں الحاد ہے۔ مگر جب معلوم ہوا کہ یہ تو ہمارے آقا کی عبارت ہے تو فتویٰ بدل گیا۔

۳۔ قاسم نانوتوی صاحب کے اس شعر۔

جو چھو بھی دے سب کو چہ ترا جواس کی لغش

یقین ہے غلہ میں اٹلیں کا بنائیں مزار

پر پوری برادری نے وہ وہ فتویٰ دیے کہ مزہ آ گیا۔ مگر جب معلوم ہوا کہ یہ ہمارے پیر مقال کا شعر ہے تو تاویل
کے نام پر شاہنامہ کے مفتوح اس کا باب کھول دیا۔

۴۔ گنگوہی صاحب کو بکرے کے خبیث بہت پسند تھے اور انکو بہت مفید بھی ہوئے اس لیے فتویٰ دے رکھا تھا کہ یہ
حلال ہیں۔ یہ فتویٰ ان کے مجموعہ فتاویٰ کے پہلے ایڈیشن میں موجود بھی ہے مگر جب پوری دنیا نے تھو تھو کیا۔ دوسرے

ایڈیشنوں میں ایسا غائب کیا کہ فتاویٰ رشیدیہ ہی کو خفی کر دیا۔
ایسی صورت میں امت کے عام افراد کو تقلید کے بغیر چارہ نہیں اس لیے کہ اگر تقلید کو بدعت سیدہ و حرام قرار دے دیا

جائے تو پھر قرآن و حدیث پر عمل کرنا سوائے محدودے چند حضرات کے امت کے اکثر افراد کو محال ہو جائے۔ پھر لازم یہ

کہ پوری امت کو قرآن وحدیث پر عمل کا مکلف کرنا وسعت سے زیادہ تکلیف دینا ہوا۔ جو ”نص فسر آئی لا یکلف اللہ نفسا الا وسعها“ کے صریح منافی ہے لا جرم امت کے دو گروہ ہوئے ایک مجتہدین، دوسرے غیر مجتہدین غیر مجتہدین کو حکم دیا گیا کہ وہ دینی معاملات میں مجتہدین کی طرف رجوع کریں اور ان کا اتباع کریں ارشاد ہے ”فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون“ اہل علم سے پوچھو جب کہ تمہیں علم نہیں۔

اس آیت کے مخاطب غیر اہل علم ہیں اور اہل ذکر سے مراد اہل علم اور سوال سے مقصود اہل علم کے ارشاد پر اتباع کا لازم ہونا ہے اس قدر کہ کسی کو اختلاف نہیں بلکہ اب تو بعد النبی والستی یہ بھی طے ہو گیا کہ اہل ذکر سے خاص مجتہدین مراد ہیں۔۔۔

بس جب کہ یہ نص قرآنی سے ثابت ہے کہ غیر اہل ذکر پر اہل ذکر کا اتباع واجب ہے اور فریقین اس پر متفق کہ اہل ذکر سے مجتہدین مراد ہیں تو ثابت ہو گیا کہ غیر مجتہد پر مجتہد کی اتباع واجب ہے۔ یہی تقلید ہے۔

اس لیے کہ اگر مجتہد کی اتباع وضوع دلیل کے بعد ہوگی تو یہ مجتہد کی اتباع نہ ہوئی بلکہ اپنی تحقیق پر عمل ہوا۔ اس لیے مجتہد کی اتباع تقلید میں منحصر ہے۔ اس قدر پر اتفاق کے بعد وہ اصل اختلاف جس نے کروڑوں گروہوں میں آگ لگا رکھی ہے جس پر تمام امت کے ناجی یا ناری ہونے کا فیصلہ موقوف ہے وہ تقلید شخصی ہے۔

امت کا اس پر اجماع ہے کہ اب ہر شخص کو خواہ عالم ہو خواہ غیر عالم واجب ہے کہ وہ آئمہ اربعہ میں کسی ایک کی جملہ امور فقیہہ میں تقلید کرے۔

صرف چند محدودے نفر جن کے دامن انبیائے کرام و اولیاء عظام کی اہانت سے بھی داغ دار ہیں جس کی بناء پر وہ امت اجابت سے یقیناً خارج ہیں۔ تقلید شخصی کو حرام بدعت بلکہ شرک حتیٰ کہ ”یستخذ بعضنا بعضا اربابا من دون اللہ“ کا مصداق ٹھہراتے ہیں۔

علامہ سید احمد طحاوی حاشیہ در مختار میں فرماتے ہیں۔

فعلیکم یا معشر المومنین باتباع الفرقة الناجية المسافة باهل السنة ولا جماعة فان نصره الله تعالى وحفظه وتوفيقه في موافقتهم وخذلا نه وسخطه ومقته في مخالفتهم وهذه الطائفة الناجية قد اجتمعت اليوم في المذاهب الاربعة هم الحنفیون والمالکیون والشافعیون والحنبلیون ومن كان خارجا من هذه المذاهب الاربعة فهو من اهل البدعة والنار (کتاب الذبائح)

اے مومنو! تم پر فرقہ ناجیہ اہل سنت و جماعت کی اتباع لازم ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کی مدد اور حفظ و توفیق اس کی موافقت میں ہے اور اس کی ناراضگی اور عذاب ان کی مخالفت میں ہے اور فرقہ ناجیہ نے آج اس پر اجماع کر لیا ہے کہ وہ صرف مذاہب اربعہ حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی ہیں اور جو ان چاروں مذاہب سے خارج ہوگا وہ بدعتی جہنمی ہے۔

منکرین تقلید کے امام الامام شہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی ”عقد الجرد“ میں لکھتے ہیں۔

اعلم ان فی الاخذ هذه المذاهب الاربعة مصلحة عظيمة وفي الاعراض عنها كلها مفسدة

كبيرة ونحن نبين ذلك بوجوه

مذاہب اربعہ کے اختیار کرنے میں عظیم مصلحت ہے اور ان سے اعراض کرنے میں بھاری فساد ہے ہم ان کو چند طریقے سے بیان کرتے ہیں۔

احدها ان الامة قد اجتمعت على ان يعتمدوا على سلف في معرفة الشريعة فالنايعون

اعتمدوا في ذلك على الصحابة وتبع التابعين اعتمدوا على التابعين وهكذا في كل طبقة

اعتمد العلماء على من قبلهم والعقل يدل على حسن ذلك لان الشريعة لا يعرف الا بالقل واللا

استنباط والنقل لا يستقيم الا بان ياخذ كل طبقة عن قلبها بالاتصال ولا بد في الاستنباط من ان

يعرف مذاهب المتقدمين لن لا يخرج من اقوالهم فيحرق الاجماع وبنی علیہا ويستعين في

ذلك بمن سبق لان جمعی الصناعات كالصرف والطب والشعر والحدرة والتجارة والصياغة

لم يتيسر لا حد الا بملازمة اهلها وغير ذلك لا بد بعيد لم يقع وان كان جائزا في العقل واذا تعين

الاعتماد على التاويل السلف فلا بد من ان يكون اقوالهم التي يعتمد عليها مروية بالاسناد

الصحيح اور مدونة في كتب مشهورة وان يكون منقحته بتبين الراجع من المرجوح من احتملا

تها تخصيص عمومها في بعض المواضع ويجمع المختلف منها وتبين علل احكامها والا لم يصح

الاعتماد عليها وليس مذهب في هذا الازمنة المتاخرة بهذا الصفة الا هذه المذاهب الاربعة.

اول یہ کہ امت نے اجماع کر لیا ہے کہ شریعت کی معرفت میں سلف پر اعتماد کیا جائے تابعین نے اس معاملہ میں

صحابہ کرام پر اعتماد کیا اور تبع تابعین نے تابعین پر اسی طرح ہر طبقہ میں علماء نے اپنے پہلے والوں پر اعتماد کیا۔ اس کی

اچھائی پر عقل و دلائل کرتی ہے اس لیے کہ شریعت نقل اور استنباط کے بغیر نہیں پہچانی جاسکتی اور نقل نہیں درست ہوگی۔ مگر

اسی طرح کہ ہر طبقہ اپنے پہلے والوں سے حصول حاصل کرے اور استنباط کے لیے یہ ضروری ہے کہ متقدمین کے مذاہب کو

جانا جائے تاکہ ان اقوال سے باہر نہ جائیں کہ خرق اجماع ہو جائے اور تاکہ انہیں اقوال کو بنیاد بنایا جائے، وراگلوں سے

اس میں مدد لی جائے اس لیے کہ تمام صنعتیں مثلاً سناری اور طب اور شعر اور نو باری اور تجارت اور رنگ ریزی کی کو بھی

میسر نہیں ہوئی مگر اس کے ماہرین کے ساتھ کام کرنے سے اور بغیر اس کے بہت نادر غیر واقع ہے۔ اگرچہ عقلاً جائز ہے

اور جب یہ متعین ہو گیا کہ (شریعت کی معرفت) میں سلف کے اقوال ہی پر اعتقاد ہے تو ضروری ہے کہ ان کے اقوال جن

پر اعتماد ہوا اسناد صحیح کے ساتھ مروی ہوں یا مشہور کتابوں میں مدون ہوں اور یہ کہ صحیح ہوں کہ ان احتمالات میں راجع مرجوح

سے ظاہر ہوا اور عام کی تخصیص مذکور ہو متنازعہ اقوال میں تطبیق ہوا احکام کی علیحدگی کی گئی ہوں۔ ورنہ ان پر اعتماد صحیح نہیں اور اس پچھلے زمانہ میں کوئی مذہب اس صفت کے ساتھ موصوف نہیں سوائے ان چار مذاہب کے۔

مذکورہ بالا عبارتوں سے مندرجہ ذیل فوائد حاصل ہوئے۔

۱۔ فرقہ ناجیہ صرف اہل سنت و جماعت ہے انکے علاوہ دوسرے تمام فرقے خواہ وہ اپنا نام کچھ بھی رکھیں جہنمی اور بدعتی ہیں۔

۲۔ اس پر اجماع ہے کہ تقلید شخصی واجب ہے۔

۳۔ تقلید شخصی میں عظیم مصلحت ہے اور اس کے ترک میں فساد کبیر ہے۔

۴۔ شریعت کی معرفت نقل اور استنباط پر موقوف ہے اور یہ دونوں سلف کے اقوال جاننے پر موقوف ہیں۔

۵۔ سلف میں صرف آئمہ اربعہ کے اقوال استدراج کے ساتھ مروی ہیں اور صرف انہیں کے مذاہب کے متبع ہیں۔

۶۔ سلف میں آئمہ اربعہ کے علاوہ دوسرے مجتہدین کے اقوال نہ تو استدراج کے ساتھ مروی ہیں نہ کتب مشہورہ میں جامعیت کے ساتھ مدون ہیں کہ ان پر اعتماد صحیح ہو، ورنہ متبع ہیں۔

اس سے صاف ظاہر ہے کہ مجتہدین میں سے صرف آئمہ اربعہ کے مذاہب لائق اعتماد قابل عمل ہیں اور یہی علت ہے ان میں سے کسی ایک پر عمل کے وجوب پر اجماع نہ ہونے کی، اور اجماع خود کسی عصر کا ہو جوت شرعی ہے اس لیے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا۔

لا یجتمع امتی علی الضلالة میری امت گمراہی پر جمع نہ ہوگی۔

نیز قرآن میں فرمایا گیا۔

ومن یشاق الرسول من بعد ما تبین له الهدی ویتابع غیر سبیل المومنین لولہ ما تولیٰ وفصلہ
جہنم وساءت مصیرا

اور جو رسول کا خلاف کرے اس کے بعد کہ حق کا راستہ اس پر ظاہر ہو چکا اور مسلمانوں کے راستے سے الگ راستہ چلے ہم اسے اس کے حال پر چھوڑ دیں گے اور اسے دوزخ میں داخل کریں گے اور یہ کیا ہی بری جگہ پلٹنے کی ہے۔

لہذا اس میں شک و شبہ نہ رہا کہ اس عصر میں واجب ہے کہ آئمہ اربعہ میں سے کسی ایک امام کی تقلید کی جائے انکے علاوہ دوسرے آئمہ کی تقلید ممنوع ہے اس لیے ان کے مذاہب اتنے احتیاط اور جامعیت کے ساتھ آج موجود نہیں کہ ان کا اتباع کیا جاسکے۔ رہ گئی ایک صورت یہ کہ آئمہ اربعہ میں کسی معین کی تقلید نہ کی جائے بلکہ بعض مسائل میں ایک کی بعض میں دوسرے کی۔ اس میں کیا حرج ہے؟

پہلا حرج یہی ہے کہ وہ خرق اجماع ہے۔ اجماع اس پر ہے کہ جو جس امام کا مقصد ہو جملہ امور میں اس کی تقلید

کرے بعض مسائل میں ایک کی بعض مسائل میں دوسرے کی یہ ناجائز اور گناہ ہے۔

دوسرا یہ ہے کہ یہ حقیقت میں امام کی تقلید نہ ہوئی اپنے نفس کی تقلید ہوئی اس لیے کہ دوسرے امام کی تقلید ایک امام سے عدول کر کے دوسرے امام کی طرف رجوع کی بنیاد کیا ہوگی؟ اپنی پسند کے کچھ مسائل میں امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اجتہاد پسند آیا تو اسے اختیار کیا اور بعض مسائل میں دوسرے امام کا اجتہاد پسند آیا تو اسے اختیار کیا، یہی تو ہوائے نفس کی پیروی ہے اگر یہ اعراض درجوع دلیل کی قوت و صنعت کی بناء پر ہے تو یہ تسلیم قول بلا دلیل نہ ہوا۔ دلیل ہوا پھر تقلید نہ رہی اور کلام تقلید میں ہے۔

تیسرا حرج یہ ہے یہ نص قرآنی سے حرام ہے کہ کبھی ایک طریقہ اختیار کیا جائے کبھی اس کے برعکس دوسرا ہم کو حکم ملا ہے کہ ہم ایک ہی راستے کو اختیار کریں۔ اور اسی کی پیروی کریں چند راستے کا اتباع نہ کریں فرمایا گیا۔

ولا تتبعوا السبل فتفرق بکم عن سبیلہ چند راستوں پر مت چلو ورنہ اس کے راستے سے ہٹ جاؤ گے۔
یہ تو ہر شخص جانتا ہے کہ اگر کہیں چند راستے گئے ہوں تو منزل پر وہی پہنچے گا جو ان میں کسی ایک کو اختیار کرے اور جو کبھی ایک راستہ پر کبھی دوسرے پر پھر تیسرے پر پھر چوتھے پر پھر پہلے پر اور پھر دوسرے پر علیٰ ہذا القیاس چلتا رہے گا۔ وہ راستہ ناپائمانی رہ جائے گا منزل تک ہرگز نہ پہنچے گا۔

اس لیے آج واجب ہے کہ جو حنفی ہے وہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اور جو شافعی ہے وہ حضرت امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اور جو مالکی ہے وہ حضرت امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اور جو حنبلی ہے وہ حضرت امام حنبلی بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جملہ فقہی مسائل میں تقلید کرنے امت کے کسی فرد کو ان کے علاوہ کسی مجتہد کی تقلید جائز نہیں اور تلافی کے کچھ مسائل میں ایک کی اور کچھ مسائل میں دوسرے کی یہ بھی حرام و گناہ ہے یہ اتباع شریعت نہیں اتباع ہوائے نفس ہے۔

علماء احناف کی تقلید پر ایک بہت مشہور و معروف اعتراض امرتسری آنجنہ فی صاحب کا یہ ہے کہ تقلید کی تعریف ہے۔ ”تسلیم قولہ الغیر ملا دلیل“ اور علماء احناف۔ چونکہ ہم مسئلہ کی دلیل جانتے ہیں اس لیے یہ مقلد نہ ہوئے۔ مجتہد ہوئے۔ عرصہ ہوا سو (ہندوستان کے ایک شہر کا نام) میں یہ سوال اٹھا تھا اسی وقت اس خاموشی نے یہ جواب دیا تھا کہ تقلید کی تعریف میں بلا دلیل کا تعلق تسلیم سے ہے۔

اس کا حاصل یہ ہوا کہ کسی کی بات کا ماننا بلا دلیل ہو یعنی ماننے کی بنیاد دلیل نہ ہو چونکہ اس قول کی دلیل بہت قوی ہے لہذا مان لیا ہے بلکہ ماننے میں دلیل کو قطعاً کوئی دخل نہ ہو۔ جیسے بچے ماں باپ کی بات مانتے ہیں۔ جانتے ہیں۔ طالب علم استاد کی بات مانتے جانتے ہیں اور مریض طبیب کی بات مانتا جانتا ہے۔ یہ دوسری بات ہے کہ کسی بات کو ماننا بلا دلیل ہے مگر اس کی دلیل بھی جانتا ہو یا بعد میں جاننے لگے۔ دلیل جانتا تقلید کے منافی نہیں جب کہ وہ علت تسلیم نہ ہو

دلیل کا جاننا اس وقت منافی ہے جب کہ تسلیم کی علت اور سبب دلیل ہو مثلاً یہ کہ چونکہ اس بات کی دلیل بہت قوی ہے۔ لہذا یہ مان لیا جائے اور فلاں کی دلیل بہت کمزور ہے لہذا اسے ترک کر دیا۔

اس طرح کا ماننا دلیل کی بنیاد پر ہوتا ہے یہ تسلیم القول بلا دلیل نہیں بدلیل ہے لیکن اگر ہم ایک بات کو مان رہے ہیں مگر ماننے میں دلیل کو دخل نہ ہو ماننا بلا دلیل ہو تو یہ تقلید ہے خواہ اس کی دلیل جانتے ہوں خواہ نہ جانتے ہوں علمائے احناف کا حال بھی دوسرا ہے کہ وہ سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اقوال اور ان کے مذہب مہذب کو بلا دلیل مانتے ہیں۔

اس کی دلیل یہ ہے کہ ابتدائے شعور ہی سے ہم وضو غسل طہارت نماز روزہ وغیرہ سب مذہب امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مطابق کرتے ہیں اور اس کی تفصیل کو حق مانتے ہیں۔ جب شرع و قایہ اور ہدایہ وغیرہ پڑھتے ہیں تو دلیل سے واقف ہوتے ہیں۔ اس لیے یہ ماننا بلا دلیل ہوا۔ یہ دوسری بات ہوئی کہ مان لینے کے بعد دلیل بھی جان گئے۔



تقلید شخصی مکہ مکرمہ کے مفتی اعظم کی نظر میں

از فتویٰ: حضرت شیخ عبدالرحمن سراج مکی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۳۱۴ھ)

مسجد الحرام کے امام خطیب مدرس اور مفتی احناف تھے۔ آپ کی اسلامی عقائد و احکامات پر چار ضخیم جلدوں پر مشتمل مجموعہ فتاویٰ "اصووع السراج علی جواب المحتاج" یادگار ہے۔ فاضل بریلوی نے آپ کے سامنے زانوئے تلمذ تہ کیا۔ تصدیق کرنے والے شیخ الاسلام علامہ سید احمد بن زینی دحلان مکی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۳۰۴ھ) مسجد الحرام کے امام مدرس اور مفتی شافعیہ تھے۔ عالم اسلام کے بے شمار اکابر علماء و مشائخ نے آپ سے استفادہ کیا۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان بریلوی اور سندھ کے نامور عالم دین خواجہ محمد حسن جان سرہندی جیسے اکابر علماء نے آپ کی شاگردی کا شرف حاصل کیا۔ علامہ دحلان مکی کی ایک اہم تصنیف "الدر السنی فی الرد علی الوہابیہ" ہے جو کہ ۱۳۰۴ھ میں قاہرہ مصر سے شائع ہوئی۔ اور اس کے اردو ترجمے بھی شائع ہوئے۔ (از قلم۔ راشدی)

السؤال: ما قولكم دام فضلکم فی ان العامی هل یجب علیہ فی زماننا هذا تقلید واحد من المجتہدین الاربعة اولہ ان یقلد من شاء من العلماء وعلی تقلید وجوب تقلید احد منهم هل یجوز التقليد شخصی بان یقلد احد واحد منهم بالتعین فی جمیع الفروع ام لا؟

الجواب: الحمد لله وحده ومن ممد الکرن استمد التوفیق والعون انه یجب علی المقلد الذی لم یبلغ درجة الاجتهاد فی زماننا هذا تقلید واحد منهم وان التقليد شخصی جائز بل مستحسن بل لازم علی القول المشهور عند الحنفیة والشافعیة

اما الاول فلان التقليد بغير هؤلاء الاربعة من المجتہدین وان کان جائزاً عقلاً وشرعاً تقلید ہم لکنہ لما لم یثبت تدوین مذہب وذلك الغير وضبط قواعده واستقرار احکامه وتحریر تلك الاحکام فرعاً فرعاً كما ثبت لمذاهب هؤلاء الاربعة یجب علی المقلد تقلید واحد منهم لان مذاهبهم قد دونت وقواعد هافد ضطت واحکام تلك القواعد قد استقرت وتابعیهم قد حور وها غایة التحریر بحيث لا یوجد حکم الا وهو منصوص اما اجمالاً واما تفصیلاً.

قال المحقق ابن الہمام فی آخر تکملة تحریر الاصول نقل امام الحرمین اجماع المحققین علی منع العوام من تقلید اعیان الصحابة بل یقلدون من بعد ہم الدین تدبروا ووصعوا ودوبو

وعلى هذا ما ذكره بعض المتأخرين من منع تقليد غير الاربعة الانضباط مسائلهم وتقييدها وتخصيص عمومها ولم يدر مثله في غيرهم لا نقراض اتباعهم وهو صحيح انتهى

وقال المحقق ابن نجيم في ذيل القاعدة الاولى من الفن الاول من الاشباه ناقلاً عن التحرير ان الاجماع قد انعقد على عدم العمل بمذهب مخالف للائمة الاربعة انتهى وقال الطحاوي في حاشية على لدر في كتاب الذبائح قال بعض المفسرين فليكن يا معشر المسلمين اتباع فرقة الساجية المسماة باهل السنة والجماعة فان نصرة الله وحفظه وتوفيقه في موافقتهم وخذ لا نه وسخطه ومقته في مخالفتهم وهذه الطائفة الناجية قد اجتمعت اليوم في مذاهب الاربعة هم الحنفيون والمالكيون والشافعيون والحنبلية ومن كان خارجاً من هذه المذاهب الاربعة فهو من اهل البدعة والنار انتهى

وقال المحقق ابن حجر المكي في الفتح المبين شرح الاربعين للامام النووي اما في زماننا فقال بعض ائمتنا لا يجوز تقليد غير الائمة الاربعة الشافعي ومالك وابي حنيفة واحمد بن حنبل رضوان الله عليهم لان هؤلاء عرفت قواعد مذهبهم واستقرت احكامهم وكثرتا بعوهم وحرروها فرعاً فرعاً وحكماً وحكماً فلا يوجد حكم الا وهو منصوص لهم اجمالاً او تفصيلاً بخلاف غيرهم فان مذهبهم لم تحرر ولم تدون كلء فلا يعرف لها قواعد يستخرج احكامها فلم يجوز تقليدهم فيما حفظ عنهم لانه قد يكون مشروطاً بشروط اخرى وكلوها اني فهم من قواعدهم فقلت الثقة بما يحفظ عنهم من قيود او شروط فلم يجوز التقليد انتهى. فظهر مما نقلنا ان العامي يحب عليه في زماننا هذا تقليد واحد من المجتهدين الاربعة رضوان الله عليهم اجمعين وليس له ان يقلد غيرهم

واما الثاني فلانه اقرب الى الضبط وابتعد عن الخبط وفي تركه خوف تلاعب متلاعب بمذاهب المجتهدين ولزوم مفاسد يتعسر اصلاحها على المصلحين فلهذا اجتهد الفحول من علماء اهل السنة والجماعة سلفاً وخلفاً في تحرير مذهب من قلده وما خلطوا ذلك المذاهب بمذهب غيره واختار المحققون منهم اتباع المقلد لمذهب امامه في كل تفصيل.

وقال الامام الغزالي في بحث اركان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر على كل مقلداً

تباع مقلده في كل تفصيل فاداً مخالفة المقلد متفق على كونه منكراً بين المحصلين انتهى وقال القهستاني في شرح مختصر الرقاية قبيل كتاب الاشربة واعلم ان من جعل الحق متعدد اكال معتزلة اثبت للعامي الخيار في الاخذ من كل مذهب ما يهواه ومن جعل الحق واحداً كعلمائنا الزم للعامي اماماً واحداً كما في الكشف فلواخذ من كل مذهب مباحه صار فاسقاً تاماً كما في شرح الطحاوي انتهى

وقال الامام الشعراني في الميزان امامن لم يصل الى شهود عين الشريعة الاولى وجب عليه التقليد بمذهب واحد خوفاً من الوقوع في الضلال وعليه عمل الناس اليوم انتهى وقال المحدث الدهلوي ولي الله في عقد الجيد المرجح عند الفقهاء ان العامي المنتسب الى مذهب لا يجوز له مخالفة انتهى

ومن قال ان التقليد مطلقاً والتقليد الشخصي بدعة وضلالة فهو مبتدع ضال ويلزم على قوله ان السواد الاعظم من الامة المحمدية اجتمعوا على الضلالة وان مائة الوف منهم من العلماء العظام والاولياء الكرام وغير المحصورين من الصالحاء الفخام الذين اتفقت جمهور اهل السنة والجماعة على عظم درجتهم وجلالتهم وصلاحتهم وورعهم وصلاحتهم في امر الذين كانوا مبتدعين ضالين وما تواعلى البدعة والضلالة حاشا ان يكونوا اكسك

وقد قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله لا يجمع امي او قال امة محمد على ضلالة ريد الله على الجماعة من شدشد في النار رواه الترمذي وقال اتبعوا السواد الاعظم فانه من شدشد في النار بل هذا الشرذمة القليلة يخاف عليهم ان يكونوا كل الشيطان وان يخلعوا ربقة الاسلام عن اعناقهم.

قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الشيطان ذئب الانسان كذئب الغنم ياخذ الشاة والقاصية والناحية واياكم والشعاب وعليكم بالجماعة والعامه رواه احمد وقال من فارق الجماعة شراً فقد خلع ربقة الاسلام عن عنقه رواه احمد وابوداؤد

والمعجب من هؤلاء الجهلة انهم يدعون الناس الى تقليدهم ويمنعون الناس عن تقليد الائمة المجتهدين الذين انعقد الاجماع على كمال علمهم وديانتهم وورعهم وقوة اجتهادهم في

استبساط للسائل و غاية سعيهم في امر الدين وفقنا الله واياهم للصواب والله اعلم وعلمه اتم
امر برقمه خادم الشريعة عبدالرحمن بن عبدالله سراج الحنفى مفتى مكة المكرمة كان الله
لهما (مهر)

۱ حامدا مصليا مسلما ولقد اجا مولانا مفتى الاسلام دام مجده في اما لاداء (شيخ محمد
رحمت الله مهر)

۲ الحمد لله وحده وصلى الله تعالى عليه وسلم على من لاني بعدة قد اطلعت على ما
حرره مفتى الانام ببلد الله الحرام من الجواب عن السؤال عن وجوب التقليد لواحد من الاثمة
الاربعة من غير ترديد فوجدته جوابا صحيحا مطابقا لما هو في المذاهب منصوص عليه فيجب
الرجوع عند الاختلاف اليه وفيه كفاية ومنع لمن كان بمرء من التوفيق ومسمع والله
سبحانه وتعالى اعلم. امر برقمه المرنجى من ربه الغفران احمد بن زين دحلان مفتى الشافعية
بمكة الحمدية غفر الله له ولوالديه ومشايخه ومحبيه وجميع المسلمين..

۳ الحمد لله وحده وصلى الله تعالى على من لاني بعدة رب زدنى علما. اما بعد فقد
اطلعت على هذا السؤال وما حرره مولانا مفتى مكة المشرفة في الحال في خصوص التقليد
الواحد من الاثمة الاربعة هو عين الصواب الموافق لنصوص المذهب بلاشك ولا ارباب
وحيث انه جواب صحيح مطابق للسنة السيه و لشريعة النبوة فيجب ان يكون المعول عليه
والمرجع عند الاشتباه اليه والله الموفق للصواب واليه المرجع والمآب والله اعلم خادم الشريعة
بلد الله المحمية ابوبكر محي بسولي مفتى المالكية كان الله في عونه (مهر)

۴ الجواب صواب على بن محمد بن حميد مفتى الحاملة بمكة المكرمة (مهر) وحده
كتاب سيرة النبي ص ۴۰-۴۱

عربی کار و ترجمہ

سوال کیا فرماتے ہیں علمائے مکرمہ اس باب میں کہ ہمارے زمانے میں عامی کو چار اماموں میں سے ایک کی
تقلید واجب ہے یا عالموں میں سے جس کی چاہے تقلید کر لے۔ اور در صورت کہ ایک امام کی تقلید واجب ٹھہری تو کیا تقلید
شخصی یعنی ایک ہی امام کی پیروی سب فردوں میں جائز ہے۔ یا نہیں؟ بیوا تو جو روا

جواب ساری حمد و ثناء خدائے کیا کے لیے خاص ہے، جہاں کے مددگار سے توفیق اور مدد کا خواستگار ہوں۔ ہے
تک ہمارے زمانے میں آئمہ اربعہ میں سے ایک امام کی تقلید واجب ہے اس پر جو درجہ اجتہاد کو نہ پہنچے۔ اور تحقیق
تقلید شخصی جائز اور پسندیدہ ہے بلکہ حنفیوں اور شافعیوں کے نزدیک لازم ہے۔

پہلی بات یعنی آئمہ اربعہ میں سے ایک امام کی تقلید کے وجوب کی دلیل یہ ہے کہ ہر چند ان چار اماموں کے سوا کسی
دوسرے مجتہد کی تقلید بھی عقلاً و شرعاً جائز ہے مگر چونکہ ان چار اماموں کے علاوہ کسی کے مذہب کی تدوین قواعد کا ضبط
حکموں کا استقرار اور سب فردوں کی تحریر عمل میں نہیں آئی اس لیے چاروں اماموں میں سے ایک مجتہد کی تقلید واجب
ہے کیونکہ ان کے مذاہب بخوبی مدون ہو گئے ہیں اور قاعدے مضبوط اور احکام مقرر ہیں۔ اور ان کے قسطن بھی سب
مسائل عمرگی سے لکھتے ہیں یہاں تک ہر ہر جزئی خواہ اجمالا ہو خواہ تفصیلاً منصوص ہے۔

محقق امام ابن ہمام نے کتاب تحریر الوصول کے حکم میں امام اعرابین سے نقل کیا ہے کہ محققین کا اس بات پر اجماع
ہے کہ عام مسلمان صحابہ کبار کی تقلید سے منع کیے جائیں بلکہ تقلید بعد والوں کی کریں جو تدبیر سے کام لے قاعدے وضع
کیے اور مذہب مدون کیے۔ اور اسی بنیاد پر ہے جو بعض متاخرین نے چار اماموں کے سوا کسی اور کی تقلید کو منع فرمایا ہے۔
اس لیے کہ انہیں چار مذہبوں میں ضبط تقلید اور تخصیص موجود ہے چنانچہ ایسا انتظام کسی اور مذہب میں نہیں ہے کیونکہ ان کا
تابع کوئی نہیں رہا۔ اور یہ تصریح متاخرین کی صحیح ہے۔ انھیں

اور محقق ابن نجیم مصری نے بھی اشاہ کے پہلے فن کے پہلے قاعدے میں تحریر سے نقل کیا ہے کہ ان چار مذہبوں کے
مخالف پر عمل کرنے میں اجتماعی ممانعت ہے انھیں اور علامہ سید احمد طحاوی نے حاشیہ در مختار کے کتاب الذباغ میں بعض
مفسرین سے نقل کیا ہے کہ سب مسلمانوں پر فرقہ ناجیہ اہلسنت کا اتباع لازم ہے۔ اس لیے کہ خدائے تعالیٰ کی نصرت اس
کی حفاظت اور اس کی توفیق اہلسنت کی موافقت میں ہے۔ اور غضب و عذاب الہی اور رسوائی اہلسنت کی مخالفت میں ہے
اور یہ فرقہ ناجیہ آج چار مذہبوں میں منحصر ہے۔ یعنی حنفی، مالکی، شافعی اور حنبلی اور جو شخص ان چار مذہبوں سے خارج ہے
وہ بدعتی اور تاری ہے انھیں اور محقق ابن حجر مکی فہم میں جو امام نووی کی اربعین کی شرح ہے لکھتے ہیں۔ لیکن ہمارے
زمانے میں تو ہمارے بعض آئمہ دین نے فرمایا ہے کہ چار اماموں یعنی امام شافعی، امام مالک، امام ابو حنیفہ اور امام احمد بن
حنبل رضی اللہ عنہم کے علاوہ کسی دوسرے کی تقلید جائز نہیں اس لیے کہ آئمہ اربعہ کے مذاہب کے قاعدے مشہور اور احکام
مقرر ہیں اور ان کے قسطن نے ہر فرع اور ہر حکم کو لکھ دیا ہے کوئی حکم غیر منصوص نہیں خواہ اجمالا یا تفصیلاً برخلاف دوسرے
مذہبوں کے کہ وہ ایسے مرتب اور مدون نہیں نہ ان کے قواعد مشہور ہیں جن سے احکام نکالے جائیں تو ہمیں ان کے محفوظ

احکام میں بھی تقلید جائز نہ ہوئی کیونکہ کبھی کوئی بات کسی ایک شرط سے مشروط ہے جو ان کے قواعد سے مفہوم ہے یعنی صریح مذکور نہیں پس قیود اور شروط محفوظ کا بھی اعتبار کم ہو گیا تو ان کی اب تقلید جائز نہ ہوئی۔ اکتھے لہذا ان مقولات سے ظاہر ہے کہ ہمارے زمانے میں عوام یعنی مجتہدین سے کم رہتے کے مسلمانوں پر واجب ہے کہ آئمہ اربعہ سے کسی ایک امام کی تقلید کریں ان کے علاوہ کسی اور کی تقلید جائز نہیں۔

دوسری بات یعنی تقلید شخصی کا جواز اور لزوم تو اس لیے کہ وہ بہت مضبوط ہے۔ خطبہ سے بہت دور ہے اور اس کے ترک میں مجتہدین کے مذہبوں سے لبو و لعب کا خوب ہے نیز تقلید شخصی کے ترک میں ایسے فساد لازم آتے ہیں جن کی اصلاح کسی اصلاح کرنے والے سے ناممکن ہے۔ اسی واسطے بڑے بڑے نامی گرامی علمائے اہلسنت نے خواہ معتدین میں سے تھے یا متاخرین سے اپنے امام کے مذہب کے لکھنے میں ایسی کوشش کی کہ وہ دوسرے مذہب سے غلط نہ ہو۔ اور متحققین نے یہی اختیار کیا ہے کہ مقلد کو ہر معاملے میں اپنے امام ہی کی تقلید کرنی چاہیے۔

حضرت امام غزالی نے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے ارکان میں لکھا ہے کہ ہر مقلد پر ہر مسئلے میں اپنے امام ہی کی تقلید لازم ہے اور امام کی مخالفت گناہ ہے۔ انہی اور قبستانی نے مختصر الوقایہ کی شرح میں کتاب الشریعہ کے پہلے لکھا ہے جان لو کہ جس نے معتزلہ کی طرح حق کو متعدد قرار دیا اس نے عام مسلمانوں کے لیے ہر مذہب پر عمل کرنے کا اختیار ثابت کیا۔ اور جس نے اہلسنت کے طور پر حق ایک ہی مقرر کیا اس نے ایک ہی امام کی پیروی کو لازم ٹھہرایا جیسا کہ کشف میں لکھا ہے لہذا جس نے ہر مذہب سے اپنے مطلب کے موافق لے لیا وہ پورے طور پر فاسق ہو گیا جیسا کہ شرح طحاوی میں ہے۔ (اکتھی)

اور امام شعرانی نے میزان میں لکھا ہے کہ جو شخص عین شریعت اولیٰ کے شہود تک یعنی رتبہ اجتہاد تک نہیں پہنچا اس پر ایک ہی مذہب کی تقلید واجب ہے تاکہ گمراہ نہ ہو اور اسی وجہ تقلید شخصی پر مسلمانوں کا عمل ہے اکتھی اور شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے عقد الجید میں لکھا ہے کہ فقہاء کے نزدیک اسی کو ترجیح ہے کہ مذہب کے مقصد کو اپنے مذہب کی مخالفت جائز نہیں انہی اور جس نے کہا کہ مطلق تقلید یا تقلید شخصی بدعت اور گمراہی ہے۔ تو وہ خود بدعتی اور گمراہ ہے اور اس کے قول پر لازم آیا کہ امت مرحومہ کا سوا امام اعظم گمراہی پر ہے۔ اور لاکھوں مقلد مسلمان جن میں بے شمار علمائے عظام، اولیاء کرام اور صلحائے عظام داخل ہیں۔ اور جن کی عظمت شان جلالت، برہان صلاح و تقویٰ اور صلاحیت دینی پر جمہور اہلسنت و جماعت متفق الکلمہ شاہد ہیں۔ وہ سب کے سب بدعتی اور گمراہ تھے اور بدعت و گمراہی پر مرے۔ پناہ بخدا پھر پناہ بخدا ایسے قول و قائلین سے۔ حالانکہ بے شک وہ لوگ ایسے نہ تھے جیسا کہ یہ لوگ ان پر گمان کرتے ہیں۔

اس لیے نبی اکرم ﷺ نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ میری امت کو گمراہی پر جمع نہیں کرے گا۔ اور خدائے تعالیٰ کا دست قدرت جماعت پر ہے جو جماعت سے نکلا وہ آگ میں جا پڑا۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔ اور ارشاد فرمایا کہ تم سوا امام اعظم کی پیروی کرو۔ بے شک جو ان سے نکلا وہ آگ میں جا پڑا۔

لہذا لاکھوں خواص و عام اہل اسلام مقلدین مذہب گمراہ نہیں ہیں بلکہ یہ چند شخص منکرین تقلید جن پر سخت خوف ہے کہ شیطان کے منظور اسلام کا قلاوہ اپنی گردنوں سے اتار دیں۔

نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ شیطان آدمی کا بھیڑیا ہے جیسا کہ بکریوں کا بھیڑیا اکیلی اور کنارے رہنے والی کو پکڑ لیتا ہے۔ اختلاف سے بچو اور جماعت و جمہور سے مل جاؤ۔ روایت کیا اس حدیث کو امام احمد نے اور حصور سید عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص اسلام کی جماعت سے بالشت بھر نکلتا تو بے شک اس نے اسلام کا قلاوہ اپنی گردن سے نکال دیا۔

روایت کیا اس کو امام احمد اور ابو داؤد نے۔ تعجب ہے ان جاہلوں سے جو لوگوں کو اپنی تقلید کی طرف بلاتے ہیں اور آئمہ مجتہدین کی تقلید سے بٹاتے ہیں جن کے کمال علم و دیانت اور پرہیزگاری و اجتہاد پر سب کا اجماع ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو اور ان کو نیک توفیق دے۔

اور خدائے تعالیٰ بہتر جانتا ہے یہ جواب لکھو ایا! عبدالرحمن بن عبداللہ سراج مکہ مکرمہ کے مفتی نے اللہ تعالیٰ ان کی مدد فرمائے۔ (مہر)

تصدیقات

۱۔ مولانا مفتی اسلام نے بہت عمدہ جواب کا افادہ فرمایا ہے۔ ان کی بزرگی ہمیشہ رہے۔ از شیخ محمد رحمت اللہ (مہر)
۲۔ خدائے یکتا کو سب حمد ہے اور اللہ تعالیٰ کا درود و سلام ان پر جن کے بعد کوئی نہیں۔ میں نے مکہ شریف کے مفتی اسلام کے جواب کا مطالعہ کیا جو آئمہ اربعہ سے ایک امام کی تقلید کے سوال پر تحریر فرمایا ہے تو میں نے اس کو صحیح جواب مذہب حق کے مطابق پایا۔ اختلاف کی حالت میں اس تحریر کی طرف رجوع واجب ہے اور اس میں اس کے لیے کفایت و قناعت ہے جس کو توفیق سے مدد ملی اور خدائے تعالیٰ زیادہ جانتے والا ہے۔ اسے احمد بن زین دحلان کی شافعیوں کے مفتی نے لکھو ایا، اللہ تعالیٰ اس کو اور اس کے والدین کو اور اس کے مشائخ و ستوں کو اور سب مسلمانوں کو بخشے۔ (مہر)

۳۔ خدائے یکتا کے لیے ساری حمد و ثناء ہے۔ اور خدا کا درود ہو ان پر جن کے بعد کوئی نہیں۔ اے اللہ! مجھ کو

زیادہ علم دے۔ امام بعد میں مطلع ہوا سوال اور مفتی مکہ معظمہ کے اس جواب پر جو تقلید شخص کے ثبوت میں لکھا گیا ہے۔ یہ عین صواب اور بے شک مذہب کی تصریحات کے موافق ہے اور چوں کہ یہ صحیح جواب شریعت اسلامیہ کے موافق ہے تو اسی پر اعتبار کا دار و مدار ہے اور اشتباہ کے وقت اس کی طرف رجوع لازم ہے۔ اللہ تعالیٰ موافق صواب ہے اور اسی کی طرف مرجع و مآب ہے۔ ابو بکر محمد بن مسویٰ کی مائیکوں کے مفتی نے اسے لکھا اللہ تعالیٰ اس کی مدد کرے۔ (مہر)

۴۔ الجواب صواب علی بن محمد بن حمید مفتی الحنابلہ بمکہ المکرمۃ



تقلید آئمہ دین

از: مولانا اختر حسین فیضی مصباحی (انڈیا)

اہل اسلام کو احکام شرعی سے روشناس کرانے والے علمائے راہنما اور صلحائے کاملین ہیں جنہیں دو قسموں پر تقسیم کیا جاسکتا ہے ان میں سے ایک جماعت محدثین کی اور دوسری جماعت مجتہدین کی ہے۔ علمائے محدثین حدیث رسول کو تنقیدی زاویہ نظر سے دیکھتے ہیں اور صحت روایات کا بھرپور خیال رکھتے ہیں اور علماء مجتہدین کا کام آیات قرآنی اور احادیث نبوی سے مسائل و احکام کا استنباط کرنا ہے اور یہ دونوں جماعتیں اپنے اپنے میدان میں کامیابیوں سے ہمکنار ہیں۔

رسول اکرم ﷺ کے زمانے سے دوری ناسخ و منسوخ، محکم و مؤول مقدم و مؤخر اور متضاد نصوص کے تطابق کی عدم معرفت کی وجہ سے اہل حق کو اس زمانہ میں کسی ایسے پیشوا کی پیروی کرنی ضروری ہے جو زمانہ رسوں کی قربت، وفور علم، کثرت روایات، کمال تقویٰ اور ملکہ استنباط کا حامل ہو، اب دیکھنا یہ ہے کہ ان جماعتوں میں مذکورہ صفات کس جماعت کے اندر ہیں تو لیجئے درج ذیل عبارات ملاحظہ کیجئے۔

حضرت سفیان ابن عیینہ (۱۹۸ھ) فرماتے ہیں

الاحادیث مضلة الالفقہا حدیثیں فقہاء کو گمراہ نہیں کرتیں۔

ابن الحاج محمد القاسی المالکی نے مدخل میں لکھا ہے۔

وہم اعلم بمعانی الاحادیث فقہاء معانی احادیث کے زیادہ جان کار ہوتے ہیں۔

امام ترمذی نے جامع ترمذی ابواب الجائز میں ابن حجر نے قلائد میں اور غیر مقلدوں کے رئیس

ابن قیم نے اعلام الموقعین میں لکھا۔

لا يجوز لاحد ان ياخذ من الكتاب والسنة ما لم يجتمع فيه شروط الاجتهاد

جس کے اندر اجتہاد کے شرائط موجود نہ ہوں اسے بذات خود کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ

ﷺ سے مسئلہ تخریج کرنا جائز نہیں اور کفایہ میں ہے۔

المأمنی اذا سمع حديثا ليس له ان ياخذ بظاهره الجواز ان يكون مصرفا عن

ظاہرہ او منسوخا بخلاف الفتوی

عام آدمی جب کوئی حدیث سنے تو اسے جائز نہیں کہ ظاہر حدیث سے مسئلہ نکال لے، ہو سکتا

ہے کہ وہ اپنے ظاہر سے پھری ہوئی ہو یا فتویٰ اس کے خلاف ہو اور وہ منسوخ ہو۔

تقریر شرح تحریر میں بھی ایسے ہی مذکور ہے اور لفظ منسوخ کے بعد ”بل علیہ الرجوع الی الفقهاء“ کا اضافہ ہے یعنی عام آدمی کو فقہاء کی طرف رجوع کرنا چاہیے۔ (مول ریس ۵۷ مطبوعہ بڑی)
فقہاء کی طرف رجوع کرنے کا مطلب یہ ہے کہ قانون اسلام کے جاننے والوں سے مسئلہ دریافت کر کے اس پر عمل کیا جائے۔ یہی تقلید ہے۔

تقلید کا معنی: تقلید کا مادہ قلدہ ہے قلدوہ کے معنی پٹے کے ہیں، باب تفعیل میں جا کر اس کے معنی گلے میں پٹہ ڈالنے کے ہو گئے، اصطلاح شرع میں تقلید کا معنی علماء نے یہ لکھا ہے۔

تسلیم قول الغیر بلا دلیل دوسرے کی بات بلا دلیل مان لینا اسی کو علامہ سمودی نے عقد الفرید میں یوں بیان فرمایا ہے۔

التقلید قبول القول بان يعتقد من غیر معرفة دلیل کسی کی بات دلیل جانے بغیر اس طرح مان لینا کہ اس پر اعتقاد جم جائے۔

اگر دلیل کے ذریعہ کسی بات کے حق کا اعتقاد ہو تو یہ تقلید نہیں، بلا دلیل محض قائل کے سامنے حسن ظن کی بنا پر اس کی کہی ہوئی بات پر اعتقاد جم جائے کہ یہ شخص اعلیٰ درجہ کا دیندار، صادق، امین اور علوم و فنون کا ماہر ہے، اس لیے جو بات کہتا ہے وہ حق ہے یہی تقلید ہے۔

(مقالات احمدی ص ۹۱، از مفتی شریف الحق احمدی علیہ الرحمہ مطبوعہ دائرۃ البرکات ممبئی انڈیا)
پیشتر اسام علیہ السلام نے ارشاد فرمایا ”من فارق الجماعة شبراً فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه (احمد ابو داؤد، مشکوٰۃ)

جو شخص جماعت سے ایک باشت بھی باہر ہوا تو اس نے اپنی گردن سے اسلام کا پٹہ نکال دیا۔
اقسام تقلید: (۱) تقلید ناروا (۲) تقلید جائز بلکہ واجب۔

تقلید ناروا: کفار کا اپنے آباء اور گمراہ پیشواؤں کی تقلید کرنا، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:
واذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله قالوا بل نتبع ما الفينا عليه ابائنا اولو كان اباءهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون۔

ترجمہ: اور جب ان سے کہا جائے کہ اللہ کے، تارے پر چلو تو کہیں بلکہ ہم تو اس پر چلیں گے جس پر اپنے باپ دادا کو پایا، کیا اگر چنانچہ کے باپ دادا نہ کچھ عقل رکھتے ہوں نہ ہدایت۔

یوں ہی جاہل عوام کا خلاف شرع رسوم کی پابندی میں اپنے جاہل آباء یا گمراہ لوگوں کی تقلید کرنا۔ یہ تقلید اگر ایمانیات سے متعلق ہے تو کفر و نہ حرام و ناروا ضرور ہے۔

تقلید جائز بلکہ واجب: مشہور و مستند مفسر قرآن حضرت قاضی بیضاوی علیہ الرحمۃ نے اس تقلید کی طرف اشارہ کیا ہے، وہ وان تقولوا علی الله مالا تعلمون کی تفسیر میں ارشاد فرماتے ہیں۔

كانت اخذوا لا نداد وتحليل المحرمات وتحريم الطبيات وفيه دليل على المنع من اتباع الظن راساً، وما اتباع المجتهد لما رآه اليه ظن مستند الي مدرك شرعي فوجوبه قطعي. (تفسیر بیضاوی، ص ۱۲۲ سورہ بقرہ)

جیسے (اللہ) کا شریک بنانا محرمات کو جائز اور حیات کو حرام سمجھنا، یہ قول اس بات کی دلیل ہے کہ ظن اور گمان کی اتباع سے یکسر پرہیز کیا جائے، اور جب یقین مجتہد کی معرفت کر لے کہ وہ شرعی اور اک کا حامل ہے تو اس کا اتباع ضروری ہے۔

نیز قاضی صاحب نے اولو کان..... الی..... لایہتدون کی تفسیر میں بتایا۔

هو دليل على المنع من التقليد لمن قدر على النظر والاجتهاد واما اتباع الغير في الدين اذا علم بدليل ما اتاه محقق كالنبياء والمجتهدين في الاحكام فهو في الحقيقة ليس بتقليد بل اتباع لما انزل الله تعالى. (ایضاً)

فہو فی الحقیقۃ لیس بتقلید بل اتباع لما انزل اللہ تعالیٰ (تفسیر بیضاوی، ص ۱۲۲ سورہ بقرہ مکتبہ رشیدیہ دہلی)
یہ آیت اس بات کی دلیل ہے کہ جو شخص غور و فکر اور اجتہاد پر قدرت رکھتا ہو وہ تقلید نہ کرے لیکن دین کے معاملہ میں کسی شخص کا اتباع جب کہ دلائل سے جان لیا جائے کہ وہ حق ہے، جیسے انبیاء اور احکام میں اجتہاد کرنے والے تو حقیقت میں یہ تقلید نہیں بلکہ خدا کے اتارے ہوئے احکام کی پیروی ہے۔

ان عبارات سے معلوم ہوا کہ جن کے اندر اجتہاد کی قوت موجود ہو انہیں کی پیروی کی جائے غیر مجتہد کی نہیں، اب رہا آئمہ اربعہ کی تقلید کرنا تو ان کی تقلید مذکورہ بالا عبارات ہی سے واضح ہو جاتی ہے کیونکہ علماء کا ان حضرات کے مجتہد ہونے کے بارے میں اجماع ہے، تو احکام میں ان حضرات کی تقلید کرنا حقیقتاً ما انزل اللہ کی متابعت ہے، اماموں کی تقلید کرنے کا مطلب یہ ہے کہ چاروں مذاہب کے

اماموں میں سے کسی ایک کی پیروی کی جائے، ہر امام فقیہ اور مجتہد کامل تھے، اماموں سے مراد درج ذیل حضرات ہیں۔

(۱) امام اعظم ابوحنیفہ (۲) امام مالک (۳) امام شافعی (۴) امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ تعالیٰ۔

مذکورہ اماموں میں سے کسی ایک کی تقلید کی جائے ان کے علاوہ دوسرے آئمہ کی تقلید ممنوع ہے اس لیے کہ ان کے اقوال نہ تو اسناد صحیح کیساتھ مروی ہیں نہ کتب مشہورہ میں جامعیت کیساتھ مدون ہیں کہ ان پر اعتماد صحیح ہو اور نہ مستفح ہیں، اور نہ اتنی احتیاط کے ساتھ موجود ہیں کہ ان کا اتباع کیا جاسکے، رہ گئی ایک یہ صورت کہ آئمہ اربعہ میں سے کسی معین کی تقلید نہ کی جائے، بلکہ بعض مسائل میں ایک کی بعض میں دوسرے کی اس میں کیا حرج ہے۔

پہلا حرج: یہ کہ خرق اجماع ہے، اجماع اس پر ہے کہ جس امام کا مقلد ہو جملہ امور میں اس کی تقلید کرے، بعض مسائل میں ایک کی بعض مسائل میں دوسرے کی، یہ ناجائز اور گناہ ہے۔ دوسرا حرج: یہ کہ حقیقت میں امام کی تقلید نہیں ہوئی، اپنے نفس کی تقلید ہوئی، اس لیے کہ دوسرے امام کی تقلید ایک امام سے عدول کر کے دوسرے امام کی طرف رجوع کی بنیاد کیا ہوگی؟ اپنی پسند کے کچھ مسائل میں امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اجتہاد پسند آیا تو اسے اختیار کر لیا اور بعض دوسرے مسائل میں دوسرے امام کا اجتہاد پسند آیا تو اسے اختیار کر لیا۔ یہی تو ہوائے نفس کی پیروی ہے اگر یہ اعراض و رجوع دلیل کی قوت و ضعف کی بنا پر ہے تو یہ تسبیح قول بلا دلیل نہ ہوا یا دلیل ہوا، پھر تقلید نہ رہی اور کلام تقلید میں ہے۔

تیسرا حرج: یہ ہے کہ یہ نفس قرآنی سے حرام ہے کہ کبھی ایک طریقہ اختیار کیا جائے کبھی اس کے برعکس دوسرا ہم کو حکم ملے ہے کہ ایک ہی راستے کو اختیار کریں اور اسی کی پیروی کریں، چند راستے کا اتباع نہ کریں، فرمایا گیا۔

وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ (پہلا آیت ۱۵۲)

ترجمہ: اور راہیں نہ چلو کہ تمہیں اس کی راہ سے جدا کر دیں گی۔ (نہ آیت ۱۵۲)

جو شخص بعض مسائل میں ایک امام اور بعض میں دوسرے امام کی پیروی کا قائل ہے تو وہ مذہب اسلام کا حامی نہیں بلکہ دین کے معاملہ میں کھلواڑ کر رہا ہے اور یہ فعل حرام و ممنوع ہے اس شخص کی مثال ایسی ہی ہے جیسا کہ حدیث شریف میں منافق کے متعلق وارد ہے، سرکارِ دو عالم ﷺ فرماتے ہیں۔

مثل المنافق كمثل الشاة العائرة بين الغنمين تعبر الى هذه مرة وإلى هذه مرة.

(صحيح مسلم جلد ثانی ص ۳۷۰ مکہ رشیدیہ دہلی)

منافق کی مثال اس آوارہ بکری کی ہے جو دو گروہوں میں سے کبھی ایک کے پاس جاتی ہے اور کبھی دوسرے کے پاس۔

نیز ایک دوسری حدیث میں ارشاد فرمایا۔

ان شر الناس ذوالوجهين الذي ياتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه (بجاری)

لوگوں میں سب سے برا شخص دوہری پالیسی والا ہے جو ایک مرتبہ یہاں سے آتا ہے اور ایک مرتبہ وہاں سے اس شخص پر اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد صادق آتا ہے۔

إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْلِلُونَ غَامًا وَيُحَرِّمُونَ غَامًا

(پہلا آیت ۲۷)

ترجمہ: ان کا مینے پیچھے ہٹانا نہیں مگر اور کفر میں بڑھنا اس سے کافر بہکائے جاتے ہیں۔ ایک برس اسے حلال ٹھہراتے ہیں اور دوسرے برس اسے حرام مانتے ہیں۔

تقلید کے متعلق مزید قرآنی دلیلیں: ارشاد خداوندی ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ (پہلا آیت ۵۸)

ترجمہ: اے ایمان والو! حکم مانو اللہ کا اور حکم مانو رسول کا اور ان کا جو تم میں حکومت والے ہیں پھر اگر تم میں کسی بات کا جھگڑا اٹھے تو اسے اللہ اور رسول کے حضور رجوع کرو۔

آیت مذکورہ کے تحت شیخ سلیمان علیہ الرحمۃ نے تفسیر محل جلد اول ص ۴۱۴ میں تحریر فرمایا ہے۔

آیت مذکورہ شریعت کے چار دلائل کی ایک قوی دلیل ہے یعنی کتاب اللہ، سنت رسول اللہ، اجماع امت اور قیاس کہ یہی چار ادلہ شرع آئمہ اربعہ کے معمول ہیں اس آیت کریمہ سے ان کی تقلید واضح طور پر ثابت ہوتی ہے۔

ایک جگہ اور قرآن ارشاد فرماتا ہے۔

وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَبِطُونَ مِنْهُمْ (پہلا آیت ۸۳)

(نہ آیت ۸۳)

ترجمہ: اور اگر اس میں رسول اور اپنے ذی اختیار لوگوں کی طرف رجوع لاتے تو ضرور ان

سے اس کی حقیقت جان لیتے یہ جو بعد میں کاوش کرتے ہیں۔

آیت مذکورہ میں اُولی الامر سے مراد علماء اور فقہاء ہیں جو نصوص سے استنباط احکام کی صلاحیت رکھتے ہیں، نہ کہ حکام وقت جیسا کہ بعض لوگوں کا خیال ہے، بالفرض اگر آیت کا مصداق حاکم وقت ہی ہے تو اس کا ذی علم، دیانتدار اور صاحب استنباط ہونا شرط ہے، جیسے خلفاء راشدین اور عمر بن عبدالعزیز رحمہم اللہ تعالیٰ تو ثابت ہو گیا کہ استنباط کی صلاحیت اور دیانتداری شرط ہے نہ کہ حکومت و امارت، حاکم جاہل، فاسق یا کافر ہو، اور احکام خداوندی کے خلاف حکم نافذ کرے تو اس کی اطاعت واجب نہیں۔

حدیث شریف میں ہے۔

لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق (الجامع ص ۳۹۹، سنن ابی داؤد)

”اُولی الامر“ کی وضاحت میں چند حدیثیں پیش ہیں۔ سنن داری میں ہے۔

اخبرنا علی حدثنا عبد الملك عن عطاء قال اُولی الامر اُولی العلم والفقہ اُولی الامر سے مراد علماء اور فقہاء ہیں
الاتقان میں حضرت امام سیوطی نے لکھا ہے۔

عن ابی طلحة عن ابن عباس قال اُولی الامر اهل الفقه والدين

اُولی الامر سے مراد علماء فقہ و دین ہیں

اخرج ابن جرير والمندري وابن ابی حاتم والحاكم عن ابن عباس وعن مجاهد هم اهل الفقه والدين. ان (اُولی الامر) سے مراد اہل فقہ و دین ہیں۔

تفسیر کبیر جلد ثالث ص ۳۷۵، شرح مسلم از امام نووی جلد ثانی ص ۱۲۳، تفسیر معالم التنزیل و تفسیر نیشاپوری میں بھی مذکورہ بالا روایات کی تائید ملتی ہے۔ (اسول ابی یوسف ص ۷۷، غرر حرمین ج ۱ ص ۱۶۸، حاشیہ ج ۱ ص ۱۶۸)

اب ہم دوسرے مقصد کی طرف چلتے ہیں وہ یہ کہ ”اجماع اور قیاس“ بھی اولہ شرعیہ ہی سے ہیں ہذا کے ثبوت میں آیات و احادیث اور سلف صالحین کے چند اقوال پیش ہیں ارشاد خداوندی ہے۔

وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَآءَاتِ مَصِيرًا (پہلے آیت

ترجمہ اور (جو) مسلمانوں کی راہ سے جدا راہ چلے ہم اسے اس کے حال پر چھوڑ دیں گے،

اور اسے دوزخ میں داخل کریں گے۔ اور کیا ہی بری جگہ پلٹنے کی ہے۔

اس آیت کے تحت حضرت امام فخر الدین رازی تفسیر کبیر جلد ثالث ص ۴۷۲ میں تحریر فرماتے ہیں۔

ان الشافعی سنن من اية في كتاب الله، تدل على ان الاجماع حجة فقهاء القرآن ثلاث مائة مرة حتى وجد هذه الآية، وتقرير الاستدلال ان اتباع غير سبيل المؤمنين حرام فوجب ان يكون اتباع سبيل المؤمنين واجبا. (حاشیہ شیخ زادہ علی

تفسیر البیضاوی الثانی ص ۱۰ مطبوعہ استنبول ترکی)

امام شافعی (رحمۃ اللہ علیہ) سے پوچھا گیا کہ قرآن کی کوئی آیت تلاوت فرمائیں جو اس بات پر دلالت کرے کہ اجماع حجت ہے، آپ نے تین سو مرتبہ قرآن کی تلاوت کی یہاں تک کہ یہ آیت پالی استدلال یوں کیا جائے گا کہ جب غیر مسلموں کے راستے کی پیروی حرام ہے تو مسلمانوں کے راستے کی پیروی ضروری ہے۔

تفسیر مدارک شریف میں اسی آیت سے متعلق درج ہے فرماتے ہیں۔

هو دليل على ان الاجماع حجة لا يجوز مخالفتها كما لا يجوز مخالفة الكتاب

والسنة.

(تفسیر نسلی الجزء اول ص ۲۵۱، ص ۲۵۱، ص ۲۵۱)

وہ اس بات پر دلیل ہے کہ اجماع حجت ہے جس طرح کتاب اور سنت کی مخالفت جائز نہیں اسی طرح اجماع کی بھی مخالفت جائز نہیں۔

اور تفسیر بیضاوی میں ہے

والاية تدل على حرمة مخالفة الاجماع.... واذا كان اتباع غير سبيل

المؤمنين محوما كان اتباع سبيلهم واجبا (تفسیر بیضاوی علی حاشیہ ج ۱ ص ۱۶۸، حاشیہ ج ۱ ص ۱۶۸)

آیت مخالفت اجماع کی حرمت پر دلالت کرتی ہے اور جب غیر مسلمین کا اتباع حرام ہے تو مسلمانوں کی پیروی واجب ہوگی۔

اس سے ثابت ہو گیا کہ علماء نے تقلید کو واجب قرار دیا ہے اور لاندہ بیت کو سخت گناہ لکھا ہے تو علماء کی مخالفت کرنا گویا اس آیت کریمہ کی مخالفت ہے کیونکہ حق جل مجدہ نے اس امت کا وصف

یوں بیان کیا ہے۔

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ (پ ۲۰۰) آیت

ترجمہ: تم بہتر ہو ان سب امتوں میں جو لوگوں میں ظاہر ہوئیں بھلائی کا حکم دیتے ہو اور بُرائی سے منع کرتے ہو۔

ارشاد نبوی ﷺ ہے۔

العلم ثلاثة اية محكمة او سنة قائمة او فريضة عادلة (مشکوٰۃ ص ۳۵ کتاب العلم)

علم اور معلومات شریعت تین چیزیں ہیں ایک آیت محکم ظاہر المعنی غیر منسوخ دوم پیغمبر اسلام ﷺ کی سنت جو کہ صحیح اور درست ہے سوم اجماع و قیاس جو آیات و احادیث سے مستنبط ہے۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ شرح مشکوٰۃ میں اس حدیث کے تحت فرماتے ہیں۔

فريضة عادلة آن است که مثل و عدیل کتاب و سنت است اشارت است

باجماع و قیاس کہ مستند و مستنبط اند ازاں و باین اعتبار آن را مساوی و معاول

کتاب و سنت فرمود و تعبیر ازاں بفريضة عادلة ازاں وجه کہ تنبیہ باشد بر آن کہ

عمل بآنها واجب است، چنانچہ بکتاب و سنت پس حاصل حدیث آن شد کہ

اصول دین چہار اند کتاب و سنت و اجماع و قیاس (اصول اربعہ ص ۷۸)

فريضة عادلة کتاب و سنت کے مساوی ہے، اس سے اجماع اور قیاس کی طرف اشارہ ہے کہ وہ

کتاب و سنت ہی سے مستنبط ہیں اسی وجہ سے ان کو کتاب و سنت کے مساوی اور برابر قرار دیا گیا ہے۔

اس کی تعبیر فريضة عادلة سے اس وجہ سے ہے کہ اس بات پر تنبیہ ہو کہ ان پر عمل کرنا واجب ہے اس

حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اصول دین چار ہیں کتاب و سنت، اجماع اور قیاس۔

دارمی میں ہے۔

کان ابو بکر رضی اللہ عنہ اذا اورد عليه الخصم نظر في كتاب الله فان وجد

ما فيه يقضي بينهم قضى به وان لم يكن في الكتاب و علم من رسول الله صلى الله

عليه وسلم في ذلك الامر سنة قضى به فان اعياه خرج فسأل المسلمين الى ان

اذا اجتمع رأيهم على امر قضى به رواه الدارمي (اصول اربعہ ص ۷۸)

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بارگاہ میں جب کوئی مقدمہ پیش ہوتا تو پہلے کتاب

اللہ میں تلاش فرماتے اور اس کے مطابق فیصلہ فرماتے۔ اگر کتاب میں نہ پاتے تو حدیث رسول کے پیش

نظر فیصلہ کرتے اور اس سلسلہ میں آپ کو رسول اللہ ﷺ کی کوئی سنت معلوم ہوتی تو اس کے مطابق

فیصلہ کرتے اور اگر سنت نبوی میں بھی نہ پاتے تو عام مسلمانوں سے پوچھتے اگر ان کی رائے کسی ایک

صورت پر متفق ہو جاتی تو اس کے مطابق فیصلہ کر دیتے۔

کان عبد الله بن عباس اذا سئل عن الامر فكان في القرآن اخرج به فان لم يكن

في القرآن وكان عن رسول الله ﷺ اخرج به فان لم يكن فعن ابي بكر و عمر فان لم

يكن فيه امر براه، وفي رواية نظر ما اجتمع عليه الناس اخذ به رواه ابن ابي عمير (ص ۷۹)

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے جب کوئی مسئلہ پوچھا جاتا تو اس کا حکم اگر

قرآن میں پاتے تو اس کے مطابق حکم دیتے اگر قرآن میں نہ پاتے تو سنت رسول اللہ ﷺ سے حکم

صادر فرماتے اور اگر اس میں بھی نہ پاتے تو ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے فیصلوں کے مطابق حکم دیتے،

اگر ان کا بھی کوئی فیصلہ نہ ملتا تو اپنی رائے سے فتویٰ دیتے اور ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ لوگوں کے

اجماع شدہ مسئلہ کو اختیار کرتے۔

مذکورہ بالا دلیلوں سے بخوبی واضح ہو گیا کہ مومنین کا ملین کا اجماع ایک قطعی دلیل ہے جو

شرعیہ ہی کی ایک شق ہے لہذا اس کا منکر دین حق کا منکر ہے۔

تجیہ قیاس: شریعت اسلامیہ کا چوتھا ماخذ قیاس و اجتہاد ہے ترمذی ابو داؤد و دارمی نے

تخریج فرمایا۔

عن معاذ بن جبل ان رسول الله ﷺ لما بعثه الى اليمن قال كيف تقضي اذا

عرص لك قصاء قال اقصي بكتاب الله قال ثاب لم تجد في كتاب الله قال قال رسول الله

رسول الله قال فان لم تجد في سنة رسول الله قال اجتهد برأى ولا اوافق فتعجب

رسول الله على صدره وقال الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله ليعلم حقه

رسول الله (مشکوٰۃ ص ۱۰۰) حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے انیس

یمن (کا تاضی بنا کر) بھیجے تو فرمایا جب تمہارے سامنے کوئی مقدمہ پیش ہو تو تم کیت فیصلہ کرو۔

عرض کیا اللہ تعالیٰ کی کتاب کے مطابق فیصلہ کروں گا۔ فرمایا اگر تم اللہ کی کتاب میں نہ پاؤ تو؟ عرض کیا اللہ تعالیٰ کے رسول ﷺ کی سنت کے مطابق فیصلہ کروں گا۔ فرمایا اگر تم رسول اللہ ﷺ کی سنت میں بھی نہ پاؤ۔ عرض کیا میں اپنے قیاس سے اجتہاد کروں گا اور کوتاہی نہیں کروں گا۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کے سینے پر دست اقدس مار کر فرمایا۔ اللہ تعالیٰ کے لیے ہر تعریف ہے جس نے رسول اللہ کے نمائندے کو اس چیز کی توفیق دی جسے رسول اللہ پسند کرتے ہیں۔

اس سے واضح ہوا کہ اجتہاد صرف اور صرف انہیں امور میں کیا جائے گا جن کا واضح حکم کتاب و سنت سے نہ ملے آئمہ دین و مجتہدین عظام کا قیاس محض ان کی ذاتی رائے نہ ہوتی تھی بلکہ کتاب و سنت اجماع امت خلفائے راشدین کی ہدایات تعامل صحابہ کو معیار بنا کر کسی مسئلہ کا حکم ظاہر کرنا ہوتا تھا اور اس قیاس یا رائے کا محمود و مطلوب ہونا کتاب مجید کی آیت لِيَتَفَقَّهُوْا فِي الدِّيْنِ (پ ۱۶۱) سے ثابت ہے جو لوگ آئمہ مجتہدین پر قیاس و اجتہاد کی بنا پر طعن کرتے ہیں انہیں اس قیاس سے مفر نہیں ہے غور کیجئے جن مسائل پیش آمدہ کے متعلق قرآن و حدیث اور اجماع امت خاموش ہوں ان کا حکم شرعی معلوم کرنے کا طریقہ سوائے اجتہاد و قیاس کے اور کیا ہے؟ اور قیاس و اجتہاد کی مخافت میں جو آیات و اقوال پیش کیے جاتے ہیں، دراصل ان میں اس قیاس اور اجتہاد کی مذمت ہے اور اسے فاسد و باطل قرار دیا گیا ہے جو محض اپنی خواہشات نفسانی کی بنا پر کیا جائے، لیکن وہ قیاس و اجتہاد جو کتاب و سنت کو معیار بنا کر کیا جائے وہ تو فقہ اسامی کا ایک اہم ماخذ ہے حضور سید عالم نور مجسم ﷺ نے حضرت ابن مسعود سے فرمایا کہ قرآن و سنت کے مطابق فتویٰ دو اور جب قرآن و سنت میں کوئی حکم نہ پاؤ تو اپنی رائے سے اجتہاد کرو (دین مصطفیٰ ص ۲۱۸)

متذکرہ بالا سے واضح ہو گیا کہ مجتہد کی رائے اور قیاس اولہ شرعیہ ہی سے ہے اس لیے اس کا منکر یقیناً گمراہ ہوگا۔ اس جگہ قیاس سے مراد وہ قیاس ہے کہ مقیس علیہ ایک ایسی علت ہو جو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ میں موجود ہو جو علت مقیس میں ہے وہی علت نص میں بھی ہو تو اسے علماء علت مشترکہ کہتے ہیں۔ اس کے سوا ہر کس و ناکس کا قیاس قابل قبول نہیں علیٰ نصوص کو مجتہد اور فقیہ کے علاوہ دوسرے نہیں جانتا۔

مجتہد کے شرائط: مجتہد کے لیے مخصوص صلاحیتوں اور شرطوں کا ہونا لازمی اور ضروری ہے مثلاً وہ متقی، پرہیزگار، صاحب الرائے، صاحب راست، انصاف پسند، پاکیزہ اخلاق کا مالک ہو،

زبان عرب، لغت، صرف و نحو، معانی، قرآن و سنت، تفسیر، اسباب نزول، راویوں کے حالات جرح و تعدیل کے طریقوں سے ناخ و منسوخ کی حقیقت سے مذاہب سلف سے واقفیت رکھتا ہو اور دلائل شریعہ سے مسائل کا استنباط کرنے (نکالنے) پر قادر ہو، قیاس کے اصول و قواعد کو جانتا ہو یا یوں کہیے کہ درجہ اجتہاد صرف اس شخص کو حاصل ہوتا ہے جو پوری شریعت کے مقاصد کو سمجھتا ہو اور دلائل شریعہ سے مسائل کے استخراج کی قدرت رکھتا ہو۔ (المرافقہ جلد اول ص ۳۳ بحوالہ دین مصطفیٰ ص ۲۱۸)

نیز یہ بات بھی ملحوظ خاطر رہے کہ مجتہد کو بھی قیاس و اجتہاد صرف ان مسائل میں جائز ہے جن کے متعلق قرآن و سنت اور اجماع امت میں صریح حکم نہ ملے اگر کسی مسئلے میں قرآن و سنت اجماع امت نے واضح احکام دے دیے ہیں تو پھر قیاس و اجتہاد ناجائز و ممنوع ہے۔ چنانچہ مجتہد مطلق سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ کسی بات کا حکم معلوم کرنے کے لیے میں سب سے پہلے قرآن مجید کی طرف رجوع کرتا ہوں اگر مجھے کوئی حکم قرآن مجید میں نہیں ملتا تو پھر سنت رسول کی طرف رجوع کرتا ہوں اگر قرآن و سنت دونوں سے حکم شرعی معلوم نہ ہو تو پھر خلفاء راشدین اور صحابہ کرام کے اقوال اور فیصلوں کی طرف رجوع کرتا ہوں، اور کسی مسئلہ میں صحابہ کرام کے اقوال مختلف ہوں تو ان میں سے اس کو اختیار کرتا ہوں جو قرآن و سنت کے زیادہ قریب ہو اور کسی مسئلہ میں صحابہ کرام کا قیاس و عمل نہ ملے تو پھر تابعین کرام کے فیصلوں پر غور و فکر کر کے اپنی الگ رائے قائم کر کے اس پر عمل کرتا ہوں۔ (الانقضاء لابن عبد البر، بحوالہ دین مصطفیٰ ص ۱۲۳ علامہ سید محمود احمد رضوی المتونی ۱۵، اکتوبر ۱۹۹۹ء)

کیا اجتہاد کا دروازہ بند ہو گیا؟ یہ کہنا تو غلط ہے کہ اس زمانہ میں مجتہدانہ شان کا عالم پیدا نہیں ہو سکتا ہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ آئمہ مجتہدین مثلاً امام ابوحنیفہ امام مالک امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کے بعد آج تک کوئی بھی ان لوگوں کے پایہ کا پیدا نہیں ہوا اور یہ مسلم ہے وہ لوگ اجتہاد کے درجہ پر فائز تھے نہ جانے کتنے ہی اولیاء صلحاء محدث و مفسر اس روئے زمین پر پیدا ہوئے اور ان کے اندر دینی معلومات کا سمندر بھی موجزن تھا اس کے باوجود بھی انہوں نے آئمہ اربعہ ہی کی اقتداء اور تقلید میں اپنی عافیت سمجھی اور آج تک انہیں مذکورہ بالا آئمہ کے مقلد پوری دنیا میں پائے جا رہے ہیں وہ افراد چند ہی ہوں گے جن کے یہاں تقلید آئمہ کوئی چیز نہیں انہیں انگلیوں پر گنا جاسکتا ہے۔

تقلید آئمہ اربعہ لازم ہے: ایک جماعت بڑے طہراق سے کہہ دیتی ہے کہ جب قرآن وحدیث اور افعال صحابہ ہمارے درمیان موجود ہیں تو انہیں چھوڑ کر مجتہدین علماء کی پیروی کیوں کی جائے۔ تو ان معترضین کو خوب اچھی طرح سے جان لینا چاہیے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو امور جہاد اور ترقی اسلام کی مشغولیت نے کتب تفاسیر اور کتب احادیث کی تدوین کا موقع ہی نہیں دیا۔ نیز ان کے قلوب پر انوار رسالت اس طرح جلوہ گر تھے کہ ان لوگوں نے تدوین کتاب کی ضرورت ہی نہیں محسوس کی۔ اور اسی نور کی روشنی کی وجہ سے وہ راہ راست پر تھے اور جب رسول اللہ ﷺ کا ظاہری دور ختم ہو گیا اور اختلافات نے سر اٹھانا شروع کر دیا ہر شخص ایک دوسرے کے خلاف صحابہ کرام کے اقوال سے دلیل پیش کرنے لگا اس کی وجہ سے طالبان حق کو مذہب اسلام کے سمجھنے میں پریشانیاں لاحق ہونے لگیں تو رب العزت نے اپنے فضل و کرم سے امت مرحومہ کے لیے چار متقی علماء و صحابہ کا انتخاب کیا اور انہیں کمال احتیاط استنباط واجتہاد کی طاقت عطا فرمائی جن کی تقلید نے مخلوق کو گمراہی کے میدان سے نکال کر شاہراہ ہدایت پر لا کھڑا کر دیا۔ **ذَلِكُمْ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ**۔

علامہ سید علی سمہودی شافعی (متوفی ۹۱۱ھ) فرماتے ہیں۔

قال المحقق الحنفية الكمال ابن الهمام رحمه الله عليه نقل الامام الرازي اجمع المحققون على منع العوام من تقليد اعيان الصحابة بل يقلدون من بعدهم الذين يسروا ووضعوا ودنوا (عقد الفريد)

محقق حنفیہ کمال ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ نے امام رازی سے نقل کیا کہ محققین کا اس بات پر اجماع ہے کہ وہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی تقلید نہ کریں بلکہ ان کے بعد والوں کی تقلید کریں جنہوں نے مسائل میں آسانیاں پیدا فرمائی اور ان کی وضع و تدوین کی۔

عبارت بال اس بات کی طرف مشیر ہے کہ جو حضرات درجہ اجتہاد کو نہیں پہنچے ہیں وہ مجتہدین کی بہ نسبت عوام کے زمرے میں داخل ہیں وہ آئمہ اربعہ کی تقلید چھوڑ کر منزل مقصود (عقبی کی کامیابی) نہیں حاصل کر سکتے۔ کیونکہ آئمہ اربعہ کے مذاہب کی بنیاد کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ پر ہے جیسا کہ ان کی مرویات سے واضح ہے۔

امت کا اس بات پر اجماع ہے کہ مجتہدین سے مراد یہی چار جہتیں ہیں جن کی پیروی لازم

ہے امت کے اس اجماع کے ثبوت میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد پیش خدمت ہے، فرماتے ہیں۔
ان الله لا يجمع امتي اوقال امة محمد على الضلالة ويد الله على الجماعة من

شد شد في النار (مشکوٰۃ ص ۳۰ باب الاعتقاد بالكتاب والسنة، مکتبہ رشیدیہ)

بے شک اللہ تعالیٰ میری امت کو یا یہ کہا کہ محمد کی امت کو گمراہی پر جمع نہیں فرمائے گا اور اللہ کی مدد جماعت (اہل سنت) کے ساتھ ہے، جو اس سے الگ رہا وہ دوزخی ہے۔

ارشاد خداوندی ہے۔ **يَوْمَ نَذَعُوا كُلَّ آفَافٍ بِإِمَامِهِمْ** (پہلے ۱۵۱۱ھ میں آیت ۱۰۱)

ترجمہ: جس دن ہم ہر جماعت کو اس کے امام کے ساتھ بلائیں گے۔

آیت میں امام سے مراد وہ امام اور پیشوا ہیں جنہوں نے اپنے پیروکاروں کو ہدایت یا گمراہی کی دعوت دی، قیامت کے روز ہر شخص اپنے امام اور پیشوا کے نام کے ساتھ پکارا جائے گا، چاہے وہ پیشوا کسی بھی قسم کے ہوں۔ اس سے ثابت ہوا کہ ہر شخص کو اپنے لیے ایک پیشوا کا انتخاب کرنا چاہیے اور وہ پیشوا ایسا ہو جو بھلائی کی طرف رہنمائی کرے اور برائی کے راستوں سے روکے۔

وجوب تقلید کے سلسلے میں قرآن مقدس کا ایک اور ارشاد پیش خدمت ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے۔

فَاسْتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (پہلے ۱۵۱۱ھ میں آیت ۱۰۱)

ترجمہ: تو اے لوگو علم والوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہ ہو۔

اس آیت میں تین امور غور طلب ہیں، اول، سوال کرنا، دوم، اہل ذکر سے سوال کرنا نہ کہ ہر کس و ناکس سے، سوئم، سوال کسی چیز سے ناواقف کی وجہ سے ہوتا ہے، تو جو شخص قرآن وحدیث سے مسئلہ نہ نکال سکے اس پر لازم ہے کہ اپنے مذہب کے مجتہد سے پوچھ کر اس پر عمل کرے اور یہی تقلید ہے، اگر سوال نہیں کیا اور مجتہد کے اقوال پر عمل نہیں کیا بلکہ انکار کیا تو یہ غیر مقلدیت ہے۔ اب سوال یہ رہ جاتا ہے کہ اہل ذکر کون لوگ ہیں آیا آئمہ مذاہب یا نیم خواندہ، اس آیت کی وضاحت درج ذیل حدیث کی روشنی میں سمجھیں۔

اخرج ابن مودريه عن انس قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان الرجل یصلی ویصوم ویحج ویفروانہ المناق قالوا یا رسول اللہ بما ذاد خل علیہ النفاق قال لطنه علی امامه من قال قال اللہ فی کتابہ فاستلوا اهل الذکر ان کنتم لا

تعلمون، (جاء الحق اول بحوالہ دار سنور)

ابن مرویہ نے حضرت انس سے روایت کی فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ آدمی نماز پڑھے گا روزہ رکھے گا، غزوہ کرے گا، حالانکہ وہ منافق ہوگا، عرض کی یا رسول اللہ ﷺ ان کے اندر نفاق کیسے سرایت کر جائے گا؟ فرمایا اپنے امام کو برا بھلا کہنے کی وجہ سے۔ اور امام کون ہے فرمایا کہ رب العزت نے ارشاد فرمایا فاستلوا اهل الذکر اہل الذکر امام ہیں۔

اس حدیث سے یہ واضح ہو گیا کہ اُولُو الْأَمْرِ ہی کو اہل الذکر بھی کہا جاتا ہے۔ گزشتہ اوراق میں یہ بات ثابت کی جا چکی ہے کہ الوالہ الامر علماء راسخین اور آئمہ مذاہب اربعہ ہیں، انہیں حضرات کی شان میں قرآن مقدس ارشاد فرماتا ہے۔

وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أُولَ الْأَلْبَابِ (پ۲، البقرہ آیت ۲۶۶) اور نصیحت نہیں مانتے مگر عقل والے۔

فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ (پ ۴۸، عشر آیت ۲)

ترجمہ: تو عبرت لو اے نگاہ والو۔

ساتھ ہی ساتھ ان سطور سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ اہل ذکر سے وہ حضرات مراد نہیں ہیں جنہوں نے فارسی اور اردو کی چند سطریں پڑھ لی ہوں، زہد و تقویٰ کی الف با سے بھی واقف نہ ہو علماء ربانین کے کوچے میں کبھی بھولے سے بھی قدم نہ رکھا ہو، قرآن کی تفسیر اور احادیث کی توضیح میں اپنی رائے کو قولِ فیصل تصور کرتے ہوں ایسے ہی لوگوں کے متعلق رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں قال فی القرآن بغیر علم فلیتجوأ مقعده فی النار (الجامع الصغیر، الثانی ص ۶۲۸ دار الفکر بیروت)

جس نے قرآن کی تفسیر میں بغیر علم کے کچھ کہا تو اس کا ٹھکانہ جہنم ہے۔

مجتہدین کی پیروی کرنا اور ان سے مسئلہ دریافت کر کے اس پر عمل کرنا کس قدر ضروری ہے۔ اس سے متعلق ایک حدیث پیش ہے جس سے مجتہدین کی اہمیت اور ان کا مقام بخوبی سمجھ میں آ جائے گا۔

من جابر رضى الله تعالى عنه قال خرجنا في سفر فاصاب رجلا منا حجر فشق به
في راسه فاحتلم فسأل أصحابه هل تجدون لي رخصة في التيمم قالوا ما نجد لك
رخصة وانت تقدر على الماء فاغتسل فمات فلما قدمنا على النبي صلى الله عليه
وسلم اخبرنا بذلك قال قتلوه قتلهم الله الا سألوا اذا لم يعلموا فاما شفاء العي
السؤال انما كان يكفيه ان يتم ويعصب على جرحه خرقة ثم يمسح عليها ويغسل

اساتیر جسدہ (ابو داؤد ابن ماجہ بحوالہ مشکوٰۃ کتاب الطہارۃ)

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں ہم لوگ ایک سفر کے لیے نکلے ہمارے ساتھیوں میں سے ایک کے سر پر پتھر لگا جس سے اس کا سر زخمی ہو گیا۔ ضرب کی جوت سے اسے احتلام ہو گیا۔ اس نے اس بارے میں اپنے ساتھیوں سے دریافت کیا کہ تم لوگ میرے لیے تیمم کی اجازت پاتے ہو۔ ساتھیوں نے کہا ہمارے خیال میں تجھے تیمم کی اجازت نہیں کیونکہ تیرے پاس پانی موجود ہے پس اس شخص نے غسل کیا اس سے اس کی موت واقع ہو گئی جب ہم لوگ نبی کریم ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے تو حضور علیہ السلام کو اس واقعہ کی خبر دی گئی۔ آپ نے فرمایا۔ انہوں نے اسے قتل کر دیا اور اللہ انہیں قتل کرے۔ جب یہ لوگ مسئلہ نہ جانتے تھے تو انہوں نے کیوں نہ دریافت کر لیا کہ ناحی اور نادانی کا علاج تو دریافت کرنا ہے۔ اس کے لیے تیمم کافی تھا اور زخم پر کپڑا باندھ لینا پھر زخم پر مسح کر لینا اور جسم کے باقی اعضاء دھو لینا۔

مذکورہ بالا حدیث سے واضح ہوا کہ جب صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اپنے مجتہدین صحابہ سے فتویٰ نہ لینے کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ کے عتاب کے ایسے مرتکب ہوئے کہ رسول اللہ نے ان کے حق میں قتلہم اللہ فرمایا تو ان نیم خواندہ لوگوں کا کیا حال ہوگا جو علماء راہبین کے اقوال سے گریز کر کے تفسیر بالرائے اور احادیث کے من مانی مطالب بیان کرتے ہیں۔ اور بھولے بھالے عوام کا ایمان غارت کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اس بری قوم سے تمام مسلمانوں کو بچائے۔

اقتباس کا اردو ترجمہ پیش خدمت ہے جو دنیا کے غیر مقلدیت میں زلزلہ پیدا کرنے کے لیے کافی ہے فرماتے ہیں۔

مذہب اربعہ کے اختیار کرنے میں عظیم مصلحت ہے اور ان سے اعراض کرنے میں بھاری فساد ہے ہم ان کو چند طریقے سے بیان کرتے ہیں۔

ہے۔ ہم ان کو چند طریقے سے بیان کرتے ہیں۔
 اول یہ کہ امت نے اجماع کر لیا ہے کہ شریعت کی معرفت میں سلف پر اعتماد کیا جائے، تابعین
 نے اس معاملہ میں صحابہ پر اعتماد کیا۔ اور تبع تابعین نے تابعین پر، اسی طرح ہر طبقہ میں علماء نے اپنے
 پہلوں پر اعتماد کیا۔ اس کی اچھائی پر عقل دلالت کرتی ہے۔ اس لئے کہ شریعت نقل اور استنباط کے بغیر
 نہیں پہنچائی جاسکتی۔ اور نقل نہیں درست ہوگی مگر اس طرح کے ہر طبقہ اپنے پہلے والوں سے متصل
 حاصل کرے، اور استنباط کے لیے یہ ضروری ہے کہ متقدمین کے مذاہب کو جانا جائے تاکہ ان کے اقوال

سے باہر نہ جائیں کہ خرق اجماع (اجماع کے خلاف) ہو جائے اور تاکہ انہیں اقوال کو بنیاد بنایا جائے۔ اور اگلوں سے اس میں مدد لی جائے اس لیے کہ تمام صفیتیں مثلاً سناری اور طب اور شعر اور لوہاری اور تجارت اور رنگ ریزی کسی کو بھی میسر نہیں ہوتی مگر اس کے ماہرین کے ساتھ کام کرنے سے اور بغیر اس کے بہت نادر غیر واقع ہے اگرچہ عقلاً جائز ہے اور جب یہ متعین ہو گیا کہ شریعت کی معرفت میں سلف کے اقوال ہی پر اعتماد ہے تو ضروری ہے کہ ان کے وہ اقوال جن پر اعتماد ہو اسناد صحیح کے ساتھ مروی ہوں یا مشہور کتابوں میں مدون ہوں۔ اور یہ کہ منہج ہوں کہ ان مضمومات میں رائج مروج سے ظاہر ہو، اور عام کی تخصیص مذکور ہو۔ متضاد اقوال میں تطبیق ہو احکام کی علتیں بیان کی گئی ہوں ورنہ ان پر اعتماد صحیح نہیں اور اس پچھلے زمانہ میں کوئی مذہب اس صفت کے ساتھ موصوف نہیں۔ سوائے ان چار مذاہب کے۔

(امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام محمد بن حنبل)

مذکورہ بالا اقتباس سے درج ذیل نتائج برآمد ہوئے:

۱۔ اس پر اجماع ہے کہ تقلید شخصی واجب ہے (۲) تقلید میں عظیم مصلحت ہے اور اس کے ترک میں فسد کبیر ہے (۳) شریعت کی معرفت نقل اور استنباط پر موقوف ہے اور یہ دونوں سلف کے اقوال جاننے پر موقوف ہے (۴) سلف میں صرف آئمہ اربعہ کے اقوال اسناد صحیح کے ساتھ مروی ہیں اور صرف انہیں کے مذاہب منہج ہیں (۵) سلف میں سے آئمہ اربعہ کے علاوہ دوسرے مجتہدین کے اقوال و اسناد صحیح کے ساتھ مروی ہیں نہ کتب مشہورہ میں جامعیت کے ساتھ مدون ہیں کہ ان پر اعتماد صحیح ہو اور نہ منہج ہیں۔

ان ابحاث سے اچھی طرح واضح ہو گیا کہ مجتہدین میں سے صرف آئمہ اربعہ ہی کے مذاہب لائق اعتماد اور قابل عمل ہیں۔

جو شخص تقلید شخصی کا منکر ہو، اور آئمہ اربعہ کی تقلید کو لازم نہ جانے وہ راہ راست سے ہٹکا ہوا ہے۔



تقلید اور اہل حدیث

از: حضرت مفتی محمد امین نقشبندی (فیصل آباد)

اے میرے عزیز! جان لینا چاہیے کہ فی زمانہ دین کے چاروں اماموں میں سے کسی ایک کی تقلید ضروری ہے، کہ تقلید کے سوا چارہ نہیں، کیونکہ عوام قرآن و حدیث سے کما حقہ واقف نہیں ہیں، اور وہ نہیں جانتے کہ کون سی حدیث صحیح ہے اور کون سی ضعیف، کون سی ناخ ہے اور کون سی منسوخ، کون سی حدیث پیسہ کی ہے اور کون سی بعد کی، لہذا اس کے سوا چارہ نہیں کہ عامۃ الناس علماء کی طرف رجوع کریں۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا۔

فَسَلُّوا أَهْلَ الدِّخْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ. (پ ۱۷ الانبیاء آیت ۷)

ترجمہ: تو اے لوگو! علم والوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہ ہو۔

اور حدیث پاک کے احوال مذکورہ بالا کو آئمہ مجتہدین ہی جانتے ہیں، اس لیے تقلید آئمہ مجتہدین کے سوا چارہ

نہیں ہے۔

نیز تقلید شخصی سبیل المؤمنین بن چکی ہے کہ ہجرت کے دو سو سال بعد اولیاء ابدال، اوتاد، غوث، قطب، سارے کے سارے چاروں اماموں میں سے کسی ایک کے مقلد ہوئے ہیں، چنانچہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے انصاف میں تحریر کیا ہے۔

وبعد المائتین طهر فيهم المذاهب اللمجتهدين باعياهم وقل من كان لا يعتمد على مذهب محتهد بعينه (هداية الطريق)

یعنی دو سو سال بعد مسلمانوں میں آئمہ مجتہدین کے مذاہب ظاہر ہو گئے اور بہت کم لوگ تھے جو کسی مجتہد معین پر اعتماد نہ کرتے ہوں۔ لہذا شاہ ولی اللہ کے اس ارشاد سے ظاہر ہو گیا کہ تقلید کیے زائمہ مجتہدین سبیل المؤمنین بن گئی اور سبیل المؤمنین کا خلاف کرنا اپنے کو ہدایت میں ڈالنا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا۔

وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَ ثَمَلًا. (پ ۵ النساء آیت ۱۱۵)

ترجمہ: اور جو رسول کا خلاف کرے بعد اس کے کہ حق راستہ اس پر کھل چکا اور مسلمانوں کی راہ سے جدا راہ چلے، ہم اسے اُس کے حال پر چھوڑ دیں گے اور اسے دوزخ میں داخل کریں گے اور کیا ہی بُری جگہ چلنے کی۔ (حسبنا اللہ نعم الوكيل)

نیز آئمہ اربعہ میں سے امام معین کی تقلید کرنا سوا اعظم کا طریقہ ہے۔ سوا اعظم کی پیروی شرعاً ضروری ہے، لہذا تقلید شرعاً ضروری ہوئی چنانچہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتبعوا السواد الاعظم ولما اندرست المذاهب الحققة

الاهدہ الاربعہ کان اتباعها اتباعاً للسواد الاعظم والخروج عنها خروجاً عن السواد الاعظم (عقد الجید)

یعنی رسول اکرم ﷺ نے فرمایا اے میری امت تم سواد اعظم کی اتباع کرو اور جب کہ یہی چار مذاہب حقہ (حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی) باقی رہ گئے تو ان چار کی اتباع کرنا سواد اعظم کی اتباع ہے، اور ان چاروں سے نکل جانا سواد اعظم سے نکل جانا ہے۔

نیز حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا۔

اعلم ان فی هذا الاخذ بهذه المذاهب الاربعہ مصلحة عظيمة وفي الاعراض عنها كلها مفسدة كبيرة (عقد الجید)

یعنی جان لینا چاہیے کہ ان چار مذاہب کے ساتھ منسلک ہونے میں بہت بڑی مصلحت ہے اور ان سب سے نکل جانے میں فساد کبیر ہے۔

نیز صاحب تحریر نے امام محمدی رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کیا ہے۔

قال بعض المفسرين فعليكم بامسح المؤمنین اتباع الفرقة الناجية المسماة باهل السنة والجماعة فان نصرة الله تعالى وحفظه وتوفيقه في موافقتهم وخذلانه وسخطه ومقته في مخالفتهم وهذا الطائفة الناجية قد اجتمعت اليوم في المذاهب الاربعة وهم الحنفيون والمالكيون والشافعيون والحنبلون ومن كان خارجاً عن هذه الاربعة فهو من اهل البدعة النار. (مقدمة البرية)

یعنی بعض مفسرین نے فرمایا۔ اے ایمان والو! تم پر یہ لازم ہے کہ تم نجات پانے والے گروہ کی اتباع کرو جس گروہ کا نام اہلسنت وجماعت ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی مدد اللہ تعالیٰ کی حفاظت اور توفیق اس گروہ کی موافقت میں ہے اور اس گروہ اہلسنت وجماعت کی مخالفت میں عدم توفیق اور اللہ تعالیٰ کی ناراضگی اور اس کا غضب ہے اور یہ نجات پانے والا گروہ آج مذاہب اربعہ میں منحصر ہے، اور وہ یہ ہیں حنفی، مالکی، شافعی، اور حنبلی اور جو شخص ان چار سے نکل گیا وہ بد مذہب اور دوزخی ہے۔ (معاذ اللہ ثم معاذ اللہ)

نیز صحیح مسلم میں ہے:

قال النبي ﷺ الدين النصيحة قلنا لمن قال لله ولرسوله ولائمة المسلمين وعامتهم

اس کی شرح کرتے ہوئے امام نووی شارح صحیح مسلم نے فرمایا:

”وقد يتناول ذالك على الائمة الدين هم علماء الدين وان من نصيحتهم قبول ما روه و تقليد هم في الاحكام واحسان الظن بهم (نووی شرح مسلم)

یعنی یہ خیر خواہی آخرت دین کو بھی شامل ہے کہ وہ علماء دین ہیں اور ان کے ساتھ خیر خواہی یہ ہے کہ انہوں نے جو کچھ دین کے بارے میں فرمایا ہے اسے قبول کر لیا جائے اور دین کے احکام میں ان کی تقلید کی جائے اور پھر ان کے ساتھ حسن ظن رکھا جائے۔

الجمادیوں کی تقسیم

جاننا چاہیے کہ اہل حدیث کی دو تقسیمیں ہیں۔

(۱)..... ہادب الجمادیہ اور ان کا دوسرا نام محدثین کرام ہے۔

(۲)..... بے ادب الجمادیہ ان کو غیر مقلدین اور وہابی کہا جاتا ہے۔

اور یہ تقسیم حضرت مغیرہ محدث نے کی ہے فرمایا۔

كان مرة خيار الناس يطلبون الحديث فصار اليوم شرار الناس يطلبون الحديث لولا

ستقبلت من امري استبدوت ما حدثت (لفقه الفقيه)

یعنی ایک وہ وقت تھا کہ اچھے لوگ حدیث مبارک پڑھتے تلاش کرتے تھے مگر آج بدترین لوگ طالبان حدیث ہیں کاش! کہ میں پہلے جانتا جو میں نے اب جان لیا تو میں حدیث پاک بیان ہی نہ کرتا۔

(۱) مشہور و معروف عالم دین مولانا عبد الجبار صاحب کو کسی نے بتایا کہ مولوی عبد العلی الجمادیہ جو کہ مسجد تلبیاں والی امرتسر میں امام ہیں وہ آپ کے مدرسہ غزنویہ میں پڑھتے بھی ہیں۔ اس مولوی عبد العلی نے کہا ہے کہ ابو حنیفہ (سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے تو میں اچھا اور بڑا ہوں کیونکہ انہیں صرف سترہ حدیثیں یاد تھیں۔ اور مجھے ان سے کہیں زیادہ یاد ہیں۔

یہ سن کر مولانا عبد الجبار صاحب جو کہ بزرگوں کا نہایت ہی ادب احترام کیا کرتے تھے حکم دیا کہ نالائق عبد العلی کو مدرسہ سے نکال دو اور ساتھ ہی فرمایا کہ عنقریب یہ مرتد ہو جائے گا۔

چنانچہ اس کو مدرسہ سے نکال دیا گیا اور پھر ایک ہفتہ بھی نہ گزرا تھا کہ وہ مولوی عبد العلی مرزا کی ہو گیا اور لوگوں نے اسے ذلیل کر کے مسجد سے بھی نکال دیا۔

ازاں بعد کسی نے مولانا عبد الجبار سے پوچھا کہ آپ کو کیسے معلوم ہو گیا تھا کہ یہ کافر ہو جائے گا۔ فرمایا کہ جس وقت مجھے اس کی گستاخی کی خبر ملی اس وقت بخاری شریف کی یہ حدیث میرے سامنے آ گئی۔

من عادى لي ولياً فقد اذنته بالحرب (حدیث قدسی)

یعنی جس شخص نے میرے کسی دلی سے دشمنی کی اس کے خلاف میں اعلان جنگ کرتا ہوں۔

اور میری نظر میں امام ابو حنیفہ ولی اللہ تھے۔ اور جب اللہ تعالیٰ کی طرف سے اعلان جنگ ہو گیا تو جنگ میں ہر فریق دوسرے کی اعلیٰ چیز چھینتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی نظر میں ایمان سے اعلیٰ کوئی چیز نہیں ہے اس لیے اس شخص کے پاس

ایمان کیسے رہ سکتا تھا۔ (کتاب مولانا داؤد غزنوی ص ۱۹۱)

(۲) علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب فتاویٰ شامی (رد المحتار) میں صاحب در مختار کے اس قول کو اگر کوئی شخص حنفی مذہب چھوڑ کر شافعی مذہب اختیار کر لے تو اسے تعزیر (مزا) دی جائے گی۔ اس کی وضاحت کرتے

ہوئے فرمایا

حکمی ان رجلا من اصحاب ابی حنیفۃ خطب الی رجل من اهل الحدیث ابنتہ ، فی عہدا ابی بکر الجوز جانی فابی الا ان یترک مذہبہ فیکفر خلف الامام ویرفع یدہ عند الانحطاط وغیرہ ذلک لاجابہ فزوجہ فقال الشیخ بعد ماسئل عن ہذہ و اطرق راسہ النکاح جائز ولکنی اخاف علیہ ان یمذہبہ ایمانہ وقت الترع لانه استخف بمذہبہ الذی ہو حق عنده ترکہ لاجل حیفۃ متستہ (شامی باب التعزیر)

یعنی حضرت شیخ ابوبکر جوز جانی کے زمانہ میں ایک خنئی نے کسی اہل حدیث سے رشتہ طلب کیا تو اس نے اس شرط پر رشتہ دینا منظور کیا کہ وہ خنئی مذہب چھوڑ دے، اور فاتحہ خلف الامام پڑھے۔ رفع یدین کرے وغیرہ وغیرہ۔ اس خنئی نے یہ شرط قبول کر لی اور نکاح کر لیا۔ پھر یہ مسئلہ حضرت شیخ ابوبکر جوز جانی سے پوچھا گیا تو آپ نے سر جھکا لیا پھر سر اٹھا کر فرمایا۔

نکاح تو ہو گیا لیکن مجھے خوف ہے کہ اس خنئی کا جان کنی کے وقت ایمان چھین لیا جائے گا کیونکہ اس نے ایک مردار چمڑے کی خاطر پناہ حق مذہب چھوڑ دیا ہے اور مذہب حق کو ہلکا جاتا ہے۔

اس واقعہ کو پڑھ کر ہر ذی عقل انسان بخوبی یہ سمجھ سکتا ہے کہ علامہ شامی نے یہ واقعہ اس لیے نقل فرمایا ہے کہ حق مذہب چھوڑنے کی یہ سزا ہے کہ ایمان چھین جائے گا خطرہ ہے۔

لیکن بعض کلمہ گو علماء کی دیانت کا اندازہ لگا لیجئے۔ چنانچہ فتاویٰ ثنائیہ میں اسی عبارت کو اسی کتاب اسی باب سے نقل کیا، پڑھ لیجئے۔

”حکمی ان رجلا من اصحاب ابی حنیفۃ خطب الی رجل من اصحاب الحدیث ابنتہ ، فی عہدا ابی بکر الجوز جانی فابی الا ان یترک مذہبہ ، فیکفر اکلف الامام ویرفع یدہ عند الانحطاط وغیرہ ذلک لاجابہ فزوجہ فقال الشیخ بعد ماسئل عن ہذہ و اطرق راسہ النکاح جائز“ (فتاویٰ ثنائیہ جلد دوم، ص ۱۰۰، مطبع اشاعت دیوبند)

ترجمہ: ایک خنئی نے ایک اہل حدیث کے ہاں نکاح کرنے چاہا تو اس نے اس شرط پر نکاح کیا کہ آج سے وہ خنئی، جہد یتن جائے یعنی امام کے پیچھے ائمہ پر نہ اترے، رفع یدین کرے وغیرہ۔ یہ واقعہ ابوبکر جوز جانی رحمۃ اللہ علیہ کے وقت کا ہے شیخ سے جب اسی مسئلہ کا سوال کیا گیا تو سچ کر جواب دیا کہ نکاح جائز ہے۔

دیکھا آپ نے! بدیانتی کی مثال اس سے بھی کوئی دی ہو سکتی ہے کہ جس مقتصد کے لیے علامہ شامی نے یہ واقعہ نقل فرمایا وہ پوری کی پوری عبارت حق بختم ہو گئی۔ اور صرف اپنے مذہب کی ترویج کے لیے زہد اتقان کا خوف رہا نہ ناقت کا ڈر، لاحول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم

سورہ فاتحہ کے بعد: فقیر کے سناؤ محترم نے بیان فرمایا ”بندہ پاک کی تقسیم سے سپہ امترہ میں ایک مولوی

صاحب تھے جو اسی قسم کا دعویٰ کرتے تھے کہ ہم بھی عامل بالحدیث ہیں اور ہم حدیث پاک سے ذرہ برابر ادھر ادھر نہیں چل سکتے۔ ایک صاحب ان کے ہاں پہنچ گئے اور پوچھا ”مولوی صاحب! کیا آپ کا تم حدیث پاک پر ہے“ وہ بولے ”بالکل جناب! ہم ہی تو عامل بالحدیث ہیں ہم تو حدیث رسول کے ذرہ بھر ادھر ادھر نہیں چل سکتے۔

اس شخص نے پوچھا ”مولوی صاحب دین کے بارے میں قیاس کرنا کیسا ہے؟ مولوی صاحب نے فوراً فتویٰ لگا دیا کہ دین کے معاملہ میں قیاس کرنا ہرگز ہرگز جائز نہیں“ اس شخص نے کہا ”مولوی صاحب آپ سے میں ایک مسئلہ دریافت کرنا چاہتا ہوں لیکن شرط یہ ہے کہ مسئلہ کا جواب حدیث رسول ﷺ سے دیا جائے۔ مولوی صاحب نے کہا ”جو چاہو پوچھو! ہر مسئلہ کا جواب حدیث رسول سے دیا جائے گا۔“

اس نے کہا ”مولوی صاحب! جب نماز میں امام ”ولا الضالین“ کہے تو آمین کہتا چاہیے یا نہیں۔ مولوی صاحب نے کہا مقتدی ضرور آمین کہے کیونکہ حدیث پاک میں ہے کہ جب امام ولا الضالین کہے تو تم آمین کہو“ پھر اس شخص نے پوچھا ”مولوی صاحب یہ بتائیں کہ مقتدی کو امام کی اقتداء میں نماز پڑھتے ہوئے سورہ فاتحہ (الحمد شریف) پڑھنا ضروری ہے۔ یا نہیں؟“ مولوی صاحب نے کہا ”الحمد شریف تو واجب ہے۔ اس کے بغیر نماز ہوتی ہی نہیں کیونکہ حدیث پاک میں ہے اس کی نماز ہی نہیں جس نے سورہ فاتحہ نہ پڑھی۔

پھر اس شخص نے سوال کیا ”مولوی صاحب بتائیے کہ ایک نمازی اس وقت آیا جب کہ امام صاحب نے آدھی سورہ فاتحہ پڑھ لی تھی اور آنے والے نے امام کی اقتداء میں نماز کی نہایت باندھ کر الحمد شریف پڑھنا شروع کر دی اس نے آدھی الحمد شریف پڑھی تھی کہ امام نے ”ولا الضالین“ کہہ دیا۔ اب مقتدی آمین کہے یا نہ کہے اگر نہیں کہتے تو حدیث پاک کے خلاف کر رہا ہے حدیث پاک کا فرمان ہے جب امام ولا الضالین کہے تو تم آمین کہو اور اگر وہ مقتدی اس حدیث پاک پر عمل کرتے ہوئے آمین کہتا ہے تو وہ الحمد شریف جو وہ پڑھ رہا ہے اس کے درمیان آمین کہے گا اور درمیان میں آمین کہاں ہے؟ مولوی صاحب! یہ دین کا مسئلہ ہے لہذا حدیث پاک سے جواب دیا جائے۔ رائے قیاس سے آپ نے یہ بات کہی تو تمہارا سارا دعویٰ دھڑام سے گر جائے گا۔

مولوی صاحب سوچ کر کہنے لگے۔

”بھائی! میری طبیعت ناساز ہے وزیر آباد میں ہمارے مسلک کے ایک چوٹی کے مولانا صاحب ہیں یہ مسئلہ وہ حل کر دیں گے“

اس شخص نے گاڑی کا ٹکٹ لیا اور سوار ہو کر وزیر آباد پہنچ گیا اور مولوی صاحب سے مسئلہ دریافت کر کے جواب مانگا تو مولوی صاحب بولے بھائی مجھے چیخ لگے ہوئے ہیں ہمارے ایک عالم فاضل ملتان میں تشریف فرما ہیں وہاں چلے جاؤ، وہ حل کر دیں گے۔ جب وہ صاحب ملتان شریف پہنچے اور مسئلہ دریافت کیا تو مولوی صاحب نے فرمایا۔

اے دوست! مجھے اسہال آ رہے ہیں تم کسی اور سے دریافت کر لو۔ چلو چمٹی ہو گئی اور آج تک اس کا جواب نہ بن پڑا، آج بھی اگر کوئی حضرت صاحب یہ مسئلہ حل کر دیں تو بسر و چشم قبول کر لیا جائے گا مگر شرط وہی ہے کہ جواب

حدیث پاک سے دیں عقل رائے یا قیاس کا اعتبار نہیں ہوگا۔

اور ہم حنفیوں کے نزدیک تو یہ مسئلہ نہایت ہی آسان ہے کہ امام کی قرأت حکماً مقتدی کی قرأت بھی ہے۔ لہذا جب ولا الضالین کے مقتدی آہستہ سے آمین کہے۔

نیز الحمدیث کی دوسری قسم کے متعلق امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا مافی الدنیا قوم شرمین اصحاب الحدیث (فقہ الفقہ) یعنی دنیا میں الحمدیث سے کوئی قوم بدتر نہیں ہے۔ نیز اسی دوسری قسم کے متعلق محدث مغیرہ نے فرمایا لو کانت لی اکلک کنت ارسلت علی اصحاب الحدیث (فقد انفقہ) یعنی کاش! کہ میرے پاس کتے ہوتے تو میں ان کو الحمدیث پر چھوڑتا۔ اور اسی قسم دوم میں سے ہے ادب الحمدیث مولوی عبدالحی امجدی کا واقعہ ملاحظہ کریں جو کہ پچھلے صفحات پر مذکور ہوا، نیز یہ حضرت محدث مغیرہ یا اعظم رحمۃ اللہ علیہما پر ہی منحصر نہیں کہ انہوں نے دوسری قسم کے بے ادب لوگوں کو برا اور بدترین قوم کہا ہے، بلکہ وہ لوگ جو آیتیں پڑھ کر کہتے پھرتے ہیں کہ نبی ولی کچھ نہیں کر سکتے، نبیوں و دیوں کو کچھ اختیار نہیں ایسے بے ادب لوگوں کو صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم بھی بدترین مخلوق جانتے تھے۔ چنانچہ امام بخاری نے اپنی صحیح بخاری میں سیدنا عبد اللہ بن عمر صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا یہ ارشاد درج فرمایا ہے:

وکان یراہم شرار خلق اللہ وقال انہم الظفوالی آیات نزلت فی الکفار فجعلوها علی المؤمنین (صحیح بخاری باب قتل الخوارج)

کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما خارجیوں کو بدترین مخلوق جانتے تھے اور فرماتے کہ یہ لوگ قرآن پاک کی وہ آیتیں جو کافروں (جو) کے حق میں نازل ہوئی ہیں ان کو ایمان والوں (نبیوں و دیوں) پر چسپاں کرتے ہیں۔

دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ جو بڑا رحیم و کریم ہے، جی و قیوم ستار و غفار ہے، اپنی رحمت سے ہمیں بے ادب رکھے، اور ادب والوں کے ساتھ ہمارا حشر نشر کرے اور بے ادبوں سے ہمیں بچائے۔ آمین

بجاء حبیبہ الکریم رحمۃ اللعالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلی آلہ واصحابہ اجمعین فقیر ابو سعید

محمد امین غفرلہ ولوالدیہ

نوٹ: مندرجہ ذیل مضمون مسلک الحمدیث کے مشہور عالم دین مولوی وحید الزماں کا ہے۔ جو کہ ان کی مایہ ناز اور مشہور تصنیف تیسرا باری شرح صحیح بخاری میں شائع شدہ ہے۔ مضمون کی افادیت کے پیش نظر یہاں شائع کیا جا رہا ہے۔ تاکہ راہ حق سے ہٹنے والے لوگوں کیلئے مشعل راہ ہو اور ایمان والوں کے لیے باعث اطمینان قلب ہو۔ ہدایت اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہے واللہ الہادی ونعم الوکیل۔

☆☆☆☆☆

بیان تقلید

از: مولوی وحید الزماں

جاننا چاہئے کہ بعض محققین نے تقلید مذہب معین کو مذہب اربعہ میں سے واجب کہا ہے اور بعضوں نے مستحسن تو موافقت ان دونوں قولوں میں اس طور پر ہے کہ جو شخص عالم فہم حدیث کا ہو وہ چاروں مذہب کے ماخذ اور اصول سے واقف ہو کلام اللہ کی آیات منسوخہ اور معانی ان کے سے بخوبی مطلع ہووے۔ اور معرفت صحیفہ حدیث صحت میں بہرہ تام رکھتا ہو کیفیت روایات سے آگاہ ہو بہت احادیث اس کو مستحضر ہوں۔ اکثر کتابیں حدیث کی اسکے مطالعے سے گزری ہوں تو سب صورتوں کا جو شخص جامع ہووے اس کو تقلید مذہب معین کرنا مستحسن ہے اور جس شخص میں یہ شرائط تحقق نہیں تقلید کا وجوب اسی کے حق میں ہے اور اس زمانے میں ایسے شخص جو ان شرائط مذکورہ کا جامع ہووے اکثر مقاموں میں تحقیق نہیں اگرچہ ممکن الوجود ہاں مکان عقلی ہے۔

اور تقلید ائمہ مجتہدین مسائل شرعیہ میں درحقیقت اطاعت خدا اور رسول میں داخل ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے "أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ" اور اسی واسطے مفسرین نے "وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ" سے امراء و سلاطین مسلمین مراد لئے ہیں نہ مجتہدین (بلکہ اس وجہ سے کہ حکم مجتہدین شریعت میں اطاعت خدا و رسول ہے اس واسطے کہ اگر مقلد خدا اور رسول ہوتا تو علماء امت اور مجتہدین و اولی الامر یکم سے مراد ہوتے) چنانچہ بیضاوی میں ہے کہ اسکی تائید کرتا ہے۔ "قول اللہ تعالیٰ کا"

فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ"۔ (پ ۵، النساء، آیت ۵۹)

اس واسطے کہ مقلد کو جائز نہیں کہ نزاع کرے مجتہد سے اسکے حکم میں بخلاف امراء کے اور عبارت اس کی یہ ہے۔ "وهو يؤيد الوجه الاول اذ ليس للمقلد ان ينازع المجتهد في حكمه بخلاف العروس انتهت۔"

کیونکہ علمائے اہل اجتہاد ولی اطاعت خدا اور رسول کی نہ ہوگی حالانکہ وہ لوگ حاملین علم نبوت اور شارحان کتاب و سنت ہیں اور قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا "العلماء ورثة الانبياء اور علماء امتی کسانبیاء پنی اسر آئیل۔" اسی مضمون پر دلالت کرتا ہے۔ اور وہ جو بعض جہلاً اعتراض کرتے ہیں کہ تقلید ابی حنیفہ اور شافعی وغیرہما کی ایسی ہے کہ جیسے مشرکین تقلید اپنے آباؤ اجداد کی کرتے ہیں جواب اس کا یہ ہے کہ قیاس اس تقلید کا شرکین کی تقلید پر قیاس مع الفارق ہے کیونکہ مقلدین مجتہدین کو وسائط بوج علم نبوت اور وسائل وصول احکام شریعت سمجھ کر تقلید کرتے ہیں بالاسی سبب ان کو مصدر احکام نہیں جانتے ہیں۔ امام ابو جعفر نے بسند متصل نقل کی ہے کہ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ ہم اخذ کرتے ہیں اول ساتھ کتاب کے پھر ساتھ سنت کے پھر ساتھ قضائے صحابہ کے اور عمل کرتے ہیں ہم جس پر اتفاق ہوتا ہے صحابہ کا اور جس میں کہ اختلاف ہوتا ہے صحابہ کا اس کو قیاس کرتے ہیں اور مسئلے پر اور راایت کی پہنچنے نے مدخل میں بسند صحیح حضرت امام ابو حنیفہ سے۔

عن ابی عبد اللہ بن المبارک قال سمعت ابا حنیفہ یقول اذا جاء عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لعل الراس والمعن واذ جاء عن اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم نختار من قولهم واذ جاء من التابعین زاحمناهم .

یعنی جس وقت آئے بغیر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے تو وہ سر آنکھوں پر ہے اور جس وقت صحابہ سے ہو اس (مذہب) تو ان کے قول کو اختیار کر لیں اور جس وقت تابعین سے آیا ہو اس کی مزاحمت کرتے ہیں۔

یعنی اس میں کلام کرتے ہیں اور قیاس کو دخل دیتے ہیں اور کس طرح امام صاحب تابعین کے قول میں مزاحمت نہ کریں گے کیونکہ وہ بھی تابعین میں سے ہیں اور روضۃ العلماء سے مذکور ہے۔

”اتر کو قولی بخبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم“

یعنی فرمایا امام صاحب نے ترک کر دیا میرا بمقابلہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے۔

اور فرمایا: ”اذا صح الحديث فهو مذهبي“ یعنی جب صحیح ہو جاوے حدیث تو وہی میرا مذہب ہے۔

اور ”صراط مستقیم“ میں ہے کہ اصحاب ابو حنیفہ متفق ہیں کہ حدیث ہر چند اسناد اس کی ضعیف ہو مقدم اور اولیٰ ہے قیاس سے اور اجتہاد سے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے بدوں ضرورت کے عمل قیاس پر ہرگز نہیں کیا۔ اور میزان شرعی میں ہے۔

”وما طعن احد فی قول من اقوالهم الا لجهله به اما من حيث دليله واما من حيث دقة مداركه عليه لا سيما الامام الاعظم ابو حنیفہ الذی اجمع السلف والخلف علی علمه ورعه وعبادته ودقة مداركه واستنباطاته وحاشاه من القول فی دین اللہ بالرأی الذی لا شہد له ظاہر کتاب ولا سنة.“

یعنی نہیں طعن کیا کسی نے بچ قول کے اقوال مجتہدین سے مگر جاہلوں نے اس قول کے کہ جاہل اس کی دین سے یا دقت اور باریکی اس کی خصوصاً امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کہ اجماع کیا سلف اور خلف نے ان کے علم اور ورع اور عبادت اور وقت مدارک اور استنباط ان کے پر اور بچے قول سے دین خدا میں اس رائے سے کہ نہیں شہادت دی ہو اس کی کتاب یا سنت نے۔“

اور لیکن وجوب تقلید کا واسطے غیر مجتہد کے تو اتفاق کیا اس پر علمائے امت نے کہا جلال الدین مہملی نے شرح جمع الجوامع میں ہے۔

”بجب علی العمای وغیرہ ممن لم یبلغ مرتبة الاجتهاد التزام مذهب معین من مذاهب المجتہدین.“

واجب ہے عامی اور غیر عامی پر جو نہ پہنچا ہو درجہ اجتہاد کو التزام ایک مذہب معین کا مذہب مجتہدین سے۔

اور کہا شیخ محی الدین نے روضۃ الطالبین میں:-

”اما الاجتهاد المطلق فقالوا اختتم بالائمة الاربعة حتى اوجبوا تقليد واحد من هؤلاء علی

امته ونقل امام الحرمين الا جماع عليه.“

یعنی، اجتہاد مطلق تو ختم ہو گیا ساتھ ائمہ اربعہ کے اور واجب ہے تقلید ایک کی ان میں سے امت پر اور نقل کیا امام الحرمين نے اجماع اس پر۔ اور بحر العلوم نے شرح تحریر ابن الہمام میں لکھا ہے:-

”غير المجتهد المطلق يلزمه تقليد مجتهد ما من المجتهدین المطلقين.“

یعنی جو مجتہد مطلق نہ ہو اس کو لازم ہے تقلید کسی مجتہد مطلق کی۔ تو اگر کوئی اس مقام پر کہے کہ ان اقوال سے تنافی ثابت ہوتا ہے کہ تقلید کسی کی ائمہ اربعہ میں سے واجب ہے اور ہم بھی کسی مسئلے میں جو مخالف ائمہ اربعہ کے ہو عمل نہیں کرتے بلکہ کسی مسئلے پر موافق ابو حنیفہ کے اور کسی پر موافق شافعی کے اسی طرح عمل کرتے ہیں تو جواب اس کا یہ تو حصول درجہ اجتہاد ہے کہ جس کا تو صحیح حدیث کے موافق پاتے ہیں اس پر عمل کرتے ہیں۔ تو اس صورت میں تقلید کی کیا حاجت ہے؟ اور اگر بغیر حصول اجتہاد کے یہ امر ہے تو مخالف حق اور باطل ہے کیونکہ اتفاق کیا علماء نے اس بات پر کہ نہیں جائز ہے غیر مجتہد کو کہ عمل کرے ایک مسئلے میں رائے ابو حنیفہ پر اور دوسرے میں رائے شافعی پر کہا ملا علی قاری نے رسالے میں اپنے کو تالیف کیا اسکو فقال کی رو میں:-

”بل وجب عليه ان يعين مذهبا من المذاهب اما مذهب الشافعي في جميع الفروع والوقائع واما مذهب مالک واما مذهب ابی حنیفہ وغیرہم وليس ان يتحل من مذهب الشافعي ما يهواه ومن مذهب ابی حنیفہ ما ير ضاه ولا نالو جوزنا ذالك لا دی الى الخط والخروج عن الضبط وحاصله يرجع الى التكليف لان مذهب الشافعي اذا اقتضى تحريم الشئ ومذهب ابی حنیفہ مثلاً اباح ذالك الشئ بعينه او عكس ذالك فهو ان شاء مال الى الحلال وان شاء مال الى الحرام فلا يتحقق الحلة والحرمه وفي ذالك اعدام التكليف وابطال فائدته واستیصال قاعدته وذاك باطل انتهى ما ذكره.“

یعنی بلکہ واجب ہے اس پر تعین ایک مذہب کی یا مذہب شافعی کی جمع فروع اور وقائع میں یہ مذہب مالک کی یا مذہب ابو حنیفہ وغیرہم کی اور یہ نہیں کہ جو چاہے مذہب شافعی سے اختیار کرے اور جو چاہے مذہب ابو حنیفہ سے کیوں کہ جواز میں اس کے کام مودی ہوگا طرف خط اور نکتے کے ضبط سے اور حاصل اس کا نفی تکلیف کی کیونکہ جب مذہب شافعی مقتضی تحریم کو کسی امر کے ہے اور مذہب ابو حنیفہ کا مثلاً اس کی تحلیل کو تو جب چاہے مال ہو طرف حلال کے اور جب چاہے طرف حرام کے تو حلت اور حرمت کا تحقق و تقرر جاتا رہا اور اس میں صریح اعدام تکلیف ہے اور باطل ہے اسکے فائدے کا اور استیصال ہے اس کی بنا کا اور یہ باطل ہے۔ اور کہا ترمذی صیح میں:-

”لا خير في ان يكون حنيفاً في بعض المسائل وشافعياً في بعض اخرى.“

یعنی نہیں بہتر ہے کہ حنفی ہو بعض مسائل میں اور شافعی ہو بعض میں۔ اور شرح عین العلم میں ہے۔

”فلو التزم احد مذہباً کتابی حنیفة والشافعی فلزم علیہ الاستمرار فلا یقلد غیرہ فی مسئلۃ من المسائل۔“

یعنی جس نے لازم پکڑا ایک مذہب مثلاً مذہب ابی حنیفہ یا مذہب شافعی کا تو واجب ہے کہ ہمیشہ اسی مذہب پر رہے اور سوائے اس کے کسی مسئلے میں غیر مقلد کی تقلید نہ کرے۔ اور کہا ابن عبد البر علیہ الرحمۃ نے

”ان تتبع رخص المذاهب غیر جائز بالاجماع۔“

یعنی تلاش رخصتوں کا ہر مذہب میں ممنوع ہے بالاجماع۔ اور تفسیر احمدی میں ہے۔

”اذ التزمہ مذہباً یجب علیہ ان یدوم علی مذہب التزم ولا یتقل عنه الی مذہب اخر“

یعنی جس مذہب پر التزام کرے تو چاہئے کہ مداومت کرے اس پر اور نہ پھر جاوے طرف دوسرے مذہب کے۔
الحاصل ان روایات و اقوال سے بخوبی واضح ہے کہ جو شخص پایہ اجتہاد کا نہ رکھتا ہو خواہ عامی ہو یا غیر عامی تقلید مذہب معین کی اسکو واجب ہے اور وجوب و حقیقت تقلید پر بہت سی دلیلیں ہیں کہ ان کو اس مقام میں ذکر کرنا مناسب ہے۔
دلیل پہلی یہ ہے جو ہم نے اس مقام میں قول اکابر علمائے امت کے اس باب میں بیان کیے۔ ایسی ہے کہ اس میں خصم کو جائے کلام نہیں۔

دلیل دوسری: وہ یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے جب ارشاد فرمایا کہ مسائل میرے ماخوذ ہیں احادیث اور آیات سے تو دو حال سے خالی نہیں یا اس قول کی تصدیق کرتے ہو یا انکار کرتے ہو اور اس کو کذاب جانتے ہو۔ بر تقدیر اول تو تا بعد اری اس مذہب کی حجج مسائل میں واجب ہوگی، اور تقدیر ثانی میں اگر احتمال کذب کا جیسے امام صاحب کی طرف سے اس طرح جائز ہے کہ احتمال کذب کا بخاری و مسلم کی طرف ہوئے مثلاً جب امام صاحب کہ مصداق۔

”خیر القرون قری فی الذین یلونہم ثم الذین یلونہم۔“

کے ہیں یوں فرمادیں کہ مسائل بیان کئے ہوئے ہمارے ماخوذ ہیں کتاب اور سنت اور قضائے صحابہ سے تو قول ان کا لائق اعتماد نہ ہو اور جب بخاری و مسلم وغیرہما کہ ان سے نہایت متاخر ہیں ذکر کریں کہ یہ حدیث ہم کو فلا نے سے پہنچی ہے تو قول ان کا بغیر گفتگو کے مقبول ہو جائے تو جیسا جائز ہے کہ امام اعظم نے کذباً یہ کہہ کر کہ مسائل بیان کئے ہوئے میرے ماخوذ ہیں کتاب اور سنت سے اور واقع میں وہ مسائل اختراعی و عقلی ہوں اسی طرح جائز ہے کہ بخاری و مسلم وغیرہما نے کذباً کہا ہو یہ حدیث ہم کو فلا نے سے پہنچی ہے تو ایک کی بات کو صادق جانا اور دوسرے کی بات کو باوجود بزرگی اور فضل کے کذب شمار کرنا ترجیح بلا مرجح بلکہ ترجیح مرجح ہے

دلیل تیسری: یہ ہے کہ اس زمانے میں اکثر غیر مقلد جو علماء سے سن لیتے ہیں کہ یہ قول موافق حدیث کے ہے اور اس پر عمل کرتے ہیں تو تعجب ہے کہ قول ان علماء کا جن کو امام صاحب کی نسبت بالکل وقوف نہیں لائق اعتبار ہو جائے اور امام صاحب کا قول لائق اعتماد اور عمل کے نہ ہووے اور یہ نہایت درجے کا جہل ہے۔

دلیل چوتھی: یہ ہے کہ اکثر علماء اور اولیاء اللہ اس امت میں اتباع مذہب حنفیہ کرتے چلے آئے ہیں تو احتمال بظان اس مذہب کا ایک شخص کے قول سے کس طرح جائز ہوگا۔

ع: ہمہ شیران جہاں بست این سلسلہ اند

رو بہ از حیلہ چسان بکسلہ این سلسلہ ارا

دلیل پانچویں: یہ ہے کہ حدیث صحیح میں وارد ہے۔

اتبعوا السواد الاعظم فمن شذبت فی النار۔ یعنی اطاعت کر دو بڑے گروہ کی اور جو اس میں سے نکل جائے لگا دو نرگ میں۔

اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے۔

وَتَبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ قَوْلُهُ مَا تَوَلَّى وَنُضِلْهُ جَهَنَّمَ زَسَاءً ثَقِيْبًا۔ یعنی جو شخص مومنوں کی راہ کے سوا اور راہ طلب کرے پھیریں گے ہم اس کو جس طرف پھیرا اور داخل کریں گے ہم اسکو جہنم میں اور بُری ہے وہ جگہ پھر جانے کی۔

اور حالانکہ اکثر لوگ امت کے تقلید مذہب ابی حنیفہ پر ہیں اور بعض باقی اور مذہب ثلاثہ باقیہ کے کہا ملا علی قاری نے۔

”واما اتباع اسی حنیفة قدیما وحدیثا ففی الازدیاد فی جمیع البلاد سیمافی بلاد الروم و صاویاء النہر و ولایۃ الہند و السند و اکثر اہل خراسان و عراق مع وجود کثیرین فی بلاد العرب بالاتفاق و اظن انہم یكونون ثلثی المسلمین بل اکثر عندہ المہند سین بالاتفاق۔“

یعنی اتباع مذہب ابی حنیفہ کا تو زیادتی پر ہے قدیم سے جدید سے تمام شہروں میں خاص کر کے روم کے ملکوں میں اور ماورائے نہر کے اور ولایت ہندوستان اور سندھ اور اکثر اہل خراسان اور عراق میں باوجود اسکے کہ بہت لوگ ہیں عرب میں بالاتفاق اور جانتا ہوں۔ میں کہ ہوں گے۔ وہ دو ٹولٹ مسلمانوں کے بلکہ اکثر نزدیک مہند سین کے بالاتفاق۔

اور اکثر اولیاء اللہ اور کاٹھین اسی مذہب کے مقلد رہے درختار میں ہے

”وقد اتبعہ علی مذہبہ کثیر من الاولیاء الکرام ممن اتصف بشیات المجاہدۃ و رکض فی میدان المشاہدۃ کاہر اہیم بن ادم و شفیق بن البلخی و معروف بن الکرخی و ابی یزید البسطامی و فضیل بن عیاض و داؤد الطائی و ابی حامد بن اللغاف و خلف ابن ایوب و عبد اللہ بن المبارک و کعب بن الجراح و ابی بکر بن الوراق و غیر ہم۔“

آخر تک اور ایسا ہی ذکر کیا اکثر علمائے اور کہا اہل کشف نے کہ جیسا مذہب امام ابو حنیفہ کا قدیم سے ہے اسی طرح آخر تک رہے گا اور دیکھنے کی بات ہے کہ امام اعظم صاحب اتباع حدیث میں اوروں سے زیادہ ہیں کہ حدیث

مرسل کو قبول کرتے ہیں اور قیاس کو اسکے مقابلے میں جائز نہیں رکھتے تو افسوس ہے ان لوگوں پر کہ باوجود مشاہدے ان امورات کے اور اس احتیاط طبع کے ان لوگوں کو اصحاب رائے شمار کرتے ہیں اور اس مذہب کے مسلک کو اپنے زعم باطل کے موافق خلاف حدیث اور آیات کے سمجھتے اور ان کے تابعوں کو کہ سواد اعظم میں داخل ہیں گمراہ اور غلطی کہتے ہیں مثل مشہور ہے کہ ”چاند پر خاک ڈالنے سے اپنے ہی منہ پر خاک پڑتی ہے“ جن لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے نور ہدایت دیا ہے وہ لوگ کبھی شریعت اس طریقہ میں نہ باز نہ آئیں گے اور بعض لوگ جو مصداق یسعون ماتشابه منہ ابتغاء الفتنة کے ہیں باغوائے مفسدین شاید کس سے محروم رہیں۔

”یریدون لیطفوا نور اللہ بالفواہم واللہ متم نورہ ولو کرہ الکافرون۔“

دلیل چھٹی: یہ ہے کہ بوقت تسلیم کے جب کوئی مسئلہ مسائل حنفیہ میں سے اس قسم کا نکال دو کہ جس کی کوئی دلیل حدیث صحیح یا ضعیف یا آیت قرآن سے نہ ہو اس صورت میں اگر خاص اس مسئلے میں کلام کرد اور اس پر عمل نہ کر تو تمہارا لائق قبول ہوگا اور وہ جو مسئلہ رفع یدین یا قراءت میں پیچھے ام کے یا قلین کے مسئلے میں کلام کرتے ہیں تو سب مسائل کو ہم نے فضل الہی سے اس کتاب میں بہ تفصیل بیان کیا ہے اور تمام شافعی کے مذہب میں بھی بہت سے ایسے مسئلے ہیں جن کی دلیل ضعیف اور ان میں کلام ہے مثلاً جہر بسم اللہ اور حدیث نہ ہونا خون اور پیپ کا اور کھانا اس ذبح کا جس پر اللہ کا نام نہ لیا گیا ہوئے قصداً اور کوئی مذہب ایسا نہیں کہ مسئلے میں اس کے اولد قویہ ہوں سب قسم کے مسائل ہوتے ہیں ہاں ایسا قول نہ ہو جو مخالف صریح حدیث کے اور کسی دلیل سے اس میں تمسک نہ ہو۔ واللہ اعلم واعلم اتم۔

جواب ان مطاعن کے جن کو اکثر غیر مقلدین بیان کرتے:

طعن پہلا: ہم لوگ احادیث کے اوپر عمل کیا کرتے ہیں اور تعجب ہے کہ قول ابو حنیفہ کا تو قابل قبول جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قابل عمل نہ ہووے؟

جواب: احادیث پر عمل کرنا تو عین ہمارا مطلوب ہے مگر یہ کہ جس شخص کو معرفت حدیث کی اور تاریخ و منسوخ کی ہووے اور معانی حدیث کے سمجھتا ہووے اور طریقہ استنباط جانتا ہووے تو اس شخص کو عمل بالحدیث جائز ہے اور جس میں یہ شرط متحقق نہیں اس کو عمل کرنا ظاہر الفاظ حدیث پر دیکھ کے جائز نہیں تقریر شرح تحریر میں یہ ہے۔

ولیس للعامی الاخذ بظاهر الحديث لجواز كونه مصروفاً عن ظاهره او منسوخاً بل عليه الرجوع الى الفقهاء لعدم الاهتداء في حقه الى معرفة صحيح الاخبار وسقيمها وناسخها ومنسوخها فاذا علم كان تاركاً للواجب عليه انتهى۔

یعنی نہیں جائز ہے عامی کو تمسک کرنا ساتھ ظاہر حدیث کے بسبب جواز معروف ہونے اس کے ظاہر سے یا منسوخ ہونے اسکے بلکہ لازم ہے عامی پر رجوع طرف فقہاء کے جہت عدم اجتہاد کے حق میں اسکے طرف معرفت صحیح احادیث اور نسیم اور تاریخ اور منسوخ کے پس اگر اعتماد کرے گا ظاہر حدیث پر تو ہوگا تارک اس چیز کا جو واجب ہے اس پر۔

اور کفایہ حاشیہ ہدایہ میں مسطور ہے۔

”العامی اذا سمع حديثاً ليس له ان ياخذ بظاهره لجواز ان يكون مصروفاً عن ظاهره

او منسوخاً بخلاف الفتوى۔“

اور معنی اسکے وہی ہیں جو اوپر بیان کئے اور بھی کفایہ میں مرقوم ہے۔

”ان المفتي ينبغي ان يكون ممن يوخذ عند الفقه ويعقد عليه في البلدة في الفتوى واذا كان

المفتي على هذه الصفة فعلى العامي تقليده فان كان المفتي اخطأ في ذلك ولا يعتبر بغيره

هكذا روى الحسن عن ابي حنيفة وابن رستم عن محمد وبشير عن ابي يوسف انتهت۔

یعنی چاہیے کہ مفتی ہووے ان شخصوں سے کہ لی جاتی ہے ان سے فقہ اور اعتماد کیا جاتا ہے ان پر شہر میں بیج فتویٰ

کے اور جبکہ ہو مفتی اس صفت پر پس عامی لازم ہے تقلید اس کی اگرچہ مفتی نے خطا کی ہو اس مسئلے میں اور نہ اعتبار کرے

ساتھ غیر اس مفتی کے ایسی ہی روایت کی ہے حسن نے ابو حنیفہ سے اور ابن رستم نے امام محمد سے اور بشیر نے امام ابو یوسف

سے اور مسلم الثبوت میں ہے کہ اجماع کیا ہے محققین نے اوپر منع عوام کے تقلید صحابہ سے بلکہ ان پر لازم ہے اتباع ان

لوگوں کی کہ جلا دی ہے انہوں نے اور باب کیا ہے انہوں نے پس مہذب اور متبحر کیا ہے انہوں نے اور جمع کیا ہے انہوں

نے اور اسی پر بناء کیا ہے ابن الصلاح نے منع کو تقلید سے سوا چار اماموں کے کیونکہ یہ بات نہیں جانی گئی ہے غیر میں ان

چار کے اور اس میں کلام ہے اور وہ جو بعض لوگ کہتے ہیں کہ اللہ اور رسول کا کلام سمجھنا کچھ مشکل نہیں ان معنی کر صحیح ہے کہ

اصل مضامین اسکے ایسے نہیں ہیں کہ بیان کئے سے سمجھ میں ہر خاص و عام کے نہ آئیں مثل مطالب منطق اور علوم فلسفہ کے

اور ان معنی کر غلط ہے کہ اسکے حقائق کو سمجھ کر عبارت سے نکال لینا اور بیان کر دینا ہر احمی اور آن پڑھ کو آسان ہے بلکہ بعض

مضامین ظاہر میں نہایت آسان اور سہل ہوتے ہیں لیکن حقیقت اس کی سواء واقفین کے اور کو نہیں کھلتی۔

پس اگر ظاہر پر ایسے مضمون کے یہ شخص بدوں تحقیق کے واقفوں سے باوجود استطاعت اور قدرت سوال پر عمل

کرے گا۔ تو تعجب نہیں کہ مواخذہ وار ہوئے علاوہ اسکے قول امام ابو حنیفہ پر ہم اس طرح سے عمل نہیں کرتے کہ یہ بالذات

ان کا ہی قول ہے بلکہ اس طرح پر کہ یہ قول ان کا قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ماخوذ ہے اور شریعت کے ہے تو

قول ابو حنیفہ اور قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں کچھ متافات نہیں بلکہ کوئی قول ابو حنیفہ کا ہم قسم سے نہیں پایا جاتا جس

کی دلیل کچھ احادیث و آیات سے نہ ہوئے اور پھر در صورت یہ کہ عمل عامی کو ظاہر حدیث پر منع ہوئے اور قول ابو حنیفہ کا

موافق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہو تو عمل کرنا احادیث پر اپنی رائے کے موافق اور ترک کرنا تقلید ابو حنیفہ کی

نہایت عقل انصاف سے بعید ہے۔

اور ابو شامہ سے جو منع تقلید میں مروی ہے تو بر تقدیر صحت نقل کے وہ طعن نسبت ان لوگوں کے ہے جنہوں نے

حرام کہا ہو نظر کرنے میں کتب احادیث میں اور ہم لوگ اس کو ہرگز حرام نہیں کہتے بلکہ موجب اجر جزیل اور ثواب کا

جانتے ہیں اور مشارق الانوار میں جو خلاف حدیث کے چلنے سے منع کیا ہے بعد متحقق ہو جانے اس بات کے کہ یہ مخالف

ہے اس حدیث کے سوغاف ہمارے نہیں ہے۔ اور علی بن القیاس بھی مراد ان قولوں سے اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے شرح سفر السعاده میں لکھا ہے کہ مصلحت اور قرار علماء کا آخر زمانے میں تعیین اور تخصیص مذہب ہے کہ ضبط اور ربط کا ردین و دنیا اسی میں ہے پہلے سے مخیر ہے جس کو چاہے اختیار کرے ہو سکتا ہے اور بعد اختیار ایک مذہب کے دوسرے مذہب کی طرف جانا ہے تو ہم مؤمن اور تفرق کے اعمال اور احوال میں نہ ہوگا پس قرار و امتاخرین مختار ہے اور اسی میں خیر ہے اب کسی مجتہد کے تابع کو نہیں پہنچتا ہے کہ اگر حدیث مخالف اپنے مذہب کے پائے۔ تو اپنے مذہب کو چھوڑ دے اور اس حدیث پر عمل کرے۔ یہ طریقہ متقدمین کا ہے علماء کو اس زمانے میں سوا متاخرین مجتہدوں کے کوئی طریقہ نہیں ہے اور حکم مجتہد کا اور حقیقت حکم کتاب و سنت ہے۔

اور کلام صاحب فتح العزیز یعنی مولانا شاہ عبدالعزیز کا اس آیت کی تفسیر (مَنْ أَضْرَابُ عَنِ مَتَابَعَةِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْمَنِ مَتَابَعَةُ الْأَبَاءِ أَمْ هِيَ كَمِ مَعَانَا بَعَثَ خُذًا أَوْ رَسُولَ بَعَثَ مِثْلَهُمْ أَنْ عَمِلَ رَأَاكَ بِأَفْجَحٍ يَدُونَ خُذًا إِبْرَانِ عَمَلٍ) میں (مَنْ أَضْرَابُ عَنِ مَتَابَعَةِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ) پر پایا ہم نے اپنے باپ دادوں کو۔

(۲) بھل نفع ما ألفينا عليه إباءاً فامنع من اس تقلید کے مشرکین اس کو مقابلے میں حکم خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہے اور کس طرح مولانا صاحب منع کرتے ہیں اس تقلید کو جانا کہ وہ خود بھی مقلد تھے اور خود اس تفسیر میں "وَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَدَادًا" کے تحت فرماتے ہیں کہ لوگوں میں سے جن کی اطاعت بحکم خدا فرض ہے مجتہدین شریعت اور شیوخ طریقت ہیں کہ حکم ان کا بھی واجب الاتباع ہے عوام امت پر کیونکہ اسرار شریعت اور وقائع طریقت ان کو تیسرے ہیں۔ فرمایا اللہ تعالیٰ نے فامنعوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون۔

یعنی پوچھ لو نصیحت والوں سے اگر تم نہیں جانتے ہو۔

اور شاہ ولی اللہ صاحب نے عقد الجید میں لکھا ہے۔

"جان لو ابے شک کرنے میں ساتھ ان مذاہب اربعہ کے مصلحت عظیمہ ہے اور اعراض میں اس سے بڑا مفید ہے اور ہم بیان کریں گے اس کو کئی وجوہ سے اچھی۔

طعن دوسرا: دیکھو صحابہ کی کتابیں جو احادیث کے فن میں اور کتابوں سے زیادہ معتبر ہیں اکثر جاہدین شافعیہ کے موافق ہیں حنفیہ کے مخالف تو اولیٰ اس صورت میں عدم اتباع مذہب حنفیہ ہوگا۔

جواب: صحیح حدیث کے ماسوا اور بہت سی کتابیں حدیث کی ہیں کہ جن کو محدثین نے بیان کیا ہے مثلاً معاجم طبرانی کی موطا امام محمد کی مصنف ابن ابی شیبہ کی کتابیں، دارقطنی کی تصانیف طحاوی کی تصانیف ابن حبان اور حاکم کی وغیرہ اور صحاح ستہ کی شہرت مٹی ہے اس بات پر کہ اکثر حدیثیں ان کتابوں کی صحیح ہیں جیسا کہ ان کا ذکر اوپر ہم کر چکے ہیں اور یہ لازم نہیں کہ جو حدیث ان کتابوں میں نہ ہو وہ صحیح نہ ہو۔ سینکڑوں حدیثیں ایسی ہیں بخاری و مسلم کی شرط پر کہ ان کتابوں میں موجود نہیں۔

طعن تیسرا: حنفی لوگ اس جا مخالفت حدیث کی کرتے ہیں اور قیاس اور رائے کو دخل دیتے ہیں اسی واسطے نام

ان کا اہل الزائے ہوا اور یہ نام ان کا قدیم سے ہے ترمذی میں جابجا دیکھو مسائل مذہب حنفیہ کو لکھا ہے۔ وہو قول اہل الروای۔

جواب: ظاہر اہل الزائے کہنے کا سبب یہ ہوا تھا کہ امام ابوحنیفہ صاحب کے وقت میں مدارک اور باریکی استنباطات اس قسم کی تھیں کہ بعض اہل عصر کی سمجھ میں قول ان کا جلد تامل و فکر نہیں آتا تھا اس وجہ سے بعض لوگوں نے ان کو اہل الزائے کہنا شروع کیا اور یہ نام وجہ طعن نہیں ہو سکتا۔

الا اس صورت میں کہ مسائل ان کے صرف رائے اور اختراع عقل پر مبنی ہوں حالانکہ کوئی مسئلہ ان کا اس قسم کا نہیں جس کے ساتھ اور مجتہد نے بھی تمسک نہ کیا ہو اور کیونکہ اہل الزائے یہ لوگ ہوں گے حالانکہ ان کے نزدیک حدیث ضعیف و مرسل مقدم تر اور اولیٰ تر ہے قیاس اور اجتہاد سے برخلاف شافعی کے وہ حدیث مرسل کو قبول نہیں کرتے تو اگر کسی نے از راہ تعصب یا کسی اور وجہ سے کوئی کلمہ خلاف ان کی شان کے کہا تو اس پر اعتبار کرنا اور صورت یہ کہ وہ مطابق واقع اور نفس الامر کے نہ ہوئے نہایت جہالت ہے اور کوئی ایسا شخص جو کسی فن میں کامل ہووے نہیں گذرا کہ کسی نے اس کے کلام میں رد و قدح نہ کیا ہو اور اس کی شان میں کچھ نہ کہا ہو۔ یہاں تک کہ حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کو بالا تفاق مشائخ طریقت اور علمائے شریعت کے اولیائے کبار میں سے ہیں اور کسی کو اہل حق میں ان کی ولایت اور علو درجہ میں کلام نہیں لیکن ابن جوزی محدث نے ان کی شان میں کیا کیا کہا ہے اور اسی قبیل سے محاربات و مشارجات و منازعات صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کو سمجھنا چاہیے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ دوسری جانب کوڑ، کہنے لگے مثلاً ترمذی نے امام ابوحنیفہ کی شان میں جو بیان کیا تو اب ترمذی کی برائی کرنا ہم کو لازم نہیں یا ابن جوزی نے از راہ خطا کے غوث اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی شان میں کہا اس ہے ابن جوزی کی برائی کرنا اور ان پر طعن کرنا لازم نہیں۔

طعن چوتھا: یہ جو چار مذہب لوگوں نے مقرر کر لئے ہیں اس کا حکم کچھ خدا اور رسول نے نہیں فرمایا ہے بلکہ ان لوگوں نے اپنے دل سے چار مذہب ٹھہرا کے حق کو ان میں حصر کیا جو توں ان کے مخالف ہے اس کو باطل بنا دیا پس دلیل شرعی اس باب میں کوئی پائی نہیں جاتی۔

جواب: دلیل شرع میں چار ہیں ایک ان میں اجماع اُمت بھی اور اطاعت ہے اور اطاعت اہل اجماع کی فرض ہے اور اجماع کیا امت محمدی علیہ السلام نے ان چار مذہبوں پر اور اتفاق کیا اس بات پر کہ جو ان چاروں کے مخالف ہو باطل ہے اشاء میں ہے۔

وما خالف الائمة الاربعة مخالف للاجماع وقد صرح فی التحریر ان الاجماع العقد علی عدم العمل بمذہب مخالف الاربعة لا تضابط مذہبہم وکثیرۃ اتباعہم۔

یعنی جو حکم مخالف ہوا ان چار اماموں کے قول کے سواہ اجماع کے مخالف ہے اور تصریح کی ہے ابن ابیہام نے تحریر میں کہ تمام علماء کا اجماع ہوا ہے عمل نہ کرنے پر اس مذہب کے جو مخالف ہیں ان چار اماموں کے اس واسطے کہ ان اماموں کا مذہب ضبط اور آراستہ ہوا ہے اور ان کے اتباع کرنے والے بہت لوگ ہیں۔

حاصل یہ ہے کہ ان اماموں کے مقلدین سواد اعظم میں داخل ہیں اور سواد اعظم کی متابعت کو حدیث میں حکم ہے اور اس کا بیان گذر اور نہایت المراد میں مرقوم ہے۔

”وفی زماننا هذا آنحصرت صحة التقليد في هذه المذاهب الاربعة في الحكم المتفق عليه بينهم وفي الحكم المختلف فيه ايضا قال المنادي في شرح الجامع الصغير ولا يجوز اليوم تقليد غير الائمة الاربعة في قضاء ولا افتاء۔“

یعنی ہمارے اس زمانے میں مختصر ہوئی ہے تقلید ان چار مذہب میں خواہ متفق ہو خواہ حکم مختلف پھر ان چار کے سوا کسی کی تقلید جائز نہیں اور کہا مناوی نے جامع صغیر کی شرح میں ہرگز نہیں ہے اس زمانے میں تقلید کرنی سوا ان چار اماموں کے نہ تو قضا میں نہ فتویٰ میں۔

یعنی کسی کو درست نہیں کہ ان مذہب کے سوا اور کا حکم کرے اور مفتی کو درست نہیں کہ برخلاف ان کے فتویٰ دے اور تفسیر احمدی میں ہے۔

قد وقع الاحماع على ان الاتباع انما يجوز للاربعة فلا يجوز الاتباع لمن حدث مجتهدا مخالفا لهم۔

یعنی بے شک اجماع ہوا ہے اس بات پر کہ اتباع سوائے ان چار مذہبوں کے کسی کا جائز نہیں سو نہیں جائز ہے اتباع اس شخص کا جو نیا مجتہد مخالف ان کے نکلے۔ اور اسی کتاب میں ہے۔

”والانصاف ان انحصار المذاهب في الاربعة واتباعهم فضل الهی وقبوله عند الله تعالى لا محال فيه للتوجيهات والادلة۔“

یعنی انصاف یہ ہے کہ مختصر ہونا مذہبوں کا ان چار میں اور اتباع ان کی فضل الہی ہے اور مقبولیت ہے اس کی نزدیکی اللہ تعالیٰ کے اور اس باب میں دلیل اور توجیہ کو بذل نہیں۔

طعن پانچواں: آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وقت میں ہر ایک صحابی جیسی حدیث کو پاتے تھے اس پر عمل کرتے تھے مجتہد ہو یا عوامی نہ یہ کہ کسی صحابی معین کی جو مجتہد ہوتا صرف اس کی تقلید پر اکتفا کرتے اپنی اپنی سمجھ کے موافق عمل میں لاتے تھے تو اب زمانے میں بھی موافق اس کے موافق عمل کرنا ثواب ہے کچھ ہرج نہیں۔

جواب: آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عہد مبارک میں یا اس زمانے میں جو آپ کی وفات کے قریب تھا اکثر لوگ صحابی موجود تھے کسی حدیث کو جو غیر محترم ہو بھی بیان نہیں کرتے تھے احتمال کذب کا ان کی نسبت ہرگز نہ تھا۔ اسی واسطے جو شخص کہ کوئی حدیث کسی صحابی یا تابعی مقبول سے سنتا تھا بوجہ اعتبار کے اس پر عمل کرتا تھا برخلاف اس زمانے کے کہ ہزاروں قسم کی حدیثیں اور قصے لوگوں نے جھوٹ ایجاد کر لیے ہیں، راوی حدیث کے سب قسم کے ہونے لگے تو اس صورت میں ہر شخص کے کہنے کے موافق عمل کرنا جائز ہوا جو لوگ کہ حال اور کیفیت روایات اور احادیث سے واقف تھے۔ وہ لوگوں کو بتلا دیتے تھے۔ اور لوگ ان کی تقلید کرتے تھے تو زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر قیاس کرنا اس زمانے کا

حقیقت ہے اور بہت سے مطاعن جو غیر مقلدین بیان کرتے ہیں ان کا جواب بھی ان جوابات سے نکل آئے گا اور جب مشہور طعنوں کا یہ خیال ہوا تو معلوم نہیں کہ جو اور طعن ہیں وہ کیسے ہونگے مسلمانوں کو لازم ہے کہ ان کی باتوں کی طرف خیال نہ کریں جس طریقے پر کہ اکابر علما امت اور ہزاروں اولیاء اللہ محبوب خدا کے چلتے رہے اسی پر چلیں۔

کید اول: اور ایک مکر اس فرمے کا یہ ہے کہ نام اپنا بمقابلہ حنفی شافعی کے ”محمدی“ رکھ لیا ہے اس وجہ سے کہ ہم لوگ طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اختیار کرتے ہیں۔ اس کی پیروی کرتے ہیں برخلاف مقلدین کے ان لوگوں نے خلاف طریقہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ابوحنیفہ اور شافعی کا طریقہ اختیار کر لیا۔ اور جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و فعل کو ترک کیا ہے اور یہ نہیں سمجھتے کہ طریقہ ابوحنیفہ یا شافعی کا یعنی طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کچھ اس کے مخالف نہیں اور قسم یہ ان کا ان نسبتوں کے ساتھ بوجہ تقلید مذہب معین کے ہے ورنہ تمامی اہل حق محمدی ہیں حاجت ان کی تخصیص کی کیا ہے۔

کید دوم: دوسرے یہ کہ اس زمانے میں جو معروف کتابیں مشہور اور رواج پائی ہیں مثل مشکوٰۃ شریف وغیرہ کے ان میں سے اپنے مذہب کے موافق احادیث نکال کے عوام مقلدین سے بیان کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حدیثیں صحیح ان کتابوں میں مختصر ہیں اور تمہارے مسائل صریح مخالف ان احادیث کے ہیں تو قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چھوڑ کے قول ابوحنیفہ کا اختیار کرتے ہو اور نہیں جانتے کہ بہت سی کتابیں ایسی حدیث کی ہیں کہ انہوں نے خواب میں بھی نہ دیکھی ہوں گی اور ہزاروں حدیثیں صحیح بخاری و مسلم کی شرط پر ان کتابوں میں موجود ہیں۔“

فقط

مولوی وحید الزماں کے اس بیان تقلید پر کسی تبصرہ کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ ہر اعتراض کا جواب گھر سے ہی دستیاب ہے۔ اللہ تعالیٰ حق ماننے حق کو قبول کرنے اور حق پر عمل کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔

میرے عزیز! فقیر آپ کی خدمت میں دردمندانہ اور خیر خواہی کے جذبہ کے تحت اپیل پیش کرتا ہے کہ آپ اس دوسری پارٹی کا ہرگز ہرگز ساتھ نہ دیں۔ نہ ان کی باتیں سنیں۔ یہ لوگ فروغی مسائل چھیڑ کر اور طمع سازی کر کے چوڑی چھڑی باتیں بنا کر تجھے اپنے ساتھ ملانے کی کوشش کریں گے اور جب تو ان کے ساتھ چل پڑے گا تو آہستہ آہستہ اللہ تعالیٰ کے ویوں کے ساتھ تیری عقیدت کم ہوتی جائے گی اور پھر حبیب خدا سید انبیاء رحمت دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں فرق آنا شروع ہو جائے گا اور ایمان کمزور ہونا شروع ہو جائے گا کیونکہ محبوب کبریا صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت ایمان کا رکن اعظم ہے اور جب ایمان کمزور ہو گیا تو مرتے وقت شیطان لعین تیرا ایمان آسانی سے چھین لے گا (المعبوذ بالله المعبوذ بالله) اور اگر ایمان چھن گیا تو نارا خدا جہنم میں دھکیلا جائے گا اور پھر ابداً باد ہمیشہ ہمیشہ دوزخ میں جلا ہوگا۔ حسبن الله ونعم الوكيل۔

فقیر ابو سعید محمد امین غفرلہ یکم رجب ۱۴۱۰ھ

حضرت امام ابو حنیفہ اور ان کا استدلال

از: صاحبزادہ سید نصیر الدین نصیر گیلانی (مولانا شریف)

بہ ظاہر رائے و قیاس پر مبنی حنفی طریقہ استدلال قرآن و سنت سے معارض معلوم ہوتا ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ طریقہ خود نص قرآن کے عین مطابق ہے، سورہ بنی اسرائیل میں جامعیت قرآن کا مضمون بیان ہوا ہے۔ ارشاد باری ہے۔

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ (پ ۱۵، سورہ بنی اسرائیل آیت ۸۹)

ترجمہ: ”اور بے شک ہم نے اس قرآن میں ہر قسم کی مثل طرح طرح بیان فرمائی۔“

لیکن اگر اس کے عملی انطباق کو سامنے رکھا جائے تو جزئیات تو اہم رہیں تمام کلیات بھی قرآن حکیم میں مفصل مذکور نہیں ہیں، خود نمازی کو سامنے رکھیے، نماز ادا کرنے کا کامل طریقہ، یا اس کے ارکان و فرائض کی ادائیگی کا اسلوب کسی ایک جگہ بھی تشریحاً بیان نہیں کیا گیا۔ تو کیا (معاذ اللہ) قرآن حکیم کا محمولہ بالا ادعا خلاف واقعہ سمجھا جائے، نہیں ہرگز نہیں قرآن حکیم نے دو اہم باتوں کو بار بار موضوع بحث بنا کر انسان کی یہ مشکل حل کر دی ہے۔

قرآن حکیم میں حضور ﷺ کے افعال و اقوال کی اطاعت کرنے کا مضمون احاطت کے صریح الفاظ سے تقریباً ۳۵ مرتبہ دہرایا گیا ہے۔ اور حضور ﷺ کے ہر قول و عمل کو ملحوظ رکھنے کی تاکید کی گئی ہے، ان ارشادات کے ذریعے شریعت مطہرہ کے قوانین کو ”سنت“ کے قیمتی اور گرہن قدر موتیوں سے مالا مال کیا گیا ہے۔ تاہم اس مفید اضافے کے باوجود ہر دور کی تشریحی اور قانونی ضرورتیں پوری نہیں کی جاسکتیں، تو پھر کیا وہی سابقہ نتیجہ اخذ کیا جائے۔ ”قطعاً نہیں“

قرآن مجید میں (قرآن و سنت) کے ساتھ ساتھ جس تیسرے اہم اصول کی طرف رہنمائی کی گئی ہے، اس میں بڑی آفاقیت اور عالم گیری شان پائی جاتی ہے، چنانچہ اسی بنا پر قرآن حکیم میں مادہ عقل کا انچاس (۳۹) مرتبہ، مادہ فکر (سوج بچار) کا اٹھارہ (۱۸) بار، فقہ (سمجھ بوجھ) کا بیس (۲۰) بار اور مادہ تدبیر (سوج بچار) کا چار مرتبہ استعمال ہوا ہے۔ اور اگر مادہ علم کو بھی اس زمرے میں شامل کر لیا جائے تو یہ تعداد بہت بڑھ جاتی ہے، کیونکہ مادہ علم کے مشتقات کا سات سو اٹھتر (۷۷۸) بار ذکر آیا ہے، ان میں سے چند ایک ارشاد باری حسب ذیل ہیں۔ ارشاد ہے۔

أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا (پ ۲۶، محمد آیت ۲۳)

ترجمہ: تو کیا وہ قرآن کو سوچتے نہیں یا بعض دلوں پر ان کے قفل لگے ہیں۔

سورہ نمل میں ہے۔ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ

يَتَفَكَّرُونَ (پ ۱۳، نمل آیت ۴۳)

ترجمہ: اور اے محبوب ہم نے تمہاری طرف یہ یادگار اتاری کہ تم لوگوں سے بیان کرو جو ان کی طرف اترا اور کہیں وہ دھیان کریں۔

نیز فرمایا: وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لِنَصْرِفَ بِهَا النَّاسَ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ (پ ۲۰، النمل آیت ۴۳)

ترجمہ: ”اور یہ مثالیں ہم لوگوں کے لیے بیان فرماتے ہیں اور انہیں نہیں سمجھتے مگر علم والے۔“

قرآن حکیم میں اس تو اتر اور کثرت کے ساتھ عقل و فکر کے ذکر سے، بجا طور پر یہ نتیجہ نکالنا جاسکتا ہے کہ قرآن زندگی کے معاملات میں عقل و فکر سے کام لینے اور قرآن و سنت کے کلیات کی روشنی میں اپنے مسائل کا حل تلاش کرنے پر آمادہ کرتا ہے۔ بایں ہمہ اگر عقل کو بے لگام چھوڑ دیا جائے تو وہ بھی انسانی قوتوں کو فنا کے گھاٹ اتار دیتی ہے۔

اسی لیے اس ضمن میں اہم ہدایات دی گئی ہیں کہ عقل کو قرآن و حدیث کے تابع رکھو، اور ان محکم اصولوں کی روشنی میں قدم اٹھاؤ، جو قرآن و سنت کی شکل میں بنی نوع انسان کی فلاح و بہبود کے لیے وضع کیے گئے ہیں۔ سورہ النساء میں اس اصول کا جامع ترین انداز یوں ذکر کیا گیا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ (پ ۵۱، النساء آیت ۵۹)

ترجمہ: اے ایمان والو! حکم، تو اللہ کا اور حکم مانو رسول کا اور ان کا جو تم میں حکومت والے ہیں پھر اگر تم میں کسی بات کا جھگڑا اٹھے تو اسے اللہ اور رسول کے حضور رجوع کرو اگر اللہ اور قیامت پر ایمان رکھتے ہو۔

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں اس بنیادی اصول کا یوں ذکر ملتا ہے کہ حضرت معاذ بن جبل فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے جب مجھے یمن کا گورنر تعینات کیا تو پوچھا۔ ”تم کس کی رو سے فیصلہ کرو گے، عرض کیا، قرآن کی رو سے، فرمایا، اگر قرآن میں وہ حکم مذکور نہ ہو تو؟ عرض کیا سنت کی رو سے فیصلہ کروں گا۔ فرمایا اگر اسے سنت میں بھی نہ پاؤ تو؟ انہوں نے عرض کیا اس وقت رائے سے اجتہاد کروں گا، اس پر حضور ﷺ نے ان کے سینے پر ہاتھ مارا اور فرمایا تمام تعریفیں اس خدا کے لیے

ہیں جس نے رسول خدا ﷺ کے قاصد کو مرضی رسول ﷺ پر چلنے کی توفیق بخشی۔ اور عالم اسلام کی یہ خوش قسمتی تھی کہ انہی اصولوں کی روشنی میں امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے مسلک کی بنیاد اٹھائی اور استدلال کے اصول وضع کیے۔ اور یہ امر شک و شبہ سے بالاتر ہے کہ امام ابوحنیفہ نے اپنے اصول استنباط انہی آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ کی روشنی میں مرتب کئے تھے۔

امام ابوحنیفہ خود اپنے اصولوں کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

انی اخذ بکتاب اللہ اذا وجدته فیہ فمالم اجدہ فیہ اخذت بسنة رسول اللہ والاثار الصحاح عن التی نشت فی ایدی الثقات فاذا لم اجد فی کتاب اللہ والا بسنة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اخذت بقول اصحابہ من شئت وادع قول من شئت ثم لا اخرج من قولہم الی غیرہم فاذا انتہی الامر الی ابراہیم، والشعبی، والحسن، وابن سیرین، وسعید بن المسیب، فلما ان اجتهد کما اجتهدوا (تہذیب التہذیب، الاستقاء، مطبعة القاهرة)

ترجمہ: میں سب سے پہلے مسئلے کا حل قرآن میں تلاش کروں گا اگر وہاں نہ ملے تو سنت رسول ﷺ کی جانب رجوع کرتا ہوں اور صحیح وثقہ روایات سے استفادہ کرتا ہوں، اگر مجھے مذکور مسئلہ دونوں میں نہ ملے تو اقوال صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم پر غور کرتا ہوں، پھر ان میں کسی ایک قول کو لے لیتا ہوں اور ان کے اقوال سے باہر نہیں جاتا، لیکن جب نوبت ابراہیم (نخعی) شعی، حسن، ابن سیرین اور سعید بن المسیب تک پہنچتی ہے تو پھر ان کے مقابلے میں میں خود اجتہاد کرتا ہوں جس طرح انہوں نے اپنے اپنے وقت میں اجتہاد کیا تھا۔

کچھ لوگ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی قلت روایت حدیث کی شکایت کرتے ہیں حالانکہ ان کے تبحر علمی کا یہ عالم تھا کہ نہ صرف حدیث بلکہ اقوال صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم و تابعین تک انہیں از بر تھے اور آپ کا طریقہ انہی آثار و روایات پر مبنی ہوتا تھا اور پھر جس مجلس فقہ میں استنباط مسائل کا کام ہوتا تھا، اس میں آپ کے شاگردوں میں سے یحییٰ بن سعید القطان، عبد اللہ بن المبارک، یحییٰ بن زکریا، داؤد الطائی، جیسے اعلیٰ پایہ کے کئی محدث موجود تھے۔ پھر حضرت امام صاحب کے اپنے شیوخ حدیث بے شمار تھے۔ اور انہیں کوفہ کی بڑی بڑی درسگاہوں سے حدیث کا بہت بڑا ذخیرہ ہاتھ آیا تھا۔ جیسا کہ سطور بالا میں مذکور ہوا۔

حضرت امام ابوحنیفہ کے طرز استدلال کو اگر ایک جملے میں بیان کرنا چاہیں تو ہم کہہ سکتے ہیں کہ

فاضل امام کا طریقہ استنباط ”رائے و قیاس“ پر مبنی تھا۔ امام صاحب کے مسلک کی یہی سب سے بڑی خصوصیت اور مخالفین کے یہاں یہی اس کا سب سے بڑا عیب ہے، اور یہی وہ اہم وصف ہے جس سے مسلک ابوحنیفہ کا ہمیشہ سے ذکر کیا جاتا ہے۔ فرق صرف یہ ہے کہ مخالفین اسے قرآن و سنت کے بالقابل اپنی من مانی رائے پیش کرنے کے مترادف خیال کرتے ہیں حالانکہ رائے اور قیاس کے یہ الفاظ تو مسلک حنفی کے قرآن و سنت کے گہرے ارتباط کا پتہ دیتے ہیں۔

مسلک ”رائے“ کی اجمالی تاریخ: ان دونوں الفاظ میں سے لفظ ”قیاس“ تو اب اتنا متعارف ہو چکا ہے کہ اس کی حمایت میں مزید کچھ کہنے کی ضرورت باقی نہیں رہی، کیونکہ قیاس کے مخالفین (خواہر) میں سے ابن حزم جیسے لوگ بھی ”قیاس عقلی“ کا وجود تسلیم کر چکے ہیں، تاہم لفظ ”رائے“ کچھ کچھ ٹھنکتا ہے اس لیے شروع میں اس کی وضاحت کر دینا ضروری ہے۔

اصطلاح فقہ میں بالخصوص قرن اول میں قیاس کے متبادل یا اس کے مترادف کے طور پر ”رائے“ کی اصطلاح بکثرت مستعمل تھی۔ متعدد احادیث اور اقوال صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں اس کا ذکر ملتا ہے چند ایک مثالیں حسب ذیل ہیں۔

سطور بالا میں حضرت معاذ بن جبل کے حوالے سے یہ روایت منقول ہوئی ہے، اس میں حضرت معاذ نے قیاس کرنے کے لیے حسب ذیل جملہ ارشاد فرمایا تھا۔

اجتہد براہی ”میں اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا“ جب کہ ایک حدیث میں حضور ﷺ کا یہ ارشاد نقل ہوا ہے۔

انی انما اقصیٰ بینکم براہی فیما لم یذکر علی فیہ

جن معاملات کے لیے وحی نازل نہیں ہوتی ان کا فیصلہ میں اپنی رائے سے کرتا ہوں۔

حدیث مذکور کو صاحب مشکوٰۃ نے بھی باب القضا بحوالہ ابو داؤد نقل کیا ہے لیکن ابو داؤد میں اس حدیث سے اگلی حدیث میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کی تفصیل یوں بیان فرمائی۔

ان عمر ابن الخطاب قال وهو علی المنبر یا ایہا الناس ان الراۃ انما کان من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مصیباً لا ان اللہ کان یوبہ وانما منا الظن والنکلف۔

اے ایمان والو! حضور اقدس ﷺ کی رائے مبارکہ حقیقت حال کے عین مطابق ہے، اس لیے کہ

اللہ تعالیٰ آپ کو حقائق احوال سے آگاہ فرماتا تھا۔

اللہ تعالیٰ آپ کو حقائق احوال سے آگاہ فرماتا تھا۔

اللہ تعالیٰ آپ کو حقائق احوال سے آگاہ فرماتا تھا۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس ارشاد میں لفظ "یُرید" سورۃ النساء کی اس آیت کی طرف لطیف اشارہ کرتا ہوا دکھائی دیتا ہے۔ ارشاد ہے،

إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ رَبُّهُ ۚ وَاللَّهُ يَهْدِي الْقَوْمَ الْمُنِيرَ ۝ (سورۃ النساء ۱۰۵)
ترجمہ: اے محبوب بے شک ہم نے تمہاری طرف سچی کتاب اتاری کہ تم لوگوں میں فیصلہ کرو جس طرح تمہیں اللہ دکھائے۔

رائے کے متعلق حضور ﷺ کے اس ارشاد اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بیان فرمودہ نقطہ نظر کا یہی ربط یوں ہوگا۔

حضور ﷺ فرماتے ہیں کہ جن معاملات میں وحی جلی یا فرشتہ کا نزول نہ ہو تو میں اپنی رائے سے فیصلہ کرتا ہوں، یہاں آپ نے وحی جلی یا فرشتہ کے عدم نزول کی صورت میں اپنے فیصلے "رائے" سے تعبیر فرمایا۔ یہ رائے صرف وحی کی تقابلی صورت میں رائے کہلا سکتی ہے مگر اسے وحی فنی یا الہام کے عمل دخل سے خالی تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ اس لیے کہ محولہ بال آیت اس حقیقت پر شاہد ہے کہ حضور ﷺ کا ہر فیصلہ وحی الہی سے مؤید ہوتا تھا۔ اور پھر ہمتاً آرکھ اللہ کے جملے پر غور کرنے سے جو ایک اور بڑی حقیقت کھل کر سامنے آتی ہے وہ یہ کہ اس جملے کے ذیل میں وحی والہام کی تمام اصناف واقفم آجاتی ہیں۔ اس لیے آپ ﷺ کے کسی فیصلے کو الہامی تائید کے بنیادی عنصر سے قطعاً الگ نہیں سمجھا جاسکتا۔ بلکہ یہ دونوں لازم و ملزوم قرار دیئے جائیں گے۔

جو لوگ کسی غیر نبی کی رائے کو نبی کی رائے کے برابر یا اس کا سہم و شریک قرار دیتے ہیں وہ گمراہی کے راستے پر گامزن ہیں۔ اس لیے کہ کسی غیر نبی کی رائے میں احتمال خطا و نسیان ہے۔

جب کہ نبی کی رائے احتمال خطا سے بلند، مبرا اور منزہ ہوتی ہے۔ گویا وحی جلی یا عدم نزول فرشتہ کی صورت میں حضور ﷺ کی رائے پر کسی فقہیہ یا مجتہد کی رائے کو قیاس ہرگز نہیں کیا جاسکتا۔ ثابت ہوا کہ رائے کے متعلق جو کچھ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا وہ بھی برحق ہے اور سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک خاص اشتباہ کا ازالہ کرتے ہوئے حضور اقدس ﷺ کی رائے مبارکہ کے سلسلے میں اپنے جس مؤثر نقطہ نظر اور اپنی جس مہتمم بالشان رائے کا اظہار فرمایا وہ بھی اپنی جگہ ایک غیر معمولی صداقت و حقیقت ہے۔

مندرجہ بالا حقائق سے یہ نتیجہ ماخوذ ہوا کہ "رائے" کا لفظ اپنے اندر کس قدر پاکیزہ تخلیقی و تحقیقی

مطالب لئے ہوئے ہے کہ خود سید عالم ﷺ نے وحی جلی یا عدم نزول فرشتہ کی صورت میں نہ صرف اُسے اپنی ذات مقدسہ کے ساتھ انتسابی شرف بخش بلکہ قیامت تک اپنی امت میں پیدا ہونے والے تمام فقہاء و مجتہدین پر اس کا دروازہ جواز بھی کھول دیا۔

دوسرے الفاظ میں یوں کہا جاسکتا ہے کہ قرآن و سنت اور آثار صحابہ رضی اللہ عنہما و اجماع میں پیش آمدہ مسائل و معاملات کا حل دستیاب نہ ہونے کی صورت میں "رائے" کا استعمال امت کے لئے ایک گونہ اتباع سنت بھی ہے۔ مگر اس سنت پر عمل پیرا ہونے سے پہلے ہمیں اپنے گریبانوں میں بھی جھانک لینا ہوگا کہ آیا ہم میں اجتہاد و تفقہ کی استعداد و اہلیت اور اس کے اساسی شرائط و لوازم بدرجہ اتم پائے جاتے ہیں یا نہیں۔ بہر حال۔

قابلیت ہو تو یدایر جمال اچھا ہے

ورنہ اس کو چے کا پھر ترک خیال اچھا ہے

بجز اللہ دیگر ائمہ فقہ کی نسبت ہمیں اپنے امام اعظم حضرت ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ میں وہ تفقہ کی جملہ شرائط اور اجتہاد کی وہ تمام صفات و خصوصیات اپنے پورے نقطہ عروج و کمال پر نظر آتی ہیں۔

یہ اُن کی دین ہے جسے پروردگار دے

ایک دوسری روایت حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے یوں مذکور ہے:

اقض بالکتاب والسنۃ اذا وجدتهما فاذا لم تجد الحکم فیہما اجتہد برأیک۔

ترجمہ: "جب تک قرآن و سنت میں کوئی حکم پاؤ تو اس کے مطابق فتویٰ دو اور جب تم قرآن و سنت میں کوئی حکم نہ پاؤ تو اپنی رائے سے اجتہاد کرو۔"

محمد الخضر می رحمۃ اللہ علیہ اس بحث کا محاکمہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

صحابہ و تابعین علیہم الرضوان کا یہ معمول تھا کہ جب انہیں کتاب و سنت میں کوئی نص صریح نہ ملتی تو وہ رائے کی طرف رجوع کرتے۔ جیسا کہ اُن کے فتاویٰ سے ظاہر ہوتا ہے اور اس دور میں "رائے" کا مدار قرآن و سنت کے بعض عامۃ الورد و قسم کے ارشادات مثلاً لا ضرر ولا ضرار۔ (نہ کسی سے نقصان اٹھاؤ اور نہ کسی کو نقصان پہنچاؤ) دع مایریک الی مالا یوریک (شک والے کام چھوڑ کر ایسے کام کرو جن میں شک نہ ہو) وغیرہ پر مبنی ہوتے تھے۔ لیکن اُس زمانے میں "رائے" کے لئے کوئی اصول مقرر نہ تھا۔ آہستہ آہستہ اس کے نتیجے میں "نقصان" پہنچنے لگا۔ کیونکہ اس میں بڑی وسعت پیدا ہو جاتی ہے۔

اسی بنا پر بعد ازاں اس کے لئے حدود و شرائط کا تعین کیا گیا، اور یہ ضروری قرار دیا گیا کہ رائے کے لئے قرآن و سنت پر مبنی کسی اصل کا ہونا ضروری ہے اور یہی وہ قیاس ہے جسے چوتھے مآخذ کے طور پر پہچانا جاتا ہے۔

انہی محمد الخضر می رحمۃ اللہ علیہ نے آگے چل کر حضرت فاروق اعظم، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور ابراہیم نخعی کو ”رائے قیاس“ کے نمائندے بیان کیا ہے۔ تاہم ایک قدیم مصنف ابن قیمیہ الدنوری (متوفی ۷۲۶ھ) نے اس فہرست میں ابن سنی، امام اوزاعی، سفیان ثوری، مالک بن انس اور خود حضرت امام صاحب اور ان کے نامور تلامذہ کو بھی شامل کیا ہے۔ جس سے یہ واضح ہوتا ہے کہ ۱۔ رائے اور قیاس درحقیقت ایک ہی امر کا نام ہے۔

۲۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے علاوہ بھی صحابہ کرام و تابعین میں بہت سے حضرات رائے و قیاس سے کام لینے میں مشہور تھے۔

مگر امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اس ضمن میں جن تجدیدی امور کا بیڑا اٹھایا اور رائے و قیاس کو جن قیمتی اصولوں اور تجربات سے روشناس کیا، ان کی فہرست بہت طویل ہے، فقہ اور اصولی فقہ پر لکھی جانے والی تمام تصنیف اس طرز استدلال کی عمدگی اور برجستگی کا منہ بولتا ثبوت ہیں۔ اس کا ایک ہلکا سا اندازہ آئمہ کبار کے ان بیانات سے ہو سکتا ہے، جو امام صاحب کے ایک مخالف خطیب بغدادی نے اپنی مشہور کتاب ”تاریخ بغداد“ میں کئی صفحات پر پھیل ہوئی بحث میں پیش کیے ہیں جن میں سے چند ایک حسب ذیل ہیں۔

۱۔ ابن عیینہ: میری آنکھوں نے امام ابوحنیفہ جیسا (باکمال) شخص نہیں دیکھا۔

۲۔ امام مالک بن انس: امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی قوت استدلال کا یہ عالم تھا کہ وہ کسی پہاڑ کو سونے کا ثابت کرنا چاہتے تو ثابت کر سکتے تھے۔

۳۔ عبداللہ بن مبارک رضی اللہ تعالیٰ عنہ: میں نے ابوحنیفہ سے بڑا کوئی فقیہ نہیں دیکھا۔ یہی قول امام شافعی سے بھی مروی ہے۔

۴۔ عبداللہ بن مبارک: جب لوگ فقہ کی طرف سے غافل سو رہے تھے تو یہ امام صاحب تھے جنہوں نے لوگوں کو اپنے تفقہ سے جگایا اور فقہ کو خوب واضح کیا۔ آثار اور فقہ فی الحدیث کے لیے ایک مقیاس صحیح پیدا کرنا وہ لازوال علمی کارنامہ ہے جو ہمیشہ امام ابوحنیفہ کے نام نامی سے منسوب رہے گا۔

۵۔ یحییٰ بن معین: میرے نزدیک ایک فقہ تو صرف حنفی فقہ ہے۔

الغرض سولہ (۱۶) صفحات پر پھیلی ہوئی اس بحث (ماذا قیل فی ابی حنیفہ) میں بے شمار آئمہ کبار اور ماہرین فقہ و قیاس کے بیانات زیر بحث لائے گئے ہیں جن کی بنا پر امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے طریق استدلال کے بیان کے لیے تو ایک ضخیم کتاب بھی ناکافی ہے، چہ جائیکہ ایک چھوٹے سے مضمون میں اسے بیان کیا جاسکے۔ تاہم اس طرز استدلال کے چند نمایاں اور روشن پہلوؤں کی طرف توجہ دلانا مناسب ہوگا۔ اگر تفصیل اور بعض پہلو قلم زد ہو جائیں تو اس کے لیے مضمون نگار کو پیشگی معذور سمجھا جائے۔ بہر حال امام ابوحنیفہ کے طرز استدلال کے چند نمایاں پہلو حسب ذیل ہیں۔

۱۔ اجتماعی یا گروہی مباحثہ: امام ابوحنیفہ نے جب اس عظیم الشان کام کا آغاز کیا تو انہوں نے امت مسلمہ کو انتشار خیالات سے بچانے کے لیے اجتماعی یا گروہی مباحثے کا طریقہ ایجاد کیا اور فقہی مسائل پر غور کرنے کے لیے ایک مجلس فقہ تشکیل دی، مشہور مستشرق پروفیسر شاخت (Schacht) اس موقع پر لکھتا ہے۔

”امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے جس طریق سے فقہ کو تدوین کا ارادہ کیا، وہ نہایت وسیع اور دشوار کام تھا۔ اس لیے انہوں نے اپنی ذاتی رائے اور معلومات پر منحصر کرنا نہیں چاہا۔ اس غرض سے انہوں نے اپنے شاگردوں میں سے چالیس نامور اشخاص کا انتخاب کیا اور ان کی ایک مجلس بنائی، الطہاوی نے ان میں سے تیرہ (۱۳) کے نام دیے ہیں۔ جن میں امام ابو یوسف، اور زفر بن الہذیل نمایاں شخصیتیں تھیں۔ اس طرح فقہ کا گویا ایک ادارہ علمی تشکیل پذیر ہو گیا۔ جس نے امام ابوحنیفہ کی سرکردگی میں تیس برس تک کام کیا، امام اعظم کی زندگی ہی میں اس مجلس کے فتاویٰ نے حسن قبول حاصل کر لیا تھا۔ جیسے جیسے یہ فتاویٰ تیار ہوتے تھے، ساتھ ساتھ تمام ملک میں پھیلتے جاتے تھے۔“ (اردو ترجمہ معارف اسلامیہ مقالہ ابوحنیفہ ج ۱ ص ۷۸۴)

قد مدحتو الدرد والعقمان کے مصنف نے کتاب القیامہ کے حوالے سے لکھا ہے کہ اس طرح تدوین پانے والے مسائل کی مجموعی تعداد بارہ لاکھ نوے ہزار (۱۲۹۰۰۰۰) سے کچھ زیادہ تھی۔ (ایضاً)

اس مجلس اور گروہی مباحثے کے ذریعے جس میں نامور اہل علم شریک ہوتے تھے امام صاحب ایک طرف توفیقاً نہ طرز پر علماء کی تربیت فرما رہے تھے جس نے آگے چل کر فقہ کی تحریک پر ایک نمایاں اثر ڈالا۔ اور دوسری جانب اس اجتماعی عمل سے زیر بحث مسئلے کے ہر پہلو پر پوری طرح غور و خوض کرنے اور اپنے طریقہ استدلال میں ہمہ گیری اور آفاقیت کا عنصر موجود کرنے کے لیے بڑی مفید پیش رفت کی صورت پیدا کی۔

۲۔ اصول فقہ کا بانی: اور مؤسس امام شافعی کو بیان کیا جاتا ہے، جنہوں نے سب سے پہلے اس موضوع پر اپنی تصنیف الرسائل اور کتاب الانما میں بحث کی، لیکن محققین کے نزدیک امام شافعی اصول فقہ کے پہلے باقاعدہ مصنف تو ہو سکتے ہیں بانی نہیں، وہ اس بناء پر کہ ابن ندیم صاحب الفہرست کے مطابق اس موضوع پر اولین تصنیف امام ابو یوسف نے مرتب کی تھی۔ مگر وہ دستبرد زمانہ کا شکار ہو گئے تھے ظاہر ہے کہ یہ تصنیف ”امام ابو حنیفہ“ کے اختیار اصول و قوانین کے مطابق ہی ترتیب دی گئی ہوگی۔ ویسے بھی جیسا کہ طور بالا میں تفصیلاً ذکر ہوا امام صاحب نے خاص اصول و قوانین کے تحت مسائل فقہ کا استنباط کیا انہی اصولوں کو امام ابو یوسف نے مرتب کیا تھا۔ مگر وہ تصنیف ضائع ہو گئی۔ چنانچہ بعد ازاں جو تصانیف اس موضوع پر لکھی گئیں ان کی نمایاں ترین خصوصیت یہ بیان کی جاتی ہے کہ ان میں فقہی اصول ان فردعات فقیہ کی روشنی میں مرتب ہوئے جو آئمہ حنفی ہی سے منقول تھے۔ اس نوع کی تصانیف میں الدیوبی کی تقدیم المدوۃ الجصاص رازی کی کتاب الاصول، الہزدوی کی کتاب الاصول، السرخسی کی تمہید الفصول، النیشی کی کتاب المنار وغیرہ قابل ذکر ہیں۔

نوٹ: یہ مضمون جس قدر دل سکا قارئین کی نذر ہے۔

☆☆☆☆☆

حضرت امام ابو حنیفہ ”امام اعظم“ کیوں؟ الکلام المحکم فی تائید الامام الاعظم

از: علامہ مفتی محمد اشرف قادری مراڑیاں شریف (مجمرات)

سوال: ”امام اعظم“ کا معنی ہے ”سب سے بڑا پیشوا“ اور وہ حضور اکرم ﷺ ہیں۔ لہذا ابو حنیفہ کو ”امام اعظم“ کہنا کیونکر درست ہو سکتا ہے؟

الاسئل: عبد الزب (غیر مقلد) لہ۔ پنجاب

جواب: اس سوال کا منشاء محض دو مفروضے معلوم ہوتے ہیں جن کو مسائل کے ذہن میں متعصب یا کم علم غیر مقلد وہابی مولویوں نے گویا حقیقت واقعی بنا کر رائج کر دیا ہوا ہے۔ ایک تو یہ کہ سائل یہ سمجھتا ہے کہ حنفی امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو معاذ اللہ حضرت رسول اکرم ﷺ کے مقابلے میں اپنا امام و پیشوا مان کر گویا شرک فی الرسالت کے مرتکب ہو رہے ہیں دوسرے یہ کہ سائل وہابی ”امام اعظم“ کے لغوی و اصطلاحی معنوں کے فرق سے جا مل ہونے کی بنا پر یہ سمجھ بیٹھا ہے کہ حنفی امام ابو حنیفہ کو ”امام اعظم“ کہہ کر گویا علی الاطلاق ہر پیشوا سے بڑا پیشوا مانتے ہیں۔ حالانکہ مطلقاً ہر پیشوا سے بڑے پیشوا تو جناب رسول اللہ ﷺ ہیں۔ تو یہ گویا امام صاحب کو حضور علیہ السلام کے مقابلے میں بلکہ آپ سے بڑھ کر ماننا ہوا۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

میں کہتا ہوں کہ یہ دونوں مفروضے دروغ بے فروغ غلط محض اور حنیفوں پر افتراء عظیم و بہتان مبین ہیں۔ جنہیں نام نہاد اہلحدیث مولویوں نے اپنے وہابیت مآب پیروکاروں کو بے وقوف بنانے اور سیدھے سادھے ان پڑھ مسلمانوں کو دھوکا دینے کی غرض سے گھڑ لیا ہے۔ بحمد اللہ تعالیٰ ہم امام ابو حنیفہ اور دوسرے آئمہ مجتہدین کو علوم نبوت کا خادم کتاب و سنت کا مفسر و شارح ہونے کی حیثیت سے اپنا پیشوا مانتے اور انہیں فقہ دین و اجتہاد و استنباط میں ماہر جانتے ہوئے قرآن و سنت کے مشکل و پیچیدہ اور نئے نئے پیش آمدہ غیر منصوص مسائل کا شرعی حل معلوم کرنے کی غرض سے اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق ان کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ ان کو معاذ اللہ بغیر ﷺ کے مقابلے میں اپنا امام یا پیشوا ہرگز نہیں مانتے بلکہ ہم ڈنکے کی چوٹ پر کہتے ہیں کہ جو شخص رسول اللہ ﷺ کے ان خدام (مجتہد اماموں) کو حضور کے مقابلے میں اپنا امام یا پیشوا مانے وہ قطعاً مسلمان نہیں۔ دائرہ اسلام سے خارج ہے۔

امام اعظم کا معنی:

الحمد للہ نام نہاد اہلحدیث و اہلبیوں کے پہلے مفروضے کا ابطال بلکہ استیصال اور پر کی چند سطروں میں علی

وجہ الکمال ہو چکا اب دوسرے مفروضے کا قلع قمع کرنے کے لیے امام اعظم کے لغوی واصطلاحی معنوں پر گفتگو کرتے ہیں۔

تو ”امام“ کا لغوی معنی ہے پیشوا جس کی پیروی کی جائے چنانچہ علامہ محمد الدین محمد بن یعقوب فیروز آبادی لکھتے ہیں والا امام ما اتم بہ من رکن او غیرہ (القاموس المحیط ج ۴ ص ۷۷ طبع بیروت) اور اعظم کا لفظ ”عظمتہ“ سے افضل التفضیل کا صیغہ ہے جس کے معنی ہیں سب سے بڑا بہت بڑا تو امام اعظم کا لغوی معنی ہوا۔ سب سے بڑا پیشوا۔ بہت بڑا پیشوا۔ ان لغوی معنوں میں لفظ ”امام اعظم“ کا مصداق علی الاطلاق بلاشبہ سوائے امام الرسل سید الکل حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کی ذات والا نشان کے ساری مخلوق میں اور کوئی نہیں ہو سکتا۔ فدائہ روجی والی دای

لیکن اصطلاح فقہاء میں لفظ امام کے معنی ہیں نماز پڑھانے والا حکمران مابرفقہ مجتہد یعنی پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شریعت میں اجتہاد کی اہلیت رکھنے والا۔ تو ”امام اعظم“ کے اصطلاحی معنی ہوئے سب سے بڑا یا بہت بڑا نماز پڑھانے والا امام سب سے بڑا یا بہت بڑا حکمران سب سے بڑا یا بہت بڑا مابرفقہ سب سے بڑا یا بہت بڑا مجتہد۔

اب جاننا چاہیے کہ امام ابوحنیفہ کا لقب ”امام اعظم“ ایک خالص اصطلاحی ترکیب ہے نہ کہ لغوی اس ترکیب میں ”امام“ کے آخری اصطلاحی معنی یعنی مجتہد مراد ہیں۔ یعنی ”امام“ بمعنی ”مجتہد“ اس مشہور عالم اصطلاح کے مطابق ”امام اعظم“ کے معنی یہ ہیں۔ ”مجتہد اماموں میں سب سے بڑا مجتہد بہت بڑا مجتہد“ یہ بھی معلوم ہو چکا کہ مجتہد امام نبی یا رسول نہیں ہوتا بلکہ پیغمبر کا امتی اور خادم و غلام ہوتا ہے۔ لہذا اس مشہور عام اصطلاح فقہاء کے مطابق امام اعظم کا لقب امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لیے تو ہر طرح موزوں اور درست ہے۔ مگر سید الخلق علی الاطلاق حضرت محمد رسول اللہ ﷺ کی ذات اقدس کے لیے بالکل غیر موزوں اور نادرست ہے۔ کیونکہ ان معنوں کے لحاظ سے حضور علیہ السلام کو امام اعظم کہنا گویا آپ کو نبوت و رسالت کے مرتبے سے اتار کر امت کے مجتہدین کے گروہ میں لکھ کر اکر کے مترادف ہوگا۔ جو کہ آپ کی شان اقدس میں یقیناً تنقیص کا موجب ہے۔ اب مسئلہ بالکل واضح ہے کہ ہم حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امام اعظم کہہ کر ان کو کوئی رسول اللہ ﷺ کے مقابلے کی شخصیت قرار نہیں دیتے بلکہ ان کو حضور علیہ السلام کے خدام کے ایک گروہ آئمہ (مجتہدین) کا سردار یعنی اس گروہ خدام نبوی میں سب سے بڑا خادم قرار دیتے ہیں۔ فاین هذا من ذلک الحمد للہ دو پہر کے سورج کی روشنی میں وہابی غیر مقلد مولویوں کا مفروضہ محض فرضی ثابت ہوا۔ جس کا حقیقت سے دور کا بھی واسطہ نہیں۔

غیر حنفی علماء کی تصریحات: یوں تو بے شمار علماء امت نے مختلف مذاہب و مسلک سے متعلق ہونے کے باوجود امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لیے امام اعظم کا لقب بکثرت اپنی تصنیفات میں بیان و تسلیم کیا ہے۔ اگر صرف ان کثیر التعداد حوالوں کو یکجا کیا جائے تو بلاشبہ اس موضوع پر ایک کتاب تیار ہو سکتی ہے۔ اختصار کے پیش نظر ہم یہاں پر امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مخالفین کی کتابوں سے چند ایک شہادتیں بطور نمونہ پیش کرتے ہیں۔ اگر سائل کے دل میں ذرا سا بھی جذبہ انصاف ہے تو حضرت امام کا لقب ”امام اعظم“ تسلیم کیے بغیر نہ رہ سکے گا۔ ان میں پہلی شہادت علامہ ذہبی کی ہے اور باقی سب غیر مقلد نام نہاد الجحدیث وہابیوں کے گھر کی شہادتیں ہیں۔

علامہ ذہبی کی شہادت: شیخ الحدیث قدوة الحفاظ امام شمس الدین محمد الذہبی الشافعی جو کہ انہم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے تعصب کا سلوک کرنے میں مشہور ہیں تحریر فرماتے ہیں۔

ترجمة الامام الاعظم ابی حنیفة النعمان. ترجمہ: یہ امام اعظم ابوحنیفہ نعمان کی سوانح حیات ہے۔

(مناقب الامام ابی حنیفہ الذہبی ص ۷ مطبوعہ مصر)

فتاویٰ نذیریہ کی شہادت: نام نہاد الجحدیثوں کے شیخ الکل علامہ نذیر حسین دہلوی صاحب کے دستخطی تصدیق کردہ فتویٰ کے ابتدائی سطور میں واضح طور پر لکھا ہوا ہے۔

”امام المشارق والمغارب“ الشیخ المفخم ابوحنیفہ امام اعظم۔

(فتاویٰ نذیریہ ص ۵۳ جلد ۲ مطبوعہ لاہور)

ترجمہ: مشرقوں اور مغربوں کے امام عظیم المرتبت بزرگ امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

فتاویٰ نذیریہ کی مزید شہادتیں:

غیر مقلد وہابیوں کے مسئلہ بزرگ علامہ نذیر حسین دہلوی صاحب کی اسی کتاب ”فتاویٰ نذیریہ“ میں جلد اول ص ۱۶۹ پر دو بار جلد دوم ص ۵۴۳ پر دو بار اور جلد سوم ص ۱۳۱ پر ایک بار امام ابوحنیفہ کا یہ عظیم الشان لقب ”امام اعظم“ واضح طور پر لکھا ہوا موجود ہے۔

مولوی محمد یوسف جبل پوری کی شہادت: یہ الحاج مولوی حافظ محمد یوسف جیلپوری (صاحب

حقیقۃ الفقہ) نام نہاد الجحدیثوں کے وہ مایہ ناز بزرگ ہیں جنہوں نے تو بین و تنقیص شان امام اعظم میں کذب و دجل و فریب کا کوئی طریقہ ہاتھ سے نہیں جانے دیا۔ گویا امام ابوحنیفہ کا بغض ان کی گھٹی میں ملا تھا۔

الکذب قد یدصدق (بڑے جھوٹے کے منہ سے کبھی کبھار سچی بات بھی نکل جاتی ہے۔) کے مطابق

حضرت موصوف نے حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مناقب کے عنوان سے ایک باب باندھا ہے جس میں

لکھا ہے۔

”لوگوں نے اس معاملہ میں افراط و تفریط سے کام لیا ہے کسی نے تو انتہائی افراط میں یہاں تک غلو کیا کہ آپ کی مدح میں احادیث وضع کر لیں۔ کسی نے درپردہ یہاں تک تفریط کی کہ بہت سے گندے مسائل وضع کر کے آپ کے ذمے لگا دیئے۔ اس لیے وہ حالات درج کرنا چاہتا ہوں کہ جو افراط و تفریط سے محفوظ ہیں۔ اس کو جناب امام کی کسر شان پر محمول نہ فرمائیں ورنہ میرے نزدیک تو آپ اس سے بھی بڑھ کر ہیں جیسا کہ امام ذہبی نے اپنی کتاب تذکرۃ الحفاظ مطبوعہ دائرۃ المعارف ص ۱۵۱ میں نقل فرمایا۔

ابو حنیفۃ الامام الاعظم فقیہ العراق کان اماماً وروحاً عاملاً متعبداً کبیر الشان قال ابن المبارک افقه الناس وقال الشافعی الناس فی الفقه عیال علی ابی حنیفۃ وقال یرید ابن ہارون ہارون ہاراء یت احداً اورع ولا اعقل من ابی حنیفۃ۔

ترجمہ: حضرت ابو حنیفہ (مجتہد اماموں میں سب سے) بڑے امام ہیں عراق کے فقیہ ہیں۔ آپ امام تھے پارس تھے عالم تھے۔ عامل تھے عبادت کرنے والے تھے بڑی شان والے تھے ابن مبارک نے کہا (کہ آپ) بڑے فقیہ تھے لوگوں میں امام شافعی نے فرمایا کہ لوگ عیال (محتاج) تھے فقہ میں ابو حنیفہ کے کہا یزید (بن ہارون) نے نہیں دیکھا میں نے کسی کو زیادہ پارسا اور عقل والا امام ابو حنیفہ سے اچھی بلطف۔

(حقیقۃ الفقه حصہ اول ص ۱۳۹ مطبوعہ انڈیا)
دیکھیے اب تو مسائل کے بہت ہی پسندیدہ بزرگ مولوی جلیپوری صاحب بھی کتنے صاف الفاظ میں حضرت امام کا لقب ”امام اعظم“ اپنی کتاب میں امام ذہبی سے نہ صرف نقل کر رہے ہیں بلکہ اوپر یہ بھی تسلیم کر رہے ہیں کہ میرے نزدیک تو آپ اس سے بھی بڑھ کر ہیں۔

خدا را انصاف! ہم امام ابو حنیفہ کو ”امام اعظم“ کہیں تو یہ وہابیوں کے اصول سے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مقابلہ ہو گیا تو مولوی جلیپوری صاحب تو حضرت امام کو ”امام اعظم“ سے بڑھ کر مان رہے ہیں۔ حالانکہ معترض کا کہنا ہے کہ امام اعظم رسول اللہ ﷺ ہیں۔ تو پھر امام اعظم سے بڑھ کر خدا ہی ہوا۔ اب امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مولوی جلیپوری غیر مقلد کا امام اعظم سے بڑھ کر ماننا یہ گویا خدا کے ساتھ مقابلہ ہوا اور خدا کے ساتھ مقابلہ شرک عظیم ہے۔ تو نتیجتاً وہابیہ مآب مولوی یوسف جلیپوری شرک ٹھہرے۔ یہ ہے وہابی اصول کا کرشمہ۔ اب مسائل کے لیے دو ہی راستے ہیں۔ یا تو اپنے مولوی یوسف صاحب جلیپوری کو مشرک مان لے اور یا امام ابو حنیفہ کو امام اعظم تسلیم کرتے ہوئے یہ مان لے کہ آپ کا یہ لقب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مقابلہ نہیں ہے۔ کہیں کون سا راستہ بہتر ہوگا؟

اور اگر اس خالص اصطلاحی ترکیب کو وہابی اصول کے مطابق جبراً ”عام لغوی معنی“ دے کہ خواہ مخواہ حضرت امام کیلئے ناجائز قرار دینا ہی ہے تو بات صرف ایک لفظ ”امام اعظم“ پر ہی ختم نہیں ہو جائے گی بلکہ یہاں اور بھی بہت سی اسی قسم کی اصطلاحی ترکیبیں ہیں۔ ان سب کا بھی اسی فتوے کی تلواریں سے سر قلم کرنا ہوگا مثلاً ۱۔ صدیق اکبر۔ ”صدیق“ کا لغوی معنی ہے بہت سچ بولنے والا اور اکبر کا لغوی معنی ہے سب سے بڑا۔ تو اس ترکیب کا عام لغوی معنی ہوا۔ سب سے بڑا بہت سچ بولنے والا۔ تو اس معنی کے لحاظ سے لفظ ”صدیق اکبر“ صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کی ذات پر ہی فٹ ہو سکتا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

”وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا“ (پ ۵ النساء آیت: ۸۷)

ترجمہ: اور اللہ سے زیادہ کس کی بات سچی۔

”وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا“ (پ ۵ النساء آیت ۱۲۲)

ترجمہ: اور اللہ سے زیادہ کس کی بات سچی۔

لہذا وہابی اصول کے مطابق حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو صدیق اکبر کہنا ناجائز بلکہ شرک صریح ہوا۔

۲۔ ”فاروق اعظم“ فاروق کا عام لغوی معنی ہے فرق کرنے والا حق و باطل میں فرق کرنے والا اور اعظم کا معنی ہے سب سے بڑا۔ تو اس ترکیب کا عام لغوی معنی ہوا۔ سب سے بڑا حق و باطل میں فرق کرنے والا۔ تو اس عام لغوی معنی کے اعتبار سے بلاشبہ فاروق اعظم۔ بس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کا لقب ہو سکتا ہے۔ کیونکہ ساری مخلوق میں حضور سے بڑا حق و باطل میں فرق کرنے والا اور کوئی نہیں ہوا اور نہ ہوگا۔ لہذا وہابیوں کے اصول کے مطابق حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فاروق اعظم کہنا ناجائز بلکہ صراحۃً شرک فی المراسلۃ ہونا چاہیے۔

۳۔ ”قائد اعظم“ قائد کا لغوی معنی رہبر سردار اور اعظم کا معنی سب سے بڑا ہے۔ تو قائد اعظم کا عام لغوی معنی یہ ہوا۔ سب سے بڑا رہبر یا سردار۔ تو اس معنی کے لحاظ سے بے شک قائد اعظم جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی ذات والا شان ہو سکتی ہے۔ کیونکہ باجماع مسلمین پوری کائنات میں آپ سے بڑا کوئی رہبر ہے نہ کوئی سردار۔ لہذا نام نہاد احمدیٹ وہابیوں کے نزدیک باغی پاکستان جناب محمد علی جناح کو قائد اعظم کہنا بھی بالکل ناجائز و حرام اور شرک فی المراسلۃ ہونا چاہیے۔

۔ بریں عقل و دانش بیا بد گریست

اب ہم خصوصی طور پر غیر مقلد وہابیوں کے گھر سے اس نوعیت کی چند ترکیبیں پیش کرتے ہیں جن کو وہ خود

اپنے بزرگوں کے لیے استعمال کرتے ہیں۔ مثلاً۔

(۱) وہابی الجہد یوں کی مشہور کتاب ”فتاویٰ نذیریہ“ شائع کردہ الجہد یٹ اکادمی لاہور کے سرورق پر مشہور غیر مقلد عالم جناب میاں محمد نذیر حسین دہلوی کے نام کے ساتھ ایک بہت بڑا لقب لکھا ہوا ہے یعنی شیخ الکل۔ حال ہی میں نام نہاد الجہد یٹ وہابیوں کی ایک نئی کتاب ”فتاویٰ برکاتیہ“ گوجرانوالہ سے چھپ کر آئی ہے۔ اس کے سرورق پر بھی اس کے مصنف مولوی ابوالبرکات احمد غیر مقلد کے نام کے ساتھ جو القاب لکھے گئے ہیں ان میں شیخ الکل کا لقب سرفہرست ہے۔ مذکورہ کتاب فتویٰ برکاتیہ کے ص ۶۳ و ۶۶ وغیرہ متعدد مقامات پر یہی شیخ الکل کا لقب مشہور غیر مقلد وہابی مولوی حافظ محمد گوند حلوی صاحب کے نام کے ساتھ بھی لکھا ہوا ہے۔

اب اس لقب کے معنوں پر غور کیجئے ”شیخ کا معنی ہے بزرگ استاد پیر و مرشد اور کل کا معنی ہے ”سب“ تو شیخ الکل کا معنی ہوا۔ سب کا بزرگ، استاد یا پیر اور یہ ظاہر ہے کہ ان معنوں میں یہ لقب ”شیخ الکل“ صرف اور صرف امام الرسل سید الکل جناب محمد رسول اللہ ﷺ ہی کی ذات اقدس کے لیے درست ہو سکتا ہے۔ لہذا وہابیوں کا اپنے مولویوں کو شیخ الکل کہنا معاذ اللہ شان نبوی کا مقابلہ کرنا اور شرک فی الرسالة ہوا۔

(ب) وہابیوں کی اسی کتاب ”فتاویٰ برکاتیہ“ کے ص ۵۸ وغیرہ دیگر متعدد مقامات پر الجہد یٹ غیر مقلد مولوی حافظ محمد گوند حلوی صاحب کے نام کے ساتھ مفتی اعظم لکھا ہے۔ حالانکہ مفتی اعظم کا معنی ہے سب سے بڑا مفتی (فتویٰ دینے والا) جس طریقے سے ”امام اعظم“ پر وہابی اعتراض کیا کرتے ہیں اس طرح سے اس پر بھی اعتراض ہو سکتا ہے۔ کہ ”مفتی اعظم“ (سب سے بڑا فتویٰ دینے والا) علی الاطلاق تو خود اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہے چنانچہ قرآن مجید میں فرماتا ہے۔

قُلِ اللّٰهُ يُفَيِّسُكُمْ فَيُهِنُّ (پ ۵ النساء آیت ۱۲۷)

ترجمہ: تم فرما دو کہ اللہ تمہیں ان کا فتویٰ دیتا ہے۔

لہذا انہی اصول فضول کے مطابق وہابی الجہد یٹ اپنے مولویوں کو مفتی اعظم کہہ کر معاذ اللہ خدا تعالیٰ کے ساتھ برابر شرک کے مرتکب ہو رہے ہیں۔

(ج) وہابیوں کی نہایت مستند و مشہور کتاب ”عرف لدی“ مطبوعہ بھوپال ۱۳۵۷ھ کے پیش فہرست میں ایک وہابیہ نواز عورت ”نواب شاہجہان بیگم“ کے نام سے قبل اس کا لقب ”البطل الاعظم“ لکھا ہوا ہے حالانکہ عورت کے لیے ”البطلۃ العظمیٰ“ بصیغہ مؤنث ہونا چاہیے تھا۔ بہر حال ”بطل“ کا لفظ معنی ہے ”بہادر“ اور اعظم کا معنی سب سے بڑا تو ”البطل الاعظم“ کا معنی ہوا۔ سب سے بڑا بہادر۔ تو اس معنی کے اعتبار سے ”البطل الاعظم“ یعنی سب سے بڑے بہادر حضرت سرور کائنات جناب رسول اکرم ﷺ ہیں نہ کہ کوئی اور۔

چنانچہ حدیث صحیح میں ہے۔

وكان صلى الله تعالى عليه وسلم اشجع الناس

ترجمہ: اور حضور ﷺ سب لوگوں سے بڑے بہادر تھے۔ (صحیح البخاری صحیح مسلم و صحیح احمد ج ۱ ص ۳۵۲ ج ۲ ص ۱۰۲)

حدیث پاک تو رسول اللہ ﷺ کو سب سے بڑا بہادر بتائے اور نام کے الجہد یٹ وہابی ایک عورت کو جو صنف نازک کہلاتی ہے حضور کے مقابلے میں البطل الاعظم (سب سے بڑی بہادر) قرار دیں ایمان سے بتائیے کہ یہ تو بین نبوی اور شرک فی الرسالة ہے یا نہیں؟ اور یہ سب کرشمہ ای وہابیہ مآب اصول کا ہے جس کی بنا پر وہابی مولوی ہمارے امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ”امام اعظم“ کہنا ناجائز ٹھہرا کر اپنے پیر و کاروں کو الوبانے کی کوشش کرتے رہتے ہیں۔ دیکھا آپ نے کہ وہابی اصولوں کے نتائج کتنے بھیانک اور کتنے خطرناک ہیں۔ حالانکہ حق و حقیقت پر مبنی وہی بات ہے جو ہم اوپر سطور گزشتہ میں امام اعظم کا معنی بتاتے ہوئے بیان کر آئے ہیں۔ امید ہے کہ مسئلہ اچھی طرح سمجھ گئے ہوں گے ورنہ

جو اس پر بھی نہ وہ سمجھے تو پھر ان سے خدا سمجھے۔

امام ابو حنیفہ کو ”امام اعظم“ کیوں کہا جاتا ہے؟

اب رہ گئی یہ بات کہ سیدنا امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ”امام اعظم“ کیوں کہا جاتا ہے؟ تو اس کی بہت سی

وجوہ ہیں جن میں سے چند یہ ہیں۔

۱۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بلحاظ طبقات دیگر مشہور ہم عصر مجتہد اماموں سے بڑے ہیں۔ آپ کا سن ولادت ۸۰ھ ہے جو کہ خیر القرون علی الاطلاق یعنی قرن اول کا زمانہ ہے اور آپ کا شمار تابعین میں ہوتا ہے۔ جیسا کہ آٹھویں سوال کے جواب میں باحوالہ گزر چکا ہے جب کہ آپ کے ہم عصر آئمہ مجتہدین مثلاً امام مالک و امام اوزاعی وغیرہم نیز آپ کے بعد کے آئمہ مثلاً امام شافعی و امام احمد بن حنبل وغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین میں سے کسی ایک کو بھی طبقہ تابعین میں سے ہونے کا شرف حاصل نہیں ہے۔ اس لیے آپ کو امام اعظم کہتے ہیں۔ چنانچہ

امام شہاب الدین احمد بن حجر المکی، شیخ الاسلام حافظ ابو الفضل شہاب الدین احمد بن علی المعروف ”ابن حجر“ العسقلانی شارح صحیح البخاری کے فتاویٰ سے نقل فرماتے ہیں۔

وفی فتاویٰ شیخ الاسلام ابن حجر ”العسقلانی“ انه احرک جماعة من الصحابة كانوا بالكوفة بعد مولده بها سنة ثمانين فهو من طبقة التابعين ولم يثبت ذلك لاحد من آئمة

الامصار المعاصرين له كالآل وزاعى باشام والحمدادين بالبصرة والتورى بالكوفة ومالك بالمدينة والليث بن سعد بمصر (انتهى)

ترجمہ: شیخ الاسلام حافظ ابن حجر (عسقلانی) کے فتاویٰ میں ہے کہ امام ابوحنیفہ نے صحابہ کرام کی ایک جماعت کو پایہ جوہر میں آپ کی پیدائش کے بعد وہاں موجود تھے۔ ہذا آپ طبقہ تابعین میں شامل ہیں جب کہ یہ فضیلت آپ کے معاصر مختلف علاقوں سے تعلق رکھنے والے آئمہ میں سے کسی کے لیے مثلاً اوزاعی کے لیے جو شام میں تھے اور حماد بن سلمہ و حماد بن زید کے لیے جو بصرہ میں تھے اور کوفہ میں سفیان ثوری اور مدینہ شریف میں مالک اور مصر میں لیث بن سعد کے لیے ثابت نہیں ہو سکتی۔

۲۔ امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی وہ مجتہد امام ہیں جنہوں نے سب سے پہلے مجموعہ قرآن و سنت کی روشنی میں شرعی اجتہاد کے ہمہ گیر اصول و قواعد وضع کیے۔ ہر باب سے متعلق دشوار و پیچیدہ مسائل کو حل اور غیر منصوص مسائل کا استخراج و استنباط فرمایا نیز علم شریعت کے بکھرے ہوئے مسائل کو کتاب الطہارۃ سے لے کر کتاب المیراث تک فقہی ابواب کی موجودہ ترتیب کے مطابق کتب اور ابواب پر باقاعدہ تحریری طور پر مرتب و مدون کر کے ان کو آسان اور ہمیشہ کے لیے محفوظ کر دیا پھر بعد کے تمام آئمہ مجتہدین و فقہاء مصنفین امام مالک، سفیان ثوری، امام شافعی، امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہم و دیگر علماء نے انہی اصولوں و قواعد سے استفادہ کیا اور اپنی تصنیفات میں اسی ترتیب کو اپنایا۔ چنانچہ علامہ جلال الدین سیوطی شافعی کا کلام نوویں سوال کے جواب میں گزر چکا ہے اور امام احمد بن حجر الحلی الشافعی، شافعی المذہب ہونے کے باوجود امام اعظم کی اس اولیت کے بارے میں اعتراف حق کرتے ہوئے رقمطراز ہیں۔

انه اول من دون علم الفقه ورتبه ابواباً وکتباً علیٰ نحو ما هو علیہ اليوم وبعہ مالک فی موطنہ ومن قبلہ انما کانوا یعمدون علی حفظہم (الخیرات الحسان ص ۳۸ مطبوعہ مصر)

ترجمہ: امام ابوحنیفہ ہی پہلے وہ شخص ہیں جنہوں نے علم فقہ کو مدون کیا اور اسے ابواب و کتب (تہذیب) کی موجودہ ترتیب پر مرتب کیا اور آپ ہی کی ترتیب کی امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے مؤطا میں پیروی کی ورنہ آپ سے پہلے تو علماء محض اپنے حفظ پر اعتماد کرتے تھے۔

خطیب بغدادی اپنی سند کے ساتھ حضرت عبداللہ بن داؤد الخریزی سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا۔

”يجب علیٰ اهل الاسلام ان يدعوا الله لابی حنیفۃ فی صلاحہم قال و ذکر حفظہ

علیہم السنن والفقه (تاریخ بغداد ج ۱۳ ص ۳۲۳)

ترجمہ: اہل اسلام پر لازم ہے کہ اپنی نماز میں امام ابوحنیفہ کے حق میں دعا کیا کریں کیونکہ انہوں نے مسلمانوں کے لیے سنن (نبویہ) اور فقہ کو محفوظ کر دیا۔

یہی مضمون مشہور راہلحدیث غیر مقلد عالم مولینا محمد داؤد غزنوی نے حافظ ابن کثیر کی کتاب ”البدایۃ والنہایۃ“ کے حوالے سے نقل کیا اور نہ صرف اس کی تائید کی بلکہ اسے امام صاحب کا بلند مرتبہ تسلیم کرتے ہوئے دلیل کے طور پر ذکر کیا۔ دیکھو مقالات مولینا محمد داؤد غزنوی، مطبوعہ مکتبہ نذیریہ لاہور ص ۵۶

اور امام محدث و فقیہ قاضی ابو عبداللہ حسین بن علی الصیمری اپنی سند کے ساتھ امام شافعی کا مندرجہ ذیل قول نقل کرتے ہیں۔

من لم ينظر فی کتب ابی حنیفۃ لم يتبحر فی الفقه (اخبار ابی حنیفۃ واصحابہ ص ۸۱ طبع بیروت)

ترجمہ: جو شخص امام ابوحنیفہ کی کتابوں کا مطالعہ نہ کرے وہ علم فقہ و شریعت میں تبحر نہیں ہو سکتا۔ امام صیمری کے شاگرد علامہ خطیب بغدادی اپنی سند متصل کے ساتھ امام شافعی کا یہ قول نقل کرتے ہیں۔

”من اراد ان يعرف الفقه فليلزم ابا حنیفۃ واصحابہ فان الناس کلہم عیال علیہ فی الفقه (تاریخ بغداد ج ۱۳ ص ۱۱۱)

ترجمہ: جو شخص فقہ و شریعت میں مہارت حاصل کرنا چاہے تو اسے چاہیے کہ امام ابوحنیفہ اور ان کے شاگردوں کو لازم پکڑ لے کیونکہ لوگ سب کے سب فقہ میں ان کے محتاج ہیں۔“

اور امام محدث محمد شمس الدین الذہبی اپنی سند متصل کے ساتھ امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا۔

اجتمعنا عند ابی حنیفۃ فی یوم مطمین فی نفسی من اصحابہ منہم داؤد الطائی و القاسم بن معن و عافیہ بن یزید و حفص بن غیاث و وکیع ابن الحراح و مالک بن مغول و زفر فاقبل علینا بوجہہ و قال انتم مسار قلبی و جلاء حزنی و اسرحت لکم الفقه و الجمعۃ

وقد ترکت الناس يطعون اعقابکم و یلتمسون الفاظکم (مناقب الامام ابی حنیفۃ ص ۷۱ طبع مصر)

ترجمہ: ہم امام ابوحنیفہ کے چند شاگرد جن میں داؤد طائی، قاسم بن معن (ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پڑپوتے) عافیہ بن یزید، حفص بن غیاث، وکیع ابن الحراح (امام شافعی کے استاد) مالک بن مغول اور زفر رضی اللہ

تعالیٰ عنہم تھے ایک بارش والے دن میں امام ابوحنیفہ کے پاس جمع تھے امام صاحب نے اپنا چہرہ ہماری طرف متوجہ کیا اور فرمایا کہ تم لوگ میرے دل کے سرور اور راز دان اور میرے غم کو غلط کرنے والے ہو۔ میں نے فقہ کو تمہارے لیے ہموار و آسان کر کے اس کی باگ دوڑ تمہارے ہاتھوں میں دے دی ہے اب سارے لوگ تمہارے نقش پا کی اتباع اور تمہاری باتوں کی جستجو کیا کریں گے۔

۳۔ کمال عقل و ذہانت، فقہی بصیرت، اجتہادی قوت اور علمی و عملی فضیلت کے اعتبار سے امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا پایہ تمام معصروں اور بعد کے آئمہ سے نہایت بلند تھا۔ بلکہ سچ تو یہ ہے کہ آپ اپنی ان خداداد صلاحیتوں اور علمی و عملی خوبیوں کی وجہ سے علوم شرعیہ میں پوری امت کے مقتداء و پیشوا ہیں لہذا اس وجہ سے بھی آپ کو امام اعظم کہا جاتا ہے چنانچہ امام ابو عبد اللہ حسین بن علی الصیرمی اپنی سند متصل کے ساتھ حضرت عبد اللہ بن مبارک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا۔

كنت عند مالک بن انس فدخل عليه رجل فرعه ثم قال اندرون من هذا حی حرج؟ قالوا لا وعرفته انا فقال هذا ابو حنیفة العراقي لو قال هذه لاسطوانه من ذهب الخرجت کما قال لقد وفق له الصفة حتى ما عليه فيه كبير مرنة قال ودخل عليه الثوري فاجلسه دون الموضع الذي اجلس فيه ابا حنیفة (اخبار ابي حنیفة واصحابه ص ۷۴ مطبوعه بيروت)

ترجمہ: میں امام مالک بن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس تھا کہ اتنے میں ان کے پاس ایک شخص آ یا۔ آپ اس سے وہ احترام سے پیش آئے پھر جب وہ شخص چلا گیا تو شاگردوں سے پوچھا کہ کیا تم جانتے ہو یہ کون تشریف لائے تھے؟ انہوں نے کہا کہ نہیں مگر میں (عبد اللہ بن مبارک) نے ان کو پہچان لیا۔ چنانچہ امام مالک نے فرمایا کہ یہ عراق کے ابوحنیفہ تھے۔ (ان کے علمی پایہ اور زور استدلال کا یہ عالم ہے کہ) اگر کہہ دیں کہ یہ ستون سونے کا ہے تو وہ ویسا ہی نکل آئے جیسا کہ انہوں نے کہا ہو۔ ان کو مہارت فقہ کی وہ توفیق دی گئی ہے کہ اب ان پر اس کے مسائل کو حل کرنا کوئی زیادہ دشوار نہیں ہے۔ عبد اللہ بن مبارک کہتے ہیں کہ پھر حضرت سفیان ثوری آپ کے پاس آئے تو ان کو امام ابوحنیفہ سے کم مرتبہ کی جگہ پر بٹھایا۔

اور خطیب بغدادی علامہ احمد بن علی بن ثابت اپنی سند متصل کے ساتھ حضرت ربیع بن یونس سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا۔

دخل ابو حنیفة يوماً علی المنصور وعنده عیسی بن موسی فقال للمنصور هذا عالم الدنيا اليوم فقال له یانعمان عمن اخذت العلم قال عن اصحاب عمر عن عمر وعن اصحاب علی عن علی وعن اصحاب عبد الله عن عبد الله وما كان فی وقت بن عباس علی

وجه الارض اعلم منه قال لقد استوثقت لنفسک (تاریخ بغداد ج ۱۳ ص ۹۹)

ترجمہ: ایک روز امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلیفہ ابو جعفر منصور کے پاس تشریف لے گئے اس وقت حضرت عیسیٰ بن موسیٰ بھی وہاں موجود تھے۔ وہ منصور سے کہنے لگے یہ (ابوحنیفہ) آج دنیا کے بڑے عالم ہیں۔ تو منصور نے امام صاحب سے کہا اے نعمان۔ آپ نے کس سے علم حاصل کیا؟ آپ نے فرمایا کہ حضرت عمر کے شاگردوں سے حضرت عمر کا حضرت علی کے شاگردوں سے حضرت علی کا اور حضرت عبد اللہ بن مسعود کے شاگردوں سے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا علم حاصل کیا ہے اور حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے زمانے میں روئے زمین پر ان سے بڑا عالم کوئی نہیں تھا۔ منصور نے کہا کہ آپ بنے اپنے لیے مضبوط علم حاصل کیا ہے۔

امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ”تمام لوگ فقہ میں امام ابوحنیفہ کے عیال (محتاج) ہیں۔“ پیچھے گزر چکا ہے اور امام محمد شمس الدین اندھمی ابن عباس کے واسطے سے امام ابو بکر المروزی سے روایت کرتے ہیں کہ وہ کہتے ہیں کہ۔

سمعت ابا عبد الله احمد بن حنبل يقول لم يصح عندنا ان ابا حنیفة رحمه الله قال القرآن مخلوق فقلت الحمد لله يا ابا عبد الله هو من العلم بمنزلة فقال سبحان الله هو من العلم والورع والزهد واثار الدار الآخرة بمحلي لا يدرکه فيه احد. (مناقب الامام ابي حنیفة ص ۲۷ مصر)

ترجمہ: ”میں نے ابو عبد اللہ امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا فرماتے تھے کہ ہمارے نزدیک یہ ثابت نہیں کہ ابوحنیفہ نے قرآن کو مخلوق کہا ہے یہ سن کر میں نے کہا الحمد للہ اے ابو عبد اللہ ان کا تو علم میں بڑا مقام ہے تو آپ فرمانے لگے سبحان اللہ وہ ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ تو علم و تقویٰ زہد اور دار آخرت کے اختیار کرنے میں اس مقام پر فائز ہیں کہ جہاں کسی اور کی رسائی نہیں ہو سکتی۔“

حافظ ابو بکر احمد بن علی خطیب بغدادی اپنی سند کے ساتھ حضرت محمد بن بشیر سے روایت کرتے ہیں کہ وہ کہتے ہیں کہ میں امام سفیان ثوری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آیا کرتا تھا تو وہ مجھ سے پوچھتے کہ کہاں سے آئے ہو؟ میں کہتا کہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے یہاں سے یہ سن کر وہ فرماتے۔

لقد جئت من عند افقه اهل الارض (تاریخ بغداد ج ۱۳ ص ۳۳۲ مطبوعه مصر)

ترجمہ: تم ایسے شخص کے پاس سے آئے ہو جو روئے زمین پر سب سے زیادہ فقیہ ہے۔

یہی حافظ ابو بکر خطیب بغدادی نیز امام محدث حافظ شمس الدین محمد اندھمی امام محدث و فقیہ سفیان بن

عینیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ فرمایا کرتے تھے کہ۔

ماقلت عینی مثل ابی حنیفة (تاریخ بغداد ج ۳ ص ۳۳۶ مناقب الامام ابی حنیفة الذہبی ص ۱۹ مطبوعہ مصر)

ترجمہ: میری آنکھ نے (علم و فضل میں) ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مثل نہیں دیکھا۔

امام محدث و فقیہ ابو عبد اللہ حسین بن علی الصمیری ان کے شاگرد و حافظ ابو بکر خطیب بغدادی اور امام محدث حافظ شمس الدین الذہبی نے امام محدث و فقیہ حضرت عبد اللہ بن مبارک کا یہ قول نقل کیا۔

ان کان الاثر قد عرف واحتیج الی الراۃ فرأى مالک وسفیان وابی حنیفة وحنیفة احسنهم وادفهم فطنة واغوصهم علی الفقه وهو الفقه الثلاثة (اخبار ابی حنیفہ واصحابہ ص ۷۷ طبع بیروت و تاریخ بغداد ص ۳۳۳ ج ۱۳ طبع مصر)

ترجمہ: اگر حدیث معلوم ہو اور اجتہادی رائے کی ضرورت ہو تو یہ رائے امام مالک، سفیان ثوری اور امام ابو حنیفہ کی لینی چاہیے اور امام ابو حنیفہ کی نظر عقل و ذہانت کے اعتبار سے ان سے زیادہ بہتر اور دقیق تر ہے۔ اور فقہ میں سب سے زیادہ گہری ہے۔ اور وہ ان تینوں میں زیادہ فقیہ ہیں۔

امام محدث و فقیہ ابو عبد اللہ حسین بن علی الصمیری اپنی سند کے ساتھ نصر بن علی سے روایت کرتے ہیں کہ امام الحدیث "شعبہ" کو جب امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وفات کی خبر ملی تو افسوس سے انزالہ وانا الیہ راجعون آیت پڑھی اور پھر فرما نے لگے۔

لقد طفنی عن اهل الکوفة ضوء نور العلم اما انهم لا یرون مثله ابداً

(اخبار ابی حنیفہ ص ۷۲ طبع بیروت)

ترجمہ: بے شک اہل کوفہ سے نور علم کی روشنی بجھ گئی۔ سن لو اب لوگ ابو حنیفہ کی مثل کبھی نہ دیکھیں گے۔ امام محدث حافظ شمس الدین الذہبی امام بخاری کے استاد گرامی امام فقیہ و محدث امام یحییٰ بن ابراہیم کا یہ قول نقل کرتے ہیں کہ

کان ابو حنیفة اعلم اهل زمانه.

(مناقب الامام ابی حنیفة الذہبی ص ۱۹ طبع مصر خلاصہ تہذیب و تہذیب الکمال ص ۳۰۳ بیروت)

ترجمہ: امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے زمانے کے سب سے بڑے عالم ہوئے۔

امام الجرح والتعديل یحییٰ بن معین جو امام بخاری کے شیوخ میں سے ہیں فرماتے ہیں۔

القراءۃ عندی قراءۃ حمزۃ والفقه فقہ ابی حنیفة (اخبار ابی حنیفہ واصحابہ ص ۸۰ تاریخ بغداد ص ۳۳۷ جلد ۱۳)

ترجمہ: قراءت میرے نزدیک حمزہ کی قراءت اور فقہ امام ابو حنیفہ کی فقہ ہے۔

یہی امام یحییٰ بن معین اپنے استاد گرامی امام الحدیث امام یحییٰ بن سعید القطان سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا۔

لا تکذب اللہ ما سمعنا احسن من راء ابی حنیفة وقد اخذنا باکثر اقواله.

(تاریخ بغداد ج ۳ ص ۳۳۵ طبع مصر مناقب الامام ابی حنیفة الذہبی ص ۱۹ مصر)

ترجمہ: ہم خدا کا نام لے کر جھوٹ نہ بولیں گے، ہم نے امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے زیادہ بہتر اجتہادی رائے کسی کی نہیں سنی اور ہم نے ان کے اکثر فقہی اقوال اختیار کر لیے ہیں۔

امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے استاد گرامی امام و کبج فرماتے تھے۔

ما لقیتم احداً فقه من ابی حنیفة ترجمہ: "میں نے امام ابو حنیفہ سے زیادہ فقیہ کسی کو نہیں پایا"

(تاریخ بغداد ج ۳ ص ۳۳۵ مطبوعہ مصر)

نیز امام محمد بن حسن جو کہ امام شافعی کے شیوخ میں سے ہیں فرماتے ہیں۔

"کان ابو حنیفة واحداً زمانہ ترجمہ: امام ابو حنیفہ یکٹائے روزگار تھے۔"

(اخبار ابی حنیفہ الصمیری ص ۳۲ طبع بیروت)

امام محدث شیخ الاسلام یزید بن ہارون جو کہ امام احمد بن حنبل کے شیوخ میں سے ہیں فرماتے ہیں۔

"کان ابو حنیفة احفظ اهل زمانه سمعت کل من اهل زمانه یقول انه

مارای افقه منه" (اخبار ابی حنیفہ واصحابہ الصمیری ص ۳۶ طبع بیروت)

ترجمہ: امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے زمانے کے سب سے بڑے حدیث کے حافظ تھے آپ کے

معاصر علماء میں سے جس کو میں نے پایا اسے یہی کہتے سنا کہ اس نے آپ سے بڑا کوئی فقیہ نہ دیکھا۔

امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کے استاد گرامی حضرت امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم القاضی فرماتے

ہیں۔

"کان ابو حنیفة خلف من مضی وما خلف واللہ علی وجه الارض مثله.

(اخبار ابی حنیفہ الصمیری ص ۲۶)

ترجمہ: ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اسلاف کرام کے صحیح جانشین تھے اور قسم بخدا انہوں نے اپنے بعد روئے

زمین پر اپنی مثل کوئی نہ چھوڑا

امام محدث علی بن عاصم کہتے ہیں۔

لو وزن عقل ابی حنیفہ لہ نصف عقل اہل الارض لرجع بہم (اخبار ابی حنیفہ واصحابہ للصبیری ص ۳۰ طبع بیروت ۹ تاریخ بغداد ج ۱۳ ص ۳۶۳ طبع مصر)
ترجمہ: اگر روئے زمین کے آدھے لوگوں کی عقل سے امام ابوحنیفہ کی عقل تولی جائے تو آپ کی عقل کا پلہ بھاری رہے گا۔

نیز یہی امام علی بن عاصم فرماتے ہیں۔

”لو وزن علم ابی حنیفہ بعلم اہل زمانہ لرجع علیہم“ (اخبار ابی حنیفہ ص ۹ مناقب الامام ابوحنیفہ للذہبی ص ۲۰۹)

ترجمہ: اگر امام ابوحنیفہ کا علم ان کے تمام اہل زمانہ کے مجموعی علم سے تولی جائے تو یقیناً آپ کا علم ان سب کے علم سے بڑا ہوگا۔

اور امام محدث نصر بن شمل فرماتے ہیں۔

”کان الناس نیاماً عن الفقه حتی ايقظہم ابو حنیفہ بما فقهہ و بینہ ولحصر۔“

(تاریخ بغداد ص ۳۳۵)

ترجمہ: لوگ علم فقہ (کی باریکیوں) سے غافل تھے۔ یہاں تک کہ ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فقہی موشگافیوں، عقدہ کشائی اور ان کی فقہی مسائل کی تشریح و تخیص نے لوگوں کو چونکا دیا۔
اور امام فقہیہ و محدث حافظ محمد بن میمون فرماتے ہیں۔

لم یکن فی زمن ابی حنیفہ اعلم ولا اروع ولا ازہد ولا اعرف ولا افقہ منہ تا اللہ ماسر نی بسماعی منہ ماۃ الف دینار۔ (الخیرات الحسان ص ۳۲ مطبوعہ مصر)

ترجمہ: امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے میں ان سے بڑے عالم، متقی، زاہد، عارف اور فقیہ کوئی نہ تھا۔ ان کا درس فقہ و حدیث سننے کی بجائے مجھے ایک لاکھ سونے کی اشرفیاں بھی تھیں تو میں راضی نہ ہوتا۔

الغرض امام مالک، امام شعبہ، امام ابو یوسف، القاضی امام سفیان ثوری، امام سفیان بن عیینہ، امام عبد اللہ بن المبارک، امام شافعی، امام احمد بن حنبل، امام کبیر، عیسیٰ بن موسیٰ، امام یحییٰ بن سعید القطان، امام یحییٰ بن معین، امام یحییٰ بن ابراہیم، امام محمد بن حسن، امام علی بن عاصم، امام نصر بن شمل، اور حافظ محمد بن میمون رضی اللہ تعالیٰ عنہم، اجمعین، یہ پورے ستر آئمہ کرام ہیں جو سب کے سب اسلام کے صدر اقول، اتباع تابعین اور سلف صالحین میں سے ہیں سب اساطین علم و فضل اور علمی دنیا کے آفتاب و ماہتاب ہیں۔ ان کی جلالت شان اور علمی شکوہ کا یہ عالم ہے کہ ان کا نام آتے ہی بڑے بڑے اولیاء عرفاء، عباد و زہاد، مفسرین محدثین، فقہاء اور متکلمین کے سر ادب و احترام سے جھک

جاتے ہیں۔ یہ سب یک زبان ہو کر تمام ہمعصر اور بعد کے علماء اعلام و آئمہ کرام پر امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی علمی، عملی، عقلی و فکری، فقہی اور اجتہادی برتری کا ڈنکے کی چوٹ پر اعلان فرما رہے ہیں۔ کیا ان رجال علم کی روشن شہادتوں کے بعد بھی کسی مسلمان کو امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ”امام اعظم“ ہونے میں شک رہ سکتا ہے؟

مزید گھر کی شہادتیں:

اب ہم اس مسئلے پر بحث کو ختم کرتے ہوئے آخر میں غیر مقلد اہل حدیث و ہابیوں کے دو بڑے مقتدر عالموں کی مزید گواہیاں پیش کرتے ہیں تاکہ غیر مقلد مسائل اگر مندرجہ بالا آئمہ سلف کے ارشادات سے بھی مطمئن نہ ہوا ہو تو کم از کم اپنے بزرگوں کی شہادتیں حق سن کر تو ضرور ہی اس کا دل نور یقین سے منور ہو جانا چاہیے۔ واللہ المہادی۔

نواب صدیق حسن خان کی گواہی:

غیر مقلد و ہابیوں کے مقتدر پیشوا علامہ نواب صدیق حسن خان بھوپالی اپنی مشہور تصنیف ”الحقۃ فی ذکر الصحاح الستہ“ کے صفحہ ۳۲ پر رقمطراز ہیں۔

منہم الامام جعفر الصادق و ابو حنیفہ النعمان بن ثابت الامام الاعظم و مالک والا وزعی و الثوری و ابن جریج و محمد بن ادریس الشافعی و غیرہم ' و هذه الطبقات الثلاثة ہی المشہود لہا بالخبیر علی لسان نبینا صلی اللہ علیہ وسلم و ہم الصدر الاول و السلف الصالح و المحنح بہم فی کل باب (مقالات داؤد غزنوی ص ۵۶ مطبوعہ مکتبہ مذہبیہ لاہور)

ترجمہ: ان (طبقہ ثالثہ کے آئمہ کبار) میں سے امام جعفر صادق، امام اعظم ابوحنیفہ، نعمان بن ثابت، امام مالک، امام اوزاعی، امام ثوری، ابن جریج، اور امام محمد بن ادریس شافعی وغیرہم ہیں (رضی اللہ تعالیٰ عنہم) اور ہمارے نبی کریم ﷺ کی زبان مبارک کی گواہی کے مطابق یہی تین طبقے خیر و برکت کے ہیں۔ نیز یہی اسلام کے صدر اول اور سلف صالحین ہیں جو ہر باب میں سند اور حجت کا درجہ رکھتے ہیں۔

ابراہیم میر سیالکوٹی کی گواہی:

مولوی محمد ابراہیم سیالکوٹی ہماری جماعت (الجمہور) کے مشہور مقتدر علماء میں سے تھے انہوں نے اپنی کتاب ”تاریخ الجمہوریت“ میں امام ابوحنیفہ کی مدح و توصیف اور ان کے خلاف ارجاء (فرقہ مرچہ سے ہونا) وغیرہ الزامات کے دفعیہ میں ۲۹x۲۳/۸ سائز کے ۸ صفحات وقف کیے۔ پھر کسی جگہ ان کا ذکر امام اعظم کے نام سے

کرتے ہیں کسی جگہ سیدنا امام ابوحنیفہ کہہ کر ادب و احترام سے ذکر کرتے ہیں۔ اور اس ساری بحث کو آخر میں مولوی محمد ابراہیم اس فقرہ کے ساتھ ختم کرتے ہیں۔ خلاصۃ الکلام یہ کہ نعیم کی شخصیت ایسی نہیں ہے کہ اس کی روایت کی بناء پر حضرت امام ابوحنیفہ جیسے بزرگ امام کے حق میں بدگوئی کریں۔ جن کو حافظ ذہبی جیسے ”ناقد الرجال“ امام اعظم کے معزز لقب سے یاد کرتے ہیں۔ (مقالات داؤد غزنوی ص ۵۵)

مولوی داؤد غزنوی کی گواہی:

غیر مقلدین کے نہایت ہی مقتدر اور محترم عالم مولوی محمد داؤد غزنوی خود تحریر فرماتے ہیں۔

”حضرت الامام الاعظم“ (مقالات مولوی محمد داؤد غزنوی ص ۵۵ شائع کردہ مکتبہ نذیریہ لاہور)

نام نہاد احمدیٹ غیر مقلد وہابیوں کے مسلمہ بزرگوں کی یہ تین شہادتیں ہیں جو کہ ہم نے امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے معزز لقب ”امام اعظم“ کے ثبوت میں پیش کی ہیں جب کہ قبل ازیں اسی سوال کے جواب کے آغاز میں اس مسئلے پر چھ شہادتیں ان کے ”فتاویٰ نذیریہ“ سے اور ایک روشن شہادت مولوی محمد یوسف جبل پوری کی کتاب ”حقیقۃ الفقہ“ سے پیش کر آئے ہیں۔ و تلک عشرة کاملة ہماری دعا ہے کہ مولائے تعالیٰ انہیں نہ صرف سائل بلکہ تمام مدعیان اہل حدیث غیر مقلدین کے لیے چشم بصیرت بنائے۔ آمین۔

وما ذالک علی اللہ العزیز۔

☆☆☆☆☆

فقہ حنفی کی عالمی مقبولیت

از: صاحبزادہ سید محمد زین العابدین راشدی

پروفیسر ابو زہرہ مصری رقمطراز ہیں، مشرق میں آزاد اسلامی حکومتیں (۱) سلاویہ (۲) آل یو یہ براعظم افریقہ میں (۳) طرابلس (۴) تونس (۵) الجزائر (۶) آندلس (۷) جزیرہ سسلی سلطان صلاح الدین ایوبی شافعی نے قاہرہ (مصر) میں احناف کے لیے ”مدرسہ سیوفیہ“ قائم کرایا اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ مصری عوام میں حنفی مذہب نے فروغ پایا۔ (۸) مصر (۹) شام میں حنفی مذہب عوام میں مقبولیت حاصل کر چکا تھا۔ مشرقی ممالک میں (۱۰) عراق (۱۱) خراسان (۱۲) سیستان (۱۳) ماوراء النہر (ماوراء النہر سے مراد روس کی آزاد مسلمان ریاستیں ازبکستان، ترکمانستان، تاجکستان، بخارا، سمرقند، تاشقند وغیرہ ہیں۔ ازبکستان، چین، ایران اور افغانستان کی سرحدوں کی شاہراہ پر ہے جہاں ان تینوں ممالک کے راستے آ کر آپس میں ملتے ہیں۔) میں احناف کی بڑی اکثریت تھی۔

روس کی اسلامی ریاستوں میں (۱۴) آرمینا (۱۵) آذربائیجان (۱۶) صومالیہ (۱۷) رے (۱۸) اہواز کے رہائش پذیر بھی حنفی مذہب ہیں (۱۹) ایران میں پہلے احناف کی بڑی اکثریت تھی (۲۰) ہندوستان (۲۱) پاکستان میں بھی حنفی مذہب کا سکہ جاری ہے (۲۲) چین میں چالیس ملین سے زائد مسلمان سکونت پذیر ہیں، ان میں اکثریت حنفی مذہب کے پیروکار کی ہے (حیات حضرت امام ابوحنیفہ باب حنفی مذہب کی اشاعت عام مطبوعہ انڈیا، یہ کتاب ۱۹۴۵ء کی تحریر شدہ ہے۔)

مورخ ابن خلدون رقمطراز ہیں، امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مقلدین آج عراق، ہند (ہندوستان، پاکستان، چین، ماوراء النہر، بلاد عجم میں کثرت سے پھیلے ہوئے ہیں۔) (مقدمہ ابن خلدون ص ۲۶۹) حنفی مذہب کو کلی طور پر ”سلطنت عثمانیہ“ کے تمام صوبوں میں نہ صرف عوامی زندگی بلکہ سرکاری نظام عدل میں مستند مجموعہ قوانین کی حیثیت حاصل ہو گئی تھی۔ (شارح ابن کثیر ج ۱ ص ۱۰۶)

ڈاکٹر محی محمد صافی مصری لکھتے ہیں:

جو ممالک سلطنت عثمانیہ کے زیر حکومت رہے ہیں جیسا کہ مصر (۲۳) سوریہ (۲۴) لبنان، ان کا مذہب بھی محکمہ عدل و قضاء میں حنفی چلا آ رہا ہے حکومت تونس کا مذہب بھی یہی ہے۔ ترکی اور اس کے زیر اثر ممالک مثلاً شام اور (۲۵) البانیہ کے باشندوں کا مذہب بھی عبادات میں یہی ہے اور مسلمانان (۲۶) بلقان و (۲۷) قفقاز بھی مسائل عبادات میں اسی مذہب کے مقلد ہیں اسی

طرح (۲۸) افغانستان و (۲۹) ترکستان اور مسلمانانِ پاک و ہندو چین میں بھی یہی مذہب غالب ہے اور اس مذہب کے پیروکار دوسرے ملکوں میں بھی بکثرت پائے جاتے ہیں۔ جو روئے زمین کے تمام مسلمانوں کا دو تہائی ہیں۔ (فلسفہ شریعت اسلام صفحہ ۲۸ مطبوعہ مصر)

حنفی کتب فکر وسط ایشیاء اور ہندوستان (پاک و ہند (۳۰) (بنگلہ دیش) میں غالب و فائق ہے۔ (شارزائے بنگلہ پینڈیا آف اسلام ص ۱۳۱)

بعض احمق الزام لگاتے ہیں کہ امام ابو یوسف نے عہدہ قاضی القضاۃ (چیف جسٹس) پر مامور ہو کر جبر و تحدید سے مذہب حنفی کو رواج دیا۔ اس الزام کا پروفیسر نور بخش تو کلی علیہ الرحمۃ جواب دیتے ہوئے رقمطراز ہیں۔

امام اعظم ۱۵۰ھ میں مسند اجتہاد پر متمکن ہوئے اور امام ابو یوسف کو خلیفہ ہارون رشید نے ۱۷۵ھ کے بعد عہدہ قاضی القضاۃ پر مامور کیا۔ اس پچاس برس میں مذہب حنفی کو قبولیت عامہ کا شرف حاصل ہو چکا تھا اور وہ امام اعظم کے شاگردوں کے ذریعہ کوفہ کے حدود سے باہر حرمین شریفین، بصرہ، واسط، موصل، جزیرہ، رافہ، نصیبین، دمشق، رملہ، مصر، یمن، یمامہ، بحرین، بغداد، اہواز، کرمان، اصفہان، حلوان، استرآباد، ہمدان، نہاوند، رے، قوس و دامغان، طبرستان، جرجان، نیشاپور، سرخس، نسا، مرو، بخارا، سمرقند، کیش، صغایان، ترند، بلخ، ہرات، قہستان، جستان، اور خوارزم وغیرہ مقامات میں پہنچ چکا تھا۔ (دیکھئے مناقب الامام الاعظم للکوردی) اب بتلایئے کہ اس کامیابی کو کس کی طرف منسوب کریں۔ اگر مذہب حنفی حق نہ ہوتا تو امام صاحب یا امام یوسف کے بعد جلد ناپید ہو جاتا۔ مگر ہم اس کے برعکس دیکھ رہے ہیں کہ حاسدوں کی مخالفانہ کوششوں کے باوجود اس کو روز افزوں ترقی ہو رہی ہے۔

معلوم ہوا کہ مذہب حنفی کی اشاعت صرف اپنی ذاتی محاسن کی وجہ سے ہوئی ہے۔ امام صاحب کے ہزاروں شاگردوں نے جو آسمان فقہ کے ستارے ہیں، امام اعظم کے مسائل کی روشنی دور دور پھیلادی تھی۔ (الاقوال الصحیحہ فی جواب البحر علی بن عبدیہ ص ۶۳ مطبوعہ ۱۹۱۳ء)

چند سال قبل ایک عرب محقق نے ائمہ اربعہ کے پیروکاروں کے اعداد و شمار جمع کئے تھے۔ اس میں حنفی کی تعداد ۱۲/۸۶ ساڑھے چھپاسی کروڑ تھی، شافعی کی تعداد ۱۲/۴ ساڑھے چار کروڑ، مالکی کی تعداد ۱۲/۴ کروڑ اور حنبلی کی تعداد صرف چالیس لاکھ ہے۔ (مراۃ المستقیم ص ۵۹ مطبوعہ ۱۹۹۶ء)

زمانہ ہر عہد، ہر صدی میں کرے گا خد فیوض جس سے
جہاں میں وہ ہستی مدیہ، امام اعظم ابو حنیفہ

پاک و ہند میں سنی حنفی اولیاء اللہ

از: مولانا نسیم اختر مصباحی (دبلی) صاحبزادہ سید زین العابدین راشدی

ہندوستان کی اسلامی تاریخ کے مطالعہ سے اس حقیقت کا سراغ ملتا ہے کہ حضرت رافع و حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہما جو اصحاب بدر میں سے ہیں وہ سب سے پہلے ہندوستان تشریف لائے۔ اور ان کے بعد دیگر راوی حدیث حضرت مغیرہ بن شعبہ (۵۰ھ) حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد خلافت اور حضرت ہب بن ابی صفرة حضرت امیر معاویہ کے عہد امارت میں ہندوستان وارد ہوئے۔

جیسا کہ ابو محمد دینتوری تحریر فرماتے ہیں۔ مجھے بعض ثقہ لوگوں نے خبر دی کہ کالی کٹ میں قدیم کھنڈ عمارت کے سامنے مسجد پر ایک حنفی آویزاں تھی جس پر لکھا تھا "ان بناء ذلک المسجد سنۃ لثین وعشرین من الهجرة" اس مسجد کی تعمیر ۲۲ھ میں ہوئی راوی نے کہا میں نے اس کو پڑھا ہے۔ تاریخ مؤید (۲۲) نوشتہ تھی۔ راوی نے مزید کہا کہ یہ بیان کیا جاتا ہے کہ حضرت رافع اور رفاع اصحاب بدر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی قبریں بھی اسی مسجد کے قریب ہیں۔ (الادلة القواطع علی الزام العربیۃ فی التوابع ص ۱۱۱)

اور یہی ابو محمد دینتوری دوسری جگہ لکھتے ہیں۔ "اسلام کیرلہ شہر میں حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے میں آیا اس طرح کہ انہوں نے حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قیادت میں ایک ٹوٹے ہوئے ہندوستان بھیجا اور وہ لوگ کالی کٹ پہنچے جہاں کے بادشاہ کا نام زمودن تھا جب اس نے ان کی آمد اور بستی القبر کی خبر سنی جس کو "زمودن" اور تمام شہریوں نے دیکھا تھا اس واقعہ (شق القمر) کے بارے میں اور اس وقت کے متعلق دریافت کیا جب ان کا مشاہدہ ان کی اطلاع کے مطابق ہوا تو خود ملک زمودن اور تمام شہری اپنی با اسلام ہو گئے۔ اور یہ ۲۷ھ کا واقعہ ہے (ایضاً ص ۶)

اور محمد قاسم تاریخ فرشتہ میں رقم طراز ہیں ۳۳ھ میں امیر معاویہ نے زیاد بن ابیہ کو بصرہ فرمایا اور سیدستان کا حاکم مقرر کیا۔ اور اسی سال زیاد کے حکم سے عبدالرحمن بن ربیعہ نے کابل فتح کیا اور اہل کابل جزیرہ بگوش اسلام کیا۔

کابل کی فتح کے کچھ ہی عرصہ بعد ایک نامور عرب امیر مہلب بن ابی صفرة "مرؤ" کے راستے میں وراہل آئے اور ہندوستان پہنچ کر انہوں نے جہاد کیا اور دس یا بارہ ہزار کثیر وغلام اسیر کئے ان میں کچھ لوگ لاہور آنحضرت کی نبوت کا اقرار کر کے مسلمان ہو گئے۔ (تذکرہ تاریخ فرشتہ جلد اول ص ۸۰)

نوجوان سپہ سالار محمد بن قاسم نے ۹۳ھ میں دہلی (سندھ) کا تاریخی قلعہ فتح کیا اور پھر بنو ہل مدت کے بعد پانچویں صدی ہجری میں سلطان محمود غزنوی اور سید سالار مسعود غازی وغیرہما نے میدان میں جوکار ہائے نمایاں انجام دیئے ان کی ایک مستقل الگ تاریخ ہے۔

یہاں اختصار کے ساتھ ہم ان احناف نفوس قدسہ کے اسمائے گرامی درج کر رہے ہیں جنہوں نے اسلام کی اعلیٰ تعلیمات اور اس کے پاکیزہ اخلاق کو عملی شکل میں پیش کر کے اور اپنے خون جگر سے اسلام کی آبیاری کر کے رفتہ رفتہ پورے خطہ ہند کو سرسبز و شاداب بنا ڈالا۔ (جو کہ سارے کے سارے احناف تھے۔)

☆ حضرت داتا گنج بخش علی ہجویری (ولادت ۷۴۰ھ / ۱۰۰۹ء و وفات ۸۳۵ھ / ۱۰۷۲ء)

☆ حضرت خواجہ معین الدین چشتی اجمیری (ولادت ۵۳۷ھ / ۱۱۴۳ء و وفات ۶۳۳ھ / ۱۲۳۶ء)

☆ حضرت سید عبداللہ شاہ غازی وفات ۱۵۱ھ

☆ حضرت خواجہ شاہ صدر الدین سید محمد احمد لکھنوی سندھ (وفات ۶۰۰ھ)۔

☆ حضرت شیخ بہاء الدین زکریا ملتانی (ولادت ۵۶۶ھ / ۱۱۷۰ء و وفات ۶۶۶ھ / ۱۲۶۷ء)

☆ حضرت خواجہ فرید الدین گنج شکر (ولادت ۵۷۵ھ / ۱۱۷۹ء و وفات ۶۶۳ھ / ۱۲۶۵ء)

☆ حضرت حافظ سید محمد عثمان سیوہانی لعل شہباز قلندر (وفات ۶۵۰ھ)

☆ حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی (ولادت ۵۸۱ھ / ۱۱۸۵ء و وفات ۶۳۳ھ / ۱۲۳۶ء)

☆ حضرت مخدوم علاء الدین صابر لکھنوی (ولادت ۵۹۲ھ / ۱۱۹۶ء و وفات ۶۹۰ھ / ۱۲۹۱ء)

☆ حضرت محبوب الہی خواجہ نظام الدین اولیاء (ولادت ۶۳۶ھ / ۱۲۳۸ء و وفات ۷۲۵ھ / ۱۳۲۵ء)

☆ حضرت شرف الدین احمد بکھری (ولادت ۶۶۱ھ و وفات ۷۸۲ھ)

☆ امیر کبیر سید علی ہمدانی (ولادت ۷۱۳ھ و وفات ۷۸۶ھ)

☆ حضرت مخدوم جہانگیر اشرف سمنانی (ولادت ۷۷۷ھ و وفات ۸۰۸ھ)

☆ حضرت شیخ سلیم چشتی (ولادت ۸۸۳ھ / ۱۴۷۹ء و وفات ۹۷۹ھ / ۱۵۷۱ء)

☆ حضرت مخدوم جہانیاں جھانگشت (ولادت ۷۰۷ھ / ۱۳۰۸ء و وفات ۷۸۵ھ / ۱۳۸۳ء)

☆ حضرت سید عبداللہ شاہ جیلانی مکھی (۱۰۶۰ھ)

☆ حضرت مخدوم بلال باغبانی (۹۲۹ھ)

☆ حضرت مخدوم نوح سرور صدیقی سہروردی (حالاً ۹۹۸ھ)

☆ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی (ولادت ۹۵۸ھ / ۱۵۵۲ء و وفات ۱۰۵۲ھ / ۱۶۴۲ء)

☆ حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی (ولادت ۹۷۱ھ / ۱۵۶۳ء و وفات ۱۰۳۳ھ / ۱۶۲۳ء)

☆ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی (ولادت ۱۱۱۳ھ و وفات ۱۱۷۶ھ)

☆ حضرت سید شاہ عبداللطیف بھٹائی (۱۱۶۵ھ)

☆ حضرت مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی (۱۱۷۳ھ) وغیرہم رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین

ان اصحاب علم و فضل و ارباب زہد و تقویٰ کے بعد تیرہویں صدی ہجری میں جن علماء و مشائخ کرام نے

کاروان عشق و عرفان کی رہنمائی کا شرف حاصل کیا اور سواد اعظم اہل سنت و جماعت کو صراطِ مستقیم پر گامزن رکھا ان کی ایک اجمالی فہرست کچھ اس طرح ہے۔

☆ بحر العلوم حضرت علامہ عبدالعلی فرنگی محلی (ولادت ۱۱۴۳ھ و وفات ۱۲۳۵ھ)

☆ امام العارفین حضرت سید محمد راشد روضی دہلی (ولادت ۱۲۲۳ھ)

☆ حضرت شاہ محمد اجل الدہ آبادی (ولادت ۱۱۶۰ھ و وفات ۱۲۳۶ھ)

☆ حضرت شاہ انوار الحق فرنگی محلی (ولادت ۱۱۶۷ھ و وفات ۱۲۳۶ھ)

☆ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی (ولادت ۱۱۵۹ھ و وفات ۱۲۳۹ھ)

☆ حضرت مولانا غلام علی دہلوی (ولادت ۱۱۵۸ھ و وفات ۱۲۳۰ھ)

☆ حضرت مولانا ابوسعید مجددی رام پوری (ولادت ۱۱۹۶ھ و وفات ۱۲۳۶ھ)

☆ حضرت شاہ ابوالحسن فردچلواری (ولادت ۱۱۹۱ھ و وفات ۱۲۶۵ھ)

☆ حضرت مولانا شاہ احمد سعید مجددی رام پوری (ولادت ۱۲۱۷ھ و وفات ۱۲۷۷ھ)

☆ حضرت علامہ فضل حق شہید خیر آبادی (ولادت ۱۲۱۲ھ و وفات ۱۲۷۸ھ)

☆ حضرت علامہ عبدالکلیم فرنگی محلی (ولادت ۱۲۰۹ھ و وفات ۱۲۸۵ھ)

☆ حضرت علامہ فضل رسول بدایونی (ولادت ۱۲۱۳ھ و وفات ۱۲۸۹ھ)

☆ حضرت علامہ سید آل رسول مارہروی (ولادت ۱۲۰۹ھ و وفات ۱۲۹۶ھ) وغیرہم رضوان اللہ تعالیٰ

علیہم اجمعین

اور چودھویں صدی ہجری، جس میں مختلف ایمان شکن اور گمراہ کن تحریکوں، تنظیموں اور جماعتوں نے جنم لے کر صدیوں کے متواتر عقائد و نظریات کو تہہ و بالا کرنا شروع کیا اور عظمت تو حید و ناموس رسالت پر حملے کیے جانے لگے تو یہ علماء حق اور مجاہدان صف شکن سینہ سپر ہو کر سامنے آ گئے اور آج بھی سواد اعظم اہل سنت کا کاروان فکر و خیال اپنے انہیں اسلاف کرام کی روحانی قیادت و رہنمائی میں اپنی منزل مقصود کی طرف رواں دواں ہے۔

☆ حضرت مولانا عبدالحق فرنگی محلی (ولادت ۱۲۶۳ھ / ۱۳۰۳ھ و وفات ۱۳۰۳ھ) حضرت مفتی ارشاد حسین رام پوری

(ولادت ۱۲۳۸ھ و وفات ۱۳۱۱ھ) حضرت مولانا فضل الرحمن گنج مراد آبادی (ولادت ۱۲۰۸ھ و وفات ۱۳۱۳ھ)

☆ حضرت مولانا غلام دہگنہ قصوری لاہوری (وفات ۱۳۱۵ھ)

☆ حضرت مولانا عبدالقادر بدایونی (ولادت ۱۲۵۳ھ و وفات ۱۳۱۹ھ) حضرت مولانا ہدایت اللہ رام پوری

(وفات ۱۳۲۶ھ) حضرت مولانا خیر الدین دہلوی (ولادت ۱۸۳۱ء و وفات ۱۳۲۶ھ / ۱۹۰۸ء) حضرت مولانا

احمد رضا قاضی بریلوی (ولادت ۱۲۷۲ھ و وفات ۱۳۳۰ھ / ۱۹۴۱ء) حضرت شاہ ابوالخیر فاروقی دہلوی (ولادت

۱۲۷۲ھ / وفات ۱۳۳۱ھ) حضرت شاہ علی حسین اشرفی (ولادت ۱۳۲۶ھ و وفات ۱۳۵۵ھ) حضرت شاہ مہر علی

گولڑی (ولادت ۱۲۷۴ھ/۱۸۵۶ء وفات ۱۳۵۶ھ/۱۹۳۶ء) فقیہ اعظم خواجہ محمد قاسم المشوری (۱۳۱۰ھ درگاہ مشوری شریف)

مفتی اعظم مولانا محمد صاحب داد خان جمالی ۱۹۶۵ء

☆ حضرت خواجہ غلام صدیق شہداد کوٹی -

☆ حضرت علامہ مفتی عبدالغفور ہمایونی ۱۹۱۸ء

☆ حضرت مخدوم حسن اللہ صدیقی ۱۹۲۰ء

☆ حضرت علامہ عبدالکریم درس ۱۳۳۲ھ

☆ حضرت علامہ ابوالفیض غلام عمر جتوئی وغیرہم رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔

أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ (پ ۱۸۔ مجادلہ آیت ۲۲)

یہ ہیں جن کے دلوں میں اللہ نے ایمان نقش فرمادیا اور اپنی طرف کی روح سے ان کی مدد کی۔

☆☆☆☆☆

امام اعظم ابوحنیفہ کا لازوال کارنامہ

از: مجاہد ملت شیخ حسین علمی مدظلہ (استنبول)

مترجم: حسین علی نقشبندی (لاہور)

امام صاحب کاسب سے عظیم کارنامہ جس نے انہیں لازوال عظمت عطا کی یہ تھا کہ خلافت راشدہ کے بعد اسلام کے قانونی نظام میں جو خلا پیدا ہو چکا تھا وہ حیران کن تھا۔

ایک طرف اسلامی حدود و سندھ تک پھیلی ہوئی تھی تو دوسری طرف اسپین تک تھیں اور بیسیوں قوموں کے رسوم و رواج اُن میں آچکے تھے۔ اندرون ملک مالیات کے مسائل، تجارت، زراعت، صنعت و حرفت، شادی و بیاہ کے مسائل، دستوری، دیوانی، فوجداری، قواعد و ضوابط روز بروز سامنے آ رہے تھے۔ بیرون از ملک اقوام عالم سے بھی اس عظیم اسلامی سلطنت کے تعلقات تھے ان میں جنگ، صلح، سفارتی ضوابط، تجارتی لین دین، بحری، بری، اسفار، کسم و غیرہ کے مسائل درپیش تھے مسلمان چونکہ اپنا ایک مستقل نظریہ حیات اور بنیادی قانون رکھتے ہیں اس لیے ناممکن تھا کہ وہ اپنے نظام قانون کے تحت ان بے شمار مسائل کو حل کرا سکیں۔ اور حالت یہ تھی کہ کوئی مسئلہ آئینی ادارہ ایسا نہ تھا جس میں مسلمانوں کے معتد اہل علم اور فقیہ جیسے کران کا مستند حل پیش کرتے۔

اس صورت حال میں امام اعظم ابوحنیفہ نے حکومت سے بے نیاز ہو کر خود ایک غیر سرکاری مجلس واضح قانون (Private Legislature) قائم کی۔ یہ ہمت وہی شخص کر سکتا ہے جس کو اپنی قابلیت کردار اور اخلاقی وقار پر پورا اعتماد حاصل ہو۔ حکومت وقت نے ان کی اس غیر سرکاری مجلس قانون سے پورا پورا استفادہ حاصل کیا۔

امام صاحب کے مدد و نہ قوانین: امام صاحب کی کمال درجہ کی دانائی، دور اندیشی، مسلمانوں کے اجتماعی مزاج سے واقفیت، وقت اور حالات پر گہری نظر کے نتائج نصف صدی کے اندر ہی برآمد ہو گئے۔ اور ایک نئی اور مخلصانہ کوشش سے وہ خلا پر ہو گیا جو خلافت راشدہ کے بعد پیدا ہو چکا تھا۔

آنے والی ہر بڑی اسلامی سلطنت خواہ عباسیہ ہو، یا عثمانیہ ہو یا ہندوستان کے اندر مغل حکومت سب نے امام ابوحنیفہ کے مدد و نہ قوانین کو اپنی سلطنت میں رائج کیا۔ اس مجلس وضع قانون کے شرکاء امام صاحب کے اپنے شاگرد ہی تھے جن کو امام صاحب نے باقاعدہ قانونی مسائل پر سوچنے علمی طرز پر تحقیقات کرنے اور دلائل سے نتائج اخذ کرنے کی خصوصی تربیت دی تھی۔ یہ اراکین مجلس مختلف علوم کے خصوصی ماہر تھے مثلاً اگر ایک حدیث و تفسیر کا خاص ماہر ہے تو دوسرا صیہ کے فتاویٰ اور تضاۃ کے نظائر کا وسیع عالم تھا۔ اسی طرح دیگر لغت ادب تاریخ

دوسری قس ورائے قانون و مغازی کے علوم میں درجہ اختصاص کے حامل تھے۔

اس مجلس کے اندر ۳۶ اراکین تھے ان میں ۲۸ قاضی ہونے کے رائق تھے۔ ۶ مفتی ۱۲ ایسے جو مفتی اور قاضی تیار کر سکتے تھے۔ (الحج ۶ ص ۱۳۲)

اس مجلس کا طریقہ کاریہ تھا کہ ایک مسئلہ پیش ہوتا، خدا اور خدا کے رسول کی تعلیمات ایمان و اخلاص کو مد نظر رکھ کر اپنی مکمل صلاحیت کا اظہار کمال احتیاط سے کرتے، سنتے حتیٰ کہ بعض اوقات ایک مسئلہ پر بہت زیادہ وقت لگ جاتا۔ آخر میں جب ایک دو کے متفقہ طور پر رائے قرار پائی جاتی تو قاضی اول ابو یوسف کتب اصول میں تحریر فرما دیتے۔ (الحج ۶ ص ۱۳۲)

صاحب فتاویٰ بزار یہ کا بیان ہے کہ ترم شگرد دل کھول کر بحث کرتے امام صاحب توجہ سے ہر رکن کی تقریر سنتے آخر میں زیر بحث مسئلے پر جب امام صاحب تقریر فرماتے تو مجلس میں ایب سکوت ہوتا جیسے کہ ان کے سوا کوئی موجود ہی نہ ہو۔ آزادی رائے کا یہ عالم تھا کہ بعض اوقات فیصلہ امام صاحب کی رائے کے خلاف ہوتا۔ اور درج ہوتا اور اکثر مسائل پر فتاویٰ امام صاحب کے شاگردوں کے قول پر دیا جاتا۔

اور آج بھی دیا جاتا ہے یہی فقہ حنفیہ ہے ظاہر ہے کہ فقہ حنفیہ امام صاحب کی ذاتی معلومات و فتاویٰ کا نام نہیں بلکہ دین حنیف کے قواعد و ضوابط کا نام ہے۔ عبد اللہ بن مبارک کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ تین دن تک مسلسل ایک مسئلہ پر بحث ہوئی اس کے تیسرے دن شام کو جب اللہ اکبر کی آواز اذان کے وقت بلند ہوئی تو پتا چلا کہ بحث ختم اور فیصلہ ہو گیا ہے۔ (الحج ۶ ص ۵۳)

اس مجلس کے جملہ اخراجات امام ابو حنیفہ خود برداشت کیا کرتے تھے۔ صاحب قلائد عقود التیان نے لکھا ہے کہ اس مجلس میں جو مجموعہ مرتب کیا گیا تھا وہ انتہائی ضخیم اور عظیم تھا۔ اور اس میں ۱۲ لاکھ ۹۰ ہزار مسائل مدون تھے۔ شاید دنیا کی تمام کتب قوانین اس کی نظیر پیش کرنے سے قاصر ہیں۔

مسجد اسماعیہ آپ کے احسان کو فراموش نہیں کر سکتی۔ جس وقت آپ نے یزید ابن امر سے مشورہ کے لیے اجازت لی اور آپ کہہ کر مہ تشریف لے گئے تو آپ وہاں پانچ یا چھ برس رہے وہاں سے آپ کو یہ ہدایت ملی کہ ابھی انکی حکومت تک یہاں رہیں۔ پھر آپ واپس وطن لوٹے اس وقت بنو عباس کی حکومت تھی واپسی پر بھی آپ کو عراق کی عدالت عظمیٰ کے قاضی القضاۃ کے عہدہ کی پیش کش قبول کرنے کو کہا گیا۔ مگر آپ نے انکار کر دیا لیکن خلیفہ منصور نے اس حد تک ان پر جبر کیا کہ آپ مجبوراً دار القضاۃ میں جا کر بیٹھے۔ اور ایک مقدمہ پیش ہوا۔

جس کا اوپر ذکر کیا گیا ہے اور اسی بناء پر آپ نے چند گھنٹوں کے بعد استعفیٰ دے دیا آپ کو قید خانہ میں ڈالا گیا اور آخری وقت ۵۰ ہجری (۸۳۸ء) میں آپ کو کھانے میں زہر دیا گیا۔ آپ روزہ سے تھے آپ کو سو

کوڑے لگائے گئے آپ بے ہوش ہو گئے آپ نے ذرا سی ہوش سنبھالی تو آپ فوراً سجدہ میں گر پڑے۔ اور عالم سجدہ میں آپ اپنے مالک حقیقی سے جا ملے۔

اناللہ وانا الیہ راجعون

آپ کے جنازہ میں ۵۰ ہزار آدمی شریک ہوئے مگر چونکہ اس جم غفیر کے لیے بیک وقت نماز جنازہ کا انتظام نہیں ہو سکتا تھا۔ کیونکہ جگہ کی کمی تھی۔ لہذا انکی مرتبہ بعد دو پہر تک جنازہ ہوتا رہا۔ آپ کے صاحبزادے کا نام بھی حماد تھا۔ اور آپ کے استاد کرم کا نام بھی حماد تھا۔ آپ اپنے استاد کی اس حد تک عزت کرتے تھے کہ آپ نے کبھی ان کے مکان کی طرف پاؤں تک نہ کیے حالانکہ ان کے استاد کا دوست خانہ آپ کے گھر سے سات گلی دور کے فاصلہ تک تھا۔

امام ابن ادریس الشافعی رحمۃ اللہ علیہ نے امام اعظم کی بے حد تعریف کی آپ نے فرمایا کہ جب کبھی مجھے کوئی مسئلہ درپیش ہوا میں نے فوراً آپ کی قبر پر جا کر ۲ رکعت نماز نفل ادا کی۔ اور اللہ تعالیٰ نے میری حاجت پوری فرمائی آپ کی قبر کا فی عرصہ تک بغیر کسی تزئین کے رہی بالآخر ۳۵۹ ہجری میں سلطنت عثمانیہ کے عہد میں آپ کے روضہ کی تزئین ہوئی۔

آپ نے دوران حیات فرائض اور شروح پر کافی کتب لکھی ہیں اور ان کی تصدیق پر بھی کئی کتب لکھی جا چکی ہیں۔ آپ کے شاگردوں میں سے کئی مجتہد تھے۔

عثمانیہ عہد کے اندر فقہ حنفیہ دور دراز تک پھیلا۔ اور یہ فقہ اس وقت کا سرکاری مذہب تھا۔ اور آج بھی عالم اسلام کے اندر نصف سے زیادہ مسلمان حضرات اسی مذہب حنفی کے پیروکار ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

قُلْ اِنِّیْ هَدٰیۤیْ رَبِّیْۤ اِلَیْ صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ دِیْنًا قَبِیْمًا مِّلَّةَ اِبْرٰہِیْمَ حَنِیْفًا وَّمَا کَانَ مِنَ الْمُشْرِکِیْنِ۔ (اب ۱۸ الا انعام آیت ۱۶۱)

ترجمہ تم فرماؤ بے شک مجھے میرے رب نے سیدھی راہ دکھائی۔ ٹھیک دین ابراہیم کی ملت جو ہر باطل سے جدا تھے اور مشرک نہ تھے۔

آپ اس آیت مبارکہ کو غور سے سمجھئے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ مضبوط دین و دین ابراہیم ہی ہے اور اس بارے میں وہ کسی کو شریک لانے والا ہی نہ سمجھتے تھے۔

آپ کے بارے میں جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ میری امت کے اندر ایک ایسا انسان پیدا ہوگا جن کا چہرہ روزِ حشر کو منور ہوگا ان کی کنیت ابو حنیفہ ہوگی اور جن کا نام نعمان بن ثابت ہوگا۔ اور آپ کو ابو حنیفہ کہا جائے گا۔ وہ اللہ کے دین اور میری سنت کو آگے چلائے گا۔ میری امت میں سے ہر صدی میں اولیاء پیدا ہوا

کریں گے اور ان میں سے ہر صدی کے اندر ایک مجدد بھی ہوا کرے گا۔ ان میں سے ابوحنیفہ زیادہ درجوں کا مالک ہوگا دیکھئے کتاب۔ ”ہدایت موضوعات العلوم“

اُس کتاب کے اندر یہ بھی درج ہے کہ میری امت میں سے ایک ایسا انسان پیدا ہوگا جس کا نام ابوحنیفہ ہوگا۔ اس کے دونوں کندھوں کے درمیان ایک خوبصورت سانشان ہوگا۔ اللہ تعالیٰ ان کو چین لے گا اور تجدید اسلام ان کے ہاتھ سے کروائے گا۔

آپ کے بارے میں جناب علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی فرمایا تھا۔

آؤ میں تم کو ایک انسان کے متعلق بتاؤں جن کا نام ابوحنیفہ ہے اور وہ کوفہ میں پیدا ہوں گے ان کا دل اللہ تعالیٰ کے نور سے روشن ہوگا۔

اور وہ علمِ حکمت دین کے بے پناہ عالم ہونگے۔ امام شافعی نے فرمایا آپ تو آپ آپ کے بچے بھی علم فقہ کے ماہر ہیں اور وہ بھی آپ کے پیروکار ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ امام ابوحنیفہ کے روضہ کی ہر روز زیارت کرتا ہوں اور ۲ رکعت نماز ادا کر کے کسی بھی مشکل کے لیے وہاں اللہ تعالیٰ سے مدد مانگتا ہوں۔

(The Sunny path Turkey)

☆☆☆☆☆

اسباب شہادت

از: پروفیسر فیاض احمد کاوش، مرحوم (میرپور خاص)

مروان کا خونخوار گورنر ”ابن ہبیرہ“ مارے غصہ کے جہنم کی طرح بھڑک رہا تھا۔ فقیر اعظم امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے حکومت کے پیش کردہ ”عہدہ قضا“ کی قبولیت سے انکار کر کے وقت کے قاہرہ و جابر حکمران کی آتش غیظ و غضب کو ہوا دی تھی اور پیش میں آ کر سرورِ باریتسمیں کھا کھا کر اعلان کر رہا تھا:

”اگر اس خدمت کو اس نے قبول نہ کیا تو میں اس کے سر پر کوڑے مار کر رہوں گا۔“ (مناقب موفی ص ۲۲)

سننے والے دہشت سے کانپ رہے تھے! امیر نے قسم کھائی ہے اب یہ ظالم وہ سب کچھ کر گزرے گا جس کا اعلان کر رہا ہے! ابن ہبیرہ کی اس ہولناک قسم کی خبر جب امام کو پہنچائی گئی تو لوگ خیل کرتے تھے کہ اس دہشت ناک خبر سے امام پر عرش طاری ہو جائے گا۔ مگر خلاف توقع یہ بات دیکھ کر لوگوں کی حیرت کی انتہا نہ رہی کہ امام صاحب بڑے اطمینان سے فرما رہے تھے۔

”دنیا میں اس کے مار لینے کو میں آخرت کے آہنی گرزوں کی مار سے آسان خیال کرتا ہوں۔“

اس کے بعد (رب تعالیٰ کی شانِ جبروت کا مظاہرہ کرتے ہوئے) امام صاحب نے بھی (باطل کے مقابلہ میں) قسم کھائی اور بالکل اسی انداز سے قسم کھائی جس طرح ”ابن ہبیرہ“ اپنی گورنری کے گھمنڈ میں قسم کھا چکا تھا چنانچہ امام وقتِ جو دین کے نشہ سے سرشار تھے اپنے مولا پر ناز کرتے ہوئے فرما رہے تھے:

خدا کی قسم خواہ مجھے ”ابن ہبیرہ“ قتل ہی کیوں نہ کر دے مگر یہ کام ہرگز نہ کروں گا۔“

امام کے سامنے تو آخرت تھی وہ اپنے نور بصیرت سے آخرت کے آہنی گرزوں کی چمک دیکھ رہے تھے پھر بھلا وہ ابن ہبیرہ کے تازیانوں کی کیا پرواہ کرتے!

امام کی اس جوابی قسم کی خبر جب ابن ہبیرہ کو پہنچی گئی تو مارے غصے کے اس کا چہرہ تھما نے لگا، بیچ و تاب کھاتے ہوئے رعد کی طرح گرجا:

”اب اس کا درجہ اتنا بلند ہو گیا ہے کہ میری قسم کا مقابلہ وہ اپنی قسم سے کرتا ہے۔“

ابن ہبیرہ کا دماغ تو آسمان پر تھا مارے غرور کے وہ زمین پر چر نہ رکھتا تھا کیونکہ وہ اپنے آقا مروان کے بعد اپنے آپ کو کرۂ ارض پر بسنے والے تمام انسانوں سے بلند تر سمجھتا تھا۔ امام کی قسم جب اس کے فرعون کی تکبر کے بے وزن ستون گرانے لگی تو وہ اپنی جھوٹی بلندی کو قائم رکھنے کے لئے امام کے نورانی وجود کی خوبصورت عمارت کو ڈھانے پر آمادہ ہو گیا۔ لیکن قدرتِ مسکراہی تھی اوہ اس شخص سے بچہ کشی کرنے چلا تھا جس کی یاد کا قیامت تک کہ لئے کر دڑ با کر دڑ

انسانوں کے قلوب میں جاگزیں ہونا مقدر ہو چکا تھا۔!

بہر حال ابن ہبیرہ کے نہ ٹوٹنے والے پندار پر یہ ایسی چوٹ تھی کہ وہ تھلا اٹھا اور چیخ کر حکم دیا کہ۔
”امام کو فوراً حاضر کیا جائے۔“

سپاہی دوڑے۔ تھوڑی ہی دیر بعد امام صاحب ”ابن ہبیرہ“ کے در و در کھڑے تھے۔۔۔ اور وہ ان کے منہ پر حکم
کھ کھ کر کہہ رہا تھا کہ۔

”اگر اس نے حکومت کی خدمت قبول نہ کی تو اس کے سر پر اس وقت تک کوڑے برسائے جائیں گے جب تک
کہ اس کا دم نہ نکل جائے۔“

ابن ہبیرہ جنم کے عفریت کی طرح شعلے اگل رہا تھا مگر امام صبر و شکر کے ”بحرا کمال“ بنے ہوئے تھے ان کے
پائے استقلال میں ذرا سی لرزش بھی پیدا نہ ہوئی۔

جب ابن ہبیرہ نے اپنے وقتی اختیارات کی وسعتوں کو امام صاحب کی موت تک پہنچا دیا تو امام صاحب نے بھی
پلٹ کر ابن ہبیرہ کے اقتدار کے منہ پر اپنی راست گوئی کی ایسی ضرب لگائی کہ ابن ہبیرہ بلبلا اٹھا چنانچہ امام نے شان
بے نیازی سے فرمایا۔

”مرنا صرف ایک بار ہے۔“

ابن ہبیرہ کو بھلا اس سے قبل کا بے کواس قسم کے سنگین جواب کا تجربہ ہوا تھا۔۔۔ آپ سے باہر ہو کر چیخ پڑا
”جلو! جلو! (تازیانہ بدست جلا د) فوراً ”جلو! دوڑ پڑے۔“

اس شخص کے سر پر مسلسل بیس کوڑے مارے جائیں! فرعون صفت ابن ہبیرہ نے حکم دیا۔

امام کا سر کھٹا ہوا تھا اور۔۔۔ ایک۔۔۔ دو۔۔۔ تین۔۔۔ کوڑے تھے جو پے در پے اس مقدس سر پر پڑ رہے تھے
جس میں صرف ایک اللہ کی بڑی سا گئی تھی ورنہ کسی بھی فرعون وقت کی بڑائی کے لئے کوئی گنجائش باقی نہ رہی تھی
! کوڑے کھاتے رہے اور خاموش کھڑے رہے آخر کار یہ تاریخی جیسے امام صاحب کی زبان حق ترجمان پر قہر کرنے
لگے۔

”یاد رکھ! (ابن ہبیرہ) ایک دن اللہ تعالیٰ کے سامنے تو بھی کھڑا کیا جائیگا اور تیرے سامنے جس قدر آج میں
ذلیل کیا جا رہا ہوں اس سے کہیں زیادہ ذلت کے ساتھ تو خدا کے دربار میں پیش کیا جائے گا۔“

ابن ہبیرہ! تو مجھے دھمکاتا ہے حالانکہ میں ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ پڑھنے والا ہوں۔“

آپ کو قید خانہ میں محبوس کیا گیا۔ رات کو خواب میں ابن ہبیرہ کو حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت
ہوئی۔ اسکو فرمایا کہ تو اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتا۔ تو میری امت کے ایسے شخص کو مارتا ہے جہز کتا ہے جو بے گناہ ہے پس اس

نے آپ کو ہار کر دیا۔

اس کے بعد آپ منصور عباسی کے زمانہ میں پھر اسی بات پر مسئول ہوئے۔ منصور نے قضاء کا منصب پیش کیا
آپ نے انکار کر دیا اور فرمایا۔

”مجھ میں عہدہ قضا کی بجا آوری کی صلاحیت نہیں۔“ (مناقب موفق ج ۱ ص ۱۷۰)

اس کھرے جواب پر منصور عزمک اٹھا اور امام پر غلط بیانی کا الزام لگایا کہ:

”تم جھوٹ بولتے ہو!“ (مناقب موفق ج ۲ ص ۱۷۰)

یہ سن کر امام صاحب بھی کب چوکنے والے تھے مشہور ہے کہ جواب دینے میں امام صاحب کا جواب نہ تھا لہذا
امام صاحب نے اپنی خدا داد ہانت کا فوراً مظاہر کرتے ہوئے جوابی الزام لگایا کہ:

”لیجئے! اپنے خلاف آپ نے خود ہی جواب دے دیا۔ اب آپ کے لئے کیا یہ جائز ہے کہ اس شخص کو قاضی
بنائیں جو جھوٹا اور کذاب ہو۔“

منصور تو امام صاحب کے پہلے ہی جواب سے بھر چکا تھا اس جواب الجواب سے تو اسکی عقلمندی کی رسوائی
اور ذہنی شکست کا اعلان ہو رہا تھا لہذا مشتعل ہو کر بولا۔

”منصور قسم کھا بیٹھا ہے کہ اب تو تمہیں قضاء کا عہدہ قبول کرنا ہی
پڑے گا۔“ (تاریخ بغداد بحوالہ بشر بن الولید الکندی)

پھر مطلق العنان حکمران کے منہ پر مجبور نا توں امام نے جوابی قسم کھاتے ہو فرمایا: کہ خدا کی قسم میں یہ (عہدہ)
ہرگز قبول نہیں کروں گا۔

واللہ! شوکت اسلام کے کیا تیور ہیں؟ غیرت ایمانی کا کیسا مظاہرہ ہے! حرمت پسند فطرت کی یہ جرات مندی
دیکھ کر لوگ حیران تھے! آخر برسر دربار امام کی یہ جسارت دیکھتے منصور کے حاجب ریح سے خاموش نہ رہا گیا غصے سے بول:

”ابو حنیفہ! یہ کیا کر رہے ہو؟ امیر المؤمنین کی قسم کے مقابلے میں قسم کھا رہے ہو!“

لیکن ابو حنیفہ اب ابو حنیفہ کب رہے تھے وہ تو محبوب خیرالنام بنتے جا رہے تھے۔ چنانچہ اسی طعشق کے ساتھ
ریح کو جھڑکتے ہوئے ایک اور کچوکا لگایا۔ ”امیر المؤمنین تو اپنی قسم کا کفارہ ادا کرنے میں مجھ سے زیادہ قادر ہیں۔“

اب تو منصور قطعی آپ سے باہر ہو چکا تھا اس کے بعد وہی ہوا جس کا خطرہ بہت پہلے سے لاحق ہو چکا تھا۔ غصہ
سے پھنکارتے ہوئے پہلے تو منصور نے اقتدار کے نشے میں امام صاحب کو خوب برا بھلا کہا۔ جب اس سے دل کی بھڑاس

پورے طور پر نہ نکلے تو کوڑا طلب کیا اور امام صاحب کے نحیف و زار جسم پر اپنے مضبوط ہاتھوں سے کوڑے برسائے لگا
آخر تھک گیا، مگر امام صاحب نے اللہ کی رسی اس مضبوطی سے تھامی تھی کہ آف تک نہ کی امام جیتی مقدس ہستی اور وہ بھی عمر

کے اس حصہ میں جبکہ امام کی عمر ستر سال کے قریب پہنچ چکی تھی، خلیفہ منصور کا یہ انتہائی ناروا سلوک اس کی عالمانہ فطرت کا

ثبوت دے رہا تھا اور اسکی بے رحم طبیعت کا صاف صاف اعلان کر رہا تھا۔

اس کے بعد دیکھنے والوں نے مشرق و مغرب کے امام کو منصور کے دربار سے اس حال میں نکلتے دیکھا کہ پشت مبارک تنگی تنگی بدن پر صرف شلوار تھی اور ایڑیوں پر خون بہہ رہا تھا۔ (عبدالعزیز بن عسما کی چشم دید شہادت، بحوالہ حضرت برہان الدین مرغینانی - موفق)

ہائے علم کی یہ توہین اور جید عالم پر یہ تشدد! اے دنیا تجھ پر تنف ہے یہ سب کچھ دیکھتے ہوئے اے آسمان! تو ٹوٹ کیوں نہ پڑا؟ اے زمین! تو پھٹ کیوں نہ گئی؟ لیکن چشم گردوں نے ابھی تو بہت کچھ دیکھا تھا۔ اس حال میں منصور نے امام کو جیل بھیج دینے کے بعد جیلر (Jailer) کو یہ حکم دیا کہ

”امام پر سختی کی جائے اور خوب جھگ کیا جائے“ (مناقب موفق ج ۲ ص ۱۷۳)

چنانچہ امام کے کھانے پینے پر تنگی کی گئی اور قید و بند میں سختی اختیار کی گئی۔ (موفق ج ۲ ص ۱۷۴)

ذرا سوچنے کی بات ہے کہ وہ کوئی عادی مجرم چور ڈاکو غنڈے تو نہ تھے امام صاحب کی زندگی تو علی زندگی تھی اور پھر ضعیفی بھی ستر سال کے قریب پہنچ گئی تھی۔ اس پر منصور کا یہ ظلم و ستم توڑنا کہ غصہ کے عالم میں ایک دو نہیں لگا تار تیس تیس کوڑے امام کے نحیف و زار جسم پر برسائے گئے اور پھر ستم باندھے ستم یہ قید و بند کی صعوبتیں اور کھانے پینے کی اذیتیں بھی حتی لمحدہ و پرہیزگاری تھیں۔ ان خستہ و خراب حالات میں اگر زہر نہ بھی دیا گیا ہوتا تو ان غتھیوں ہی سے امام کی زندگی کا خاتمہ ہو جانا یقینی معلوم ہوتا ہے۔ کہتے ہیں منصور کے مسلسل تشدد سے ہزار ہوں امام صاحب آخر میں رو کر اپنے رب کے حضور ”بہت زیادہ دعا کرنے لگے“ (موفق ج ۲ ص ۱۸۲)

ہائے خدا معلوم کس قسم کی دعا کرتے ہوں گے؟

ابو جعفر منصور نے متعدد بار آپ کو جیل سے نکلوا کر لالچ اور تہدید کے ذریعہ سمجھانا چاہا مگر ہر دفعہ ناکام ہو کر دوبارہ جیل بھیج دیا گیا۔ کئی عرصہ کوڑوں سے پیٹا جاتا رہا اور بالآخر زہر کا پیالہ دے دیا گیا۔ (ابن خلکان، تاریخ الخلفاء)

منصور نے آپ کو سستو پینے کا حکم دیا۔ آپ نے انکار کیا اس نے جبراً آپ کو پلائے آپ اٹھ کھڑے ہوئے منصور نے پوچھا کہاں چلے ہو؟ فرمایا اپنے دوست کی طرف یعنی موت کی طرف کیونکہ آپ نے مجھس کو کر لیا تھا کہ مجھے زہر پلایا گیا ہے۔

ایک روایت کے مطابق جب آپ کو زہر کا پیالہ دیا گیا تو آپ نے فرمایا میں اپنے قتل میں کیسے مدد کر سکتا ہوں چنانچہ آپ کو سا کر زبردستی منہ میں زہر اندر ل دیا گیا۔ (مقدمہ ہدایہ مولانا عبدالحی لکھنوی)

جس وقت زہر جسم میں سرایت کر گیا تو آپ سجدے میں چلے گئے اور اسی حالت میں انتقال فرمایا (انا للہ وانا الیہ راجعون)

سوچنے کی بات ہے کیا مصیبت قضا سے انکار یا سب جرم تھا جس کی سزا قتل ہوتی اور قتل بھی ایسے دردناک طریقے پر؟ جیسے ہی یہ خبر عام ہوئی سارا بغداد گھر سے باہر نکل آیا اور چیخ چیخ کر رونے لگا۔ ایک بغدادی ہی کیا بلکہ سارا عالم اسلام رونے لگا چنانچہ ابو جہاں الہودی کا بیان ہے کہ۔

”اتنے زیادہ آدمیوں کو میں نے روتے کبھی نہیں دیکھا“ (مناقب موفق ج ۲ ص ۱۷۴)

امام احمد بن حنبل جو خود راہ استقامت کے کوہ گراں تھے جب کبھی امام ابوحنیفہ کے ان شہداء کا تذکرہ فرماتے تو رو پڑتے۔

خیر! امام اعظم اس فانی دنیا کو چھوڑ گئے لیکن دنیا سے رخصت ہوتے وقت کونین کی سب سے بڑی دولت اپنے گھر چھوڑ گئے یعنی ان کی ذاتی ملکیت سے۔

انہ پائالوگوں نے امام ابوحنیفہ کے گھر میں کچھ سوائے قرآن پاک کے ایک نسخہ کے“ (موافق ج ۲ ص ۱۸۱)

آپ نے ستر سال کی عمر میں ۱۵۰ھ میں وفات پائی۔ آپ کو حسن بن عمارہ قاضی بغداد نے غسل دیا اور عبداللہ بن واقد الہودی پانی ڈالتے رہے۔

حضرت حسن بن عمارہ آپ کو نہلاتے جاتے اور کہتے جاتے واللہ تم سب سے بڑے فقیہ بڑے عابد بڑے زاہد تھے تم میں تمام خوبیاں جمع تھیں۔ تم نے اپنے جانشینوں کو مایوس کر دیا کہ وہ تمہارے مرتبے کو پہنچیں۔

(جو اہر اہبیاں ترجمہ خیرات الحسان)

نماز جنازہ میں پہلی مرتبہ پچاس ہزار افراد نے شرکت کی لیکن لوگوں کی آمد کا سلسلہ جاری رہا حتی کہ چھ مرتبہ نماز جنازہ پڑھی گئی آخری مرتبہ نماز جنازہ حضرت حماد رحمۃ اللہ علیہ آپ کے فرزند نے پڑھی۔ خلیفہ منصور نے قبر پر کھڑے ہو کر نماز جنازہ پڑھی۔ (امام ابوحنیفہ، ابو جہاں ص ۹۶)

مورخ خطیب کہتے ہیں کہ دفن کے بعد بھی بیس دن تک لوگ ان کی نماز جنازہ پڑھتے رہے جس سے ظاہر ہے کہ خواص و عوام میں آپ کی کتنی مقبولیت تھی۔

☆☆☆☆☆

حاضر ہوا میں امام اعظم کی لحد پر

از مولانا صاحبزادہ محبت اللہ نوری بصیر پوری

بغداد میں ایک رات عشاء کی نماز ادا کر کے لوگ مسجد سے نکل رہے تھے کہ ہم آستانہ عالیہ امام اعظم میں داخل ہوئے سب سے پہلے نماز کے لیے مسجد کا رخ کیا۔ مسجد میں خاصی رونق تھی کچھ لوگ سنتیں اور وتر ادا کرنے میں مصروف تھے ہم نے اپنی جماعت کروائی۔ مسجد نہایت وسیع و عریض اور دیدہ زیب ہے۔ منقش دیواریں خوبصورت اور دینے والیوں اور رنگ بلبوں اور قلموں سے مزین جہاز فانوس، غرض رنگ و نور کا ایک حسین منظر نگاہیں خیرہ کیے دیتا تھا۔ مسجد کے کئی گوشے ہیں اور ہر گوشہ نہایت آراستہ و پیراستہ ہے خصوصاً محراب و منبر تو حسن، نزاکت اور کاریگری کے شاہکار نمونے ہیں۔ منبر کی اکیس سیڑھیاں ہیں۔ جن کے سرے بہت خوب صورت گنبد ہے۔ جس میں مرکزی بلب لٹک رہے ہیں جس سے یہ سارا منظر اور بھی دلکش دکھائی دیتا ہے۔ مسجد مکمل ائر کنڈیشنڈ ہے اور اس میں ہزاروں افراد نماز ادا کر سکتے ہیں۔ اس مبارک مسجد میں اس سے پہلے کی حاضریوں میں اور اب کے بھی کئی نمازیں ادا کرنے کا موقع میسر آیا اور ہر دفعہ ایک نئی لذت اور روحانی کیفیت محسوس کی۔ یقیناً یہ امام اعظم قدس سرہ العزیز کے قرب و روحانیت کی تاثیر ہے۔

مزار پر انوار: مسجد کے ایک گوشے میں تاجدار فقاہت سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مزار مبارک ہے۔ ایک دروازہ مسجد کی طرف سے جب کہ دوسرا پائنتی کی جانب سے کھلتا ہے ہم اسی دروازہ سے داخل ہوئے اندر بارہ دری ہے جسے مسجد ہی کی طرح قالینوں سے آراستہ کیا گیا ہے۔ آگے دروازہ ہے جس پر تحریر ہے۔ "العلماء و رثة الانبياء" دروازہ سے گزرتے ہی سامنے اس محبوب ہستی کے مزار پر انوار کی نورانی جالیاں اور فردوس نگاہ ہوتی ہیں کہ ملت اسلامیہ کے جملہ فقہاء و علماء اور آئمہ مذاہب جن کے محتاج ہیں شاہان عالم اور اساطین فن کی گردنیں ان کی بارگاہ والا جاہ میں خمیدہ ہیں آدمی سے زیادہ جنہیں اپنا مقتدا گردانتی اور اسی نسبت سے خفی کہلاتی ہیں کی سطوت و عظمت کا یہ عالم کہ سیدنا امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ عظیم محدث اور دنیا کے ایک تہائی مسلمانوں کے امام و مفتی آپ کی قبر اطہر پر حاضر ہوتے تو اپنے مذہب کے برعکس امام اعظم کے احترام میں نماز فجر میں نہ قنوت پڑھتے ہیں اور نہ ہی بلند آواز سے تسمیہ پڑھتے۔ (الخرات الحسان از ابن جریر شافعی ص ۲۳)

قضائے حاجات: یہی وہ مزار مبارک ہے جو قضائے حاجات کے لیے مجرب ہے چنانچہ خطیب بغدادی شافعی اپنی سند کے ساتھ امام شافعی کا قول نقل کرتے ہیں کہ "میں امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے برکت حاصل کرنے کے لیے روزانہ آپ کے مزار مبارک پر حاضری دیتا ہوں اور میرا معمول ہے کہ جب کوئی حاجت درپیش ہوتی ہے تو آپ کی قبر انور پر حاضر ہو کر دو رکعت نفل ادا کر کے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا کیا کرتا ہوں تو فوراً مشکل حل ہو جاتی ہے۔

امام اعظم کے روضہ انور کے باہر خوبصورت منقش گنبد ہے اندرونی حصہ اور دیواروں پر انتہائی قرینہ سے آئینہ بندی کی گئی ہے جن پر فانوس اور مرکزی بلبوں کی روشنی پڑتی ہے تو آنکھیں خیرہ ہو جاتی ہیں سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مزار مبارک کی طرح آپ کے مزار مبارک کی جالی مبارک بھی خالص چاندی سے بنی ہوئی ہے منقش اور نہایت دیدہ زیب ہے۔ جالی کے اندر شیشے کی دیوار ہے جس سے قبر مبارک کا بلند و بالا تعویذ صاف دکھائی دیتا ہے اور اس پر رنگ برنگی چادریں چڑھی ہوئی ہیں۔ روحانیت و علیت کے کوہ گراں اور ملت اسلامیہ کے رجل عظیم کی بارگاہ میں لرزے کا بیچے حاضر ہوئے سلام عرض کرنے کے لیے ابھی السلام علیک یا امامنا الامام الاعظم کے الفاظ زبان سے نکلے تھے کہ یوں محسوس ہوا جیسے رحمت و نور اور برکت و سرور کے ایک ہالے نے اپنے حصار میں لے لیا ہو۔ جیسے شفیق ماں نے آنکھیں محبت میں چھپا لیا ہو واقعی اپنے امام کے حضور حاضر ہو کر بے حد اپنائیت کا احساس ہوا یہاں کا ماحول پر سکون روح پرور اور نور سے معمور کیوں نہ ہو جب کہ اس جگہ وہ ہستی آسودہ خواب ہے جو فقہ و شریعت ہی کی نہیں طریقت و حقیقت کی بھی امام ہے۔ اور جہاں آپ آسودہ خواب ہیں ٹھیک اسی مقام پر آپ نے حیات ظاہری میں سات ہزار قرآن کریم ختم کیے تھے انوار و تجلیات کی اس ملکوتی فضا میں سلام و فاتحہ خوانی کے بعد بارگاہ خاندانی میں دعا کی کہ مولیٰ ان کے صدقے ہمیں بھی علم و عمل، معرفت و روحانیت اور تقویٰ و طہارت کی دولت سے مالا مال فرما۔ دین کا حقیقی فہم و فقہ و بصیرت ایمان کی سلامتی اور بہت و استقامت عطا فرما آمین۔

دوسرا دن: الحمد للہ دوسرے دن پھر عشاء کی نماز ہم نے جامع الامام الاعظم میں ادا کی نماز سے فارغ ہو کر خطیب صاحب (عنا بنی محمد بن الفضل بن ابی طالب ہاشمی صاحب ہاشم صدام بن محمد بن ابی ہاشم) نے پہلے تو ہمیں قہوہ پلایا پھر ساتھ لے کر دربار عالیہ پر حاضری دی ہمارے ایک شریک سفر محترم اویس صاحب نے چادر پیش کی خطیب صاحب نے سیڑھی منگوا کر اپنے احباب کی وساطت سے جالی مبارک کے اوپر چادر چڑھا دی پھر فاتحہ خوانی اور دعا ہوئی اس اثنا میں مزید چند عرب نوجوان بھی آگئے۔ خطیب صاحب نے خود ہی نعت خوانی کی دیگر عرب ساتھی ان کی معاونت کر رہے تھے اور بعض اشعار میں ہم بھی ساتھ شامل ہو گئے۔ نعت خوانی کے بعد بتیاں بھجادیں گئیں اور کلمہ طیبہ اور اسم جلال کا ذکر ہوا۔ خلوت شبانہ میں امام طریقت و معرفت اور جسمہ تقویٰ و طہارت ہستی کی بارگاہ میں ذکر الہی نے ایک سماں باندھ دیا۔ دلوں کے رنگ اترے اور آنسوؤں کی شکل میں گناہ بہرہ رہے تھے۔ ذکر کے بعد درود سوز اور اسی رقت انگیز کیفیت میں دعا ہوئی اور جب روضہ مبارک سے باہر نکلے تو خود کو بہت ہلکا پھلکا محسوس کر رہے تھے۔ اور دل اس احساس سے سرشار تھا کہ اللہ تعالیٰ حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے صدقے ہمارے حال پر کرم فرمائے اور انشاء اللہ تعالیٰ

۔۔۔ بدایاں را بہ نیکابہ بخشید کریم

آخر صحبت کا رنگ اور "جمال ہم نشین" کی بھی تو کوئی تاثیر ہوتی ہے۔

"یہ وہ لوگ ہیں جن کی برکت سے ان کا ہم نشین محروم سعادت نہیں رہ سکتا۔" (از سفر سعادت)

امام اعظم رضی اللہ عنہ کی احترام انسانیت کے ضمن میں خدمات

از: علامہ مفتی عبدالقیوم ہزاروی صاحب (لاہور)

اسلامی احکام و نظام کی غرض و غایت ہی احترام انسانیت ہے کیونکہ تمام شرعی احکام کا مدار انسان کا نفع و نقصان ہے۔ انسان کے لیے ہر مصلحت شرعاً مطلوب اور اس کے لیے مضرت شرعاً ممنوع قرار دی گئی ہے اسی لیے کائنات کی ہر مفید چیز انسان کے لیے مباح ہے اور ہر مضر چیز اس کے لیے محذور، گویا کائنات کا وجود صرف انسان کے لیے ہے اور تمام مخلوق اس کے تابع اور ظاہر ہے کہ متبوع ہمیشہ تابع سے افضل و اکرام ہوا کرتا ہے۔ خالق کائنات کے ارشاد ”خلق لکم ما فی الارض جمیعاً“ میں اسی حقیقت کو واضح فرمایا گیا ہے۔

انسان کو کرامت و شرافت کی بنا پر ہی مکلف عبادت قرار دیا گیا ہے۔ کیونکہ انسان کو اللہ تعالیٰ نے خلقی طور پر حامل کائنات بنایا ہے۔ یہ پوری کائنات کا مجموعہ ایک جہاں ہے اور یہ جسمانی طور پر جمادات سے لے کر حیوانات تک مخلوق کا جامع ہے اور روحانی طور پر مجردات کا تشخص ہے جب پوری کائنات کا خلاصہ یہ انسان اللہ تعالیٰ کی معرفت سے سرشار ہو کر سر بسجود ہوگا تو گویا پوری کائنات اپنے خالق و مالک کی مطیع و فرمانبردار قرار پائے گی اور یوں انسان کے ایک سجدہ کے ساتھ تمام مخلوق اپنے خالق و مالک کے سامنے سجدہ ریز ہوگی۔ غرض یہ کہ ایک طرف کائنات میں تصرف کے لیے خالق نے انسان کو تاج خلافت سے نوازا کر مکرم فرمایا تو دوسری طرف مخلوق نے اپنی ملکیت کے اظہار میں اپنا قائد بنا کر انسان کو محترم قرار دیا۔

ولقد کرمنا بنی آدم وحملناہم فی البر والبحر ورزقناہم من الطیب وفضلناہم علی کثیر ممن خلقنا تفضیلاً (پ ۱۵، ہنئ اسرائیل آیت ۷۰)

ترجمہ: اور بے شک ہم نے اولاد آدم کو عزت دی اور ان کو خشکی اور تری میں سوار کیا اور ان کو ستھری چیزیں روزی دیں اور ان کو اپنی بہت مخلوق سے افضل کیا۔

فرما کر اللہ تعالیٰ نے انسانی کرامت کو واضح فرمایا تو دوسری طرف ”انا عرضنا الا مانة علی السموت والارض والجبال فابین ان یحملنها واشفقن منها وحملها الانسان“۔

(پ ۲۲، الاحزاب آیت ۷۲)

ترجمہ: بے شک ہم نے امانت پیش فرمائی آسمانوں اور زمین اور پہاڑوں پر تو انہوں نے اس

کے اٹھانے سے انکار کیا اور اس سے ڈر گئے اور آدمی نے اٹھالی۔

فرما کر انسان کو کائنات کا محترم قرار دیا ہے۔

فقہاء کرام کا اتفاق ہے کہ اسلامی احکام کا محور صرف پانچ امور ہیں انسان کا نفس، دین، مال، نسل، اور اس کی عقل چونکہ انسان کی حیات اور اس کی بقاء کا مدار یہ پانچ چیزیں ہیں اس لیے ان پانچ امور کے مصالح اور مفاسد کا حصول اور رفع ہی مقاصد احکام قرار دیا گیا ہے۔ لہذا فقہاء کرام نے اسلامی احکام کے انہی مقاصد اور مصالح کو اپنی توجہ کا مرکز بنایا اور اجتہاد کے ذریعہ انہوں نے انسانی عظمت و کرامت کا تحفظ فرمایا ہے اسی بنیاد پر انہوں نے انسانی اعضاء و اجزاء کا تہذیل و استعمال اور ان کی خرید و فروخت کو ممنوع اور باطل قرار دیا کیونکہ انسان کی طرح اس کے اجزاء بھی شرعاً مکرم و محترم ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے خلق لکم ما فی الارض جمیعاً فرما کر جس طرح کرامت انسانی کو باقی مخلوقات سے محفوظ فرمایا اسی طرح اللہ تعالیٰ نے وَلَا تَسْلُقُوا بَابَیْدِیْکُمْ اِلَیَّ التَّهْلُکَۃَ فرما کر انسانی کرامت کو خود انسان سے بھی محفوظ فرمادیا ہے۔ اسی لیے کوئی کتا ہوا انسانی جزیاء عضو بھی کسی انسان کے لیے استعمال کرنا انسانیت کی تحقیر و تذلیل ہے اور اللہ تعالیٰ کے امان میں نقب زنی ہے اور شرعاً اس کے حکم کی پامالی ہے لہذا آنکھ جیسا معزز عضو تو درکنار انسان کے کئے ہوئے ہاں اور ناخن تک کو بھی استعمال میں لانا فقہاء کرام نے حرام قرار دیا ہے، انسانی احترام کے پیش نظر کئے ہوئے بالوں اور ناخنوں کو فقہاء کرام نے ذہن کرنے کا حکم فرمایا ہے۔

انسانی قدروں کے تحفظ میں فقہاء کرام نے سنہری باب قائم فرمائے لیکن امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انسانی احترام کو ہی اپنے اجتہاد کی بنیاد قرار دیا ہے انہوں نے تمام اجتہادی مسائل میں خواہ ان کا تعلق انسان کے وضعی امور سے ہو یا فطری امور سے، ان سب میں انہوں نے انسانی احترام کو پیش نظر رکھتے ہوئے منفرد موقف اختیار فرمایا بلکہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اصول فقہ کی تعریف میں ہی انسانی نفس کے مفاد اور ضرر کی معرفت کو شامل فرمایا ہے۔ انہوں نے اصول فقہ کی تعریف یوں فرمائی ہے ”معرفة النفس مالها وما علیها“ یعنی انسان کے لیے مفید اور مضر امور کو پہچاننے کا نام اصول فقہ ہے یہاں حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے احترام انسانیت کے بارے میں مثالیں پیش کی جاتی ہیں۔

عرف وتعامل الناس: اسی لیے امام اعظم نے انسان کے قول و فعل کو ایک حد تک قانوناً

تحفظ دیتے ہوئے عرف اور تعامل الناس کو بھی احکام کی بنیاد قرار دیا تاکہ انسانی احترام کے پیش نظر اس کے وضع کردہ امور کو مہمل ہونے سے بچایا جاسکے یہی وجہ ہے کہ حنفی اصولوں کے تحت حلال و حرام میں ترمیم سے بچتے ہوئے حتی الامکان عامۃ الناس کے معاملات کو درست قرار دیا گیا ہے بلکہ ان امور میں اس وقت تک عوام کی موافقت کی جائے گی، جب تک ان کی ممانعت پر کوئی شرعی دلیل متفق نہ ہو۔

عرف و تعامل کے اعتبار سے جہاں احناف کے ہاں بہت سے معاشرتی مسائل حل ہوتے ہیں وہاں اس سے انسانی قدروں کے احترام کا بھی اظہار ہوتا ہے، کیونکہ اس سے انسان امن حیث انسان مسلمان ہو یا کافر، عالم ہو یا جاہل کے قول و فعل کو ایک طرح سے قانون اور مجموعی طور پر انسانی معاشرہ کو ایک طرح سے مقنن کا درجہ حاصل ہو جاتا ہے۔

شخصی آزادی: امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے احترام انسانیت کی بنا پر شخصی آزادی کو انتہائی اہمیت دی ہے اور انہوں نے ہر پہلو شخصی آزادی کا تحفظ فرمایا ہے اور کسی طاقت کی مداخلت کی بجائے، آپ شخصیت سازی میں اخلاقی احساسات کو اجاگر کرنے کے قائل تھے تاکہ قانونی جبر کی بنا پر انسانی قدریں پامال نہ ہوں۔

ولایت نفس: انسان کے اکرام و احترام کے طور پر امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے ولایت نفس کی بے مثال پاسداری فرمائی اسی لیے ان کے ہاں عاقلہ و بالغ لڑکی کو اپنا نکاح کرنے کا خود اختیار ہے۔ اور اسی طرح آپ نے شادی شدہ لونڈی کے آزاد ہونے پر اس کو وسیع اختیار دیا ہے کہ وہ غلامی کے دور میں مالک کے کیے ہوئے نکاح کو فسخ کر سکتی ہے خواہ اس کا خاوند حریہ یا عبد ہو۔

چونکہ معیار ولایت حاصل ہونے کے بعد انسان فطری طور پر اپنے ذاتی معاملات میں دوسرے کی مداخلت کو ہتک نفس قرار دیتا ہے اس لیے ضروری ہے کہ احترام نفس کے طور پر اس کی ولایت کو تسلیم کیا جائے۔

تحفظ حقوق نفس: حنفی فقہ میں تحفظ حقوق کا مسئلہ نہایت اہم ہے، اس بناء پر حنفی قانون میں فقہ قضا علی الغائب کو ناجائز قرار دیا گیا ہے تاکہ غیر حاضر شخص کے حقوق کو پامال ہونے سے محفوظ کیا جاسکے۔ اس طرح حقوق زوجیت کا تحفظ فرماتے ہوئے آپ نے نکاح کے لیے بنیادی مقاصد کے حصول کے امکان تک کسی حاکم یا قاضی کو حقوق زوجیت میں مداخلت کی اجازت نہیں دی حتیٰ کہ آپ نے

مفقود اخیر کے حقوق نکاح کو اس وقت تک محفوظ قرار دیا جب تک اس کی زندگی کے ہادی امکانات موجود ہیں۔ یوں ہی مدبر، مکاتب اور ام ولد کی بیچ کو بھی آپ نے اس لیے ناجائز قرار دیا ہے کہ اس سے ان لوگوں کا استحقاق مجروح ہوتا ہے۔

کیونکہ ان کو مالک کی طرف سے استحقاق حق حاصل ہو چکا ہے جس کو اب مالک کا عدم نہیں کر سکتا۔ اور یوں ہی اگر وصیت کے ذریعہ متعدد غلاموں کو مجموعی آزادی کا حق ملتا ہو تو آپ کے موقف میں وہ سب آزاد قرار دیے جائیں گے۔ اگرچہ ان سب کی قیمت وصیت کرنے والے کے ترکہ کے ثلث سے زائد ہو لیکن زائد ہونے کی صورت میں ہر ایک غلام کو اپنے حصہ کی زائد رقم وراثتاً کواد کرنی ہوگی۔ چونکہ طبعی طور پر انسان اپنے حقوق کی پابندی کو برداشت نہیں کرتا اور اس کو عزت نفس کے منافی جانتا ہے اس لیے تحفظ حقوق سے متعلق امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے یہ منفرد فیصلے انسانی احترام کی اعلیٰ پاسداری ہے۔

ملکیت میں تصرف: اپنی ملکیت میں تصرف کی آزادی بھی حنفی فقہ کی خصوصیت ہے مثلاً جب کوئی لڑکا سن بلوغ میں کامل ہو جانے کے باوجود فضول خرچی سے باز نہیں آتا تو اس صورت میں امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک قاضی کو یہ اختیار نہیں کہ وہ اس لڑکے کو اپنے مال کے تصرف سے محروم مجبور قرار دے۔ اس طرح آپ نے دیوالیہ مقروض شخص کو بھی اپنی ملکیت میں تصرف کرنے سے محروم کرنے کا اختیار قاضی کو نہیں دیا۔ چونکہ اپنی ملکیت میں تصرف کی آزادی میں غیر کی مداخلت فطری طور پر انسانی حمیت کے لیے چیلنج قرار دی جاتی ہے اس لیے انسانی وقار اور اس کی غیرت کا تحفظ فرماتے ہوئے امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تصرف کی آزادی کو احترام انسانیت کے لیے لازمی قرار دیا ہے۔

فکری آزادی: امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ حریت فکر کے زبردست حامی تھے ان کا موقف تھا کہ صاحب فکر انسان کا آزاد رہنا ضروری ہے تاکہ وہ صحیح سوچ و فکر میں آزاد منش رہ سکے اس لیے آپ نے سرکاری ملازمت کو ممنوع قرار دیا۔ بلکہ آپ کی رائے میں اس کو خلیفہ یا حاکم کا ہدیہ یا وظیفہ بھی قبول نہیں کرنا چاہیے تاکہ وہ کلمہ حق کہنے میں بے ہاک رہ سکے۔

آپ کا یہ موقف بھی صاحب فکر انسان کی عظمت و احترام کا محافظ ہے۔ کیونکہ سرکاری ملازمت انسانی سوچ اور فکر کو محروم کر دیتی ہے اور انسان کو ذہنی غلامی میں مبتلا کر دیتی ہے۔ جو کہ ایک کامل انسان کے مقام و احترام کے منافی ہے۔

احترام انسانیت دستور ہے: امام الامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے احترام انسانیت کو دستور

قرار دیتے ہوئے اہم فیصلے فرمائے 7 ہورت کے مہر کے مسئلہ میں آپ کا خصوصی موقف یہ ہے کہ اس کا مہر شرعی حق ہے جس میں کسی انسان کو بلکہ خود عورت کو بھی مداخلت کا اختیار نہیں لہذا کسی ولی یا خود عورت کو یہ اختیار نہیں کہ وہ بغیر مہر یا شرعی مقدار سے کم یا مہر میں مال کے بغیر کسی اور شرط پر نکاح کر سکے کیونکہ انسانی جزیہ حصہ سے انتفاع یا اس کا استعمال احترام انسانیت سے منافی ہے۔ اور کرامت انسانی ایسا دستور ہے جس کی خلاف ورزی جائز نہیں۔ اگرچہ خود خالق و مالک نے نکاح کی صورت میں انسانی جزیہ سے انتفاع کی اجازت بعض ضروری مقاصد کے لیے دی ہے جو کہ ایک استثنائی صورت ہے جس کو ایک مقررہ مالی معاوضہ کے ساتھ مختص کر دیا گیا ہے۔ لہذا یہ استثنائی صورت اپنی خصوصیات کے بغیر متحقق نہ ہوگی۔ ورنہ احترام انسانیت کے دستور کی خلاف ورزی لازم آئے گی۔ اسی قاعدہ کی بناء پر آپ نے چوری میں قطعید کو بھی گراں قدر مال کی چوری سے مشروط کیا ہے۔ ورنہ معمولی مال کی چوری پر قطعید انسانی احترام کے منافی ہے۔

کرامت انسانی کو دستور قرار دیتے ہوئے آپ نے جہاد میں گھوڑے کی شرکت پر غنیمت میں سے گھوڑے کے لیے مجاہد کے مقابلے دو گنا حصہ کی مخالفت فرماتے ہوئے فرمایا کہ انسان کے مقابلہ میں حیوان کو کسی بھی صورت میں اعزاز نہیں دیا جاسکتا کیونکہ اس سے انسانی احترام و اکرام کا دستور متاثر ہوتا ہے۔

یہ در ہے کہ احترام انسانیت کے ضمن میں امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی اجتہادی خدمات میں سے چند جزئیات بطور نمونہ پیش کی گئی ہیں ورنہ ائمہ اسلاف کی متفقہ رائے ہے کہ احترام انسانیت ہی ابوحنیفہ کی فقہ ہے۔

امام عبدالوہاب شعرانی شافعی ہونے کے باوجود فرماتے ہیں کہ عوام الناس کو امام ابوحنیفہ کے وجود پر اللہ تعالیٰ کا شکر گزار ہونا چاہیے کہ انہوں نے لوگوں کے لیے احترام کی وسیع گنجائش پیدا کی ہے۔ اسی طرح دیگر موضوعات پر تفصیلی گفتگو سے امام اعظم کی احترام انسانیت سے متعلق خدمات کو پیش کیا جاسکتا ہے مگر اختصار ملحوظ خاطر ہے۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ محمد والہ وصحبہ اجمعین

☆☆☆☆☆

اسلام میں اجتہاد

۱: علامہ مفتی عبدالقیوم ہزاروی صاحب (لاہور)

اجتہاد کے لغوی معنی: مشقت برداشت کرنا اور کوشش کرنا ہے۔

اجتہاد کے شرعی معنی: پوری دیانت سے فروعی شرعی احکام کو اولیٰ شرعیہ سے مستنبط کرنے میں اپنی

انتہائی علمی قوت کو صرف کرنا۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۱ ص ۳۷۵)

اولیٰ شرعیہ: عام طور پر اولیٰ شرعیہ کا اطلاق اصول شرع پر ہوتا ہے جو چار ہیں قرآن، حدیث، اجماع اور قیاس۔ مگر اجتہاد کی بحث میں اولیٰ شرعیہ سے مراد وہ دلائل ہیں جن پر مذکورہ چاروں شرعی اصول مشتق ہیں جو زندگی بلکہ نظام عالم کے تمام مسائل پر منطبق ہوتے ہیں۔ اور جن کو مجتہد احکام کے جزئیات کے مقابلہ میں تفصیلی طور پر قائم کرتا ہے۔ (اجل الاعلام ص ۱۱۱ امام احمد رضا خان بریلوی)

ضرورت دلائل: چونکہ ہر مسلمان اپنے روزمرہ کے مسائل میں شرعی احکام کا مکلف ہے جس کا دارو مدار اس کے علم پر ہے جبکہ شرعاً وہی علم معتبر ہے جو کم از کم ایسی شرعی دلیل سے حاصل ہو جس سے اس کی طہیث مطمئن ہو جائے یعنی جس دلیل سے ظن غالب حاصل ہو ورنہ۔

ام تقولون علی اللہ مالا تعلمون۔

ترجمہ: کیا اللہ تعالیٰ پر افتراء کرتے ہو حالانکہ تمہیں علم نہیں۔

اور قل اللہ اذن لکم ام علی اللہ تفترون۔

ترجمہ: فرما دو کیا اللہ تعالیٰ نے تمہیں حکم دیا ہے یا اللہ پر افتراء باندھتے ہو، کار تکاب لازم آئے گا۔

اس لیے شرع میں کوئی ایسی بات مقبول نہیں جو شرعی دلیل پر مبنی نہ ہو۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۱ ص ۳۸۲)

ضرورت اجتہاد: یہ امر بالکل ظاہر ہے کہ نظام عالم میں ہر مسلمان زندگی بھر علمی تحقیقات میں مصروف نہیں رہ سکتا ورنہ نظام عالم معطل ہو کر رہ جائے گا اس لیے شرع نے تقسیم کار کرتے ہوئے عامۃ المسلمین کو زندگی کا نظام چلانے اور نظام عالم کے بقاء و ترقی میں مصروف رہنے کا حکم دیا کہ مسلمان ایک ایسا گروہ تیار کریں جو جدید پیش آمدہ مسائل میں ان کے لیے علمی تحقیقات میں مصروف رہ کر مدلل احکام حاصل کر کے۔ عوام الناس تک پہنچائے، ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَآفَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ

وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ۔ (پ ۱۱، التوبہ آیت ۱۲۳)

ترجمہ: اور مسلمانوں سے یہ تو نہیں سکتا کہ سب کے سب نکلیں تو کیوں نہ ہو کہ ان کے ہر گروہ میں سے ایک جماعت نکلے کہ دین کی سمجھ حاصل کریں اور واپس آ کر اپنی قوم کو ڈر سنائیں اس امید پر کہ وہ بچیں۔

مگر مسلمان خواہ عالم ہو یا غیر عالم مجتہد ہو یا غیر مجتہد ہر ایک اپنے اپنے مسائل میں شرعی دلیل سے اخذ کردہ علم کے مطابق عمل کا پابند ہے۔ مسلمانوں کا وہ گروہ جو دن رات علمی تحقیقات میں مشغول ہے اپنے روزمرہ کے مسائل میں ہر جزوی حکم کے مقابلہ میں دلائل کے جزئیات قائم کر سکتا ہے مگر عامۃ المسلمین جو نظام حیات کے دوسرے شعبوں میں مصروف ہیں وہ کیسے اپنے ہر مسئلہ کے لیے تفصیلی دلائل قائم کر سکتے ہیں۔ ان کے لیے تو یہ تکلیف مالا یطاق ہوگی۔ (اجلی الامام ص ۷) اب دو صورتوں میں سے ایک لازمی طور پر اختیار کرنی ہوگی یا تو عامۃ المسلمین کو بھی پابند کر دیا جائے کہ وہ بھی نظام حیات کو معطل کر دیں اور دن رات اپنے مسائل کے لیے دلائل شرعیہ تلاش کریں تاکہ شرعی احکام کے مکلف ہو سکیں۔ یا پھر عامۃ المسلمین کے لیے کوئی ایسا انتظام ہو کہ یہ لوگ نظام علم میں مصروف رہ کر اس کی بقاء و ترقی کا باعث بنیں اور مسلمان ہونے کی حیثیت سے اولہ شرعیہ سے ماخوذ احکام شرعیہ کے پابند بھی رہیں۔

چنانچہ قرآن پاک نے دوسری صورت کی طرف راہنمائی فرمائی اور فرمایا کہ ایک خاص گروہ ہی علمی تحقیقات کے ذریعے روزمرہ کے مسائل معلوم کرے اور عامۃ الناس کو بتائے اور عوام ضرورت کے وقت اس گروہ کی طرف متوجہ ہوں اور ان سے سوال کریں جو وہ بتائیں وہی ان کے لیے شرعی دلیل ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ شرعی دلیل کی دو قسمیں ہیں ایک تفصیلی دوسری اجمالی۔ عوام الناس کو اپنے روزمرہ کے مسائل کے لیے کلیہ کے طور پر ایک اجمالی دلیل عطا کر دی گئی ہے جو اپنی نوعیت کے لحاظ سے کافی بھی ہے اور آسان بھی فاسئلوا اہل الذکر ان کنتم لا تعلمون۔ (اہل ذکر سے دریافت کرو جو تم نہیں جانتے) جس سے معلوم ہوا کہ معاشرہ میں اہل ذکر کا ہونا ضروری ہے، جو عوام کے لیے ان کے تمام مسائل میں شرعی دلیل مہیا کریں اور چونکہ ہر مسلمان بحیثیت مسلمان تمام شعبہ زندگی میں شرعی احکام کا مکلف ہے جس کے لیے اسے شرعی دلائل کی ضرورت ہوگی جس کے لیے قرآن پاک نے تنبیہ فرمائی ہے۔

وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ السُّنَّتُكُمُ الْكُذِبَ هَذَا خَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِنَفْسِنَا عَلٰی اللّٰهِ الْكُذِبَ
اِنَّ الَّذِیْنَ یَفْتَرُوْنَ عَلٰی اللّٰهِ الْكُذِبَ لَا یُقْلِحُوْنَ۔ (دہ ۱۳ النحل آیت ۱۱۶)

ترجمہ: اور نہ ہوا سے جو تمہاری زبانیں جھوٹ بیان کرتی ہیں یہ حلال ہے اور یہ حرام ہے کہ اللہ پر جھوٹ باندھو۔ بے شک جو اللہ پر جھوٹ باندھتے ہیں ان کا بھلا نہ ہوگا۔

لہذا اہل ذکر ایسے حضرات ہوں جو خود تمام احکام کے جزئیات کے مقابلہ میں دلائل کو جزئیہ کے طور پر جانتے ہوں یعنی احکام تفصیلیہ کے مقابلہ میں دلائل تفصیلیہ سے آگاہ ہوں انہی تفصیلی دلائل کے جاننے والے کو مجتہد کہا جاتا ہے۔ جس طرح عوام الناس شرعی اجمالی دلیل فاسئلوا اہل الذکر سے اخذ کردہ علم کے مطابق احکام شرعیہ کے مکلف ہیں اسی طرح اہل ذکر بھی احکام شرعیہ تفصیلیہ کے لیے اولہ تفصیلیہ کو قائم کرنے کے مکلف ہیں اور جس طرح عام مسلمانوں کو اہل ذکر کی تقلید ضروری ہے ورنہ وہ مسائل نہ قرار پائیں گے جبکہ ان کے لیے سائل ہونا واجب ہے اسی طرح اہل ذکر کا تقلید سے آزاد ہونا ضروری ہے ورنہ وہ سائل قرار پائیں گے جبکہ اہل ذکر مسئول ہیں۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۱ ص ۲۸۳)

مراتب اہلیت: امت مسلمہ کے جن دو طبقوں کا ذکر ضرورت اجتہاد کے ضمن میں ہوا وہ اسلامی معاشرہ کے دو ایسے طبقے ہیں جن میں سے علمی طور پر ایک انتہائی پابند ہے اور دوسرا انتہائی پست اس لیے دونوں سے متعلق احکام ایک دوسرے سے انتہائی مختلف ہیں یعنی مجتہد مطلق یا مجتہد فی الشرع اور دوسرا عامۃ المسلمین مگر ان دونوں طبقوں کے درمیان متعدد ایسے طبقات ہیں جن میں سے بعض مقلد ہونے کے باوجود مجتہد کہلاتے ہیں۔ اور بعض عالم اور فقیہ ہونے کے باوجود مقلد کہلاتے ہیں۔ (المرافعات ج ۳ ص ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳،

کرتے ہیں۔ ان حضرات کو مجتہد فی المذہب کہا جاتا ہے۔ کیونکہ قدرت نہ ہونے کی بناء پر انہوں نے کسی امام کے اصول و قواعد کو اپنایا اور اس امام کے اقوال و استخراجات کو دلائل سے مضبوط کیا اور (۳) بعض نے ان مسائل کے احکام کو بیان کر دیا جنہیں امام نے منصوص نہیں کیا ان حضرات کو مجتہد فی المسائل کہا جاتا ہے۔ کیونکہ انہوں نے بعض مسائل میں اجتہادی خدمات سرانجام دی ہیں۔ (۵) اور ان میں سے بعض اگرچہ قواعد وضع نہیں کر سکتے یا تمام احکام کے لیے دلائل قائم نہیں کر سکتے مگر کسی امام کے قواعد کے مطابق اس کے مجمل اور مبہم اقوال کی تشریح و تبیین کر سکتے ہیں ان کو اصحاب تخریج کہا جاتا ہے کیونکہ انہوں نے اپنے امام کے قواعد کو بروئے کار لا کر اس کے اقوال کو واضح کیا ہے (۶) اور ایک وہ طبقہ ہے جو اپنے امام کے قواعد کی روشنی میں اس کے اقوال کی تطبیق اور ترجیح کا کام کرتا ہے مثلاً ایک مسئلہ من وجہ ایک قاعدہ کے تحت ایک حکم کو چاہتا ہے جبکہ من وجہ دوسرے قاعدہ کے تحت دوسرے حکم کو چاہتا ہے تو ایسی صورت میں ترجیح یا تطبیق کی ضرورت ہوتی ہے ان حضرات کو اصحاب ترجیح کہا جاتا ہے۔

اور فقہاء میں بعض لوگ وہ بھی ہیں جنہوں نے مذکورہ بالا مدارج میں حاصل شدہ کام کی تدوین اور ترتیب کا کام کیا ہے ان کو اصحاب متون کہا جاتا ہے کیونکہ انہوں نے اجتہادی کام کو تدوین کی صورت میں پیش کیا۔ اور آخر میں فقہاء کا وہ طبقہ ہے جو معاشرے میں پیش آمدہ مسائل کو مدونہ کتب کے جزئیات سے حل کرتا ہے ان کو اصحاب فتاویٰ کہا جاتا ہے کیونکہ انہوں نے مدونہ کتب کے مطابق فتویٰ جاری کیے اور پیش آمدہ جزئیات کو کتب میں مذکورہ جزئیات پر قیاس کیا۔ (مفتاح السنی ص ۶۶، الاموال و عبدالاول جو نوری روضہ الجنۃ ص ۵۲، ج ۱۱، انوار امامین عابدین شامی)

فقہاء کے آخری دو طبقے محض مقلد ہوتے ہیں مگر عوام کی نظر میں مسئول قرار پاتے ہیں لیکن پہلے چھ طبقات میں اول کے سوا باقی امور میں اپنے امام کی نسبت مسائل اور مقلد قرار پائیں گے جن امور میں انہوں نے امام سے استفادہ کیا۔ ان امور میں مجتہد اور اہل ذکر قرار پائیں گے جن کو انہوں نے خود اپنی استعداد سے تیار کیا۔ لہذا یہ لوگ من وجہ مجتہد اور من وجہ مقلد اور مسائل قرار پائے۔ (تاریخ المذاهب الفیہ ص ۱۱۱، ابو زہرہ مصری)

مذکورہ بالا بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ اہلیت کے لحاظ سے امت مسلمہ چار حصوں میں منقسم ہے مجتہد مطلق مجتہد مقید، مقلد مستفید اور مقلد مفید۔

مجتہدین کے طبقات: (۱)۔ مجتہد مطلق یا مجتہد فی الشرع (۲) مجتہد منتسب (۳) مجتہد فی المذہب (۴) مجتہد فی المسائل (۵) مجتہد صاحب تخریج (۶) مجتہد صاحب ترجیح آخری چار مجتہد مقید کی اقسام ہیں۔ (رم البیہ ص ۳۳ شامی)

مقلدین کے مراتب: (۱) عوام الناس جو ہر مرحلہ میں سائل و مستفید ہی ہو سکتے ہیں (۲) اصحاب فتاویٰ (۳) اصحاب متون آخری دونوں مرتبے اگرچہ خالص مقلد ہیں مگر عوام الناس کے لیے مفید ہوتے ہیں اور ان کے لیے مجتہدین کی ترجمانی کرتے ہیں۔

مجتہد اور مقلد کی شرعی حیثیت: عوام الناس یعنی مقلدین جس طرح احکام شرعیہ پر عمل کے لیے دلائل شرعیہ کے حصول تک دو مرحلوں سے گزرتے ہیں ایک مرحلہ دلائل کے حصول کی نوعیت کا علم اور دوسرا مرحلہ بالفعل دلائل کا علم پہلے مرحلے کے لیے قرآن نے ان کی رہنمائی کر دی ہے فاستسلوا اہل الذکر ان کنتم لا تعلمون جس کی بنا پر ان لوگوں کو احکام کی جزئیات کے لیے اہل ذکر کی طرف رجوع کرنے کو کہا گیا ہے اس مرحلہ میں عوام کے لیے یہ دلیل اجمالی ہے جس سے صرف دلائل تفصیلیہ کے حصول کی نوعیت حاصل ہوئی مگر ہر جزوی حکم کے لیے ان کو دلیل حاصل کرنا باقی ہے اور وہ مجتہدین کا وہ قول ہوگا جو وہ عوام کے سوال کے جواب کے طور پر پیش کریں گے اس مرحلہ کے لیے قرآن نے یوں رہنمائی فرمائی۔

أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ (پ ۵، النساء آیت ۵۹)

ترجمہ: حکم مانو اللہ کا اور حکم مانو رسول کا اور انکا جو تم میں حکومت والے ہیں۔

اس آیت میں اولی الامر سے مراد مجتہدین کرام ہیں۔ (تفسیر کبیر ص ۱۵۰ ج ۱۱ امام محمد بن رازی)

اس طرح ان کے جزوی حکم کی دلیل قول مجتہد قرار پائے گا۔ (الموافقات ص ۲۹۲ ج ۲، الاموال و عبدالاول جو نوری روضہ الجنۃ ص ۵۲، ج ۱۱، انوار امامین عابدین شامی)

اس لیے عوام الناس اگر مقلد ہیں تو ایسی دلیل کی بنا پر جو قطعی بھی ہے اور شرعی بھی اور اگر وہ اپنی زندگی میں احکام شرعیہ کے عامل ہیں تو بھی وہ اپنے حق میں دلائل شرعیہ کی بناء پر عامل ہیں۔ فرق صرف یہ ہے کہ پہلے مرحلے کے لیے دلیل اجمالی ہے اور بطور قاعدہ کلیہ ہے اور دوسرے مرحلہ میں احکام کی تفصیلات کے مطابق درنہل بھی تفصیلی ہیں اسی طرح مجتہدین حضرات بھی اپنے دائرہ کار میں دو مرحلوں سے گزرتے ہیں۔ پہلا مرحلہ یہ کہ احکام تفصیلیہ کے لیے دلائل تفصیلیہ کی نوعیت کا علم جس کے لیے ایسی دلیل کی ضرورت تھی جو ان کو اجتہاد کا مکلف قرار دے کر ان پر اجتہادی عمل کو لازم کر دے اس بارے میں قرآن کریم نے راہنمائی دی ہے۔

قُلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ. (پ ۲۳، الفرقان آیت ۹)

ترجمہ: تم فرماؤ کیا برابر ہیں جاننے والے اور انجان۔

لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ (پ ۱۱، الحج آیت ۱۳)

ترجمہ: دین کی سمجھ حاصل کریں۔

وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا (احکامات ۱۶)

ترجمہ: اور جنہوں نے ہماری راہ میں کوشش کی ضرور ہم انہیں اپنے راستے دکھادیں گے۔

لَعَلَّهُمُ الَّذِينَ يَسْتَبْطِنُوْنَ مِنْهُمْ (پہلے ۸۳)

ترجمہ: تو ضرور ان سے اُس کی حقیقت جان لیتے یہ جو بعد میں کاوش کرتے ہیں۔

ان آیات میں احکام تفصیلیہ کے لیے دلائل حاصل کرنے کے لیے اجتہاد استنباط اور مجاہدہ برداشت کرنے کا حکم دیا گیا ہے جس کی بناء پر یہ عمل واجب قرار پایا مگر یہ مذکورہ آیات دلائل کا اجمالی بیان ہے جب کہ احکام کے جزئیات کے مقابلہ میں تفصیلی دلائل قائم کرنا باقی ہے اور یہ تفصیلی عمل سے حاصل ہوں گے جس کی طرف مذکورہ آیات میں سے آخری آیت میں مجتہدین کے لیے تفصیلی دلائل کی طرف رہنمائی کر دی اب جس طرح مجتہد اپنے اجتہادی عمل میں مصروف ہیں تو دلائل قطعیہ کی بنا پر (یعنی امام احمد رضا رحمہ اللہ ص ۱۶۹)

اسی طرح وہ احکام تفصیلیہ کے لیے تفصیلی دلائل وضع کرتے ہیں تو دلیل کی بنا پر غرض یہ کہ ہر مسلمان اپنے دائرہ کار میں احکام شرعیہ پر عمل پیرا ہے تو صرف شرعی دلائل کی روشنی میں حاصل شدہ علم کی بنا پر اور کوئی مسلمان بھی بغیر دلیل محض تقلید کی بنا پر عمل کا تصور نہیں کر سکتا اور جو کچھ بھی کرتا ہے وہ علی درجہ البصیرت کرتا ہے خواہ یہ مسلمان مجتہد ہوں یا مقلد (لاوی رضوی ص ۳۸۳ جلد ۱ تاریخ المداب الفقیہ ص ۱۶۹)

اس تقریر سے اس شبہ کا بھی ازالہ ہو گیا کہ شرع میں تقلید کی مذمت کی گئی ہے تو پھر کیونکر آئمہ کی تقلید کو ضروری قرار دیا جاتا ہے۔ کیونکہ شریعت میں جس تقلید کی مذمت ہے وہ جاہلانہ تقلید تھی جو کسی دلیل پر مبنی نہ تھی بلکہ احبار و رہبان کے من گھڑت حلال و حرام کو حلال و حرام قرار دیا جاتا جب کہ احبار و رہبان کے پاس حلال و حرام کہنے کی کوئی دلیل نہ تھی اور نہ ہی عوام کے پاس ان کی پیروی کو لازم قرار دینے کی کوئی دلیل تھی۔

(ترمذی شریف ص ۳۳۱ ج ۱۲ ص ۱۱۱ ابویوسف محمد بن یحییٰ ترمذی)

لوگ اپنے آباء و اجداد کی رسم پر عمل پیرا ہوتے جب ان سے پوچھا جاتا کہ تم یہ عمل کیوں کرتے ہو تو جواب میں آباء و اجداد کا حوالہ دیا جاتا جب کہ شرعی تقلید ایک ایسی دلیل پر مبنی ہے جو خود قرآن نے عطا کی ہے اور مقلد مسلمان قرآن کی نص قطعی فاسدلو اهل الذکوہ پر عمل پیرا ہے نہ کہ آباء و اجداد کی رسم پر اور نہ ہی کسی غیر اللہ کے حکم پر وہ اندھی تقلید کا حامل ہے بلکہ ہر مسلمان علی وجہ البصیرت شریعت پر عمل پیرا ہے اور وہ اپنے اپنے عمل میں ایک کلیہ کے تحت جزئیات کا متلاشی ہے۔ (یعنی علامہ ص ۷)

اجتہاد و وقت: اس میں شک نہیں کہ ہر زمانہ میں بعض ایسے مسائل نے جنم لیا جن کا حکم صراحۃً کتب فقہ

میں نہیں ملتا۔ اگر نئے مسائل کو غور و فکر سے دیکھا گیا تو ان کا ظاہر عدم جواز کو چاہتا ہے جب کہ وقتی ضرورت اس کے جواز کی طالب ہے اور کبھی اس کے برعکس ہوتا ہے اس لیے اس موقع پر مجتہد اپنی صلاحیتوں کو بروئے کار لا کر ان مسائل کا حل پیش کرتا ہے اور امت کو ان درپیش مسائل میں شرعی حکم سے آگاہ کر دیتا ہے مگر قابل غور امر یہ ہے کہ ایسے مسائل کی نوعیت کیا ہے اور ان کے حل کے لیے کس درجہ کے اجتہاد کی ضرورت ہے۔

یہ امر مسلم ہے کہ آج تک ایسا کوئی مسئلہ پیدا نہیں ہوا اور نہ ہی پیدا ہونا ممکن ہے جو آئمہ اربعہ کے وضع کردہ اصول و قواعد سے خارج ہو کیونکہ آئمہ اربعہ کے قواعد ایسے جامع ہیں جن کے تحت قیامت تک پیدا ہونے والے ممکنات داخل ہیں۔ (ترمذی ص ۸۰) بلکہ صرف تہا امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وضع کردہ اصول و قواعد کے متعلق یہ دعویٰ مبنی بر حقیقت ہے کہ ان کے قواعد ایسے جامع ہیں جو ممکنات پر حاوی ہیں اور آج تک کم از کم کوئی ایسا مسئلہ پیش نہیں کیا جاسکتا جو آپ کے وضع کردہ قواعد و اصول استنباط سے خارج قرار دیا گیا ہو۔

لیکن تنزیل ہم آئمہ اربعہ کے مجموعی قواعد کی بنیاد پر استفسار کرتے ہیں۔ کہ اگر کسی کے ذہن میں کوئی شبہ ہو تو وہ کوئی مثال پیش کرے ہاں وہ شخص جو قواعد و اصول آئمہ سے بے خبر ہو تو وہ اپنی بے خبری کی بنا پر شکوک و شبہات کا مظاہرہ کر سکتا ہے۔ مگر اہل علم و دانش اس بات سے اچھی طرح آگاہ ہیں کہ امام احمد بن حنبل علیہ الرحمہ کے متعلق یہ اختلاف موجود ہے کہ وہ مجتہد مطلق یعنی مجتہد فی الشرع کے منصب پر فائز ہیں یا نہیں۔ (مصنف المصنفی، تاریخ المذاب الفقیہ ص ۳۲۳) اور اس اختلاف کی وجہ یہی ہے کہ آپ کے وضع کردہ قواعد آپ سے سابق آئمہ ثلاثہ کے وضع کردہ اصول سے خارج نہیں۔ بلکہ آپ کے اکثر اصول آئمہ سابقین میں سے کسی نہ کسی امام کے اصول سے ضرور مطابق ہیں۔ تو جب امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے زمانے تیسری صدی ہجری تک اصول و قواعد اجتہاد یہ کی وسعت اور جامعیت کا یہ عالم ہے کہ امام احمد بن حنبل کو ان سے خارج کسی قاعدہ کی گنجائش نہیں ملی تو آج کون ہے جو امام احمد بن حنبل کی طرح دس لاکھ احادیث کے متون و اسناد کا حافظ ہوگا جو یہ دعویٰ کرے گا کہ قرآن و حدیث کا فلاں کلیہ یا جزئیہ ان آئمہ اربعہ کے قواعد سے خارج ہے جب یہ امر مسلم قرار پایا کہ آئمہ اربعہ کے اصول و قواعد قرآن و حدیث کے کلیات و جزئیات کو حاوی ہیں تو ماننا پڑے گا کہ اب جدید قواعد اجتہاد یہ کی ضرورت باقی نہیں رہی۔ نئے مجتہد کو تو ایسے جدید قواعد وضع کرنے ہوں گے جو آئمہ سابقین کے قواعد کے مغائر ہوں اور پھر ان قواعد کی روشنی میں استنباط کرے اور کسی دوسرے کے وضع کردہ قواعد و اصول کی تقلید نہ کرے کیونکہ کسی دوسرے کی تقلید کرنے والا مجتہد مطلق کے عظیم تقب سے متصف نہیں ہو سکتا۔ شریعت تو اس حقیقت کا نام ہے جو قرآن و حدیث سے متفرع ہو جس کے اصول وضع ہو چکے ہیں اور کسی نئے قاعدہ کی کوئی

ضرورت باقی نہیں۔

ہاں شریعت کی اور چیز کا نام ہو تو یہ ہماری بحث سے خارج ہے اس نفس الامر حقیقت کے معلوم ہو جانے کے بعد یہ بات واضح ہوگئی کہ اب کسی مجتہد مطلق کی ضرورت نہیں اب اگر کسی وقت ضرورت پیش آتی ہے یا آسکتی ہے تو صرف اس امر کی کہ جب کوئی ایسا نیا مسئلہ پیش آئے جس کو مجتہد فی الشرع نے اپنے اصول کے تحت مستنبط نہیں کیا۔ یعنی امام نے اس کے استنباط پر نص وارد نہیں کی یا مجتہد امام نے اس کو مجمل چھوڑ دیا یا مبہم رکھا یا یہ نہیں معلوم ہو سکا کہ یہ کس قاعدہ کے تحت داخل ہوگا۔

جب کہ کئی وجوہ سے مسئلہ متعدد قواعد کے تحت آسکتا ہے تو ایسی ضرورت کے موقع پر ایسے مجتہد کی ضرورت ہے جو اپنے امام کے قواعد پر روشنی رکھتا ہے اور وہ اپنی مہارت کی بنا پر پیش آمدہ نئے مسائل کو مجتہد امام کے کسی اصول کے تحت داخل قرار دے کر اس کے لیے حکم کا استنباط کرے یا دوسری صورت میں ایسے مجتہد کی ضرورت ہے جو اس کو کسی قاعدہ کے تحت قرار دیتے ہوئے تفصیل و تبیین کرے یا تیسری صورت میں ایسے مجتہد کی ضرورت ہے جو اس میں ترجیح کا عمل کر سکے جب کہ یہ تمام ممکنہ ضروریات مجتہد مقید کے افراد مجتہد فی المذہب مجتہد فی المسائل مجتہد صاحب تخریج اور مجتہد صاحب ترجیح سرانجام دے سکتے ہیں۔

لہذا اگر ضرورت کسی وقت پیش آسکتی ہے تو مجتہد مقید کے آخری تین افراد میں سے کوئی فرد اسے پورا کر سکتا ہے۔ (ابو حنیفہ حیاتیہ ترجمہ اردو ص ۶۸۷ از طبع مایہ بر مصری)

چنانچہ تاریخ اسلام میں تیسری صدی ہجری کی ابتداء سے لے کر آج پندرہویں صدی ہجری کی ابتداء تک کسی مرحلہ پر مجتہد مطلق کی ضرورت کا پیش نہ آنا اس امر کی واضح دلیل ہے کہ اب بھی اجتہاد مطلق کی کوئی ضرورت نہیں۔ کیونکہ تیسری صدی کے اوائل بلکہ اس کے بعد تک کا وہ زمانہ ہے جب کہ اسلامی ریاست کا دائرہ مختلف براعظموں تک پھیل رہا تھا اور نئے ملک اور نئی قومیں اور طرح طرح کے رسم و رواج اور ضروریات شریعت کو دعوتِ فکر دیتے رہے مگر ان ادوار میں کسی مرحلہ پر یہ سوال پیدا نہیں ہوا کہ اب استنباط احکام شرع کے لیے نئے قواعد کی ضرورت ہے ہاں اندریں حالات جو بھی اجتہادی ضرورت پیش آئی تو آئمہ اربعہ کے مقلدین میں سے مجتہد حضرات نے اپنے امام کے قواعد و استنباط کی روشنی میں اس ضرورت کا حل تلاش کر لیا۔

آج کا دور تو وہ دور ہے جو اپنے سابق میں صدیوں کے تجربات اور فقہاء آئمہ کرام کے وسیع ذخائر اپنے دامن میں لیے ہوئے ہے اور فتوحات کا سلسلہ رک جانے کی وجہ سے اب صرف وہی ملک اور قومیں ہیں جو صدیوں سے شریعت کی حلقہ بگوش ہیں۔ پھر آج یہ دعویٰ کرنا کہ اسلام کو اجتہاد فی الشرع اور مجتہد مطلق کی

ضرورت ہے محض کلمہ خیز ہے پھر اسلامی تاریخ میں جس شخص نے اجتہاد اور آزادی کا فکر دیا وہ ابن تیمیہ ہیں وہ چونکہ ایک عظیم جامع شخصیت تھی اور علوم کے ماہر تھے اس لیے اپنے اس فکر کے باوجود وہ آخر دم تک امام احمد بن حنبل رحمت اللہ علیہ کے مقلد اور حنبلی مسلک کے پابند رہے کیونکہ کوئی بھی عالم ہونے کی حیثیت سے یہ دعویٰ نہیں کر سکتا کہ اب قرآن و حدیث سے استنباط کے لیے نئے قواعد کی ضرورت ہے بلکہ ابن تیمیہ کا مقصد بھی یہی تھا کہ کسی امام کا مقلد ہو کر اس کے اصول و قواعد کو اپنا کر اجتہادی خدمات سرانجام دی جائیں۔ (الموافقات ص ۹۳ ج ۳)

چنانچہ اسلامی ادوار میں اجتہاد مقید کا یہ سلسلہ کبھی معطل نہیں رہا۔ آئمہ اربعہ کے اصول و قواعد کے مقلدین نے ہر دور میں ان قواعد کی روشنی میں اجتہادات سرانجام دیئے ہیں۔ چنانچہ احناف میں نویں صدی میں امام ابن ہمام کمال الدین (صاحب فتح القدیر) اور دسویں صدی میں امام ابن کمال پاشا شمس الدین احمد گیارہویں صدی میں امام ابن نجیم مصری اور ان کے بھائی امام ابن نجیم (صاحب بحر الرائق) اور امام محمد ہسکفی وغیرہم بارہویں صدی میں شاہ ولی اللہ (ہندوستان) تیرہویں صدی میں امام طحاوی مصری اور امام ابن عابدین شامی اور چودھویں صدی میں امام احمد رضا بریلوی (ہندوستان) یہ سب حضرات اجتہادی خدمات سرانجام دیتے رہے ہیں۔

آخر الذکر امام احمد رضا بریلوی کا تو یہ عالم ہے کہ آپ کو اگرچہ پچاس علوم میں امام قرار دیا گیا ہے مگر آپ کو فقہ میں جو خصوصی خدا داد بصیرت حاصل تھی وہ سابقہ کئی صدیوں میں دور دور تک نظر نہیں آتی چنانچہ فقہ اور اصول فقہ میں آپ کا شاہکار فتاویٰ رضویہ جس کا نام "المعطا یا النبویۃ فی الفتاویٰ الرضویۃ" ہے اور یہ بارہ ضخیم جلدوں پر مشتمل ہے میں آپ نے ان تمام مسائل پر بحث کی ہے جو اب تک صدیوں سے اٹھتے ہوئے تھے اور سابق مصنفین ان سے صرف نظر کرتے چلے آ رہے تھے یا ان کو جوں کا توں ہی نقل کرتے چلے آتے تھے آپ نے ان مسائل کو پیش کیا اور پھر شرعی قواعد و اصول فقہ کی روشنی میں ان پر اشکال وارد کیے اور آخر میں ان کا حل پیش کیا غرضیکہ انہوں نے اپنی اس عظیم تصنیف میں حنفی آئمہ جن میں سے بعض مجتہد فی المسائل تھے اور بعض اصحاب تخریج یا ترجیح تھے ان کی عبارات کو قواعد امام کی روشنی میں واضح کیا یا ان میں تطبیق دی اور ساتھ ساتھ اصول مذہب حنفی کی تشریحات بھی کرتے چلے گئے۔ مقصد یہ ہے کہ فقہی میدان میں ضرورت کے وقت اجتہادی کام معطل نہیں رہا بلکہ باقاعدہ یہ کام سرانجام دیا جاتا رہا۔

امام ابو حنیفہ کے وضع کردہ اجتہادی اصولوں کی خصوصیت: امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اصول و قواعد کی خصوصیت یہ ہے کہ آپ نے ان کی وضع میں وسعت اور جامعیت کو پیش نظر رکھا

تاکہ ایک مسلمان جس حیثیت میں بھی ہو جس ضرورت میں بھی مبتلا ہو اور زندگی کے کسی بھی پہلو میں اس کو رہنمائی کی ضرورت ہو اس کو حنفی اصول کی روشنی میں یہ رہنمائی حاصل ہو جائے چنانچہ آپ نے اصول فقہ کا مفہوم دوسرے آئمہ کرام کے پیش کردہ مفاہیم کی نسبت زیادہ وسیع پیش فرمایا۔ دیگر آئمہ نے صرف احکام فرعیہ شرعیہ کو ہی اصول فقہ کی تعریف میں شامل کیا جبکہ امام صاحب نے معرفۃ النفس مالہا وما علیہا پر اصول فقہ کی بنیاد رکھی ہے اس لیے دیگر آئمہ کے اصول انسان کے ظاہری افعال اور ان کے احکام کو محیط ہیں جبکہ امام صاحب کے اصول انسان کے نفسیاتی امور و احوال کو بھی شامل ہیں۔ (ترجیح ص ۲۸، مسیبت اللہ بن مسعود)

اسی طرح دیگر آئمہ نے احکام میں صرف پانچ امور کو شامل کیا ہے جبکہ امام کی تعریف کے مطابق اس کے اقسام زیادہ ہو جاتے ہیں۔ مثلاً دیگر آئمہ کے نزدیک اباحت شرعیہ کے حکم کو تسلیم نہیں کیا گیا جبکہ امام ابوحنیفہ کی تعریف کے مطابق اباحت اصلہ اور اباحت شرعیہ کا فرق واضح کیا گیا ہے اس طرح دیگر آئمہ کے نزدیک فرض اور واجب میں فرق نہیں مگر امام صاحب نے اس میں فرق کو واضح کر کے واجب کو علیحدہ حکم قرار دیا ہے۔ (ایضاً)

اسی طرح امام صاحب کی تعریف اعتقادی امور کو شامل ہے جبکہ دیگر آئمہ کی تعریف سے یہ خارج ہے۔

اسی طرح دیگر آئمہ کے اصولوں کا تعلق عام طور پر عبادات و معاملات اور مناکحات وغیرہ سے ہے جبکہ امام صاحب کے اصولوں کا تعلق مذکورہ امور کی طرح سیاست مدینہ اور احکام سلطانیہ بلکہ اس سے بڑھ کر بین الاقوامی امور سے بھی ہے۔ (ابوحنیفہ و جلالہ ص ۷۰)

یہی وجہ ہے کہ تاریخ اسلام میں حکومت خواہ کسی بھی مسلک سے متعلق رہی ہو مگر احکام سلطانیہ اور سیاسی امور میں ہر اسلامی حکومت نے فقہ حنفی ہی کو اپنایا ہے۔

اس کے علاوہ معاشرتی زندگی میں رسم و رواج ضرورت اور حاجت عام انسانوں کی سہولت اور اجتماعیت کو فقہ حنفی میں خصوصی اہمیت حاصل ہے بلکہ یہ امور اصول و قواعد میں شامل ہیں چنانچہ استحسان کی بنیاد انہی امور پر ہے اسی لیے عرف اور تعامل الناس کو بھی احکام کی بنیاد قرار دیا گیا ہے اور ہر مسلمان کے قول و فعل کو قانوناً ایک حد تک تحفظ دیا گیا ہے۔ (قادی رضویہ ص ۳۸۵، رسم الحنفی ص ۲۵، تاریخ مذاہب العہد ص ۶۳)

حنفی اصول کے تحت حلال و حرام میں ترمیم سے بچتے ہوئے باقی احکام میں حتی الامکان عوام کی موافقت سہولت اور ان کی اجتماعیت کو ترجیح دی جائے گی۔ (ایضاً ص ۷۷)

بلکہ عامۃ المسلمین کے معاملات کو اس وقت تک درست قرار دیا جائے گا جب تک ممانعت پر کوئی شرعی دلیل متحقق نہ ہو۔ (۲۰ سیم انظر ص ۱۶۰ امام کرنی)

اسی خصوصیت کی بنا پر آئمہ اسلاف کی متفقہ رائے ہے کہ عوام کے لیے رفق و شفقت ہی ابوحنیفہ کی فقہ ہے۔ (تاریخ بغداد ج ۳ ص ۳۲۹)

امام شعرانی شافعی ہونے کے باوجود فرماتے ہیں کہ عوام الناس کو امام ابوحنیفہ کے وجود پر اللہ تعالیٰ کا شکر گزار ہونا چاہیے کیونکہ انہوں نے مسلمانوں کے لیے وسیع گنجائش پیدا کی ہے۔ (امیر ص ۱۶۳)

امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاں اجتہادی اصولوں میں عوام کی ضرورت اور ان کے تعامل کو پیش نظر رکھنے کا اندازہ اس بات سے بھی لگایا جاسکتا ہے کہ آپ نے مختلف اطراف سے تعلق رکھنے والے اپنے تلامذہ کی بڑی تعداد کو اپنی مجلس میں حاضری کا پابند کر رکھا تھا تاکہ مختلف علاقوں کے عرف و عمل سے آگاہی ہو سکے جبکہ امام صاحب خود بھی ایک تاجر کی حیثیت سے مختلف ملکوں اور علاقوں کا دورہ کرتے رہے اور وہاں کے عرف اور تعامل الناس کے ماہر تھے اس مجلس میں قواعد کے تحت جب استخراج اور استنباط کے لیے بحث ہوتی تو امام صاحب معامل الناس کی بنا پر جب کوئی استحسانی فیصلہ فرماتے تو تلامذہ کی بحث ختم ہو جاتی۔ (تاریخ مذاہب العہد ص ۱۳۸)

حنفی اصولوں میں عوام الناس کے لیے آسانی اور وسعت: حنفی اصولوں کی بنیاد

ہی اس امر پر ہے کہ عوام کو شدت اور تنگی سے بچایا جائے اور ان کے لیے آسانی کی گنجائش پیدا کی جائے چنانچہ شرعی احکام میں فرض و حرام یہ دو ایسے حکم ہیں جن پر پابندی کے لیے شدت اور سختی ہے۔ مثلاً فرض کا انکار کفر اور اس کا ترک موجب فسق ہے۔ اسی طرح حرام کو جائز قرار دینا کفر اور اس کا عمل موجب فسق ہے اب اگر فرض و حرام کا دائرہ وسیع ہو تو عوام کے لیے حرج اور تنگی کا دائرہ وسیع ہوگا۔ جبکہ اللہ تعالیٰ کو عوام کے لیے سیر پسند اور عسرنا پسند ہے۔

يُؤَيِّدُ اللَّهُ بِكُمْ الْبُسْرَ وَلَا يُؤَيِّدُ بِكُمْ الْفُسْرَ. (پ ۱، البقرہ - ص ۸۵)

ترجمہ اللہ تم پر آسانی چاہتا ہے اور تم پر دشواری نہیں چاہتا۔

اسی لیے امام ابوحنیفہ علیہ الرحمہ نے فرض اور حرام کی تعریفات میں سخت قیود لگا کر ان کا دائرہ اور تعداد کم سے کم کرنے کی کوشش فرمائی ہے چنانچہ آپ کے نزدیک فرض و حرام کا اثبات ایسی نص سے ہوگا جو ثبوت اور دلالت دونوں طرح قطعی ہو اور اگر کوئی نص اس معیار پر نہ ہو مثلاً قطعی الثبوت ہو مگر قطعی الدلالت نہ ہو یا اس کے برعکس ہو یا ثبوت اور دلالت دونوں میں قطعی نہ ہو تو ایسی نصوص سے فرض یا حرام ثابت نہ ہو سکے گا۔ (رد المحتار ص ۶۳)

جب کہ دیگر آئمہ کرام کے نزدیک فرض اور حرام کے لیے یہ سخت شرائط نہیں ہیں۔ جس کے نتیجے میں دیگر

آئمہ کے ہاں فرائض و محرمات کی تعداد زیادہ ہوگی مگر امام ابوحنیفہ کے ہاں ہر شعبہ زندگی میں عام طور پر فرائض و محرمات کی تعداد کم ہوگی جس سے عوام الناس کو سہولت اور آسانی حاصل ہوگی اور نصوص کے ثبوت یا دلالت میں شبہ کا فائدہ عوام اور مکلفین کو حاصل ہوا اور یوں ان کے لیے کفر اور فسق کے مواقع اور ذرائع کم ہو گئے اسی طرح آپ کے وضع کردہ دیگر اصولوں کا بنظر غائر جائزہ لیا جائے تو ان میں بھی عوام پر شفقت کا پہلو نمایاں نظر آئے گا مثلاً فرض کی ادائیگی کے اصول میں آپ کے نزدیک جو سہولت اور آسانی ہے وہ دیگر آئمہ کرام کے ہاں نہیں ہے کیونکہ حنفی اصول کے تحت مامور بہ کے اطلاق کو ملحوظ رکھتے ہوئے اس پر عمل کر لینا فرض کی ادائیگی کے لیے کافی ہے مثلاً نماز میں رکوع یا سجدہ کو ادا کرنے میں رکوع کے لیے منہ کے بل جھک جانا اور سجدہ کے لیے زمین پر پیشانی کا لگا دینا کافی ہے کیونکہ قرآن میں رکوع اور سجدہ کا ذکر مطلق ہے اور اس میں کسی مزید قید کا ذکر نہیں ہے۔ لہذا وَازْكُمُوْا اَوْرَ وَاَسْجُدُوْا کو ادا کرنے کے لیے رکوع اور سجدہ کے معنی کا مطلقاً تحقیق فرض ادا کرنے کے لیے کافی ہے۔ اس سے زائد مثلاً طہانیت یا اعتدال یا کسی اور کیفیت کا ذکر نہیں ہے لہذا سجدہ اور رکوع کی ادائیگی میں یہ فوائد امور فرض نہ ہوں گے یوں امام ابوحنیفہ کے ہاں فرض کی ادائیگی میں سہولت اور آسانی ہوگی کیونکہ اطلاق میں وسعت ہے جب تنقیہ میں غسر اور تنگی ہے حالانکہ دیگر آئمہ کے ہاں رکوع اور سجدہ کے فرض کو ادا کرنے کے لیے طہانیت کی زائد کیفیت فرض ہے جس سے مکلف کو رکوع یا سجدہ کرنے میں دشواری کا سامنا کرنا ہوگا۔

(بحر الرائق ص ۲۹۳ جلد ۱ امام ابن نجیم زین الدین ص ۱۰۱)

امام ابوحنیفہ اور شخصی آزادی: امام صاحب کے اجتہادی قواعد میں شخصی آزادی کو انتہائی اہمیت حاصل ہے آپ نے ہر پہلو میں شخصی آزادی کا تحفظ فرمایا ہے اور کسی طاقت کی مداخلت کی بجائے آپ شخصیت سازی میں اخلاقی احساسات کو اجاگر کرنے کے قائل تھے تاکہ قانونی جبر کی بنا پر بغض و عناد کی فضا پیدا نہ ہو سکے۔ ولایت نفس: ولایت نفس کو تحفظ دیتے ہوئے آپ نے حرہ عاقلہ بالغہ لڑکی کو یہ اختیار دیا کہ وہ اپنا نکاح خود کر سکتی ہے جب کہ باقی تمام آئمہ کرام "لائسکاح الابولسی" کے تحت کسی قریبی مرد ولی کے بغیر اس کو نکاح کا اختیار نہیں دیتے امام صاحب کے نزدیک ولی کی یہ پابندی نابالغہ مجنونہ اور لونڈی کے لیے مختص ہے۔

(فتح القدیر ص ۳۹۱ ج ۲ امام ابن کمال الدین محمد بن عبد الواحد)

اسی طرح شدہ لونڈی کے آزاد ہونے پر امام اعظم نے اسے وسیع اختیار دیا ہے کہ غلامی کے دور میں مالک کے کیے ہوئے نکاح کو وہ فسخ کر سکتی ہے خواہ اس کا خاوند حریہ یا عید ہو۔ جب کہ دیگر آئمہ کرام اس کو یہ اختیار صرف خاوند کے عید ہونے کی صورت میں دیتے ہیں۔ مگر خاوند کے حریہ ہونے کی صورت میں وہ یہ اختیار نہیں

دیتے۔ (ایضاً)

مذہب مکاتب اور امام ولد کی بیع کو بھی امام صاحب نے اسی لیے ناجائز قرار دیا ہے کہ وہ ان کو مالک کی طرف سے ایک طرح استحقاق آزادی حاصل ہو چکا ہے جس کو اب کالعدم نہیں کیا جاسکتا جب کہ دیگر آئمہ کرام مذہب کی بیع کو جائز قرار دیتے ہیں جس سے اس کا استحقاق متاثر ہو جاتا ہے۔ (بدایہ ص ۲۵۲)

یوں ہی اگر وصیت کے ذریعہ متعدد غلاموں کو مجموعی آزادی کا حق ملتا ہو تو آپ کے نزدیک وہ سب آزاد ہو جائیں گے اگرچہ ان سب کی قیمت وصیت کرنے والے کے کل مال کے ثلث سے زائد ہو ثلث سے بڑھ جانے کی صورت میں ہر ایک اپنے حصہ کی زائد رقم و رتاء کو ادا کرے گا مگر دیگر بعض آئمہ کرام قرعہ اندازی کے ذریعہ بعض کو آزاد اور بعض کو محروم قرار دینے کا اختیار ورثا کو دیتے ہیں جس سے بعض غلام استحقاق حریت سے محروم ہو جاتے ہیں۔ (رد المحتار ص ۲۱ جلد ۲)

تحفظ حقوق: حنفی فقہ میں حقوق کا تحفظ بھی اہم مسئلہ ہے چنانچہ حنفی مذہب میں قضاء علی الغائب کو ناجائز قرار دیا گیا ہے کیونکہ اس میں غیر حاضر شخص کے حقوق پامال ہونے کا خطرہ ہے جب کہ دیگر آئمہ کرام کے نزدیک قضاء علی الغائب جائز ہے اسی طرح حقوق زوجیت میں قاضی یا حاکم کو اس وقت تک فسخ نکاح کے لیے مداخلت کا اختیار نہیں جب تک نکاح کے بنیادی مقاصد کی ادائیگی کا امکان باقی ہے مگر بعض دیگر آئمہ کرام بعض وقتی شکایت کی بناء پر بھی قاضی کو فسخ نکاح کا اختیار دیتے ہیں۔ (فتح القدیر ص ۳۲۸)

ملکیت کے تصرف: اپنی ملکیت میں تصرف کی آزادی بھی فقہ حنفی کی ایک خصوصیت ہے مثلاً جب کوئی لڑکا اپنے بلوغ میں کامل ہو جائے مگر اس کے باوجود فضول خرچی سے باز نہیں رہتا دیگر آئمہ کرام کے نزدیک قاضی کو یہ اختیار حاصل ہے کہ وہ اس فضول خرچ لڑکے کو اپنے مال میں تصرف سے محروم (محجور) کر دے مگر امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک قاضی کو یہ اختیار نہیں کہ وہ بلوغ کامل کے بعد کسی شخص کو اپنے مال میں تصرف سے محروم کر دے اگرچہ قاضی کو اس صورت میں دیگر تادیبی کارروائی کا اختیار ہے مگر کسی عاقل بالغ کے حق تصرف کو ختم نہیں کیا جاسکتا۔ (فتح القدیر ص ۳۱۴ ج ۲)

اسی طرح دیوالیہ کی صورت میں مقروض کے متعلق بھی دیگر آئمہ کی یہی رائے ہے کہ قاضی اس کو اپنی ملکیت میں تصرف سے محروم کر سکتا ہے مگر امام اعظم کے نزدیک دیوالیہ مقروض کو بھی اپنی ملکیت میں تصرف سے محروم کرنے کا اختیار قاضی کو نہیں ہے اگرچہ یہاں بھی قاضی کو دیگر کارروائی کی اجازت ہے۔

حریت فکر: امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ اپنی رائے میں حریت فکر کے زبردست حامی تھے ان کا موقف یہ تھا

کہ ایک عام کو آزادی فکر کا حامل ہونا چاہیے اور اسے اپنی سوچ میں آزاد منش ہونا چاہیے اسی لیے آپ کا موقف یہ تھا کہ عالم کو چاہیے کہ وہ حکومت کی ملازمت سے آزاد رہے بلکہ اس کو خلیفہ وقت یا اس کے کسی ماتحت سے کوئی ہدیہ یا وظیفہ وغیرہ قبول نہیں کرنا چاہیے تاکہ وہ اپنی سوچ و فکر میں آزاد رہ سکے اور کلمہ حق کہنے میں بے باک رہ سکے چنانچہ آپ نے اپنی زندگی میں حکومت کی طرف سے متعدد پیشکشوں کو ٹھکرا دیا اور اپنی فکری آزادی کے تحفظ میں جان تک قربان کر دی۔ (تاریخ اہل بیت علیہم السلام ج ۱ ص ۱۳۸-۱۳۹)

مذکورہ بار وہ مسائل ہیں جن کو تیرہویں اور چودھویں صدی ہجری میں اقوام عالم نے اہمیت دی ہے جب کہ امام ابوحنیفہ نے تیرہ سو برس قبل ہی ان کی اہمیت کو واضح فرما دیا تھا اسی طرح آپ نے ان ممکنہ مسائل کے لیے بھی ضابطے وضع فرما دیے جن کا وجود آپ کے زمانہ بلکہ بعد تک بھی نہیں تھا تاکہ مستقبل میں پیدا ہونے والے مسائل کو ان ضوابط کے تحت حل کر لیا جائے چنانچہ فرضی جزئیات کی بنیاد پر اصول وضع کرنے کے بارے میں جب امام صاحب سے سوال کیا گیا کہ آپ ایسا کیوں کرتے ہیں حالانکہ ایسے مسائل کا کوئی وجود ہی نہیں ہے تو آپ نے جواب میں فرمایا کہ ہم اہتمام اور تکلیف کے وقوع سے قبل ہی اس کا حل پیش کر دینا چاہتے ہیں۔ (ابو حنیفہ و حجتہ ص ۲۰۳)

فقہ حنفی کی اس وسعت کے پیش نظر یہ دعویٰ مبنی بر حقیقت ہے کہ قیامت تک پیدا ہونے والے مسائل کا حل فقہ حنفی میں موجود ہے۔ (تاریخ بغداد ج ۱ ص ۱۳۲-۱۳۳ امام حافظ برکات رحمہ اللہ علیہ ص ۱۱۱)

۱۔ غلط فہمی کا ازالہ: اس مضمون میں ضرورت اجتہاد کے ضمن میں یہ بات ثابت کی گئی ہے کہ معاشرہ کو اجتہاد کی عمل کی ضرورت ہے اور پھر بعد میں یہ ثابت کیا گیا ہے کہ ضرورت کے مطابق اجتہاد کا سلسلہ جاری رہا ہے اور آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ معاشرتی ضروریات کو پورا کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ ایسے باصلاحیت لوگوں کو پیدا فرماتا رہے گا اس ضمن میں یہ بات ثابت کی گئی ہے کہ اجتہاد فی الشرع یا اجتہاد مطلق کی ضرورت باقی نہیں رہی۔ کیونکہ اجتہاد مطلق کا معنی اور اس کا کام متعین ہے اس معنی کے لحاظ سے اب یہ کام لغو ہوگا کیونکہ غیر ضروری اور امور بالآخر لغو قرار پاتا ہے۔

مگر اجتہاد مطلق کے متعلق آج تک کسی نے یہ بات نہیں کہی کہ یہ ممکن ہی نہیں رہا اور نہ ہی اس کے لیے کوئی ایسی شرائط رکھی گئی ہیں اور نہ ہی فقہا کرام نے بیان کی ہیں جو مافوق البشریت ہوں اور ان کا حصول انسان کے لیے محال ہو یا انسان کی وسعت سے خارج ہو اس میں شک نہیں کہ شریعت میں احکام اور مفہومات کے لیے شرائط رکھی گئی ہیں اسی طرح شریعت اسلامیہ میں اجتہاد کے ہر مرتبہ کے لیے شرائط موجود

ہیں۔ لہذا اجتہاد مطلق اور اجتہاد فی الشرع کے لیے بھی شرائط ہیں۔ ہر منصب کے لیے اس کے مناسب شرائط مقرر کیے جاتے ہیں۔ اجتہاد مطلق کا منصب چونکہ عظیم ہے اس کے شرائط بھی اس منصب کے منسوب ہونے چاہئیں۔ اور یہ بات بھی انسانی فطرت میں شامل ہے کہ نااہل ہونے کے باوجود انسان اعلیٰ منصب کا شوق رکھتا ہے مگر اس منصب کے شرائط اس کے لیے مانع قرار پاتے ہیں حالانکہ وہ اعلیٰ منصب کا شوق رکھتا ہے مگر اس منصب کے شرائط اس کے لیے مانع قرار پاتے ہیں حالانکہ وہ اعلیٰ منصب ممکن المصوب ہوتا ہے مگر اس کے باوجود نااہل کے لیے ممنوع قرار دیا جاتا ہے۔ (تاریخ اہل بیت علیہم السلام ج ۱ ص ۸۲)

اجتہاد مطلق اور اجتہاد فی الشرع ممکن ہے اس کی شرائط ممکن الحصول ہیں مگر شرائط کے حصول کے بغیر اجتہاد ممکن نہیں۔ اس حقیقت کے باوجود بعض لوگ غلط تاثر دینے کی کوشش کرتے ہیں حالانکہ ان کو شوق ہو تو وہ شرائط کے حصول کی کوشش کریں نہ کہ شرائط کو کالعدم قرار دیں۔ (تاریخ اہل بیت علیہم السلام ج ۱ ص ۱۱۰)

۲۔ اجتہاد مطلق کی شرائط: شرائط وہ خارجی امور ہوتے ہیں جو کسی شے سے مقدم ہو کر اس کے وجود کے لیے موقوف علیہ بنتے ہیں اور اس شے کا وجود ان امور کے بغیر ممکن نہیں ہو سکتا۔ مگر یہ ضروری نہیں کہ ان امور کے وجود سے اس شے کا وجود بھی متحقق ہو جائے۔ بلکہ اس شے کے وجود کے لیے کسی اور علت کا پایا جانا ضروری ہوگا۔ (دائرۃ المعارف الاسلامیہ ص ۶۷ ج ۱۱، ص ۱۱۱ ج ۱۲، ص ۱۱۲ ج ۱۳)

شرعی اجتہاد چونکہ قرآن و حدیث سے استنباط کے ملکہ کا نام ہے اس لیے یہ مفہوم جن امور پر موقوف ہوگا وہ اس اجتہاد کے لیے شرائط قرار پائیں گے۔

چونکہ استنباط احکام قرآن و حدیث کے الفاظ و معانی سے متعلق ہے اور یہ امر واضح ہے کہ لفظ بغیر معنی اور معنی بغیر لفظ معتبر نہیں اس لیے لفظ بحیثیت دال علی المعنی اور معنی بحیثیت مدلول لفظ معتبر ہوتا ہے۔ جب کہ معنی پر لفظ کی دلالت وضع کیے بغیر ممکن نہیں اس لیے لفظ کی بحث میں لفظ موضوع معتبر ہوگا۔ لہذا یہاں لفظ وضع دلالت اور معنی کی بحث مقدم ہوگی۔ (المدخل فی تہذیب المعانی ج ۱ ص ۲۹۸، ص ۲۹۹ ج ۱ ص ۳۰۰)

اور پھر لفظ کی وضع لغوی، عرفی، اصطلاحی اور شرعی معلوم کرنے کے بعد ہر وضع کے لحاظ سے لفظ کی اقسام پھر ان میں سے ہر قسم کی دلالت کے لحاظ سے اقسام اس کے بعد دلالت کی تینوں قسموں کے اعتبار سے معنی کا مرحلہ آئے گا تو اب معنی کے اعتبار سے دیکھنا ہوگا کہ لفظ موضوع کی جو دلالت معنی پر ہو رہی ہے اس میں ظہور ہے تو کس درجہ کا اور اگر خفا ہے تو کس درجہ کا ہے۔

اس لیے معنی کے لحاظ سے ظہور و خفا کی اقسام معلوم کرنا ہوں گی اس کے بعد لفظ موضوع دال علی المعنی کے

استعمال کے لحاظ سے یہ معلوم کرنا ہوگا کہ اس لفظ کو حقیقی اور وصفی معنی یا کسی اور معنی میں استعمال کیا گیا ہے اور پھر ہر صورت میں یہ دیکھنا ہے کہ یہ لفظ کسی معنی میں معروف اور متعین ہو چکا ہے یا نہیں؟ اور ساتھ ہی یہ بھی دیکھنا ہوگا کہ اگر یہ لفظ مجازی معنی میں استعمال کیا گیا ہے تو کس مناسبت سے ان مناسبات اور علاقات وغیرہ کو معلوم کرنا اور پھر قرینہ کی بنا پر اس میں سے کسی ایک کو متعین کرنا ہوگا تاکہ معلوم ہو سکے کہ یہاں مجازی کوئی قسم ہے۔

(المواقف ج ۳ ص ۱۱۳)

ان تمام مراحل کے بعد آخر میں مراد کو سمجھنے کا مرحلہ آتا ہے کہ مخاطب مراد کا فہم لفظ سے حاصل کرتا ہے یا معنی سے اگر لفظ سے حاصل کرنا چاہتا ہے تو اسی مراد کو حاصل کرنا چاہتا ہے۔

جس کے لیے متکلم نے کلام کیا ہے یا کسی اور مراد کو چاہتا ہے اور اگر معنی سے فہم مراد چاہتا تو لغوی معنی سے یا اصطلاحی معنی سے اپنی مراد کو حاصل کرنا چاہتا ہے غرض کہ لفظ وضع دلالت استعمال اور فہم مراد تک لفظی اباحت سے گزرنا پڑے گا جب کہ ان اباحت کی تعداد سینکڑوں تک پہنچتی ہے ان اباحت پر ملکہ حاصل کرنے کے بعد قرآن و حدیث کی طرف رجوع کا مرحلہ آتا ہے کیونکہ مذکورہ اباحت کا تعلق تو لفظ سے تھا خواہ وہ کسی بھی زبان کا ہو۔ قرآن و حدیث چونکہ عربی زبان میں ہیں اس لیے عربی زبان کی خصوصیت کا علم بھی ایک مرحلہ ہے کیونکہ عربی زبان کی فصاحت و بلاغت نے اسے خصوصی مقام دیا ہے جو کہ دوسری کسی زبان کو حاصل نہیں ہے دوسری تمام زبانیں اس کے مقابلہ میں عجمی قرار پاتی ہیں اس لیے عربی کے خصوصیات اور امتیازات کا علم ایک علیحدہ مرحلہ ہے جو سر کرنا ہوگا۔ (ایضاً)

پھر کلام رسول اللہ ﷺ یعنی حدیث شریف جس کی خصوصیت تمام عربی زبان سے بڑھ کر ہیں اسی لیے خود آنحضرت ﷺ نے ”اوتیت جوامع الکلم“ فرمایا حدیث شریف جیسی جامع کلام کا احاطہ کرنے کے لیے عربی فصاحت و بلاغت کی انتہائی حدود کو چھونا ضروری ہے۔ قرآن تو اللہ تعالیٰ کا کلام ہے جس نے بلاغت کے میدان میں تمام بلغاء عرب کو ”فَاتُوا بِسُورَةٍ مِّنْ قَبْلِهِ“ کا چیلنج کیا ہے جس کے جواب میں بلغاء عرب کے تمام فنون اپنی بے بسی کا اعتراف کرتے ہوئے کلام اللہ کو حاد اعجاز قرار دے چکے ہیں اس لیے قرآن پاک جیسے کلام کو سمجھنے کے لیے علم بلاغت کی آخری حدود کے ماوراء ایک خصوصی استعداد کی ضرورت ہے جس سے اس کو سمجھنا ناممکن ہے۔ (المحیطہ ص ۲۹۸ ج ۲)

اس بحث کا مقصد یہ بات واضح کرنا ہے کہ قرآن و حدیث کے الفاظ اور معانی کے فہم کے لیے تمام علوم عربیہ اور علوم بلاغت میں ملکہ حاصل کرنا از بس ضروری ہے جب کہ ان علوم کے اصولی اقسام کم از کم چھ ہیں۔ جن

میں سے ہر قسم کی فنون پر مشتمل ہے حالانکہ ابھی تک قرآن و حدیث کے الفاظ اور معانی وصیغہ تک ہی رسائی ممکن ہوئی ہے۔ (المفصل المومس م ۹ فاضل بریلوی بالمواقف ج ۳ ص ۱۱۳)

اور اگر قرآن و حدیث کے مرادی معانی کا فہم مقصود ہو تو پھر شرعی احکام کا استنباط کرنے کے لیے قرآن و حدیث سے متعلق علوم میں ملکہ اور مہارت حاصل کرنا لازمی ہوگا (عبرانی ج ۲ ص ۲۶۵)

کیونکہ قرآن و حدیث کے متعلق خصوصی احکام ہیں جن کے مطابق قرآن و حدیث کی تفسیر و تشریح اور اس کے بیان میں کوئی شخص ذاتی رائے سے کوئی بات نہیں کر سکتا ”من قال لھی القرآن بغیر علم فلیتوباً من النار“ دوسری روایت میں بغیر علم کی بجائے براہیہ کے الفاظ ہیں ایک روایت میں فرمایا گیا ”من قال لھی القرآن براہیہ فاصاب فقد اخطا“ یعنی قرآن پاک میں رائے زنی سے کام لینے والے کے لیے یہ وعیدیں فرمائی گئیں ہیں حتیٰ کہ بغیر علم اور بغیر دلیل شرعی کے اپنی رائے اور فہم سے کوئی بات درست کہہ دی جائے تو وہ بھی غلط ہوگی اور یہ جرم ہوگا۔ (ترمذی و ابوداؤد)

اسی طرح کی وعیدیں حدیث کے بارے میں بھی موجود ہیں اس لیے ضروری ہے کہ قرآن و حدیث کے لیے علم تفسیر اصول تفسیر قرآن پاک سے متعلق تواریخ وغیرہ میں مہارت خصوصی طور پر مجتہد کے لیے احکام سے متعلق آیات کی جملہ قرات کا علم بھی ضروری ہے۔ (المحیطہ النذہ)

اسی طرح حدیث میں بھی متعدد مراحل طے کرنے ہوں گے کیونکہ حدیث کی صحت اور قبولیت معلوم کرنے کے لیے راویوں سے متعلق فن نقد رجال جس میں ہر راوی کی سوانح اور اس کا صدق حفظ وضبط اور اس کی ثقاہت معلوم کرنا ہوگی تاکہ معلوم ہو سکے کہ صفات رواد کے لحاظ سے یہ حدیث کس مرتبہ میں ہے اور وصل و انقطاع کے لحاظ سے کون سی قسم ہے۔ (المفصل المومس ص ۸)

اس کے بعد تمام کتب احادیث یا ذخیرہ حدیث میں سے معلوم کرنا ہوگا کہ اس حدیث کے راویوں کی تعداد کتنی ہے تاکہ تعداد روایت کے لحاظ سے اس کو اترا یا شہرت اور غرابت میں سے کس درجہ میں شمار کیا جائے تاکہ حجیت کے لحاظ سے اس سے ماخوذ حکم کی نوعیت معلوم ہو سکے۔ (ایضاً)

جب کہ تیسرا مرحلہ نہایت دقیق ہے کہ اگر حدیث میں کوئی وجہ و علل قاصر ہوں تو غور فکر سے ان کو معلوم کرے۔ (مقدمہ میں اصلاح ص ۳۲)

مگر ابھی ان تین مراحل سے صرف حدیث کی قسم معلوم ہوگی اور یہ متعین ہوگا کہ یہ حدیث قابل استدلال ہے یا نہیں؟ یہاں تک ایک اعلیٰ محدث کی رسائی تو ہو سکتی ہے مگر اجتہاد کا کام ابھی باقی ہے۔ یہ ضروری نہیں کہ علوم

عربیہ اور علوم قرآنیہ میں مہارت اور اس کے بعد فن حدیث اور اس کے معارف پر ملکہ حاصل کر لینے پر کوئی شخص مجتہد قرار پائے۔

امام بخاری علیہ الرحمہ جنہوں نے اس مرتبہ تک کمال حاصل کر لیا اور یہاں تک علوم حاصل کر لیے کہ اپنے اندر اجتہاد کی قوت محسوس فرمانے لگے حتیٰ کہ فقہاء محدثین میں سے بعض نے ان کو مجتہد بھی مانا مگر بخاری شریف میں ان کے استدلال کو پیش نظر رکھا جائے تو تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ ابھی اجتہاد کی منزل بہت آگے ہے۔

(الفصل الموہبی ص ۱۱۹ امام احمد رضا خان بریلوی)

اس لیے امام سفیان بن عیینہ جو امام شافعی اور امام احمد کے استاد اور امام بخاری کے دادا استاد عظیم محدث فقیہ اور تابعی ہیں نے فرمایا ”الحديث مضلة اللفقهاء“ جس کی تشریح علامہ ابن الحاج کی نے مدخل میں یوں فرمائی۔

”یرید ان غیر ہم قد یحمل الشنی علی ظاہرہ ولہ تاویل من حدیث غیرہ او دلیل یخفی علیہ بما لا یقوم بہ الا من استبحر و تفقہ“

(یعنی امام سفیان کا مقصد یہ ہے کہ غیر مجتہد کو کبھی ظاہر حدیث سے جو معنی سمجھ آئے اسی کو لے لیتا ہے حالانکہ دوسری حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ یہاں مراد کچھ اور ہے یا یہاں کوئی دلیل ہے جس پر وہ محدث مطلع نہیں جب کہ ان امور پر صرف مجتہد ہی کو قدرت ہو سکتی ہے)

یہی وجہ ہے کہ امام اعظم نے امام ابو حنیفہ سے متعدد مسائل پوچھے جن کو آپ نے حل کر دیا تو امام اعظم نے فرمایا یہ جوابات آپ نے کہاں سے حاصل کیے؟ آپ نے جواب دیا ان احادیث سے جو میں نے آپ سے سنی ہیں۔ اس پر امام اعظم نے فرمایا تعجب ہے جو احادیث میں نے آپ کو ایک سو دن میں سنائی ہیں وہ آپ نے مجھے ایک ساعت میں بیان کر دیں۔

اور پھر فرمایا یا معشر الفقہاء انتم الا طبأ ونحن الصیادلة (المدخل ص ۱۲۲ ج ۱)

یعنی ہم محدثین صرف عطار ہیں اور اے گروہ فقہاء! آپ طبیب ہیں۔

معلوم ہوا کہ علوم عربیہ، علوم بلاغت، علوم قرآنیہ اور فن حدیث و معارف حدیث کے حصول کے باوجود اجتہاد فی الشرع کا مقام حاصل ہونا ضروری نہیں اس حقیقت کو خود حضور پرنور ﷺ نے بیان فرمایا۔

نضر اللہ عبداً سمع مقالتي فحفظها ووعاها وادها فرب حامل فقه الى من هو افقه منه اللہ تعالیٰ اس بندہ کو سرسبز و شاداب رکھے جس نے میری حدیث سن کر یاد کی اور محفوظ کی اور ٹھیک ٹھیک

دوسروں تک پہنچادی۔ کیونکہ بہت سے لوگوں کو حدیث یاد ہوتی ہے مگر اس کی فقہانیت کا علم نہیں رکھتے جب کہ دوسروں کو ان سے زیادہ لیاقت ہوتی ہے۔ (ترمذی)

علوم قرآن و سنت کے علاوہ اجماع و اختلاف کے مواضع اور اصول و قواعد قیاس کا علم، فقیہ النفس، صحیح العقیدہ اور اخلاص نیت بھی شرائط ہیں۔ (بکرہ النبی ص ۲۷۵)

اس لیے تسلیم کرنا پڑے گا کہ مذکورہ بالا علمی شرائط کو پورا کر لینے کے بعد بھی مجتہد مطلق بن جانا ضروری نہیں بلکہ ملکہ اجتہاد کے لیے کچھ باطنی امور ایسے بھی ہیں جو مجتہد کی اہلیت کے لیے معاون ہوتے ہیں۔

(تائید امام احمد، حب القدر ص ۱۰۹)

انہی باطنی کیفیات کے حصول کے لیے فقہ کرام نے مجتہد کے لیے شخص شرائط کے تحت فرمایا کہ وہ عاقل و بالغ اور عادل ہونے کے ساتھ ساتھ ہر قسم کی نیکی کا پابند ہو اور ہر قسم کی آلائش سے پاک اور مقاصد شرعیہ مصالح اسلامیہ کے فہم کا ملکہ رکھتا ہو اور عوام الناس کے عرف و محاورات کو سمجھتا ہو ان امور سے اللہ تعالیٰ شرح صدر فرماتا ہے جس کو بصیرت کہا جاتا ہے۔ (المواقف ص ۲۷۵)

تاہم شرائط کا فقدان ہے تو ان کو غیر ضروری قرار دینے کا بھی کوئی جواز نہیں اور نہ ہی ان کو کالعدم قرار دینے کی ضرورت ہے اس وقت شوق اجتہاد کی ضرورت نہیں بلکہ مسائل کے حل کی ضرورت ہے جب کہ حل کے لیے قواعد اور مواد موجود ہے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے وضع کردہ قواعد و اصول کی وسعت سے فائدہ اٹھایا جائے آپ نے ضرورت ’حرج‘ عرف تعامل اہم ملی ضرورت کے حصول اور انتہائی ملی فساد کے رفع کرنے کو مل جل مسئلہ کے حل کے لیے بنیاد قرار دیا ہے لہذا معاشرتی ضرورت کے تحت ان چھ اصول میں سے کسی کو استعمال کرنا امام ابو حنیفہ کا وقتی اجتہاد قرار پائے گا۔ بشرطیکہ وہ مسئلہ آپ کے دوسرے قواعد کے تحت کسی طرح حل نہ ہوتا ہو۔

(مل، ج ۱ ص ۹)

دور حاضر کے شائقین اجتہاد کو غلط فہمی ہے جس کی بنا پر وہ اجتہاد کو معمولی اور آسان سمجھتے ہوئے اجتہاد مطلق کا دوا دیا کر رہے ہیں اور اس کی ضرورت پر زور دے رہے ہیں۔

میرے خیال میں ایک غلط فہمی تو یہ ہو سکتی ہے کہ ان حضرات کو مجتہد مطلق کے مفہوم سے آگاہی نہیں جس کا جواب اوپر بحث میں آچکا ہے ان کی دوسری غلط فہمی غالباً یہ ہے کہ وہ قیاس کو اجتہاد مطلق قرار دیتے ہیں مگر یہ غلط فہمی نہیں ہونی چاہیے کیونکہ اگر اجتہاد کے یہی معنی ہیں تو پھر یہ اجتہاد حنفی مفتیان کرام کا روزمرہ کا معمول ہے اور زور و شور سے جاری ہے جس کی بنیاد پر مفتیان کرام روزمرہ کے مسائل کا حل پیش کر رہے ہیں۔

مگر یہ واضح ہوتا چاہیے کہ قیاس اور اجتہاد مطلق دو مختلف چیزیں ہیں کیونکہ قیاس میں غیر منصوص امر کا حکم معلوم کرنے کے لیے اس کی علت مؤثرہ تلاش کی جاتی ہے تاکہ کسی منصوص امر کی علت کے ساتھ اس کا اشتراک ثابت کر کے منصوص حکم کو اس غیر منصوص میں منتقل کیا جائے جب کہ اجتہاد میں اس کے برعکس معاملہ ہوتا ہے وہ یہ کہ کسی ایسے امر کی علت تلاش کی جائے جس کا حکم منصوص ہو مگر اس کی علت معلوم نہ ہو کیونکہ جب تک اس منصوص امر کی علت نہ ہو اس وقت تک کسی دوسرے امر کا اشتراک معلوم نہیں ہو سکتا۔ اور نہ ہی اس منصوص حکم کو منتقل کیا جاسکتا ہے اس لیے مجتہد اس منصوص حکم میں حکم کی علت تلاش کرتا ہے تاکہ اس حکم میں کسی دوسرے امر کو اشتراک علت کی بناء پر شریک کیا جائے۔ قیاس میں جو عمل ہوتا ہے اس کو اصول اصطلاح میں تخریج المناط کہا جاتا ہے اور مجتہد جو عمل کرتا ہے اس کو تنقیح المناط کہا جاتا ہے غرضیکہ مجتہد کا عمل پہلے ہوتا ہے جس کے نتیجے میں قیاس کو عمل میں لایا جاتا ہے جب کہ قیاس کا عمل غیر مجتہد بھی کر سکتا ہے۔ (الموافقات ج ۳ ص ۹۵)

اس کے باوجود اگر غلط فہمی باقی ہو تو پھر اس کا مطلب واضح ہے کہ یہ لوگ معاشرتی مسائل کا حل نہیں چاہتے بلکہ معاشرہ میں فساد و افتراق چاہتے ہیں کیونکہ نفسانی خواہشات کا بے گام غلبہ معاشرہ کو تباہ کر دیتا ہے اسی لیے حایہ دور کے مفکر اور فقیہ علامہ ابو زہرہ مصری نے اجتہادی ضرورت کے داعی ہونے کے باوجود مذکورہ بالا شرائط کو متفق علیہ طور پر لازمی قرار دیا ہے۔

واللہ اعلم بالصواب و ما توفیقی الا باللہ العظیم



امام بخاری شافعی مقلد تھے

از۔ علامہ پروفیسر نور بخش توکلی علیہ الرحمۃ

(مؤلف سیرت رسول عربی ﷺ)

الحمد لله رب العلمين والصلوة والسلام على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله

واصحابه اجمعين

اما بعد! فقیر توکلی ناظرین کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ اس زمانہ پرفتن میں فرقوں کی کثرت ہے اور ہر فرقہ یہی دعویٰ کرتا ہے کہ ہم حق پر ہیں باقی سب گمراہ ہیں لہذا اگر سوال کیا جائے کہ ان میں سے اہل سنت و جماعت کون ہیں؟ تو جواب ہوگا کہ مقلد بن احمد ابن عبد رحمہم اللہ تعالیٰ غیر مقلدین اس جواب سے بہت پیچ و تاب کھاتے ہیں کیونکہ وہ تقلید ائمہ عظام بالخصوص تقلید سیدنا ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بہت بُرے الفاظ سے یاد کرتے ہیں اور امام صاحب کو بُرا بھلا کہتے رہتے ہیں یہ لوگ بڑے نادان ہیں کہ اس طرح اپنی نیکیاں امام صاحب کے نامہ اعمال میں درج کراتے رہتے ہیں امام صاحب کی طرح کئی اور بزرگ بھی ہیں کہ جن کے نامہ اعمال میں وصال کے بعد بھی نیکیوں کا اضافہ ہوتا رہتا ہے چنانچہ حضرات خلفائے اربعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نامہ اعمال کو رافضیوں اور خارجیوں نے جاری رکھا ہے اور صوفیاء کرام میں سے حضور غوث پاک سیدنا شیخ عبدالقادر جیلانی اور شیخ اکبر اور منصور حلاج وغیرہ کے نامہ اعمال بھی جاری ہیں۔ کاش! غیر مقلدین اس پر غور کریں۔ اگر فقط حافظ حدیث بننے سے کام چل سکتا ہے تو مؤلفین صحاح ستہ رحمہم اللہ تعالیٰ کیوں تقلید اختیار فرماتے؟ جب غیر مقلدوں سے اس کا کوئی معقول جواب نہیں بن پڑتا تو گھبراہٹ میں کبھی تو بزرگان دین کے حق میں دریدہ دہنی کرنے لگتے ہیں اور کبھی ان مؤلفین بالخصوص امام بخاری کی نسبت یوں گویا ہوتے ہیں کہ وہ شافعی نہ تھے بلکہ مجتہد مستقل تھے لہذا ان اوراق میں خصوصیت سے امام بخاری کے مقلد یا غیر مقلد ہونے کی بحث درج کی جاتی ہے۔

واللہ هو المستعان وعلیہ التکلان

کچھ عرصہ ہوا کہ اخبار اہل فقہ امرتسر میں بعض علمائے احناف نے امام بخاری اور انکی ”صحیح“ پر مضامین لکھے جو ایک کتاب کی شکل مرتب ہو کر ”الجرح علی البخاری“ کے نام سے موسوم ہوئے اس کے جواب میں مولوی حاجی محمد ابوالقاسم بناری نے ”حل مشکلات بخاری“ شائع کی لہذا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس بحث کے متعلق جو کچھ مولوی ڈاکٹر سید عمر کریم عظیم آبادی کی طرف سے اول الذکر میں اور بناری کی طرف سے مؤخر الذکر کتاب میں مذکور ہے اسے نقل کر دوں اس نقل میں بغرض اختصار

سید صاحب کے مضمون کو قال العظیم آبادی سے اور اس کے جواب کو قال البتاری سے شروع کیا جاتا ہے اور جواب الجواب اقول سے مزین ہوتا ہے۔

قال العظیم آبادی: اس زمانہ میں بخاری پرستوں نے جہاں کتاب بخاری کا درجہ قرآن شریف سے بڑھا دیا وہاں امام بخاری کو مجتہد مطلق بھی بنا دیا ہے حالانکہ یہ بکے اور متعصب شافعی المذہب تھے اور اس کا ثبوت دو طریقہ سے ہو سکتا ہے ایک کسی مستند شخص کے قول سے اس کو ثابت کرنا۔ دوسرا یہ امر دکھانا کہ ان میں اجتہاد کی قوت مطلق نہ تھی اور ایسی حالت میں ان کو سوائے مقلد ہونے کے کوئی چارہ کار نہ تھا۔ امر اول کا ثبوت یہ ہے کہ قسطلانی شرح بخاری مطبوعہ مصر جلد ۱ ص ۳۲ میں ہے۔ قال التاج السبکی ذکرہ العینی یعنی البخاری ابو عاصم فی طبقات اصحابنا الشافعیہ۔

ترجمہ: کہا تاج الدین سبکی نے کہ ابو عاصم نے بخاری کو شافعیوں کے زمرہ (کلاس) میں ذکر کیا ہے ”پس قوں“ مذکورہ بار سے جس میں قسطلانی نے تاج الدین سبکی کے اور تاج الدین سبکی نے ابو عاصم کے قول کو نقل کیا ہے۔ یہ امر بخوبی پایہ ثبوت کو پہنچ گیا کہ امام بخاری شافعی المذہب تھے اور چونکہ یہ تینوں امام قسطلانی، تاج الدین سبکی، ابو عاصم، اکابر محدثین اور آئمہ دین سے ہیں اسی واسطے ان سب کا قول سرسری نظر سے نہیں دیکھا جاسکتا اور یہ قول اس وقت اور بھی زیادہ قابل قبول کے ہو جاتا ہے جب یہ دیکھا جاتا ہے کہ یہ تینوں اشخاص مذکورہ بالا بھی شافعی المذہب تھے۔ (الجرح علی البخاری جلد اول صفحہ ۴)

قال البتاری سی: اس قوں میں صرف ابو عاصم شاذ ہے اور آپ کا اس تین شخصوں کا مذہب سمجھنا (قسطلانی، تاج الدین سبکی، ابو عاصم) غلط ہے کیونکہ قسطلانی و سبکی صرف ناقل ہیں اور یہ امر بدیہی ہے کہ نقل امر اس بات کو مستلزم نہیں کہ ناقل کے نزدیک بھی وہ صحیح ہو۔ کیا آپ نے نہیں سنا؟ نقل کفر کفر بانشاد باقی رہے صرف ابو عاصم ان کا قول ایسا ہی ہے جیسے کہ امام احمد بن حنبل کو بھی مصنف طبقات شافعیہ والے نے شافعیوں میں شمار کر دیا ہے حالانکہ وہ خود صاحب مذہب مستقل ہیں ورنہ لازم آئے گا کہ حنبلی و شافعی ایک ہی ہیں حالانکہ یہ غلط ہے۔ پس جیسا کہ امام احمد شافعی نہیں ہو سکتے، امام بخاری بھی نہیں ہو سکتے ابو عاصم نے صرف توافق فی المسائل کی بنا پر ایسا کہا ہے ورنہ امام بخاری مجتہد مستقل تھے جیسا کہ علامہ اسماعیل عجلونی شامی حنفی الفوائد الدراری میں لکھتے ہیں کہ۔

كان مجتهد مطلقا واختاره السخاوی قال والمیل بكونه مجتهد مطلقا صرح به تقی الدین بن تیمیہ فقال انه امام فی الفقه من اهل الاجتهاد انتهى (الفوائد الدراری) امام بخاری مجتہد مطلق تھے اور اس کو بخاری نے اختیار کیا اور ترجیح دیا ہے کہ امام سخاوی مجتہد مطلق

تھے اس کی تصریح ابن تیمیہ نے بھی فرمائی ہے کہ امام بخاری فقہ کے امام اور اہل اجتہاد سے تھے۔

پس جب امام بخاری کا مجتہد ہونا ثابت ہے تو یہ بدیہی ہے کہ مجتہد مقلد نہیں ہوتا لہذا امام بخاری امام شافعی کے مقلد ہرگز نہیں ہو سکتے جس کی مفصل بحث میں نے اپنے رسالہ الربیع القیم ص ۳ و العرجون القدیم ص ۱۲ تا ۱۳ میں کی ہے۔ پس امام بخاری کے مجتہد نہ ہونے کے ثبوت کے لیے جو دو طریقے آپ نے اختیار کیے تھے۔ (۱) کسی مستند شخص کے قول سے ثابت کرنا یہ ثابت نہ ہو سکا بلکہ بخلاف اس کے ان کا مجتہد ہونا ثابت ہو گیا۔ (حل مشکلات بخاری حصہ اول ص ۲۸ تا ۲۹)

اقول: قاضی ابو عاصم العبادی کی پیدائش ۳۵۷ھ میں اور وصال ۴۵۸ھ میں ہے شیخ الاسلام تاج الدین سبکی ان کے حال میں لکھتے ہیں:-

كان اماما جليلا حافظا للمذهب بحر ايتدق بالعلم (طبقات الشافعية الكبرى جزء ثالث ص ۳۲) یعنی ابو عاصم العبادی امام حنبلی اور مذہب کے حافظ اور سمندر تھے کہ علم بہار ہے تھے اتنی امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا وصال ۲۵۶ھ میں ہے اب غور کیجئے کہ جو بزرگ امام بخاری کے تقریباً سو برس کے بعد پیدا ہوا اور نو دشمنی کے مذہب شافعی کا حافظ تھا وہ اپنی کتاب طبقات جو اسی بارے میں ہے کہ فقہاء و محدثین میں سے کون کون سے شافعی المذہب گزرے ہیں امام بخاری کو زمرہ شافعیہ میں شمار کر رہا ہے پھر اس کے بعد اس بزرگ کی تائید پر تائید ہو رہی ہے ایسے بزرگ کے قول کو بخاری چودھویں صدی میں بلا سند شاذ بتا رہا ہے اور تائید کنندگان کو محض ناقل غلط خیال کر رہا ہے العجب ثم العجب! امام سبکی امام بخاری کے ترجمہ میں تحریر فرماتے ہیں۔

ذكر ابو عاصم العبادی ابا عبد الله فی کتاب الطبقات وقال سمع من الزعفرانی وابی ثورو الکرا بيسي (قلت) وتفقه علی الحمیدی و کلهم من اصحاب الشافعی (طبقات الشافعية جزء ثانی ص ۴)

ترجمہ ابو عاصم العبادی نے ابو عبد اللہ (امام بخاری) کو اپنی کتاب طبقات شافعیہ میں ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ امام بخاری نے زعفرانی اور ابو ثور اور کرا بیتی سے سماع کیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ امام بخاری نے امام حمیدی سے فقہ سیکھی اور یہ سب امام شافعی کے شاگردوں میں سے ہیں۔ اتنی غور کیجئے یہاں امام سبکی کس طرح امام ابو عاصم کی تائید کر رہے ہیں؟ گویا فرما رہے ہیں کہ امام بخاری واقعی زمرہ شافعیہ میں ہیں کیونکہ انہوں نے فقہ امام حمیدی (متوفی ماہ شوال ۲۱۹ھ) سے پڑھی ہے اور امام زعفرانی اور ابو ثور اور کرا بیتی اور حمیدی سب شافعی مذہب اور امام شافعی کے شاگرد ہیں۔ امام سبکی دوسری جگہ امام بخاری کے استادوں کا

ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

و (سمع) بمكة عن الحميدى وعليه تنفقه عن الشافعى (طبقات جزء ثانی ص ۳) یعنی امام بخاری نے مکہ شریف میں امام حمیدی سے سماع حدیث کیا اور انہی سے فقہ شافعی پڑھی ہے اور امام حمیدی کے ترجمہ میں ہے روی عن الشافعى و تنفقه به (طبقات جزء اول ص ۲۶۳) یعنی امام حمیدی نے امام شافعی سے حدیث روایت کی اور انہی سے فقہ پڑھی اتنی پس ظاہر ہے کہ امام بخاری فقہ شافعیہ میں امام حمیدی کے شاگرد ہیں اور امام حمیدی امام شافعی کے شاگرد ہیں غرض امام تاج سبکی شافعی (متوفی ۱۷۷۷ھ) نے ابو عاصم کی تائید مدلل طور پر کر دی اور علامہ قسطلانی شافعی (متوفی ۹۲۳ھ) نے امام سبکی کے قول کو نقل کر کے برقرار رکھا لہذا یہ تائید پر تائید ہوگئی شافعیہ کے علاوہ حنفیہ کرام بھی امام بخاری کو شافعی المذہب جانتے ہیں چنانچہ علامہ ازہقی حنفی نے جو آٹھویں صدی ہجری میں ہوئے ہیں اپنی کتاب ”مدینۃ العلوم“ میں امام بخاری کو زمرہ شافعیہ میں شمار کیا ہے۔ اور نواب صدیق حسن خاں بھوپالی نے مدینۃ العلوم کی عبارت کو یوں نقل کیا ہے۔ فلنذكر بعد ذلك نبذا من النمة الشافعية ليكون الكتاب كامل الطرفين جانز الشرفين وهؤلاء صنفان احد هما من تشرف بصحة الامام الشافعى والاخر من تلاهم من الانمة اما الاول فمنهم احمد خالد الخلال ابو جعفر البغدادي واما الصنف الثاني فمنهم محمد بن ادريس ابو حاتم الرازي و محمد بن اسمعيل البخاري و محمد بن علي الحكيم الترمذي الخ (امجد العلوم ص ۸۱)

ترجمہ۔ ہمیں چاہیے کہ اس کے بعد (یعنی آئمہ حنفیہ کے بعد) آئمہ شافعیہ کا کچھ ذکر کریں تاکہ ہماری کتاب دوطرف کی کامل اور دوشرف کی جامع بن جائے۔ اور آئمہ شافعیہ دو قسم کے ہیں ایک تو وہ جنہیں امام شافعی کی صحبت کا شرف حاصل ہے اور دوسرے وہ آئمہ جو ان کے بعد آئے پہلی قسم میں سے احمد خالد الخلال ابو جعفر بغدادی ہیں اور دوسری قسم میں سے محمد بن ادريس ابو حاتم رازی اور محمد بن اسمعيل بخاری اور محمد بن علی حکیم ترمذی ہیں اتنی۔

بناری کا قول کہ امام تاج سبکی نے طبقات میں امام احمد بن حنبل کو بھی شافعیوں میں شمار کر دیا ہے درست نہیں بناری نے شاید طبقات کو دیکھا نہیں ورنہ ایسا نہ لکھتا۔ تاج سبکی نے امام احمد بن حنبل کو طبقہ اولے میں شمار کیا ہے اور ان کے الفاظ یہ ہیں الطبقة الاولى في الدين جالسوا الشافعى (طبقات جزء اول ص ۱۸۶) یعنی پہلا طبقہ ان لوگوں کے ذکر میں ہے جنہوں نے امام شافعی کے ساتھ مجالست کی اتنے چونکہ امام احمد بن حنبل امام شافعی کے شاگرد ہیں لہذا طبقہ اولیٰ میں ان کا ذکر کیا گیا مگر ساتھ ہی بتا دیا ہے کہ

و مجتہد مستقل صاحب مذہب ہیں چنانچہ تاج سبکی کے الفاظ یہ ہیں کہ۔

هو الامام الجليل ابو عبدالله الشيباني المروزي ثم البغدادي صاحب المذهب (طبقات جزء اول ص ۱۹۹)

امام تاج سبکی نے امام بخاری کو دوسرے طبقہ میں ذکر کیا ہے جس کی نسبت یوں فرماتے ہیں الطبقة الثانية فيمن توفي بعد المائتين ممن لم يصحب الشافعى واما ائمتي اثره واكتفى بمن استطلع خبره واصطفى طريقه الذي اطلع في دياجي الشكوك قمره۔

(طبقات جزء اول ص ۲۸۵)

ترجمہ: دوسرا طبقہ ان لوگوں کے ذکر میں ہے جن کی وفات ۲۰۰ھ کے بعد ہوئی اور امام شافعی کی صحبت ان کو میسر نہیں ہوئی اور جنہوں نے صرف امام شافعی کے طریق کا اتباع کیا اور کفایت کی انہی شخصوں پر جنہوں نے امام شافعی کا حال دیکھا اور اختیار کیا امام شافعی کا طریقہ جس کا چاند شکوک کی تاریکیوں میں ظاہر ہوا۔ اتنی۔

پس امام بخاری کا مقلد شافعی ہونا ثابت ہو گیا۔

بناری نے امام بخاری کو مجتہد مستقل ثابت کرنے کے لئے علامہ اسماعیل عجولنی حنفی کا قول نقل کیا ہے مگر اس سے بناری کا مدعا ثابت نہیں ہوتا کیوں مجتہد مطلق دو قسم کا ہوتا ہے ایک مستقل دوسرے منتسب چنانچہ شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

واعلم ان المجتهد المطلق من جمع خمسة من العلوم ثم اعلم ان هذا المجتهد قد يكون مستقلا وقد يكون منتسبا الى المستقل والمستقل من امتاز عن سائر المجتهد ين ثلاث خصال كما تری فی الشافعی احدها ان يتصرف فی الاصول والقواعد التي يستنبط منها الفقه وثانيها ان يجمع الاحاديث والاثار فيحصل احكامها ويتنبه لما خذا الفقه منها ويجمع مختلفها ويرجع بعضها على بعض ويعين بعض محتملها وذلك قريب من ثلثي علم الشافعی فی مانری واللہ اعلم وثالثها ان يفرع التفاريع التي ترد عليه مما لم يسبق بالحواب فيه من القرون المشهورة لها بالخير وبالجملة فيكون كثير التصرفات في هذه الخصال فانقا على اقرانه سابقا في حلبة رهانه ميرزا في ميدانه وخصلة رابعة تتلوها وهي ان ينزل له القبول من السماء فيقبل الى علمه جماعان من العلماء من المفسرين والمحدثين

والاصوليين وحفاظ كتب الفقه ويمضى على ذلك القبول والا قبل قرون متداولة حتى يدخل ذلك في صميم القلوب والمجتهد المطلق المنتسب هو المقتدى المسلم له في الخصلة الاولى الحار جى مجراه في الخصلة الثانية والمجتهد في المذهب هو الذى سلم من الاولى والثانية وجوى مجراه فى التفریع على منهاج تفاریعه .

ترجمہ: اور چنانچا ہے کہ مجتہد مطلق وہ ہے جو پانچ علموں کا عادی ہو۔ پھر یہ معلوم کرو کہ یہ مجتہد کبھی مستقل ہوتا ہے اور کبھی منسوب بہ مستقل اور مجتہد مستقل وہ ہے کہ باقی مجتہدوں سے تین باتوں میں امتیاز رکھتا ہو جیسے یہ بات امام شافعی میں ظاہر دیکھتے ہو۔ اول یہ کہ ان اصول اور قواعد میں جن سے فقہ کا استنباط ہوتا ہے تصرف کرے۔ دوسری بات مجتہد مستقل کی یہ ہے کہ احادیث اور آثار کو جمع کرے اور ان کے احکام کو بہم پہنچا دے اور ان میں سے ماخذ فقہ پر واقف ہو اور ان میں سے مختلف کی تطبیق کرے اور بعض کو بعض پر ترجیح دے اور بعض احتمالات کو معین کرے اور یہ بات ہمارے خیال میں علم امام شافعی کے دو تہائی کے قریب ہے۔ واللہ اعلم۔

تیسری بات مجتہد مستقل کی یہ ہے کہ جو مسائل اس پر ایسے پیش ہوں جس کا جواب پہلے نہیں ہوا یعنی تینوں قرونوں میں جن کے بہتر ہونے کی شہادت ہو چکی ہے ان مسائل کی تفریعات نکالے یعنی جواب دے۔ حاصل یہ کہ ان تینوں باتوں میں اس کا بہت سا تصرف ہو اور اس میں اپنے ہمسروں پر فوقیت اور میدان مسابقت میں گئے سبقت رکھتا ہو اور اس معرکہ میں سب سے بڑھا ہوا ہو اور تین باتوں کے بعد ایک چوتھی بات ان سے لگی ہوئی یہ ہے کہ اس کے لئے مقبول ہونا آسان سے اترے کہ اس کے علم کی طرف علمائے مفسرین اور محدثین اور ارباب اصول اور کتب فقہ کے حافظ گروہ کے گروہ جھک پڑیں اور اس مقبولیت اور علماء کے متوجہ ہونے پر زمانہ رائے دراز گزر جائیں یہاں تک کہ یہ قبول دلوں کی تہہ میں گھس جائے اور مجتہد مطلق منتسب وہ پیروی کرنے والا ہے کہ مجتہد مستقل کی اول بات کو مانتا ہے اور دوسری بات میں اس کی روش اختیار کرتا ہے۔ اور مجتہد فی المذہب وہ ہے جو مجتہد مستقل کی پہلی اور دوسری بات مانتا ہے اور تیسری بات میں یعنی تفریع مسائل میں اس کی چال چلتا ہے اتنی۔

(انصاف مع ترجمہ اردو بنام کشاف، مطبوعہ مجتبائی دہلی ص ۱۷ تا ۲۷ نیز دیکھو عقد الجید مع ترجمہ اردو ص ۱۰)۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ علامہ عجلونی نے جو امام بخاری کو مجتہد مطلق لکھا ہے اس سے ان کی مراد کونسی قسم ہے؟ میں بڑے زور سے کہتا ہوں کہ علامہ عجلونی یا کسی اور کی یہ ہرگز مراد نہیں کہ امام بخاری مجتہد مطلق

مستقل تھے ومن قال به فعليه البيان ابن زياد شافعی یعنی علامہ سیوطی (متوفی ۹۱۱ھ) کے قول (کہ ابن جریر کے سوا اجتہاد مستقل کے درجہ کو کوئی نہیں پہنچا) کی تردید کرتے ہوئے اپنے فتاویٰ میں یوں لکھتے ہیں:

کلامہ يقتضى ان ابن جرير لا يعد شافعيًا وهو مردود فقد قال الرافعي في اول كتاب الزكوة من الشرح تفرد ابن جرير لا يعد وجهًا في مذهبنا وان كان معدودًا في طبقات اصحاب الشافعي قال النووي في التهذيب ذكره ابو عاصم العبادي في المقهاء الشافعية وقال هو من افراد علمائنا واخذ فقه الشافعي على الربيع المرادي والحسن الزعفراني انتهى ومعنى انتسابه الى الشافعي انه جرى على طريقة في الاجتهاد واستقراء الا دلة وترتيب بعضها على بعض ووافق اجتهاده اجتهاده واذا خالف احيانا لم يبال بالمخالفة ولم يخرج عن طريقة الا في مسائل وذلك لا يقدح في دخوله في مذهب الشافعي ومن هذا القبيل محمد بن اسمعيل البخاري فانه معدود في طبقات الشافعية وممن ذكره في طبقات الشافعية الشيخ تاج الدين السبكي وقال انه تفقه بالحميدي والحميدي تفقه بالشافعي واستدل شيخنا العلامة على ادخال البخاري في الشافعية بذكره في طبقاتهم وكلام النووي الذي ذكرناه شاهد له .

ترجمہ: سیوطی کا کلام اس بات کا مقتضی ہے کہ ابن جریر طبری کو شافعی شمار نہ کیا جائے۔ اور اس کا یہ کلام مسلم نہیں کیونکہ رافعی نے شروع کتاب الزکوٰۃ کی شرح میں کہا ہے کہ تنہا ابن جریر کا قول مذہب میں کوئی صورت نہیں لگتی جاتی، اگرچہ وہ خود اصحاب شافعی کے طبقات میں شمار کیا جاتا ہے اور نووی نے تہذیب میں ذکر کیا ہے کہ ابو عاصم عبادی نے ابن جریر کو فقہائے شافعیہ میں بیان کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ شخص ہمارے علمائے یگانہ میں سے ہے اس نے شافعی کی فقہ ریح مرادی اور حسن زعفرانی سے سیکھی، نووی کا کلام ختم ہوا اور اس کے منسوب بشافعی ہونے کے یہ معنی ہیں کہ اجتہاد اور دلیلوں کی تلاش کرنے اور بعض کو بعض پر مرتب کرنے میں امام شافعی کے طریق پر چلا اور اس کا اجتہاد امام کے اجتہاد سے موافق پڑا اور اگر کہیں مخالف ہوا تو مخالفت کی پرواہ نہیں کی اور امام کے طریقہ سے بجز چند مسائل کے خارج نہیں ہوا اور یہ امر اس کے شافعی مذہب میں داخل رہنے کا خلل انداز نہیں، اور محمد بن اسمعیل بخاری بھی اسی جنس کے ہیں کہ وہ طبقات شافعیہ میں گئے جاتے ہیں اور جن لوگوں نے ان کو طبقات شافعیہ میں ذکر کیا ہے ان میں سے شیخ تاج الدین سبکی ہے کہ اس نے کہا ہے کہ بخاری نے فقہ حمیدی سے سیکھی اور حمیدی نے شافعی سے فقہ سبکی

اور ہمارے استاد علامہ نے بخاری کے شافعیوں میں داخل کرنے پر یہ حجت پکڑی ہے کہ تاج الدین نے ان کو طبقات شافعیہ میں ذکر کیا ہے اور نووی کا کلام جو ہم نے ذکر کیا اس امر کا شاہد ہے انتہی۔

(انصاف مع ترجمہ اردو کشف ص ۶۶-۶۷)

خلاصہ کلام یہ کہ اگر ہم امام بخاری کو مجتہد مطلق منتسب الی الشافعی تسلیم کر لیں تب بھی وہ زمرہ شافعیہ سے خارج نہیں ہو سکتے مگر امام بخاری کے لئے ایسا مجتہد ہونا کسی خاص امتیاز کی وجہ نہیں ہو سکتا کیونکہ مذہب شافعی میں ایسے بہت سے مجتہد ہوئے ہیں۔ چنانچہ شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ لکھتے ہیں واما مذهب الشافعی فاکثر المذاهب مجتہدا مطلقاً یعنی چاروں مذاہبوں میں سے مذہب شافعی میں زیادہ مجتہد مطلق پیدا ہوئے ہیں۔ (انصاف مع ترجمہ اردو ص ۷۸)

بطور مثال چند نام مع حوالہ درج کئے جاتے ہیں:

۱۔ امام ابن المنذر: کان اماماً مجتہداً (طبقات الشافعیۃ الکبریٰ للکبیری التاج السبکی الجزء ثانی ص ۱۲۶)

۲۔ امام ابن خزیمہ: امام الاثمة ابو بکر السلمي النيشابوري المجتهد المطلق۔ (طبقات ثانی ص ۱۳)

۳۔ امام ابن جریر الطبری: الامام الجلیل المجتهد المطلق (طبقات ثانی ص ۱۳۵)

۴۔ ابوالقاسم ابن ابی یعلیٰ الدیوسی: کان قطبانی الاجتهاد (طبقات رابع ص ۶)

۵۔ ابوالفتح تقی الدین بن دیق العید: شیخ الاسلام الحافظ الزاهد الورع الناسک المجتهد المطلق۔ (طبقات سادس ص ۲)

۶۔ امام علی بن عبد الکاکی السبکی: استاذ الاستاذ بن واحد المجتهدین۔ (طبقات سادس ص ۱۲۷)

یہ سب مجتہد منتسب تھے ان میں کوئی بھی مستقل نہ تھا چنانچہ علامہ سیوطی نے شرح التنبیہ میں لکھا ہے ولا اعلم احداً ابلیغ هذه الرتبة من الاصحاب الا باجعفر ابن الجریور الطبری فانه کان شافعیاً ثم استقل یعنی میں کسی کو اصحاب شافعی سے نہیں جانتا کہ اجتہاد مستقل کے درجے کو پہنچا ہو۔ جگر ابو جعفر ابن جریر طبری کے کہ وہ شافعی تھا پھر مذہب میں مستقل ہو گیا (انصاف مع ترجمہ اردو ص ۶۶) مگر ابن زیاد نے ثابت کیا ہے کہ ابن جریر بھی مجتہد نہ تھا جیسا کہ اوپر گذرا۔

بیان بالا سے معلوم ہو گیا کہ امام بخاری مجتہد مطلق مستقل نہ تھے بلکہ مجتہد مطلق منتسب الی الشافعی تھے مگر یہاں یہ بھی جتنا دینا ضروری ہے کہ ان کے مجتہد منتسب الی الشافعی ہونے پر بھی علمائے کرام کا اتفاق نہیں۔ شیخ اسلام تاج سبکی نے اپنے طبقات میں تصریح فرمادی ہے کہ فلاں بزرگ مجتہد مطلق تھا جیسا کہ

مثالوں سے ظاہر ہے مگر آپ نے امام بخاری کو مجتہد نہیں لکھا امام بخاری کی نسبت آپ کے الفاظ یہ ہیں۔

هو امام المسلمین وقدوة الموحدين وشیخ المؤمنین والموعول علیہ فی احادیث سید المرسلین وحافظ نظام الدین ابو عبد اللہ الجعفی مولا هم البخاری صاحب الجامع الصحیح (طبقات جز ثانی ص ۲) یعنی وہ مسلمانوں کے امام موحدین کے پیشوا مومنوں کے شیخ حضور سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں میں معتمد علمیہ اور دین کے نظام کے حافظ ابو عبد اللہ جعفی خاندان جعفی کے مولا یعنی امام بخاری مؤلف جامع صحیح انتہی۔

اس سے ظاہر ہے کہ امام بخاری کی شہرت محض فن حدیث میں ہے۔ امام یاقوت حموی (متوفی ۶۲۶ھ) بخارا کے حال میں لکھتے ہیں ویسب الی بخارا خلق كثير من ائمة المسلمين فی فنون شتى منهم امام اهل الحديث ابو عبد الله محمد بن اسمعيل (معجم البلدان جلد ثانی ص ۸۵) یعنی بخارا کی طرف بہت سے لوگ منسوب ہیں جو مختلف فنون میں مسلمانوں کے امام ہیں ان میں سے اہل حدیث کے امام ابو عبد اللہ محمد بن اسمعیل ہیں انتہی۔ نظر بر اختصار میں دیگر حوالہ جات کو یہاں نقل نہیں کرتا۔ ان میں سے بالخصوص شیخ الاسلام تاج الدین سبکی کا قول نہایت وزن رکھتا ہے آپ شافعی ہیں۔ آپ کے والد مجتہد مطلق تھے آپ خود بھی مجتہد مطلق ہیں۔ چنانچہ علامہ جلال الدین سیوطی آپ کے حال میں تحریر فرماتے ہیں کتب مرّة ورقة الی نائب الشام يقول فيها وانا اليوم مجتهد الدنيا علی الاطلاق لا یقدرا حدیر دعلی هذه الكلمة وهو مقبول فیما قال عن نفسه (حسن المحاضرة فی اخبار مصر والقاهرة جزء اول ص ۱۵۰)۔

ترجمہ قاضی القضاة شیخ الاسلام تاج سبکی نے ایک دفعہ حاکم شام کو رقعہ لکھا جس میں یہ قول درج تھا کہ میں آج دنیا کا مجتہد مطلق ہوں کوئی شخص میرے اس قول کی تردید نہیں کر سکتا اور ان کا قول اپنی نسبت مقبول ہے انتہی۔ جب ایسا شیخ کہ جس کو علامہ سیوطی بلکہ دنیا مجتہد مطلق تسلیم کرتی ہے۔ اپنی ایک تصنیف میں جو علماء وفقہائے شافعیہ پر حاوی ہے۔ امام بخاری کو مجتہد مطلق نہیں لکھتا حالانکہ دیگر ائمہ شافعیہ کے نام کے آگے جو اس رتبہ کے لائق ہیں ان کے مجتہد ہونے کی تصریح فرمادیتا ہے تو اس شیخ کے قول کے رائج بلکہ صحیح ہونے میں شک نہیں ہو سکتا پھر وہ شیخ اپنے اس قول میں منفرد بھی نہیں بلکہ کثرت سے دیگر ائمہ اس کی تائید کر رہے ہیں سچ ہے اہل البیت ادری بما فیہ ولی ولی می شناسد یہاں یہ امر بھی قابل غور ہے کہ امام ترمذی نے جو امام بخاری کے شاگرد ہیں اپنی جامع میں جہاں فقہاء کے مذاہب بیان کئے ہیں وہاں کہیں بھی امام بخاری کا ذکر نہیں کیا۔ ہاں حدیثوں کے متعلق امام بخاری کا جابجا ذکر ہے پس

ثابت ہوا کہ امام بخاری کا مجتہد منتسب ہونا بھی قول مرجوح و ضعیف بلکہ نادرست ہے لہذا امام بخاری کے مقلد شافعی اور شافعی المذہب ہونے میں کسی طرح کا شک نہ رہا۔

قال البنارسی :

امام بخاری کا مقلد نہ ہونا :

امام پر تیسرا اعتراض ”کہ مقلد شافعی تھے“ ایسا لچر ہے جیسے روز روشن کو شب سے تعبیر کرنا جو الٹی کھوپڑی والے کا کام ہے اس لئے کہ جب امام کا مجتہد ہونا ثابت ہے اور خود حنفیہ کے اقوال سے تو وہ مقلد کیونکر ہو سکتے ہیں اس لئے کہ مجتہد مقلد نہیں ہوتا بلکہ اجتہاد و تقلید میں تثنائی و تضاد ہے اور عقل بھی اس کو تسلیم نہیں کر سکتی کہ اتنا بڑا کمال شخص امام الدنیا اپنے سے نیچے درجہ (امام شافعی) کا مقلد ہو۔ لا یقول بذلك الا من سفه نفسه ہاں اگر کوئی ابن ہذیلہ کا شاگرد یہ کہے کہ اجتہاد کا دروازہ ائمہ اربعہ پر بند ہو گیا لہذا امام بخاری مجتہد مستقل نہیں ہو سکتے پس لامحالہ مقلد ہوں گے۔ یہ اس کے حق پر اور کلک کا ٹیکہ لگانے والا ثابت ہوگا اس لئے کہ خود محققین حنفیہ اس بات کو تسلیم نہیں کرتے ملا عبد العلی بحر العلوم حنفی نے فتاویٰ الرضویات شرح مسلم الثبوت میں بڑے زوروں سے اس کی تردید کی ہے اور ایسے خیال کو ابو الہیوی سے تعبیر کیا ہے و لتفصل مقام اخر من شاء فیراجع البھا۔ حاصل یہ کہ دروازہ اجتہاد کا کھلا ہوا ہے اور تاقیامت بند نہ ہوگا اور امام بخاری کا مقلد نہ ہونا بلکہ مجتہد مستقل ہونا اظہر من الشمس دابین من الامس ہے۔

وهذا هو المقصود والمراد والمطلوب (حل مشکلات بخاری، ج ۱ ص ۹۷۸)

اقول : امام بخاری کو بعض متاخرین نے مجتہد منتسب لکھا ہے مگر ان کا یہ قول مرجوح و ضعیف بلکہ نادرست ہے جیسے کہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔ اگر ہم ان کو مجتہد منتسب بھی تسلیم کر لیں تب بھی وہ مقلدین شافعی اور زمرہ شافعیہ سے خارج نہیں ہو سکتے۔ امام بخاری کو مجتہد مستقل کہنا تمام دنیا میں بنارس اور اس کے یاروں کی گھڑت ہے اور یہ اس کی نادانی کا نتیجہ ہے۔ اس بیچارے نے یہ لفظ تو سننے سنائے لکھ دئے کہ ”مجتہد مقلد نہیں ہوتا بلکہ اجتہاد و تقلید میں تثنائی و تضاد ہے اجتہاد کا دروازہ ائمہ اربعہ پر بند ہو گیا“۔ مگر وہ یہ نہیں سمجھا کہ کس قسم کا مجتہد مقصد نہیں ہوتا، جس اجتہاد و تقلید میں تثنائی و تضاد ہے وہ کس قسم کا اجتہاد ہے؟ اجتہاد کا دروازہ اگر ائمہ اربعہ پر بند ہو گیا تو کس قسم کے اجتہاد کا؟ اسی واسطے وہ امام بخاری کے مجتہد مستقل ہونے کو اظہر من الشمس بتا رہا ہے اور امام شافعی کو امام بخاری سے نیچے درجہ میں لکھ رہا ہے اور اس خیال میں ہے کہ ائمہ اربعہ کی طرح سینکڑوں ہزاروں اور بھی مجتہد مستقل ہوئے ہیں اور ہوں گے۔ ایسا نادان اگر مشکوٰۃ شریف یا بخاری شریف کے اردو ترجمہ خوان کو مجتہد مستقل کہہ دے تو کیا تعجب ہے؟ بہر حال ہمیں

شایاں نہیں کہ ایسے دریدہ و ہن کا ترکی بہ ترکی جواب دیں بلکہ ہمیں چاہئے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خلق عظیم کو اپنا اسوۂ حسنہ بنانے میں کوشش کریں۔

اب جناب مولانا مولوی عبد اللہ صاحب حنفی خانقاہی بہاری کے مضمون کا کچھ حصہ قال البہاری کے عنوان سے درج کیا جاتا ہے اور بدستور سابق اس کا جواب اور جواب الجواب مذکور ہوتا ہے۔

قال البہاری : ناظرین ! شخہ کے یکم جولائی کے پرچہ میں ایک اعظم گدھی مضمون نگار کی تحریر بعنوان ”امام بخاری اور امام ابو حنیفہ کا مقابلہ“ دیکھی جس میں لائق مضمون نگار نے جھوٹ موٹ اپنے مجتہد امام بخاری کو فلک الافلاک پر پہنچانے میں حتی الوسع اپنے دانستہ کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا اس کے اپنے فرضی مجتہد مرحوم کے مقابلہ میں امام عالی مقام حضرت سیدنا ابو حنیفہ کی تحقیر تنقیص میں کوئی کسر باقی نہ رکھی۔

(البحر علی البخاری حصہ اول ص ۸۷)

قال البنارسی : دنیا میں اصلی مجتہد صرف ایک امام بخاری ہی ہوئے ہیں جو واقعی اس قابل ہیں کہ ان کا رتبہ فلک الافلاک سے بھی بالا ہو، ان کے علاوہ باقی اور نام کے مجتہد ضرور تھے، امام بخاری کا مجتہد ہونا ایک ایسا بدیہی مسئلہ ہے کہ اس کے لئے دلیل کی ضرورت ہی نہیں : آفتاب آمد دلیل آفتاب۔

(حل مشکلات بخاری، ج ۱ ص ۳۳)

اقول : بنارسی اوپر لکھ چکا ہے کہ اجتہاد کا دروازہ کھلا ہوا ہے اور تاقیامت بند نہ ہوگا جس کا مطلب یہ تھا کہ ائمہ اربعہ کی طرح اور بھی مجتہد ہوتے رہیں گے مگر یہاں یہ بتایا کہ دنیا میں اصلی مجتہد صرف امام بخاری ہیں، باقی سب برائے نام مجتہد ہیں، ایسے پرانگندہ کلام کا کیا اعتبار ہے؟

قال البہاری : اس بات کو تمام اسلامی دنیا جانتی ہے کہ امام بخاری ایک مقلد شافعی طریقے کے تھے اور ان کے مقلد ہونے کی وجہ خاص یہ ہوئی کہ اپنے دانستہ تو بیچارے تمام عمر منصب نقاہت اور اجتہاد کے لئے خدا کے آگے روتے اور شور و فغاں مچاتے رہے مگر مشیت تو یہی تھی کہ وہ محض مقلد بنے رہیں، تب مقلد کے سوا مجتہد ہوتے تو کس طرح ہوتے؟ (البحر علی البخاری ص ۹۷)

قال البنارسی : امام بخاری کو مقلد کہنا ایسا ہی ہے جیسے سپید کو سیاہ اور دن کو رات کہنا، تعجب ہے کہ جو شخص اپنی کتاب میں امام شافعی کی جا بجا تردید کرے وہ بھی ان کا مقلد کہا جاوے۔ امر واقعی یہ ہے کہ امام بخاری ہرگز مقلد نہ تھے بلکہ خود مجتہد تھے، اس کی بحث میں بہت سے رسائل میں کر چکا ہوں۔

(حل مشکلات بخاری، ج ۱ ص ۳۵)

اقول : بنارسی دوسری جگہ یوں لکھتا ہے : ”امام بخاری کے اکثر مسائل امام شافعی سے مل گئے ہیں

لیکن وہ شافعی کے مقلد نہیں بلکہ بعض جگہ شافعی کا صریح خلاف کیا ہے۔ ان پر الزام تقلید شافعی کا نہایت غلط و باطل و افتراء ہے جس کو میں اپنے کئی رسالوں میں مفصل لکھ چکا ہوں۔“

(حل مشکلات بخاری حصہ دوم و سوم ص ۱۳۳)

بخاری کی ہر عبارت سے پایا جاتا ہے کہ اس کے نزدیک امام بخاری کا بعض مسائل میں امام شافعی کے خلاف کرنا اس امر کی دلیل ہے کہ امام بخاری مجتہد مستقل تھے نہ مقلد شافعی، اس کے جواب میں گزارش ہے کہ دنیا میں کسی نے امام بخاری کو مجتہد مطلق مستقل نہیں کہا اور نہ وہ ہیں، ہاں بعض متاخرین نے ان کو مجتہد مطلق یعنی منتسب الے الشافعی بتایا ہے مگر یہ قول مرجوح و ضعیف بلکہ نادرست ہے بخاری شریف کے تراجم ابواب کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاری نے اجتہاد منتسب میں کوشش کی مگر وہ سعی نامشکور و غیر مقبول ثابت ہوئی حتیٰ کہ امام ترمذی نے اپنی جامع میں مذاہب فقہاء کو بیان کرتے ہوئے کہیں اپنے استاد امام بخاری کا نام تک نہیں لیا۔ ہاں احادیث کے متعلق ان کا بہت جگہ ذکر کیا ہے۔ اگر ہم امام بخاری کو مجتہد مطلق منتسب الی الشافعی تسلیم بھی کر لیں تو بھی وہ مقلدین شافعی کے زمرہ سے خارج نہیں ہو سکتے جیسے کہ پہلے چکا ہے اور ان کے بعض مسائل میں خلاف شافعی کرنا ان کو زمرہ شافعیہ سے نہیں نکال سکتا، چنانچہ شیخ الاسلام مجتہد مطلق تاج الدین سبکی امام ابن المنذر کے ترجمہ میں تحریر فرماتے ہیں:

قال شيخنا الذهبي كان على نهاية من معرفة الحديث والاختلاف وكان مجتهد الا يقلد احدا (قلت) المحمدا والاربعة محمد بن نصر و محمد بن جرير وابن خزيمة وابن المنذر من اصحابنا وقد بلغوا درجة الاجتهاد المطلق وايخر جهم ذالك عن كونهم من اصحاب الشافعي المخرجين على الصو المتمدنين بمذهبه لوافق اجتهادهم اجتهاده صل قداد عى من بعدهم من اصحاب الخلف كالشيخ ابي على وغيره انه وافق راء يهم راى الا امام الاعظم فتبعوه ونسبوا اليه الا نهم مقلدون فما ظنك بهؤلاء الاربعة فانهم وان اخرجوا عن راى الامام الاعظم فى كثير من المسائل فلم يخرجوا فى الاغلب فاعرف ذلك واعلم انهم فى احزاب الشافعية معدودون وعلى اصوله فى الاغلب مخرجون وبطريقه متهدبون وبمذهبه متمدهبون۔

(طبقات الشافعية الكبرى جزء ثانی ص ۱۲۶)

ترجمہ: ہمارے شیخ ذہبی نے کہا کہ ابن المنذر کو حدیث و اختلاف میں غایت درجے کی معرفت حاصل تھی اور وہ مجتہد تھے، کسی کی تقلید نہ کرتے تھے، میں کہتا ہوں کہ چاروں محمد یعنی محمد بن نصر اور محمد بن

جریر اور محمد بن خزیمہ اور محمد بن منذر ہمارے اصحاب شافعیہ میں سے ہیں اور وہ اجتہاد مطلق کے درجہ کو پہنچ گئے تھے اور ان کے مجتہد مطلق ہونے نے ان کو امام شافعی کے ایسے اصحاب کے زمرہ سے خارج نہ کیا جو اصول شافعی تخریج مسائل کرتے اور مذہب شافعی پر چلتے تھے خواہ ان کا اجتہاد امام شافعی کے اجتہاد سے فوقیت لے گیا، بلکہ ان چاروں کے بعد ہمارے بعض خالص اصحاب شافعیہ مثلاً ابو علی وغیرہ نے دعویٰ کیا کہ ہماری رائے امام اعظم (شافعی) کی رائے سے موافق نکلی اس لئے ہم نے امام شافعی کا اتباع کیا اور امام شافعی کی طرف منسوب ہوئے نہ یہ کہ ہم مقلد ہیں، پس ان چاروں کی نسبت تمہارا کیا گمان ہے جو اگر چہ بہت سے مسئلوں میں امام اعظم (شافعی) کی رائے سے نکل گئے ہیں مگر اغلب مسائل میں امام شافعی کی رائے سے نہیں نکلے، اسے خوب سمجھ لے اور جان لے کہ یہ چاروں زمرہ شافعیہ میں گنے جاتے ہیں اور اکثر مسائل میں امام شافعی کے اصول پر تخریج مسائل کرنے والے اور طریق شافعی کے صاف کرنے والے اور مذہب شافعی پر چلنے والے ہیں انہیں۔

اس عبارت سے روز روشن کی طرح ظاہر ہو گیا کہ امام بخاری مجتہد مطلق منتسب بھی نہ تھے ورنہ علامہ سبکی بجائے چاروں کے پانچوں لکھتے دوسرے یہ کہ اگر وہ مجتہد مطلق منتسب ہوتے تب بھی مقلدین شافعی میں شمار ہوتے خواہ بعض مسائل میں امام شافعی کے خلاف کرتے لہذا امام بخاری پر عدم تقلید شافعی کا الزام نہایت غلط و باطل و افتراء ہے۔

بخاری نے اگر اس بحث میں کئی رسالے لکھے تو کیا ہوا، فقیر، ہچکچاہٹ کے یہ چند اوراق بفضلہ تعالیٰ ان سب کا جواب سمجھئے۔ اگر بخاری یا اس کا کوئی ہم مشرب ایڑھی چوٹی کا زور لگائے کہ کسی طرح امام بخاری کو مجتہد مستقل ثابت کرے تو وہ ہرگز ایسا نہ کر سکے گا۔ بخاری تو اپنی غلط فہمی کے سبب ایک امام بخاری کے لئے اتنا تڑپ رہا ہے۔ آؤ ہم آپ کو بستان الحمد شین کی سیر کرائیں، وہاں بھی آپ دیکھیں گے کہ کیسے بڑے بڑے ائمہ نے تقلید کا عزت افزا ہمارا اپنے گلے میں ڈالا ہوا ہے۔

۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث بختانی صاحب السنن (متوفی ۲۷۵ھ) مردم را در مذہب او اختلاف است۔ بعضے گویند کہ شافعی بود و بعضے گویند حنبلی۔

(بستان الحمد شین مصنف مولانا شاہ عبدالعزیز دہلوی ص ۱۰۸)

۲۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی، صاحب السنن (متوفی ۳۰۳ھ) او شافعی المذہب بود چنانچہ مناسک او براں دلالت دارد۔ (بستان ص ۱۱)

۳۔ امام عبد اللہ بن مبارک امیر المؤمنین فی الحدیث (متوفی ۱۸۱ھ) در اول از شگردان امام

اعظم ابوحنیفہ بودند و طریق تفقہ از ایشان می آموختند و چون امام اعظم وفات یافتند در مدینه منورہ نزد حضرت امام مالک تفقہ نمودند پس اجتہاد ایشان گویا ہیئت مجموعہ ہر دو طریق است ولہذا ایشان را حنفیہ خفی ثارند و مالکیہ در طبقات خود سے نگارند (بستان ص ۵۸)

۴۔ امام دارقطنی، صاحب السنن (متوفی ۳۸۵ھ) نام و نسب اعلیٰ بن عمر بن احمد بن مہدی بن مسعود بن دینار بن عبد اللہ است و کنیت ادا ابو الحسن و زندقہ شافعی ست (بستان ص ۴۴)

۵۔ امام ابو بکر بیہقی (متوفی ۴۵۸ھ) امام الحرمین در حق او گفتہ است کہ بیچ شافعی در عالم نیست مگر امام شافعی را بروے منت و احسان است الا ابو بکر بیہقی کہ منت و احسان او بر شافعی است زیرا کہ در تصانیف خود نصرت مذہب او نموده (بستان ص ۵۰)

۶۔ امام ابو محمد حسین بن محمد بغوی صاحب شرح السنن (متوفی ۵۱۶ھ) جامع است در سرفن و ہر یک را یکماں رسانیدہ۔ محدث بے نظیر و مفسر بے عدیل است و فقیر شافعی صاحب فقہ است (بستان ص ۵۱)
مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب کے بستان کی اتنی ہی سیر کافی ہے آؤ ہم تمہیں ان کے والد شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی انصاف فی بیان سبب الاختلاف ہے۔

کا انصاف بھی دکھادیں۔ وہواحد:

فمن مادة مذهبه كتاب الموطا وهو ان كان متقدما على الشافعي فان الشافعي ينسب عليه مذهبه وصحيح البخاري وصحيح مسلم وكتب ابي داود والترمذي وابن ماجة والدارمي ثم مسند الشافعي وسنن النسائي وسنن الدار قطنی وسنن البيهقي وشرح السننه للبغوي . اما البخاري فانه وان كان منتسبا الى الشافعي موافقا له في كثير من الفقه فقد خالفه ايضا في كثير ولذلك لا يعد ما تفرد به من مذهب الشافعي واما ابو داود والترمذي فهما مجتهدان منتسبان الى احمد واسحق وكذلك ابن ماجة والدارمي فيمن نرى والله اعلم واما مسلم وابو العباس الاصم جامع مسند الشافعي والامه والذين ذكرناهم بعده فهم منفردون لمذهب الشافعي يتاصلون دونہ .

ترجمہ: لیکن امام شافعی کے منصب کی اصل کتاب موطا ہے اگرچہ وہ شافعی سے پہلے کی ہے لیکن شافعی نے اس پر اپنے مذہب کی بنا ڈالی اور نیز ان کے مذہب کی اصل کتابیں یہ ہیں صحیح بخاری اور صحیح مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور دارمی، پھر مسند شافعی اور سنن نسائی اور سنن دارقطنی اور سنن بیہقی اور

بغوی کی شرح السنن، ان میں سے بخاری نے اگرچہ منسوب بشافعی اور بہت سی فقہ میں ان کے موافق ہے پھر بھی بہت سی باتوں میں ان کا خلاف کیا ہے اور اسی وجہ سے جن مسائل میں وہ علیحدہ ہوئے ہیں وہ مسائل امام شافعی کے مذہب سے شمار نہیں ہوتے اور ابو داؤد اور ترمذی دونوں مجتہد ہیں اور منسوب امام احمد اور اہل حق کی طرف اور اسی طرح ہمارے خیال میں ابن ماجہ اور دارمی ہیں۔ واللہ اعلم۔ اور مسلم اور ابو عیسیٰ اصم جس نے مسند شافعی اور کتاب ام کو جمع کیا ہے اور وہ لوگ (یعنی امام نسائی، امام دارقطنی، امام بیہقی، امام بغوی) جن کا ذکر ہم نے بعد مسند شافعی کے کیا ہے۔ وہ لوگ محض (۱) مذہب شافعی کے مقصد ہیں اور اسی پر جمے ہوئے ہیں۔“ (انصاف مع ترجمہ اردو و کشاف ص ۷۹، ۸۰)

☆ (۱) مولوی محمد حسن نانوتوی نے نظم مرقوق لہذہب الشافعی بتا صلون و نہکا ترجمہ یوں کیا ہے ”وہ لوگ مذہب شافعی سے علیحدہ ہیں جو ان کے اصول کے سوا دوسرے اصول رکھتے ہیں“ یہ ترجمہ درست نہ تھا اس لئے میں نے اسے برقرار نہیں رکھا ☆
پس شاہ صاحب کے نزدیک امام مسلم اور ابو عباس اصم اور امام نسائی اور امام دارقطنی اور امام بیہقی اور امام بغوی محض مقلدین شافعی ہیں جو کسی قسم کے اجتہاد کا منصب نہیں رکھتے اور امام بخاری، شافعی، ابو داؤد و ترمذی اور ابن ماجہ و دارمی، ضعیفی ہیں جو اجتہاد منتسب کا درجہ رکھتے ہیں۔

ناظرین: آپ کو دیر تو ہو گئی، ایک مجتہد مطلق کا فیصلہ بھی سنتے جائیے وہی حد:

امام بخاری (طبقات الشافعیۃ الکبریٰ، جزء ثانی ص ۱)، امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث بختانی (طبقات ثانی ۲۸) حافظ ابوسعید دارمی (طبقات ثانی ۵۳) امام ابو عبد الرحمن نسائی (طبقات ثانی ص ۸۳) امام دارقطنی (طبقات ثانی ص ۳۱۰) امام بیہقی (طبقات ثانی ص ۳) امام محی السنن بغوی (طبقات رابع ۲۱۳) یہ سب محض مقلدین شافعی ہیں جن کا فن حدیث میں بڑا پایہ ہے۔ تو کھلی! بس اب مضمون کو ختم کر انصاف پسند طبیعتوں کے لیے اتنا ہی کافی ہے۔

والحمد لله رب العلمین والصلوة والسلام علی خیر خلقہ سیدنا محمد و آلہ وصحبہ اجمعین

بُراہو حسد کا: امام بخاری نے اپنی کتاب میں آئمہ متبوعین مجتہدین میں صرف امام مالک سے روایت زیادہ لی ہیں اپنے شیخ امام احمد بن حنبل سے بھی صرف دو روایات لی ہیں۔ امام شافعی سے کوئی روایت نہیں لی حالانکہ وہ بخاری کے شیخ اشخ ہیں۔ ان کے بعض اقوال کو قال بعض الناس کہہ کر بیان کیا۔ امام الانمہ سراج الامۃ سید الفقہاء والمجتہدین فقیہ الملة امام اعظم ابوحنیفہ نعمان بن ثابت تابعی المتوفی (۱۵۰ھ) بھی امام بخاری کے شیخ اشیوخ ہیں۔ مگر ان سے بھی کوئی

روایت نہیں لی۔ اس کے اقوال بھی ”قال بعض الناس“ کے عنوان ہی سے نقل کیے ہیں۔ اور صرف نقل ہی نہیں کیے بلکہ انکو بد فطعن و تنقید بھی بنایا۔ فقہ حنفی کے خلاف ناروا مسلسل حملے کیے۔ امام اعظم کے اقوال و مسائل فقیہ پر متعدد الزامات و اعتراضات اور تنقیدات و مناقضات عائد کیے ہیں۔ صحیح اور پر خلوص تنقید کوئی بری چیز نہیں بلکہ ایک مفید علمی اور مقبول طریقہ ہے۔ مگر جارحانہ تنقید اور متعصبانہ نوک جھونک سراسر غلط ہے۔

امام بخاری کا تنقیدی رنگ دوسرا ہے، صحیح بخاری کی کتاب ”الحلیل“ میں امام بخاری نے حنفیہ کے خلاف بہت زور صرف کیا ہے اور ایک ہی اعتراض کو بار بار دہرایا ہے حالانکہ خود ہمارے یہاں بھی امام ابو یوسف نے ”کتاب الخراج“ میں تصریح کر دی ہے کہ زکوٰۃ و صدقات واجبہ کو سقط کرنے کے لیے ”حیلہ“ کرنا کسی صورت سے بھی جائز نہیں۔

امام بخاری کی کتابوں سے تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان کو فقہ حنفی سے صرف سنی سنائی معرفت حاصل تھی جو صفت نفس نہیں بنی تھی۔ اور بہت کم چیزیں صحیح طور پر پہنچی تھیں۔ امام بخاری صحیح میں تو کچھ کتب لسان اور رعایت و مسامتہ کرتے ہیں لیکن دوسری کتابوں مثلاً ”رسالۃ قراءۃ خف الامام“ اور ”رسالۃ رفع الیدین“ میں خوب تیز لسانی کرتے ہیں۔ امام اعظم اور آپ کے اصحاب کو اہل علم کا درجہ دینے کو بھی تیار نہیں حالانکہ امام اعظم کے تادمہ مثلاً ابن مبارک وغیرہ کی انتہائی تعریف و توصیف کی ہے اس برہمی و تیزی کی وجہ امام اعظم کے مسلک سے ناواقفیت، نامکمل معرفت، بدگنی، غلط فہمی اور کچھ رنجش و کشیدگی معلوم ہوتی ہے۔

نیز امام بخاری کے شیخ حمیدی امام اعظم سے کبیدہ خاطر اور بدظن تھے۔ اس کے اثرات سے ان کے شاگرد بخاری بھی متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکے۔ اور شاید اہل نیشاپور و بخارا سے جو امام بخاری کو روحانی و جسمانی تکالیف پہنچیں اور ابتلاات پیش آئے ان کا معنوی سبب یہی ہوا کہ انہوں نے اپنی علمی محسنین اور شیخ الشیوخ (استادوں کے استاد) کی شان اقدس میں احتیاط سے کام نہیں لیا جو خود ان کی شان کے بھی مناسب نہ تھا۔ حق تعالیٰ ہم سے اور ان سے مسامحت کا معاملہ فرمائے۔ آمین

محدث کبیر ابو بختیاری تابعی کے سامنے جب کوئی شخص امام اعظم کا ذکر کسی برائی سے کرتا تو فرمایا کرتے تھے۔ لوگ چاہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے نور (ابو حنیفہ) کو پھونکوں سے بجھادیں مگر اللہ تعالیٰ اس سے انکار کرتا ہے۔ ہم نے ان لوگوں کے مذاہب کو دیکھا ہے جنہوں نے امام ابو حنیفہ پر تنقید کی ہے کہ وہ مذاہب دنیا سے ناپید ہو گئے ہیں اور امام ابو حنیفہ کا مذہب ترقی پر ہے اور قیامت تک باقی رہے گا۔

(عقود الجواہر المنیفہ للشیخ السید مرتضیٰ الزبیدی)

امام بخاری کا مذہب تو ان کے تلمیذ خاص امام ترمذی نے دوسرے مذاہب کے ساتھ ذکر ہی نہیں کیا اور دوسرے تلمیذ امام مسلم نے بعض شرائط پر سخت الفاظ میں تنقید بھی کی ہے۔ (ما یستفیع الناس فی شرح قال بعض الناس)

”جیسی کرنی ویسی بھرنی“ کے مصداق بخاری نے اپنے استادوں کے استادوں کا احترام نہیں کیا تو خود ان کے شاگردوں نے بھی وہی طرز عمل اپنایا۔ (راشدی)

اللہ تعالیٰ ہر وقت بزرگوں کے احترام و ادب میں رکھے اور ہر بے ادبی و بدگمانی و زبان درازی سے بچائے اور محبت کی دولت سے مالا مال فرمائے آمین۔



امام اعظم اور امام احمد رضا

از: مولانا شمس الدین مشاہد صاحب (استاد دارالعلوم دیوبند، امام اعظم، تاجک و بھارت)

زمانہ بھرنے زمانہ بھر میں بہت تجسس کیا و لیکن

ملا نہ تم سا امام کوئی امام اعظم ابوحنیفہ

ابتداء آفرینش سے سنت الہیہ جاری ہے کہ جب بھی اس خاکدان گیتی پر کفر و شرک کی گھنگھور گھٹا چھائی، اللہ دو بے دینی کا دور دورہ ہوا تو اس نے اپنے ایسے مقرب اور برگزیدہ بندوں کو مبعوث فرمایا جنہوں نے کفر و شرک کی دھجیاں اڑا دیں اور الحاد و بے دینی کی جگہ کلمہ توحید بلند فرمایا کہ ظلمت کدہ عالم کو بقیعہ نور بنا دیا۔

ان مقدس اور برگزیدہ ہستیوں میں انبیاء و رسل علیہم السلام کی با عظمت ذوات والا صفات سر فہرست ہیں جو بقضاء ضرورت مطلع رسالت و نبوت پر طلوع ہو کر تیرہ و تاریک فضا میں انوار بکھیرتی رہیں باب نبوت کے مقفل ہو جانے کے بعد فقہ اسلامی کا پہلا دور ظہور نبوت سے لے کر آج تک ہے۔ جسے ہم عہد رسالت سے تعبیر کرتے ہیں۔ چونکہ اس عہد مبارکہ میں حضور ﷺ کی ذات گرامی منبع احکام شرع ہونے کی حیثیت سے صحابہ کے درمیان موجود تھی اس لیے اپنی شخصی زندگی میں جب بھی انہیں کوئی نیا مسئلہ درپیش ہوتا فوراً حضور ﷺ سے دریافت کر لیتے۔ اجتہاد کی ضرورت نہیں پیش آتی تھی۔

فقہ اسلامی کا دوسرا دور کبار صحابہ کا عہد مبارکہ ہے جو ۱۰ھ کے بعد سے شروع ہو کر ۴۰ھ پر ختم ہو جاتا ہے اسے فقہ صحابہ کا دور کہتے ہیں۔

فقہ اسلامی کا تیسرا دور صفار صحابہ و کبار تابعین کا ہے یہ دور ۴۱ھ کے بعد سے شروع ہو کر دوسری صدی ہجری کی ابتداء تک پہنچ کر ختم ہو جاتا ہے یہی وہ مبارک دور ہے جب کہ اسلامی اقتدار کا سورج خط نصف النہار پر چمک رہا تھا۔

فقہ اسلامی کا چوتھا دور دوسری صدی ہجری کی ابتداء سے شروع ہو کر چوتھی صدی ہجری کے تقریباً نصف تک پہنچ کر تمام ہو جاتا ہے۔ اس دور کے مشاہیر فقہاء امام اعظم ابوحنیفہ، امام مالک ابن انس، امام احمد بن حنبل و سفیان بن سعید ثوری رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین ہیں۔

اماموں اور فقیہوں کے سردار، سراج امت مصطفوی امام اعظم ابوحنیفہ کے عظیم فقہی مقام سے

کون منکر ہو سکتا ہے۔

آپ کی علمیت کو جملہ ماہرین علوم و فنون یعنی علمائے امت و سادات ملت نے سراہا اور آپ کے تاج فضیلت کی گواہی دی مثلاً امام شافعی نے فرمایا۔

الناس کلہم عیال ابی حنیفہ فی الفقہ تمام لوگ فقہ میں امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عیال ہیں۔

خاتم الحفاظ علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا۔ من مناقب ابی حنیفہ الملتی انفر دہبا انہ اول دون علم الشریعة ورتبہ ابو ابائیم بتبعہ مالک بن انس فی ترتیب الموطاء ولم یسبق ابا حنیفہ (تبیض الصحیفہ فی مناقب الامام ابی حنیفہ)

یعنی امام ابوحنیفہ کے خصوصی مناقب میں سے جن میں وہ منفرد ہیں ایک یہ بھی ہے کہ آپ پہلے شخص ہیں جنہوں نے علم شریعت کو مدون کیا اور اسے (ابواب) پر ترتیب دیا پھر امام مالک ابن انس نے مؤطا کی ترتیب میں انہیں کی پیروی کی اس میدان میں ابوحنیفہ سے سبقت لے جانے وال کوئی نہیں۔ تمام فقہاء و مجتہدین کے بادشاہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں ان سرمایہ روزگار ہستیوں کے ہزاروں میں سے چند بیانات پیش کیے جو آج آسمان علم کے شمس و قمر ہیں ان میں مفسر، محدث، فقیہ، جرح و تعدیل کے امام اور عارف کامل و غیر ہم سب شامل ہیں، اسی جامعیت کے پیش نظر سب ان کے مداح ہیں آپ کے زمانے سے لے کر آج تک امت محمدیہ کے اکثر مفسر محدث متکلم آپ ہی کے خوشہ چیں ہیں۔ اور مقلد ہیں اور بہت تھوڑے حضرات دیگر آئمہ ثلاثہ کے۔

یہ دلائل وضاحت محض اس وجہ سے کی ہے تاکہ واضح ہو کہ فقیہ کا علمی مقام محض ایک مفسر محدث سے کہیں بلند ہوتا ہے۔

یہی امام اعظم ابوحنیفہ کے مجملہ روحانی تلامذہ میں سے امام احمد رضا اعلیٰ حضرت عظیم البرکت علیہ الرحمہ کی ذات والا صفات ہے۔ جنہوں نے پوری زندگی مسلک حنفی کے اجاگر کرنے میں صرف کی حنفیت کو ایسے مضبوط دلائل سے مزین کیا جس کے سامنے اغیار انگشت بدنداں ہیں۔

ہم اعلیٰ حضرت قدس سرہ کی علمیت نیز علمائے متقدمین و متاخرین کی تصانیف پر آپ کا عبور اور زبردست استدلال کی ہلکی سی جھلک آپ کے سامنے پیش کرتے ہیں جس سے یہ بات روز روشن کی طرح سامنے آ جائے گی کہ اعلیٰ حضرت نے خداداد قوت کے ذریعہ کیسے امام اعظم ابوحنیفہ کے مسلک کی

ترویج و اشاعت فرمائی۔

اب لیجئے آپ کے سامنے ایک استفتاء حاضر ہے دلائل کی روشنی میں اعلیٰ حضرت کے فقہی مقام اور خدمت حنفیت کا مشاہدہ کریں۔

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ دونوں ہاتھ سے مصافحہ جائز ہے یا نہیں اور آج کل جو غیر مقلد لوگ ایک ہی ہاتھ سے مصافحہ جائز اور دونوں ہاتھ سے مصافحہ کو ناجائز اور خلاف احادیث جانتے ہیں ان کا یہ دعویٰ صحیح ہے یا غلط؟

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان فاضل بریلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جس وقت آپ کی عمر شریف چوبیس سال کی تھی تصافع بکفی الیدین کے متعلق ایک رسالہ ”صفائح اللجین فی کون التصافع بکفی الیدین“ کے نام سے تحریر فرما کر غیر مقلدوں کے پرچے اڑادیئے اور ایسا مسکت جواب عنایت فرمایا کہ چشم فلک نے اس مسئلے کا ایسا جامع جواب نہ دیکھا ہوگا اور حنفی مسلک کو اس طور پر اجاگر کیا کہ حنفیت رہتی دنیا تک ناز کرے گی۔

آپ نے اونا کلام ربانی احادیث رسول کلام عرب کے ذریعہ اس بات کو منوایا ہے کہ واحد بول کر تشبیہ مراد ہوتا ہے پھر اقوال وباللہ التوفیق فرما کر ارشاد فرمایا بفرض غلط ہی مان لیجئے کہ لفظ ”الید“ کا مفہوم مخالف نفی یدین ہوتا ہے تاہم حدیث انس ”افیاخذہ ابیدہ ویصافحہ قال نعم“ محل استناد منکرین نہ ہوگی کیونکہ اس میں مفہوم مخالف کی گنجائش ہے ہی نہیں اس لیے کہ حضور کے کلمات شریفہ میں لفظ ”ید“ نہیں بلکہ فقط ”نعم“ کہہ کر جواب ارشاد فرمایا اس کلام سے اس کی نسبت نفی نکالنا محض ”خیال محال“ دنیا بھر کے مفہوم مخالف ماننے والے بھی یہ شرط لگاتے ہیں کہ وہ کلام کسی سوال کے جواب میں نہ واقع ہو ورنہ بالا جماع نفی ماعدہ مفہوم نہ ہوگی۔

ثم اقول کہہ کر ارشاد فرمایا یہ اس وقت ہوگا جب کہ حدیث مذکور کو قابل استناد مانیں ورنہ اگر نقد و تنقیح پر آئیے تو وہ ہرگز صحیح نہ حسن بلکہ ضعیف و منکر ہے اس کا مدار حنظلہ بن عبد اللہ سدوسی پر ہے، وہو ضعیف عند المحدثین

اس کے بعد اقوال وباللہ التوفیق فرما کر صحیح بخاری و صحیح مسلم کا حوالہ دیا اور عبد اللہ بن مسعود کی روایت علمنی رسول اللہ و کفی بین کفیه الشہد الحدیث پیش کی اور فرمایا کہ امام الحدیث امام بخاری نے اپنی جامع صحیح کی کتاب الاستیذان میں مصافحہ کا جواب وضع کیا اس میں

سب سے پہلے اسی حدیث عبد اللہ بن مسعود کا نشان دیا پھر اسی باب مصافحہ کے برابر دوسرا باب الاخذ بالیدین وضع کیا اس میں بھی وہی حدیث ابن مسعود روایت کی فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کا دونوں ہاتھوں میں ہاتھ لیتا مصافحہ نہ ہوتا تو اس حدیث کو باب المصافحہ سے کیا تعلق ہوتا۔

صحیح بخاری کی اس تحریر پر دونوں ہاتھ سے مصافحہ کرنا حضور پر نور ﷺ سے ثابت ہے۔ ہاں اگر منکرین حضرات جس طرح ائمہ فقہاء کو نہیں مانتے امام بخاری کی نسبت کہہ دیں کہ وہ حدیث غلط سمجھتے ہیں ہم ٹھیک سمجھتے ہیں تب وہ جانیں ان کا کام جانے۔

اسی طرح آئمہ مجتہدین سے بھی تصافع بکفی الیدین ثابت ہے جیسا کہ بخاری شریف میں صافح حماد بن زید ابن مبارک بید یہ موجود ہے، (امام حماد بن زید نے امام اجل عبد اللہ بن مبارک سے دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کیا)

تاریخ امام بخاری میں ہے عن اسماعیل بن ابراہیم قال رأیت حماد بن زید وجاءہ ابن المبارک جانیہ ابن مبارک یمکۃ فصافحہ بکلنا بیدہ موجود ہے کون حماد وہی حماد ہیں جن کے بارے میں عبد الرحمن بن مہدی فرمایا کرتے تھے انمة الناس فی زمانہم اربعة سفین بالکوفة ومالک بالحجاز والا وزاعی بالشام حماد بن زید بالبصرة۔ اور وہی عبد اللہ بن مبارک ہیں جن کے بارے میں کہا گیا ہے کہ جہاں عبد اللہ بن مبارک کا ذکر ہوتا ہے وہاں رحمۃ الہی اترتی ہے۔

اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں ایسے دو جلیل امام سے دونوں ہاتھ کا مصافحہ ثابت کر دیا جب کہ عند المخالفین ممانعت کا ثبوت کہیں سے نہیں ہے اس کے باوجود بھی اگر مخالفین اثبات مدعی میں یہ کہیں کہ اگر تصافع بکفی الیدین جائز ہوتا تو آئمہ اربعہ خصوصاً امام اعظم کی کتب میں ضرور حدیثیں ملتیں۔

میں کہتا ہوں کہ اگر آئمہ اربعہ خصوصاً امام اعظم کی کتب میں حدیثیں موجود نہ ہوں تو اس سے یہ کہاں لازم آتا ہے کہ ان کے مذہب پر واقعی میں حدیث ہی نہیں ہے۔

آگے چل کر فرماتے ہیں اس باب میں صراحت کے ساتھ محدثین کا حدیث بیان نہ کرنا اس بات کو مستلزم نہیں ہے کہ کسی حدیث سے اس کا مفہوم بھی نہیں نکلتا ہے اس لئے کہ ایک ہی حدیث پاک کے مختلف مطالب ہوتے ہیں۔ ہو سکتا ہے کہ کچھ مطلب ذہن میں ہوں بقیہ مطالب کا خطرہ خواب میں بھی نہ

گذرے اور اس کا باب مستقل طور پر نہ وضع کرے۔ اے مفکرین تم کیا بہترے ذی علم و فہم کی کیا حقیقت بہت سے اکابرین اجلہ محدثین یہاں آکر زانوں ٹیک دیتے ہیں اور فقہائے کرام کے دامن سے وابستہ ہو جاتے ہیں۔ اگر حفظ حدیث فہم حدیث کو مستلزم ہوتا تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد رب حامل فقهہ الی من ہو افقہ منہ ورب حامل فقهہ لیس بفقیہہ کے کیا معنی تھے (بہترے حاملان فقہان کے پاس فقہ لے جاتے ہیں جو ان سے زیادہ اس کی سمجھ رکھتے ہیں اور بہترے وہ ہیں کہ فقہ کے حامل و حفظ و راوی ہیں مگر خود اس کی سمجھ نہیں رکھتے)۔

ذرا محدث اعمش رضی اللہ عنہ کا علم و فضل، و ان کی عظمت و برتری کا تصور کیجئے جو خود حضرت سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے شاگرد جمیل اور اجلہ ائمہ تابعین اور تمام ائمہ حدیث کے استاذ ہیں امام ابن حجر مکی شافعی کتاب خیرات الحسان میں فرماتے ہیں ”کسی نے امام اعمش سے کچھ مسائل پوچھے ہمارے امام اعظم ابو حنیفہ (جو کہ اس زمانے میں انہیں امام اعمش سے حدیث پڑھتے تھے) حاضر مجلس تھے امام اعمش نے وہ مسائل ہمارے امام اعظم سے پوچھے، م نے فوراً جواب دے دیئے امام اعمش نے متحیرانہ لہجے میں کہا یہ جواب آپ نے کہا ہے پیدا کئے۔ آپ نے فرمایا انہیں حدیثوں سے جو میں نے آپ سے سنی ہیں اور وہ حدیث مع سند روایت فرمادی امام اعمش نے کہا۔

حسبک ما حدثتک بہ فی مائة يوم تحدثنی بہ فی ساعة واحدة ما علمت انک تعمل بہذہ الاحادیث یا معشر الفقہاء انتم الاطباء ونحن الصیادلة وانت ایہا الرجل اخذت بظا الطرفین .

بس کیجئے جو حدیثیں میں نے سو (۱۰۰) دن میں آپ کو سنائیں آپ گھڑی بھر میں مجھے سنا دیتے ہیں۔ مجھے معلوم نہ تھا کہ آپ ان حدیثوں میں یوں عمل کرتے ہیں۔ اے فقہ والو! تم طیب ہو اور ہم محدث لوگ عطار اور اے ابو حنیفہ! تم نے فقہ و حدیث دونوں کنارے حاصل کئے۔

دلائل کی روشنی میں آپ نے دیکھ لیا ہوگا کہ امام احمد رضا نے مسلک حنفیت کو کس طرح سے اجاگر کیا اور کیسے کیسے دلائل سے اس مسلک کو مزین کیا ہے یہی سب خدمات خفی ہیں جن کو دیکھ کر حافظ کتب الحرم سید اسماعیل خلیل نے برجستہ کہا تھا۔

”وللہ اقول لوراہا ابو حنیفۃ النعمان لا قوت عیناہ ولجعل مولفہا من جملتہ الاصحاب“

قسم ہے اللہ ذوالجلال کی اور سچ کہتا ہوں کہ ان فتوؤں کو اگر ابو حنیفہ نعمان دیکھ لیتے تو یقیناً ان کی آنکھوں کو ٹھنڈک پہنچتی اور ان کے مؤلف کو اپنے شاگردوں میں شامل کر لیتے۔

اعلیٰ حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ پوری عمر کیوں نہ مسلک حنفیت کو روشن اور واضح کرنے میں گزاریں جب کہ دوسرے حضرات جو علوم عقلیہ و نقلیہ کے فانیین ہیں عموماً اور عادتاً افتاء کے فرائض سے نا آشنا ہوتے ہیں لیکن آپ نے اپنے والد بزرگ وار حضرت مولانا تقی علی خان صاحب علیہ الرحمہ سے علوم عقلیہ و نقلیہ کی تحصیل کی اور چودہ سال کی مختصر عمر میں مسند افتاء پر رونق افروز ہوئے اور سب سے پہلے مسئلہ رضاعت تحریر فرمایا جو بالکل صحیح اور درست تھا۔

ذہن میں مسائل فقہیہ کا استحضار اس قدر تھا کہ سائل عرض کرتا اور آپ برجستہ محقق اور مدلل جواب باصواب عنایت فرما کر اس کی تشنگی کو دور فرماتے اعلیٰ حضرت بریلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فقہیت کا انموس ذخیرہ اور بے مثال گنجینہ فتاویٰ رضویہ ہے جس کا ہر مسئلہ آپ کے جانشین امام اعظم ابو حنیفہ ہونے پر شبہ اتم ہے ایک بحرِ خار ہے جو ٹھانٹیں مار رہا ہے فتاویٰ رضویہ کا بنظر غائر مطالعہ کرنے کے بعد دوسری کتب فقہیہ متون و شروح کے مطالعہ کی چنداں ضرورت نہیں رہ جاتی ہے اور مسلک حنفیت آفتاب نیمروز کی طرح روشن و منور ہو جاتا ہے۔

وہی ایک مسئلہ جو قرأت خلف امام کا ہے جس کی آڑ میں امام اعظم کے زمانے ہی میں آپ کے اغیار نے کیا سے کیا کہہ ڈالا اور نام نہ سب تبرا بازیاں کیں۔ ایک مرتبہ اسی مسئلہ پر منظرہ ہونے والا تھا امام اعظم نے فرمایا اے میرے مخالفین سنو آپ کے مناظر کی فتح آپ سب کی فتح اور منظر کی شکست تم سب کی شکست ہوگی سمجھوں نے تسلیم کیا۔

آپ نے فرمایا بس یہی بات تو نماز میں ہوتی ہے کہ امام کو جب سب کا امام تسلیم کر لیا گیا تو امام کی قرأت جملہ مقتدیوں کی قرأت ہوگی امام کا سورہ فاتحہ یا کسی سورہ قرآنیہ کا پڑھنا سارے مقتدیوں کا پڑھنا ہوگا۔ فوراً مخالفین بول پڑے آپ میدان مناظرہ میں اپنے مذہب کو قرآن و احادیث رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے اعمل و افعال سے ثابت کرنے آئے تھے۔ میدان میں آتے ہی آپ نے قیاس سے کام چدیا آپ صرف قیاس کے امام ہیں آپ کے ہر فتویٰ میں قیاس و عقل کا دخل ہے قیاس ہی میں آپ کو ملکہ حاصل ہے۔

یہ مسئلہ قرأت خلف الامام جب جانشین امام اعظم کے سامنے آیا تو وہ بھلا کیوں خاموش رہتے

جب کہ صبح و مسافت و ایام اعظم کو روشن کرنا ہی ان کا مشغلہ تھا۔ جانشین امام اعظم نے جب ابو حنیفہ کے دلائل و براہین کا مشہدہ کیا تو فوراً ایک مستقل رسالہ ”اجلی الامام علی ان الفتویٰ مطلقاً علی الامام“ کے نام سے تصنیف کیا جس نے اپنی پوری زندگی مذہب حنفی کی خدمات اور اس کی ترویج و اشاعت کے لئے وقف کر دی تھی بھلا وہ کیوں اس مسئلہ کو قرآن و احادیث اور اقوال صحابہ سے مستحکم اور مضبوط نہ کرتا۔

فتاویٰ رضویہ جلد سوم ص ۸۸ پر استفتاء موجود ہے مختصراً آپ کے سامنے پیش کر رہا ہوں تاکہ اعلیٰ حضرت کے مشاغل و خدمات سامنے آجائیں۔

استفتاء۔ قرأت خلف الامام کے متعلق ہوا۔

اعلیٰ حضرت نے اپنے قلم کو حرکت دی تو کبھی اس کا جواب قول رسول سے دیا۔ کبھی اقوال و اعمال صحابہ سے حنفی مذہب کو روشن و تابناک کیا اور قول فرما کر مزید چار چاند لگا دیئے اس کے بعد آپ تسکات شرفیہ کے ماخذ کا تذکرہ فرماتے ہیں۔

الجواب: مذہب حنفیت ”در مسئلہ قرأت مقتدی“ عدم اباحت و کراہت تحریر ہے سری نمازوں میں استحباب کی نسبت جو حضرت امام محمد بن حسن شیبانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی جانب کی گئی محض ضعیف ہے۔

کما بسط المحقق علی الاطلاق فقیہ النفس، کمال الملتہ والدین محمد رحمۃ اللہ علیہ کما قالہ فی المختار یہی ہمارا مذہب مختار ہے اور اسی پر عامہ حدیث و اخبار وارد ہیں۔

امام احمد رضا آگے چل کر فرماتے ہیں۔

کہ صحابہ کرام کی ایک جماعت بھی قرأت مقتدی کو مفید نماز کہتی ہے اور حضرت شیخ المحقق شاہ عبدالحق محدث دہلوی نے ارشاد فرمایا کہ ان تمام تصریحات کے باوجود محض ایک روایت مجروحہ و مرجوحہ سے سری نمازوں میں قرأت خلف الامام کا جواز خواہ استحباب قرأت ہی ان کا مذہب ٹھہرانا اور فقہ حنفی میں اس کا وجود سمجھنا محض باطل و وہم باطل ہے۔ ہمارے علماء مجتہدین بالاتفاق عدم جواز کے قائل ہیں۔ اور یہی جمہور صحابہ و تابعین کا مذہب ہے حتیٰ کہ صاحب ہدایہ امام الملت والدین مرغینانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اجماع صحابہ کے مدعی ہیں۔ ان تمام دلائل و براہین و اقوال ائمہ سے مزین و مرصع کرنے کے باوجود آپ فرماتے ہیں کہ اس باب میں وارد شدہ احادیث و آثار بے حد بے شمار ہیں یہاں بخوف طوالت تلخیص ہیں۔

اصح مسلم میں سیدنا ابو موسیٰ سے مروی ہے آقا ﷺ فرماتے ہیں:

اذا صلیتم فاقیموا صفوفکم ثم یومکم احدکم فاذا کبر فکبروا فاذا قراء فانصتوا۔

جب تم نماز پڑھو تو صفوں کو سیدھی کرو پھر تم میں کوئی امامت کرے جب امام تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو اور جب قرأت کرے تو خاموش رہو۔

۲۔ سیدنا امام الامة کاشف الغمہ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت فرماتے ہیں۔

حدثنا ابو الحسن موسى ان ابی عائشة عن عبد الله بن شداد بن الہاد عن جابر بن عبد الله عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انه قال من صلی خلف الامام فان قرأ الامام له قرأۃ۔

نبی کریم ﷺ ارشاد فرماتے ہیں جو امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قرأت مقتدی کے لئے قرأت ہے۔

اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں۔

”فقیر کہتا ہے کہ یہ حدیث صحیح اس کے رجال سب صحاح ستہ کے رجال ہیں۔“

۳۔ ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایضاً عن حماد عن ابراہیم ان عبد اللہ بن مسعود لم یقرأ خلف الامام لافی رکعتین الاولین ولا فی غیرہما۔

حضرت ابراہیم سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن مسعود نے امام کے پیچھے قرأت نہیں فرمائی نہ پہلی والی دو رکعتوں میں نہ ان دو رکعتوں کے علاوہ میں۔

اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ کی یہ حدیث عبد اللہ بن مسعود سے مروی ہے۔ وہ عبد اللہ بن مسعود جو مومنین کے مرجع و مرکز تھے۔ سفر و حضر میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہر کابی کی سعادت سے مشرف ہوتے رہے۔

نیز بارگاہ نبوت میں انہیں بلا اذن جانے کی اجازت حاصل تھی۔ بعض صحابہ کرام فرماتے ہیں ہم نے راہ و روش سرور انبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام سے جو چال ڈھال ابن مسعود کی ملتی پائی کسی کی نہیں پائی۔ حدیث میں خود حضور اکرم ﷺ ارشاد فرماتے ہیں۔

رضیت لامتی ما رضی بہا ابن ام عبد و کرہت لامتی ما کرہ لہا ابن ام عبد۔ میں اپنی امت کے لئے اس چیز کو پسند کرتا ہوں جس کو ابن ام عبد پسند کرتے ہیں اور ناپسند سمجھتا ہوں جس کو

ابن ام عبدنا پسند کریں۔

گویا کہ ان کی رائے خود حضور والا کی رائے اقدس ہے اور معلوم ہے کہ جب ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ امام کے پیچھے فتح وغیرہ کچھ نہ پڑھتے تو پھر قرأت خلف الامام کا قول کیسے کوئی کر سکتا ہے الحاصل کہہ کر۔ آخر میں آپ ارشاد فرماتے ہیں کہ ان احادیث صحیحہ و معتبرہ سے مذہب حنیفہ بحمد اللہ ثابت ہو گیا۔

اب صرف شافعیہ کے تمسکات رہ گئے جن کے رد کو اس طرح قلم بند فرماتے ہیں۔

۱۔ تمسکات شافعیہ میں عمدہ ترین دلائل جنہیں انکار مذہب کہا جاتا ہے حدیث:

صحیحین لا صلوة بفاتحة الكتاب ہے۔

جس کے چند جوابات دیئے گئے ہیں جس میں آپ کے لئے بس اتنا کافی ہے کہ یہ حدیث نہ تمہارے لئے مفید نہ ہمارے لئے مضر ہم خود ہی مانتے ہیں کہ کوئی نماز بغیر فاتحہ کے نقص رکوع وجود سے تمام نہیں ہوتی نہ امام کی نہ عوام کی۔ مگر مقتدی کے حق میں خود رسول گرامی و قاری صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے "قراءة الامام له قراءة" فرمایا ہے۔

ارشاد رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خلاف کوئی قول کرنا تنازع و مناقشہ کا پیش خیمہ ہوتا ہے۔ محض "لا صلوة الا بفاتحة الكتاب" کے پیش نظریہ قول کرنا کہ جب تک مقتدی خود نہ پڑھے اس کی نماز بے فاتحہ رہے گی اور فساد رہے گی خلاف ارشاد والا ہے۔ ایسے ہی ان کے اور کچھ متدل علیہ ہیں جن کا دندان شکن مسکت اور شافی جواب مرحمت فرمایا ہے۔

ہمارا مذہب مہذب بحمد اللہ حجت کافیہ و دلائل وافیہ سے ثابت اور مخالفین کے پاس کوئی ایسی دلیل قاطع نہیں کہ اسے معاذ اللہ باطل یا مضلل کر سکے۔

الحاصل: امام احمد رضا نے اپنی خداداد صلاحیت کے بل بوتے پر امام الانمۃ کا شفاء الغمہ سیدنا امام اعظم کے مسلک کو تازگی اور روشنی بخشی انہیں کے فتویٰ پر فتویٰ دیا ان کے مسلک کو نکھارا ان کے فتاویٰ کو تحقیق کی کسوٹی پر رکھ کر جانچ کیا انہیں کے فتاویٰ کو ترجیح دی۔ اس طرح آپ نے خود کو امام اعظم ابو حنیفہ کے تلامذہ کے زمرے میں داخل ہونے کا مستحق قرار دیا اور حنفی مسلک کو اظہار من الشکس کیا اور اس کے مخالفین کو چیلنج دیا کہ اے امام اعظم پر قیاس کی الزام تراشی کرنے والو! محض قیاس کے امام کی رٹ لگانے والو! اگر خدا نے صلاحیت و قابلیت سے نوازا ہے تو فتویٰ کو گہری نظر سے مطالعہ کرو اور اگر اس سے یکسر عاری و خالی ہو تو احمد رضا جو امام اعظم کا ایک روحانی شاگرد ہے اس کی تحقیق و تدقیق کو دیکھ کر امام اعظم پر

تمہارا زیاں کرنے سے باز آؤ۔

یہ صرف میرا ہی دعویٰ نہیں ہے بلکہ جرح و تعدیل کے امام یحییٰ ابن سعید القطان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ بہت پہلے ہی اس بات کی شہادت دے کر رحلت فرما چکے تارخ الخطاوی میں ان کا فرمودہ موجود ہے۔ انہ والہ ولا علم هذه الانمة بها جاء عن الله وعن رسوله "بے شک خدا کی قسم امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس امت میں اور اس کے رسول سے جو کچھ وارد ہوا اس کے (قرآن و حدیث کے) سب سے بڑے عالم ہیں۔

یہ ہے اعلیٰ حضرت کا محققانہ انداز کہ ایک ایک مسئلہ مظہر امام اعظم ہونے کی شہادت دے رہا ہے مسائل کو دیکھ کر اغیار کے لئے مجال دم زدن نہیں رہ جاتی۔ یہ ہیں اعلیٰ حضرت کی حنفی خدمات اور مسلک حنفیت کی ترویج و اشاعت جس کے لئے اپنی پوری زندگی وقف فرمادی تھی۔

طبقات فقہاء میں سے ایک طبقہ "مجتہدین فی المسائل" ہے اس کی تمام تر خصوصیات آپ کے اندر بدرجہ اتم موجود ہیں۔ چنانچہ آپ کے زمانے میں بے شمار ایسے مسائل بھی پیدا ہوئے جن پر امام اعظم کی کوئی روایت موجود نہ تھی۔ آپ نے اصول و فروع میں امام اعظم کے اصول و قواعد کی پیروی کے ساتھ ساتھ ان تمام مسائل کا استخراج فرمایا۔ فتاویٰ رضویہ کی بارہ جلدوں میں اس کی بکثرت مثالیں موجود ہیں۔

☆ ☆ ☆

فقہ حنفی کا ارتقاء

از: پروفیسر ڈاکٹر جلال الدین احمد نوری۔ کراچی

برصغیر (پاک و ہند) میں سلاطین تیموریہ کی آمد سے پہلے سلاطین خلجی اور لودھی کے ادوار سلطنت میں بھی برصغیر کے مسلمان عوام اور حکومت وقت کا سرکاری مذہب فقہ حنفی ہی تھا۔

جب یہاں مغلیہ سلطنت کی بنیاد ظہیر الدین بابر کے ہاتھوں سے پڑی اس وقت سے آج تک برصغیر میں مسلمانوں کا فقہی مذہب حنفی ہی ہے۔ البتہ ہندوستان کے بعض سواحلی علاقوں میں آج بھی شافعی مذہب مسلمانوں کی ایک قلیل تعداد موجود ہے۔ عہد مغلیہ میں دور اکبری سیاسی اعتبار سے جتنا تابناک دور کہا جاسکتا ہے اتنا ہی مذہبی اعتبار سے انحاط پذیر دور بھی کہا جاسکتا ہے لیکن علماء احناف اس دور میں بھی فعال نظر آتے ہیں، لیکن جہانگیر کی اور اس کے بعد شاہ جہاں دور میں دہلی علماء احناف کا ایک عظیم فقہی مرکز کی حیثیت اختیار کر گیا۔ اس دور کے علمائے احناف میں خاص طور سے حضرت مجدد الف ثانی سرہندی اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی مساعی جلیلہ فقہ حنفیہ کے علاوہ احیائے حدیث مصطفویہ رحمۃ اللہ علیہ اور اس کے فروغ و اشاعت میں ناقابل فراموش ہیں۔ ان کے علاوہ ملا عبدالحکیم سیالکوٹی، علامہ دوراں سعد اللہ خاں، مولانا عبدالسلام وغیرہم، فن تفسیر و فقہ میں ید طولی رکھتے تھے۔ آخر الذکر مولانا توفیق شامی کے جلیل القدر منصب پر فائز تھے علاوہ ازیں ملا عوض و جیہہ علامہ یعقوب لاہوری بھی یگانہ روزگار حضرات تھے علامہ یعقوب لاہوری وہی صاحب ایمان و انصاف بزرگ ہیں جنہوں نے شہنشاہ وقت اور نگ زیب عالمگیر کے اصرار کے باوجود شاہزادہ دارالشکوہ کے محضر الحاد پر دستخط کرنے سے صاف انکار کر دیا تھا۔ غرض کہ یہ تمام حضرات فقہ حنفی کی ترویج و اشاعت میں ہمہ وقت مصروف و مشغول رہا کرتے تھے۔

شاہ جہاں کے بعد اورنگ زیب عالمگیر کے عہد پر نظر ڈالئے تو تمام ہندوستان میں فقہ حنفی کو خوب چھو لئے پھلنے کا موقع ملا۔ اسی دور میں مولانا نظام الدین ٹھٹھوی کی قیادت و سرکردگی میں علماء احناف کی ایک منتخب ٹیم نے فقہ حنفی کا ایک شاہکار مجموعہ مدون کیا جو بعد میں (فتاویٰ ہندیہ) یعنی فتاویٰ عالمگیریہ کے نام سے موسوم و مشہور ہوا۔ لیکن قارئین کرام کے ذہنوں سے اس مغالطے کو دور کرنا ضروری ہے کہ اسلامی ہند میں صرف فتاویٰ عالمگیریہ کو ہی اولیت کا شرف حاصل نہیں ہے جیسا کہ عام طور پر خیال کیا جاتا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے یہ شرف سلطان فیروز تغلق کو بھی عطا فرمایا تھا کہ اس سلطان نے اپنے عہد حکومت میں صوبہ بہار کے سپہ سالار تارخاں (یا تارخاں) کی ہمت افزائی سے اس دور کے ایک مشہور عالم اور فقیہ حضرت علامہ علاء الدین نے فتاویٰ حنفیہ کا ایک ضخیم مجموعہ (جو چار جلدوں پر مشتمل ہے) مدون فرمایا اور تارخاں کے نام سے اس کو معنون کیا یہ وہی فتاویٰ تارخانیہ ہے جو مابعد کے فقہاء کے لئے مفتی بہ مجموعہ رہا ہے۔ آپ فقہ حنفیہ یا فتاویٰ حنفیہ کی کوئی کتاب ایسی موجود نہیں پائیں گے جو عہد فیروزی کے بعد مدون یا مرتب ہوئی ہو اور اس میں فتاویٰ تارخانیہ کا حوالہ موجود نہ ہو (۱)

یہاں مزید ایک بات کی وضاحت ضروری ہے کہ فتاویٰ ہندیہ کی تدوین ایک مجلس فقہاء (اکیدی) کے زیر نگرانی ہوئی جس کے سربراہ علامہ نظام الدین برہان پوری (متوفی ۱۱۰۹ھ) ہیں اور ایک اندازہ کے مطابق اس مجلس میں تقریباً چالیس سے زائد علماء کرام و مفتیان عظام اس کی تدوین و ترتیب میں مشغول و مصروف تھے۔ جب کہ تارخانیہ صرف ایک عالم کی مساعی کا نتیجہ ہے۔ ممکن ہے کہ انہوں نے اپنے بعض تلامذہ یا رفقاء سے بھی اس سلسلے میں اعانت حاصل کی ہو۔ لیکن ایسی باوثوق صراحت کسی تاریخی کتاب میں موجود نہیں ہے۔ صاحب نزہۃ الخواطر نے کسی قیاسی اندازے پر ایک رائے قائم کی ہے جو ان کی اپنی رائے ہے جب کہ فتاویٰ ہندیہ کی تدوین میں فقہائے وقت کا اشتراک عمل تھا ہاں یہ ضرور ہے کہ فتاویٰ تارخانیہ کو عوام میں وہ شہرت حاصل نہ ہو سکی جو فتاویٰ ہندیہ کو حاصل ہوئی حکومت وقت کی مالی اعانت سے کئی سال کی شبانہ روز کاوشوں سے فقہ حنفیہ کی تمام کتب ”ظاہر الروایۃ و نوادر“ اور دوسری مستند کتابوں سے مسائل کی تخریج اور جزئیات پر بحث و جرح کے بعد مسائل فقہیہ کی تبویت کے ساتھ راجح اقوال کی بنیاد پر مرتب کیا گیا۔ فتاویٰ ہندیہ کی جامعیت کے باعث اس کا شہرہ صرف ہند تک محدود نہیں رہا بلکہ تمام ممالک اسلامیہ میں اس کو قدر و منزلت کی نظر سے دیکھا گیا اور آج بھی اس فتاویٰ کو اسی طرح معتبر اور مستند سمجھا جاتا ہے۔ بداد اسلامیہ میں فقہ حنفی کا شاید ہی کوئی ایسا دارالافتاء ہو جہاں تخریج مسائل میں اس سے استفادہ نہ کیا جاتا ہو۔ سلطان عالمگیر اورنگ زیب کے بعد ملک میں طوائف الملوک نے جگہ لے لی اور فرزند ان اورنگ زیب سلطان اورنگ زیب کی معایا کے مطابق تقسیم مملکت پر کسی طرح راضی نہ ہوئے اور ایک دوسرے کا خون بہانا ہی پسند کیا عہد عالمگیری کی تاریخ پھر دہرائی گئی اور شہزادے نے بہت جلد اس بار گراں سے سبکدوشی حاصل کر لی جو عالمگیری نے ان ناتواں کندھوں پر رکھ دیا تھا۔ بہت جلد حکومت عالمگیری کی حدود سینیٹا

شروع ہوگئی اور جاٹوں، سکھوں اور راجپوتوں نے مسلمانوں پر جو مظالم ڈھائے اس کو تاریخ کا ایک عظیم سیہ باب ہی کہا جاسکتا ہے حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے ان مظالم کا ذکر اپنی تصانیف میں تفصیل سے بیان کیا ہے۔ (۲)

نوبت یہاں تک پہنچی کہ اٹھارہویں صدی عیسوی کے وسط کے بعد کی دہائی میں سلطنت مغلیہ کا خاتمہ ہو گیا اور اس کی آخری شمع عالم رنگون میں بجھ گئی۔

اس دورِ اختلال و فتن میں کسے اتنا ہوش تھا کہ علوم اسلامیہ کے ٹٹماتے ہوئے چراغ میں روغن ڈالتا اور اس کی لو کو 'اٹھاتا' ایسے موقع پر حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اور ان کے نامور فرزندوں نے علوم اسلامیہ کی جو گراں قدر خدمات انجام دیں اسے با آسانی فراموش نہیں کیا جاسکتا۔ حقیقت یہ ہے کہ شاہ صاحب کی تصنیف اسلامی ہند میں اسلامی علوم کے چراغِ مردہ کی آخری لوتھی جو ایک بارگی تیزی سے بھڑکی اور پھر چراغ بجھ گیا۔ شاہ ولی اللہ دہلوی کا ترجمہ قرآن (بزبان فارسی) اصول تفسیر و حدیث اور مشہور زمانہ کتاب "حجتہ اللہ البالغہ" اس سلسلے میں آپ کی قابل ذکر تصانیف ہیں۔ شاہ صاحب کے فرزندوں میں شاہ رفیع الدین دہلوی اور شاہ عبدالقادر دہلوی نے بھی قرآن حکیم کے اردو ترجمے کئے آپ کے خاندان کی ایک عظیم ہستی شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے تفسیر عزیزی لکھ کر ایک بڑا تاریخی کام کیا۔ چونکہ اس وقت دہلی مسلمانوں کا مرکزی مقام تھا اس لیے مسلمانان ہند اپنی ضروریات دینی سے متعلق مسائل شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی ہی کی خدمت میں پیش کرتے تھے اور دور دراز مقامات کے رہنے والے بذریعہ مراسلت استفسار کرتے شاہ صاحب جوابات دیتے اور ارسال کرتے۔ فتاویٰ عزیز یہ ان ہی فتوؤں کا مجموعہ ہے۔ (۳)

یاد رہے کہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جواوہال فقیہہ (مسائل دینی و معاملات دنیوی) ہم تک پہنچے ہیں وہ آپ کے تلامذہ گرامی کے ذریعے سے پہنچے ہیں خود امام صاحب قدس سرہ کی تصنیف فقہ میں ایک رسالہ "الفقہ الاکبر" کے نام سے موسوم ہے یہ ایک کم ضخامت و حجم کا رسالہ ہے اور عمدہ ملا علی قاری حنفی (رحمۃ اللہ علیہ) نے اس رسالے کی شرح لکھی ہے اس کا متن اس شرح کے ساتھ مصر میں طبع ہوا۔ حضرت امام اعظم کے تلامذہ میں چار شاگرد ایسے ہیں جن پر فقہ حنفیہ نازاں ہے اور جن کی مساعی سے فقہ حنفیہ کا گراں بہا خزانہ آج بھی ہمارے ہاتھوں میں ہے۔ یہ ہیں حضرت امام ابو یوسف (یعقوب بن ابراہیم م ۱۸۳ھ) امام زفر بن ہذیل (م ۱۵۸ھ) امام محمد بن حسن بن فرقد شیبانی اور

امام حسن بن زیاد ان چاروں حضرات میں امام ابو یوسف اور امام محمد دنیائے فقہ میں "صاحبین" کے معزز لقب سے یاد کیے جاتے ہیں۔ (۴)

ان ہی چاروں آئمہ کے ذریعے حنفی فقہ دنیا میں پھیلا اور حنفی مذہب میں تحقیق و تدقیق اور تصنیف و تالیف کا لامتناہی سلسلہ ان ہی حضرات کی مساعی جمیلہ سے ہر دور میں جاری و ساری رہا فقہ حنفی پر آج مسائل کی جزئیات اور کلیات کے اعتبار سے لڑ پڑ کا جو گرانقدر اور وسیع خزانہ موجود ہے وہ ان ہی چار حضرات محترم کی کاوشوں کا مرہون منت ہے اگر یہ حضرات امام اعظم کے اقوال کو منضبط نہ کرتے تو شاید فقہ حنفیہ آج اس مقام بلند پر نہ ہوتا۔ (۵) امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے یہ اقوال کس طرح منضبط ہوئے اس کا مختصر حال بھی ملاحظہ کیجئے۔

حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تدوین فقہ کا اہم کام ۱۲۱ھ سے شروع کیا۔ (۶) آپ نے اپنے تلامذہ میں سے چالیس حضرات منتخب فرما کر ایک مجلس تفتہ فی الدین قائم کی اس مجلس میں امام ابوحنیفہ، امام زفر امام محمد، خواجہ داؤد طائی، شیخ فضیل بن عیاض (رحمۃ اللہ علیہم اجمعین) جیسے مشاہیر و اکابر شامل تھے۔ ان حضرات کے علاوہ جو اور حضرات تھے وہ بھی ایسے رہا ب فطانت و ذکاوت اور صاحب فضل و کمال تھے جن کی مسائل دینی اور اجتہاد پر بہت گہری نظر تھی۔

ان چالیس حضرات میں تمام حضرات تفسیر، احادیث و آثار، علوم عربیہ اور لغت عربیہ میں یگانہ روزگار تھے۔ اس مجلس میں تدوین مسائل کا طریقہ یہ تھا کہ ایک مسئلہ پیش کیا جاتا اگر مجلس کے تمام افراد اس مسئلہ میں ایک رائے پر متفق ہوتے تو اسی وقت معرض تحریر میں لے آتے ورنہ بصورت اختلاف اس پر آزادانہ بحث و تحقیق ہوتی اور باب مجلس اپنی اپنی رائے پیش کرتے۔ امام صاحب ان تمام آرائے مختلفہ کو سن کر فیصلہ صادر فرماتے اور اس فیصلہ کو تحریر کر لیا جاتا۔ اسی طرح ۱۵۰ھ تک یہ مجلس تدوین فقہ قائم رہی اور اس میں (۳۰) سال کی مدت میں جرح و تحقیق و اجتہاد کے بعد فقہ کا ایک عظیم الشان ذخیرہ مرتب ہوا۔ امام موفق رحمۃ اللہ علیہ تحریر کرتے ہیں کہ امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ۸۳ ہزار مسئلے املا کرائے جن میں اڑتیس ہزار عبادات میں اور پینتالیس ہزار معاملات میں ہیں۔

حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جلیل القدر تلامذہ میں امام محمد امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہم نے مسائل فقہی کی ایسی توضیح اور تشریح کی کہ امام صاحب کے اصل مجموعہ کی پھر ضرورت باقی نہ رہی کہ ان توضیحات و تشریحات کی اصل امام صاحب کے اقوال اور فیصلے ہی تھے اس طرح اصل ماخذ

اس قدر قابل اعتنائیں رہا جس قدر آپ کے تلامذہ کی تالیفات۔

امام محمد اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہم کی یہ توضیحات اور تشریحات آج تمام دنیا میں موجود ہیں اور یہی فقہ حنفیہ کا ماخذ و منبع ہیں۔ ان دو حضرات یعنی صاحبین کے علاوہ اور بہت سے فاضل و مشاہیر فقہاء نے مذہب حنفیہ پر ایک گراف قدر سر۔ یہ اپنی یادگار چھوڑا ہے اور ان حضرات کی کتب بھی فقہ حنفیہ میں مفتی بہ ہیں البتہ یہ کہنے کے محل نہ ہوگا کہ مذہب حنفیہ پر تالیفات میں عظیم ترین حصہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔ امام محمد (بن حسن شیبانی) نے فقہ حنفیہ پر جو کتابیں تالیف کی ہیں وہ دو طرح کی ہیں ایک وہ جن کا نام بحیثیت مجموعی 'کتب ظاہر الروایۃ' ہے اور قسم دوم میں وہ کتب ہیں جن کو 'کتب النوادر' کہتے ہیں۔

فقہ حنفیہ میں کتب ظاہر الروایۃ یہ ہیں۔

المبسوط، الجامع الكبير، الجامع الصغير، کتاب السير الكبير، کتاب الميسر الصغير اور زیادات ان چھ کتابوں کو مدد دے شیخ ابو الفضل مروزی نے اپنی تصنیف 'الکافی' میں جمع کیا ہے۔ فقہ حنفیہ کے مسائل کی زیادہ تر تخریج کتب ظاہر الروایۃ سے کی جاتی ہے کتب نوادر میں کتاب امام محمد کیسیات (شعب کیسانی نے اس کی روایت کی ہے)

کتاب الرقبة، هارونيات، جرجانيات اور کتاب المخارج فی الحیل ہے کتب نوادر میں حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کتاب 'المجود' بھی شامل ہے جس کی روایت آپ کے شاگرد امام حسن بن زیاد نے کی ہے 'کتاب الاثار بھی امام حسن کی تالیف ہے۔

صاحبین اور امام حسن بن زیاد کے بعد فقہ حنفیہ کے مدونین و مؤلفین میں علامہ احمد بن مہر المعروف بہ حنف (م ۲۶۱ھ) بھی قابل ذکر ہیں۔ آپ کی تالیفات میں کتاب الحیل اور کتاب الوقف بہت مشہور ہیں۔ علامہ حنف کے بعد امام ابو جعفر طحاوی (م ۳۲۲ھ) ہیں جو کتاب جامع الکبیر فی الشریعہ کے مولف ہیں آئمہ مذکور اور دوسرے فقہائے حنفیہ کے بعد وہ طبقہ پیدا ہوا جو مجتہد نہیں بلکہ فقہ حنفیہ کے مقلد اور موید تھے ان اصحاب میں شیخ ابو الحسن کرخی (م ۳۰۴ھ) امام عبد اللہ جرجانی (م ۳۹۸ھ) قابل ذکر ہیں۔

امام عبد اللہ جرجانی فقہ حنفیہ کی مشہور کتاب 'خزانة الاكمل' کے مؤلف ہیں۔

پانچویں صدی ہجری کے مشہور مؤلفین فقہ حنفیہ میں احمد بن محمد قدوری ہیں۔ (۸) آپ کی مشہور

تالیفات میں المختصر القدوری سب سے نمایاں ہے جس کی بہت سی شرح لکھی گئی ہیں۔ اسی صدی میں شمس الامام محمد بن احمد ابو بکر سرخسی نے المہدوی کے نام سے کتاب فقہ مدون کی امام علی بن محمد بزودی (م ۴۸۲ھ) اپنی تالیف کتاب الاصول کی وجہ سے مشہور ہیں۔ علامہ ابو بکر کاسانی (م ۸۵۷ھ) مشہور زمانہ کتاب 'بدائع الصنائع' (م ۸۵۷ھ) کے مؤلف ہیں۔ کتاب کا پورا نام 'بدائع الصنائع فی الترتیب الشرائع' ہے یہ بدائع الصنائع کے مختصر نام سے مشہور ہے اور مفتی بہ ہے۔

چھٹی صدی ہجری کے زندہ جاوید مصنف علامہ شیخ برہان الدین مرغینانی (م ۵۹۳ھ) ہیں جو اپنی بے مثل کتاب 'کتاب الہدایہ' کے باعث مشہور زمانہ ہیں صاحبین کی تصنیف کے بعد 'ہدایہ' جیسی شہرت فقہ حنفیہ کی کسی کتاب کو شاید ہی میسر آئی ہو آپ کی ایک اور کتاب 'شرح ہدایۃ المبتدی' ہے لیکن ہدایہ کے سامنے اس کی شہرت ماند پڑ گئی ہدایہ چار جلدوں پر مشتمل ہے اور درسیات میں متداول ہے۔ کتاب ہدایہ کی مقبولیت کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ اس کی متعدد شروح اور حواشی لکھے گئے ہدایہ کی شروح میں سروبی کی 'کفایہ' اور علامہ کرلانی کی 'وقایہ' ہیں تاج الشریعہ محمود مجوبی نے وقایہ کا خلاصہ 'نقایہ' کے نام کیا ان تمام شروح میں علامہ کمال الدین ابن ہمام کی فتح القدیر (آٹھ جلدوں میں) شرح ہدایہ مشہور زمانہ ہے اور معتبر و مستند ہے۔

ساتویں صدی ہجری سے پہلے ہی تقلید کا قطعی دور شروع ہو چکا تھا صرف فقہ کے متون اور ان پر تعلیقات اور ان کی شرح لکھنے پر اکتفا کی جانے لگی تھی پھر ان تعلیقات اور شرح کی شرح مرتب ہوئیں اور مسائل حنفیہ پر فتاویٰ مرتب ہونے شروع ہوئے۔ اب شرح اور تعلیقات کا ایسا دور شروع ہوا جس نے بہت جلد فقہی خزانے میں قیمتی اور معتد بہ اضافے کیے اس دور کی مولفات اور شرح میں درج ذیل کتابوں نے بہت زیادہ شہرت حاصل کی اور متاخرین فقہاء کے نزدیک یہ کتابیں معتبر اور مستند ہیں۔

مختصر: مولفہ احمد بن محمد قدوری متاخرین فقہاء میں وہ چار کتابیں جو چار متون کے نام سے مشہور ہیں وہ یہ ہیں۔

(۱) - وقایہ مختصر الہدایہ (۲) مختار (۳) البحرین مولفہ ابن الساعانی (م ۶۸۳ھ) (۴) کنز الدقائق مولفہ حافظ علاؤ الدین نسفی (م ۷۰۷ھ) مذکورہ بالا چار متون میں 'کنز الدقائق' سب سے زیادہ مشہور ہے۔ ہدایہ کے بعد کنز الدقائق فقہ حنفیہ میں ایک ایسی کتاب ہے جس کے حواشی و شرح اس طرح مشہور ہوئے کہ اصل کتاب کی شہرت بھی دب گئی۔

تیرہویں اور چودھویں صدی ہجری میں اردو زبان میں مسائل فقہی پر کچھ کتابیں لکھیں گئیں لیکن مقصد تالیف کے تحت ان کا انداز بالکل عمومی تھا۔ ان تالیفات کا مقصد یہ تھا کہ عام مسلمانوں کو ان کے دینی احکام سے آگاہ کر دیا جائے اور غلط راستے پر چلنے سے ان کو روکا جائے اس سلسلہ میں حضرت مولانا رکن الدین صاحب اور فی قدس سرہ نے ”رکن الدین“ جیسی آسان اور یسیسر الفہم کتاب تصنیف کی اس دور میں شرح و قایہ کے اردو ترجمہ بھی ہوئے درس نظامی میں معقولات پر بھرپور توجہ کی جاتی تھی۔ درجہ چہارم میں جا کر کہیں تفسیر وفقہ سے روشناسی حاصل ہوتی تھی۔ (وہ بھی تفسیر جلالین کی حد تک) اور فقہ میں فقہ حنفیہ کی مشہور کتاب ہدایہ تک طلباء کے ذہنوں کی رسائی ہو سکتی تھی ان مدارس میں فقہ کے نصاب میں صرف شرح و قایہ اور ہدایہ ہی متداول تھیں۔ ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کے بعد کے ہوش رہا حادثات نے دلوں کا سکون چھین لیا تھا اس لیے ان دینی مدارس میں جو کچھ دینی تعلیم دی جا رہی تھی وہ بھی بہت غنیمت تھی اسلامی معاشرہ منتشر تھا۔ ایسے پر آشوب اور کسپری کے ماحول میں ہند منتشر تھا۔ حنفی مسلمانوں کے لیے روئیل کھنڈ کے صدر مقام بریلی میں اللہ تعالیٰ نے امام اہل سنت فقہ اعظم مولانا شاہ محمد احمد رضا خاں قادری قدس سرہ العزیز کو پیدا فرمایا جنہوں نے بے دینی کی آندھیوں میں چراغ ایمان کو اپنے تبحر علمی کے دامن کی اوٹ میں اس طرح فروزاں رکھا کہ مسلمانوں کو ضلالت و گمراہی سے بچایا۔ (۹) اپنی علمی توانائیوں سے جرات مندانہ کام لیتے ہوئے اس ضلالت کے سیلاب کے آگے ایک مضبوط بندھ باندھ دیا جو ناداں اور کم علم مسلمانوں کی متاع ایمان اور عظمت رسول اکرم ﷺ کے روح پرور جذبات کو اپنی تندرو میں بہا لے جانے کے لیے بڑھتا چلا آ رہا تھا۔ معاشی بد حالی نے بھی مسلمانوں کی کمر توڑ دی تھی۔

اس دور انحطاط میں ایک طبقہ نے کفر و شرک کی غلاظت کے انبار عشق رسول کے متوالوں اور عظمت رسول کی شمع کے پروانوں پر پھینکا اپنا شعار بنالیا تھا۔ ایسے پر آشوب دور میں اعلیٰ حضرت عظیم البرکت قدس سرہ العزیز نے مسلمان ہند کی رہنمائی کا عزم صحیح فرمایا اور اس راہ پر خطر پر اپنے مضبوط قدم رکھ دیئے اور اللہ تعالیٰ نے ان کی ساعی کو مشکور فرمایا۔ اس یگانہ روزگار فقہ بے عدیل و محدث بے نظیر نے اپنی زندگی کے شب و روز اسی میں صرف فرمادیئے آپ کے زور قلم و توت بیان و استدلال نے اعدائے دین کے منہ پھیر دیئے آپ نے زبان و بیان کی تمام توانائیوں کو اس راہ میں صرف کیا اور علم و تحقیق کے تمام وسائل بروئے کار لائے آپ کا ہر نفس اسی راہ جہاد میں صرف ہوتا تھا۔ آپ کے قلم سے جو

کچھ نکلتا وہ اسی جذبہ کا ترجمان ہوتا۔

ٹھوکر میں کھاتے پھرو گئے ان کے در پر پڑ رہو

اس سلسلے میں آپ نے صدہا رسائل تحریر فرمائے، گرچہ آپ کے تبحر علمی کی دنیا بہت وسیع تھی تمام علوم معقول اور منقول بشمول ریاضیات و طبیعیات و مابعد الطبیعات آپ کی طبع وقار کی گرفت میں تھے اور یہ تمام رسائل آپ کا معنی علم اور غایت توجہات کبھی نہیں رہے۔ ان رسائل کی تصنیف سے آپ کا مقصد مسلمانوں کے عقائد کا تحفظ اور ان کی نگہداشت اور ضلالت و گمراہی پھیلانے والوں کے دام فریب سے عامۃ المسلمین کو ہوشیار رکھنا تھا ان میں بعض رسائل اگرچہ مختصر ہیں لیکن اپنی جامعیت اور دلائل و براہین کے نظم کے اعتبار سے اہل علم و فن کے لیے بڑی اہمیت کے حامل ہیں۔ ہاں بعض رسائل خاصے ضخیم اور موضوع پر تحقیق کے اعتبار سے ایک مکمل تھیں کا درجہ رکھتے ہیں مثلاً ”الدولۃ المملکۃ“ لیکن تفقہ فی الدین میں آپ کی فکر و قلم کا شاہکار آپ کا مجموعہ فتاویٰ العطاویہ فی الفتاویٰ الرضویہ ہے جو ”فتاویٰ رضویہ“ کے نام سے مشہور ہے یہ بارہ ضخیم جلدوں پر مشتمل ہے اور ان میں ہر ایک جلد ایک مستقل تصنیف کی حیثیت رکھتی ہے۔ فتاویٰ رضویہ کی ہر جلد میں متعدد رسائل بھی موجود ہیں کہ بعض سوانات کے تفصیلی اور مدلل جواب کے لیے دو چار صفحات ناکافی تھے اس لیے جواب میں ایک رسالہ مرتب کرنا پڑا۔ اگر ہر جلد کے ان رسائل کو یکجا کر لیا جائے تو موضوع متعلقہ پر ”فقہ حنفیہ“ کی ایک مبسوط کتاب ہو سکتی ہے۔

تیرہویں صدی ہجری میں ممالک اسلامیہ میں مفتی مصر شیخ محمد عباسی مہدی کے فتاویٰ کا مجموعہ ”فتاویٰ مہدیہ“ کے نام سے مصر میں طبع ہوا۔ یہی وہ زمانہ ہے کہ اس وقت برصغیر میں فتاویٰ رضویہ کی تدوین عمل میں آئی فتاویٰ رضویہ تیرہویں صدی کے عشرہ آخر اور چودھویں صدی کے اربع اول میں لکھے جانے والے فتاویٰ کا مجموعہ ہے جو اعلیٰ حضرت امام اہل سنت فقیہ عصر محدث علامہ شاہ احمد رضا خان قادری برکاتی قدس سرہ کی فطانت و ذکاوت تبحر علمی اور تفقہ فی الدین کا ایک عظیم شاہکار ہے جو بارہ جلدوں پر منقسم کیا گیا ہے اور یہ عمل خود صاحب فتاویٰ کی اجازت سے سرانجام ہوا اس تدوین کے بعد بھی اعلیٰ حضرت کے وصال تک سینکڑوں فتاویٰ اور جمع ہو گئے تھے اور اس طرح اس کی اور جلدیں مرتب اور مدون کی گئیں اس طرح آج فتاویٰ رضویہ بارہ جلدوں پر مشتمل ہے جو ہندوستان میں طبع ہوئیں اور پھر پاکستان میں زیور طبع سے آراستہ ہو کر ہمارے ہاتھوں میں پہنچ چکی ہیں اس برصغیر میں

فتاویٰ رضویہ آخری گرانقدر فقہ حنفی پر مشتمل مجموعہ فتاویٰ ہے چودہویں صدی ہجری کے ادا خریک ایسا مہتمم بالشان کوئی اور فتاویٰ مرتب نہیں ہوا۔

حواشی و حوالہ جات

(۱) بعض روایات کے مطابق سلطان غیاث الدین تغلق نے فتاویٰ تاتارخاں کی تدوین میں حصہ لیا۔

(نہجہ الخواطر جلد ۲ ص ۱۸)

(۲) شاہ ولی اللہ کے سیاسی مکتوبات ص ۱۲۰

(۳) نہجہ الخواطر جلد اول ص ۳۵

(۴) امام ابو حنیفہ احوال و آثار ابوہریرہ مصری

(۵) ایضاً ص ۲۴

(۶) سالنامہ معارف رضا شمارہ ۱۹۹۰ء کراچی ص ۱۲۳

(۷) الصبح النوری شرح اردو مختصر قدوری مترجم محمد حنیف گنگوہی مطبوعہ لاہور

(۸) ایضاً ص ۱۸

(۹) تذکرہ علماء ہند از رحمن علی ص ۲۴۰ مطبوعہ لاہور

کیا امام اعظم کے نزدیک ”یزید“ پر لعنت جائز ہے؟

از: ابوالرضا مولانا اللہ بخش نیر صاحب (لیہ)

اگرچہ آپ کا مشہور قول توقف ہے جسے یزیدی ملاں اپنا سہارا سمجھتے ہیں لیکن کتب تبصرہ کے حوالہ جات سے ثابت ہے کہ امام اعظم بھی یزید پر لعنت بھیجنے کے قائل ہیں چنانچہ

(۱) دیوبندی مولوی عبدالرشید نعمانی اپنی کتاب حادثہ کربلا کا پس منظر ص ۳۶۶ میں بحوالہ فتاویٰ عزیزیہ مطبوعہ مجتہائی دہلی ص ۱۰۰ جلد اکھاڑے۔ امام ابو حنیفہ سے یزید پر لعنت کے بارے میں توقف کی تصریح ثابت نہیں بلکہ ان سے جو کچھ منقول ہے وہ تعارض روایات کے سبب توقف کا قول ہے۔ یزید کے بارے میں خود ان سے تصریح آگے آرہی ہے کہ اس پر لعن جائز ہے۔

(۲) زہر الطیان والشیبہ عن ارتکاب الغیہ از مولانا عبدالحی فرنگی محلی (س ۲۰ طبع ۱۳۹۸ھ شائع کردہ مکتبہ عارفین کراچی) یزید پر لعن کے سلسلہ میں امام احمد کی جو رائے ہے (یعنی یزید پر لعنت جائز ہے) وہی حضرت امام اعظم ابو حنیفہ سے۔ لب المؤمنین میں منقول ہے یعنی امام اعظم بھی یزید پر لعنت کے جواز کے قائل ہیں۔

(۳) الاختیار ص ۱۴۲ جلد ۲ میں ہے۔ اکابر حنفیہ میں امام ابو بکر احمد بن علی بھاسا الرازی جنہوں نے ہمیشہ امام ابو حنیفہ کے قول کو دوسروں کے قول پر ترجیح دی ہے احکام القرآن میں یزید کو لعن ہی لکھا۔

(۴) خلاصۃ الفتاویٰ ص ۳۹۰ ج ۴ میں حنفیوں کے چوٹی کے امام طاہر بن احمد عبدالرشید بخاری لکھتے ہیں۔ میں نے شیخ امام زاہد قوام الدین صفاری سے سنا ہے۔ وہ اپنے والد بزرگوار سے نقل کرتے ہیں کہ یزید پر

لعنت کرنا جائز ہے۔ لا بائس باللعن علی یزید

(۵) فتاویٰ بزاز یہ بر حاشیہ عالمگیری ص ۳۴۴ ج ۳ میں عظیم حنفی محقق ابن بزاز کردری لکھتے ہیں۔ یزید اور اسی طرح حجاج پر لعنت کرنا جائز ہے۔ اور امام قوام الدین صفاری سے منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ یزید پر

لعنت کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں۔ کردری کہتے ہیں اور حق یہ ہے کہ یزید پر اس کے کفر کی شہرت نیز اس کی گھناؤنی شرارت کی متواتر خبروں کی بناء پر جس کی تفصیلات معلوم ہیں لعنت ہی کی جائے۔

(۶) عظیم حنفی عالم بحر العلوم عداۃ عبدالعلی فواتح الرحمت شرح مسلم الثبوت ص ۲۲۳ جلد ۲ میں لکھتے ہیں۔ یزید پلید کے ایمان میں بھی شک ہے جو طرح طرح کی خبیث حرکتیں اس نے کی ہیں سب معروف ہیں

(۷) مجدد الف ثانی حنفی کا مسلک مکتوب امام ربانی دفتر اول مکتوب ص ۲۵ حصہ چہارم میں ہے۔

یزید پر لعنت کرنے سے (امام اعظم یا دوسرے بعض بزرگوں کے) توقف کا مطلب قطعاً یہ نہیں کہ وہ مستحق لعنت بھی نہیں ارشاد خداوندی ہے۔ اِنَّ الَّذِيْنَ يُؤْذُوْنَ اللّٰهَ . الایۃ جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو ایذا دیتے ہیں ان پر اللہ نے دنیا اور آخرت میں لعنت کی ہے۔

(۸) حیات الحیوان ص ۲۲۵ ج ۲ یزید پر لعنت کرنے کے بارے میں سلف صالحین امام ابو حنیفہ امام مالک اور امام احمد بن حنبل کے دو قسم کے قول ہیں ایک تصریح کے ساتھ یعنی اس کا نام لے کر لعنت کرنا دوسرا تلمیح کے ساتھ یعنی بغیر نام لیے اشارۃً جیسے اللہ کے قاتلوں اور دشمنوں پر لعنت کرے لیکن ہمارے نزدیک ایک ہی قول ہے یعنی تصریح نہ کہ تلمیح

(۹) حنیفوں کے چوٹی کے امام علامہ ملا علی قاری شرح شفاء ص ۵۵۶ ج ۲ میں لکھتے ہیں یزید اور ابن زیاد اور انہی کی مثل دوسرے لوگوں پر لعنت جائز ہے امام احمد بن حنبل تو یزید کے کفر کے قائل ہیں۔

(۱۰) حنفی مفسر سید محمود آلوسی تفسیر روح المعانی ص ۶۶ ص ۲۶ میں لکھتے ہیں میرے (حنفی امام) کے نزدیک یزید جیسے شخص معین پر لعنت کرنا جائز اور درست ہے اگرچہ اس جیسا کوئی فاسق بھی متصور نہیں ہو سکتا اور ظاہر یہی ہے کہ اس نے توبہ نہیں کی۔ اس کی توبہ کا احتمال اس کے ایمان کے احتمال سے بھی کمزور ہے یزید کے ساتھ ابن زیاد ابن سعد اور اس کی جماعت کو بھی لاحق شامل کیا جائے گا۔ پس اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو ان سب پر اور ان کے اعوان و انصار پر اور ان کے گروہ پر اور جو بھی ان کی طرف مائل ہو قیامت تک اور اس وقت تک کہ کوئی بھی آنکھ ابو عبد اللہ حسین پر آنسو بہائے۔

(۱۱) فتاویٰ عبدالحی ص ۸ ج ۳ مطبوعہ لاہور میں علامہ عبدالحی لکھنوی لکھتے ہیں۔ (موجودہ یزیدی دیوبندی عبرت پکڑیں) ترجمہ ملخصاً یہ سخن باطل ہے کہ اس نے قتل حسین کا حکم دیا تھا۔ اور نہ وہ اس سے راضی تھا اور نہ وہ آپ کے اور آپ کے اہل بیت کے قتل کے بعد خوش ہوا۔ (حقیقت یہ ہے کہ)

(۱۲/۱۳) حنیفوں کے امام تفتازانی شرح عقائد نسفی ص ۱۱ مطبوعہ لاہور میں فرماتے ہیں اور امام احمد قسطلانی شارح بخاری ارشاد الساری شرح بخاری ص ۱۰۱ ج ۵ میں فرماتے ہیں۔

(ترجمہ) اور بعض علماء (اہل سنت) نے یزید پر لعنت کا اطلاق کیا ہے۔ اس لیے کہ جب اس نے امام حسین کے قتل کا حکم دیا تھا وہ کافر ہو گیا تھا۔ اور جمہور علماء اس پر متفق ہیں کہ جس نے امام کو قتل کیا اور جس نے قتل کا حکم دیا اور جس نے اس کی اجازت دی اور جو ان (سادات) کے قتل پر راضی ہوا اس پر لعنت کرنا جائز ہے اور حق بات یہی ہے کہ یزید کا امام کے قتل پر راضی ہونا اور اس پر خوش ہونا اور اہل بیت رسول ﷺ کی توہین کرنا تو اتر معنوی کے ساتھ ثابت ہو چکا ہے پس ہم نہیں توقف کرتے ہیں اس کی شان میں بلکہ اس کے ایمان میں اللہ کی

لعنت ہو اس (یزید پلید) پر اور اس کے دوستوں اور مددگاروں پر

(۱۳) نیر اس شرح عقائد ص ۵۵۲ میں علامہ عبدالحزیز پرہاروی حنفی لکھتے ہیں۔ ترجمہ اور بعض علماء (اہل سنت) نے یزید پر لعنت کا اطلاق ثابت کیا ہے ان میں سے ایک محدث ابن جوزی ہیں جنہوں نے اس مسئلہ کے ثبوت (جواز العن بریزید) میں ایک کتاب لکھی ہے جس کا نام انہوں نے رکھا ہے۔ ”الرد علی المتعصب المعتید المانع عن ذم الیزید“ اور جواز لعن بریزید۔ قائلین میں امام احمد بن حنبل اور قاضی ابو یعلیٰ بھی ہیں۔

علامہ پرہاروی کے نزدیک یزید کو کافر کہنے والے اہل سنت کے امام اور برحق علمائے دین ہیں۔ ان پر علامہ پرہاروی نے کوئی فتویٰ نہیں لگایا۔

ترجمہ۔ بقیہ عبارت فتاویٰ عبدالحی ص ۸ ج ۳ اور بعض یزیدی نامی ملاں) کہتے ہیں کہ قتل حسین گناہ کبیرہ ہے کفر نہیں اور لعنت کفار کے ساتھ مخصوص ہے ایسا کہنے والے (یزیدی ملاؤں) کی فطانت پر افسوس ان کو اتنا بھی معلوم نہیں کہ کفر تو دوسری چیز ہے خود رسول کو ایذا دینا کیا نتیجہ و ثمرہ رکھتی ہے فرمان ایذی ہے۔

اِنَّ الَّذِيْنَ يُؤْذُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآٰخِرَةِ وَاَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا (پ ۲۲ الاحزاب آیت ۵۷)

ترجمہ: بے شک جو ایذا دیتے ہیں اللہ اور اس کے رسول کو ان پر اللہ کی لعنت ہے دنیا اور آخرت میں اور اللہ نے ان کے لیے ذلت کا عذاب تیار کر رکھا ہے۔

(ڈوبتے کو تنکے کا سہارا) یزیدی نامی ملا کہتے ہیں۔ کہ امام غزالی نے یزید پر لعنت کرنے سے منع فرمایا ہے انہیں (ملاؤں) کو معلوم ہونا چاہیے امام غزالی احياء العلوم ص ۱۴۰ ج ۳ میں فرماتے ہیں اس زمانہ میں کسی شخص معین پر گوہ کافر ہی کیوں نہ ہو لعنت کرنا اچھا نہیں اس کے بعد وہ فرماتے ہیں اگر کوئی بالفرض شیطان پر بھی لعنت نہ کرے اور سکوت اختیار کرے تو کچھ اندیشہ نہیں شیطان سے بڑھ کر کوئی اور کیا ہوگا۔ تعجب ہے کہ امام غزالی کے قول سے وہ لوگ استدلال کر رہے ہیں جن کا شب و روز کا مشغلہ ہی مسلمانوں کو بات بات پر کافرو مشرک اور بدعتی بنانا ہے۔

امام غزالی تو فرما رہے ہیں کہ شخص معین پر گوہ کافر ہی کیوں نہ ہو لعنت کرنا اچھا نہیں۔ اس لیے کہ شاید وہ توبہ کر لے اور ایمان لے آئے اور اسی طرح ابلیس پر بھی لعنت نہ کرے بلکہ سکوت اختیار کرے حالانکہ ارشاد خداوندی ہے۔

وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ (پ ۱۲ الحجر آیت ۳۵)

ترجمہ: اور بے شک قیامت تک تجھ پر لعنت ہے۔

امام غزالی کا سہارا لینے والے یزیدیوں کو چاہیے کہ وہ کفار اور شیطان کو بھی مستحق لعنت نہ سمجھیں اور ان پر بھی لعنت نہ کیا کریں۔ اور لعنت والی آیات تلاوت نہ کیا کریں افسوس ان یزیدی ناصبی ملاؤں کو اتنا بھی معلوم نہیں کہ کسی کا مستحق لعنت ہونا اور بات ہے اور اس پر لعنت نہ کرنا اور بات ہے امام غزالی کا مقصد یہ ہے کہ از روئے حدیث مومن لعنت کرنے والا نہیں ہوتا خواہ کوئی مستحق لعنت ہو مگر مومن کی شان یہ ہے کہ وہ اس پر لعنت نہیں کرتا۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ وصف عام کے ساتھ (امام غزالی) ان کے نزدیک بھی کافر و فاسق پر بلکہ خوارج، روافض اور ظالم زانی اور سودخور پر لعنت کرنا جائز ہے اور یزید بلاشبہ فاسق اعتقادی و عملی اور ظالم تھا۔ لہذا امام غزالی کے مقررہ اصول کے مطابق بھی اس پر لعنت کرنا جائز ہو گیا۔

ترجمہ: بقیہ عبارت فتاویٰ عبدالحی ص ۸ جلد ۳ مطبوعہ لاہور (مخفی نہ رہے کہ یزید کا معاصی سے توبہ اور رجوع کا (امام غزالی) کی طرف سے محض احتمال ہی احتمال ہے ورنہ اس بے سعادت نے اس امت میں جو کچھ کیا ہے وہ کسی نے نہ کیا ہوگا۔ امام حسین کے قتل کے بعد اہل بیت کی اہانت اور مدینہ منورہ کے خراب کرنے اور اہل بیت کو قتل کرنے کے لیے لشکر بھیجا اور اس واقعہ حرہ میں تین روز تک مسجد نبوی بے اذان و نماز رہی اور اس کے بعد اس لشکر نے حرم کعبہ پر چڑھائی کی۔ اور اس معرکہ میں عین حرم کے اندر حضرت عبداللہ بن زبیر شہید ہوئے یزید پلید اس قسم کے مشاغل میں مصروف تھا کہ مر گیا اور اس جہان کو پاک کر گیا اس کے بیٹے معاویہ (اصغر) نے برسر منبر اس کے برے حالات بیان کیے اور پوشیدہ حالات کو اللہ ہی خوب جانتا ہے۔ اور بعض علمائے اہل سنت اس پر علی الاعلان کھلم کھلا لعنت کرنا جائز رکھتے ہیں۔ سلف اور اعلام امت سے امام احمد بن حنبل اور ان کی مثل اور بزرگوں نے اس پر سخت کی ہے، ابن جوزی نے جو حفظ سنت و شریعت میں بہت ہی زیادہ سخت ہیں اپنی کتاب میں یزید پر لعنت کرنا سلف سے نقل کیا ہے اور علامہ تفتازانی نے کمال جوش و خروش سے یزید اس کے معاویہ اور ساتھیوں پر لعنت کی ہے۔ (یزیدی ملاؤں کا فریب) یزیدی ناصبی ملاں یہ کہتے ہی کہ یزید تو دمشق میں تھا اور حسین کربلا میں شہید ہوئے یزید تو کربلا میں موجود بھی نہ تھا، حقیقت یہ ہے کہ سب کچھ یزید کے حکم اور رضا سے ہوا اور اس کی پوری ذمہ داری اس پر عائد ہوتی ہے قرآن کریم میں اس کی نظیر موجود ہے دیکھئے فرعون نے اپنے ہاتھوں سے بنی اسرائیل کا کوئی بچہ ذبح نہیں کیا تھا۔ مگر اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کے تمام بچوں کا قاتل اور ذابح اسی کو قرار دیا۔ کیونکہ تمام بچے اس کے حکم سے ذبح کیے گئے تھے۔ چنانچہ فرمایا یذبح ابناء کم اے بنی اسرائیل جب کہ فرعون تمہارے بچوں کو ذبح کرتا تھا۔ قرآن سے ثابت ہوا کہ جس کے حکم اور رضا سے قتل ہوا اس کا حکم کو حکم قاتل ہی کہا جائے گا لہذا یہ کہنا غلط ہے کہ یزید حضرت امام عالی مقام کے قتل سے راضی نہ

تھا اور نہ یہ قتل اس کے حکم اور رضا سے ہوا۔ بلکہ بلاشبہ یہ سب کچھ یزید پلید کے حکم سے ہوا۔

(۱۵) البدایہ والنہایہ ص ۲۲۲ جلد ۸ میں علامہ ابن کثیر لکھتے ہیں (ترجمہ) یزید نے حضرت حسین اور ان کے اصحاب کو ابن زیاد کے ذریعے قتل کرایا۔ اصل قاتل یزید ہے۔

(۱۶) تاریخ کامل ابن اثیر ص ۵۰ جلد ۴ میں ہے حضرت ابن عباس نے یزید کو لکھا۔ بلاشبہ تو نے حسین اور عبدالمطلب کے جوانوں کو قتل کیا ہے جو ہدایت کے روشن چراغ اور چمکتے ہوئے ستارے تھے تیرے حکم سے تیرے لشکر کے سواروں نے ایک ہی جگہ ان کو خاک و خون میں ملایا۔

میں ابھی ان باتوں کو نہیں بھولا نہ بھولوں گا کہ تو نے حسین کو حرم رسول مدینہ عالیہ سے حرم مکہ کی طرف نکالا اور ان کی طرف برابر سوار اور پیادے بھیجتا رہا۔ یہاں تک کہ انہوں نے امام کو عراق کی طرف نکلنے کے لیے بے قرار کر دیا۔ تم نے میرے باپ کی اولاد کو قتل کیا ہے اور تمہاری تلوار سے میرا خون ٹپک رہا ہے۔ تم میرے عزیزوں کے قاتل ہو اور تو اس پر خوش اور مغرور نہ ہو بلکہ آج تو نے ہم پر غلبہ پالیا۔ ایک دن ہم بھی فقیاب ہوں گے۔

(۱۷) تاریخ کامل ابن اثیر ص ۵۵ جلد ۴ میں ہے (ترجمہ) ابن زیاد گورنر کوفہ نے کہا۔ جہاں تک قتل حسین کا تعلق ہے تو وہ اس لیے تھا کہ یزید نے مجھے حکم دیا تھا کہ میں ان کو قتل کر دوں ورنہ وہ مجھے قتل کر دیں گے تو میں نے ان کے قتل کو اختیار کیا۔

(۱۸) تاریخ کامل ابن اثیر ص ۴۵ جلد ۴ میں ہے۔ امام عالی مقام کی شہادت کے بعد اہل حرمین کا محاصرہ کرنے کا حکم بھیجا تو اس نے کہا۔ خدا کی قسم میں اس فاسق (یزید) کے لیے ابن رسول اللہ ﷺ کا قتل جو پہلے کر چکا ہوں اور حرمین میں لڑائی دونوں (گناہوں) کو اپنے لیے جمع نہیں کروں گا۔ اس نے معذرت کر دی۔

(۱۹) مشہور مخفی محقق شاہ عبدالحق محدث دہلوی کا فیصلہ تکمیل الایمان ص ۹۸ میں ہے اور بعض یہ کہتے ہیں کہ یزید نے قتل حسین کا حکم نہیں دیا تھا اور نہ آپ کے قتل پر راضی تھا۔ اور نہ آپ کے قتل کے بعد ان کے اور ان کے عزیزوں کے قتل سے خوش و مسرور ہوا یہ بات مردود اور باطل ہے اس لیے کہ اس شقی کا اہل بیت نبوت رضی اللہ عنہم سے عداوت رکھنا اور ان کے قتل سے خوش ہونا اور ان کی اہانت کرنا معنوی طور پر درجہ تو اترا تو کتنی چکا ہے اور اس کا انکار تکلف و دکاروہ یعنی خواہ مخواہ کا جھگڑا ہے۔

جب یہ اچھی طرح سے ثابت ہو گیا کہ قتل امام یزید پلید کے حکم سے ہوا اور وہ اس پر راضی اور خوش تھا تو ثابت ہو گیا کہ وہی قاتل امام اور رسول ﷺ کو اذیت دینے والا ہے۔

امام غزالی احیاء العلوم میں ص ۴۹۱ جلد ۴ میں ابن عباس کا خواب نقل کرتے ہیں حضور کو اس واقعہ سے

سخت اذیت پہنچی ہے اور حضور ﷺ کو اذیت پہنچانے والا لعنتی ہے امام غزالی کے نزدیک بھی یزید مستحق لعنت ٹھہرا۔

(۲۰) شرح فقہ اکبر ص ۸۷ میں مشہور حنفی عالم ملا علی قاری فرماتے ہیں اور یہ جو بعض جاہلوں نے افواہ اڑا رکھی ہے کہ امام حسین باغی تھے۔ تو یہ اہل سنت و جماعت کے نزدیک باطل ہے۔ یہ خارجیوں کے ہدایات (بکواس) ہیں۔ جو صراطِ مستقیم سے ہٹے ہوئے ہیں۔

(۲۱) الصواعق المحرقة ص ۲۲۰ میں ہے (ترجمہ) امام احمد بن حنبل کے صاحبزادے حضرت صالح نے اپنے باپ سے یزید سے دوستی رکھنے یا اس پر لعنت کرنے کے بارے میں پوچھا تو امام احمد بن حنبل نے فرمایا۔ بیٹا! کوئی اللہ پر ایمان رکھنے والا ایسا بھی ہوگا جو یزید سے دوستی رکھے اور میں اس پر کیوں لعنت نہ کروں۔ جس پر اللہ نے اپنی کتاب (قرآن مجید) میں لعنت کی ہے میں نے عرض کیا اللہ نے اپنی کتاب میں یزید پر کہاں لعنت کی ہے؟ تو فرمایا اس آیت میں

فَهَلْ عَسَيْتُمْ اِنْ تَوَلَّيْتُمْ اَنْ تُفْسِدُوا فِى الْاَرْضِ وَتَقَطَّعُوْا اَرْحَامَكُمْ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فَاَصْحَبَتْهُمْ وَاَعْمٰى اَبْصَارَهُمْ (پ ۲۶، محمد آیت ۲۲/۲۳)

ترجمہ: تو کیا تمہارے یہ لیکن (انداز) نظر آتے ہیں کہ اگر تمہیں حکومت ملے تو زمین میں فساد پھیلاؤ اور اپنے رشتے کاٹ دو یہ ہیں وہ لوگ جن پر اللہ نے لعنت کی اور انہیں حق سے بہرا کر دیا اور ان کی آنکھیں پھوڑ دیں۔

پھر امام احمد نے فرمایا بیٹا کیا اس قتلِ حسین سے بڑھ کر بھی کوئی فساد ہو سکتا ہے۔

(۲۲) ارشادِ مصطفیٰ ﷺ ہے اہلِ مدینہ کو ڈرانے اور ہراساں کرنے والے پر اللہ تعالیٰ کا غضب اور اس کی لعنت ہے۔ ملاحظہ ہو۔ صحیح ابن حبان، مسراج المنیر ص ۲۸۸ وفاء الموفاء ص ۲۲ ج ۱ اجذب القلوب ص ۳۳ یہ بات شک و شبہ سے بالاتر ہے کہ یزید پلید نے اہلِ مدینہ کو ڈرایا ہراساں کیا ظلم و ستم ڈھائے مسجد نبوی میں گھوڑے بندھوائے تین دن تک مسجد نبوی بے اذان و جماعت رکھی ثابت ہو یزید ملعون لعین اور لعنتی ہے۔

(۲۳) ملا علی قاری مشہور حنفی عالم شرح فقہ اکبر ص ۸۸ میں لکھتے ہیں (ترجمہ) یزید سے ایسی حرکات سرزد ہوئیں جو اس کے کفر پر دلالت کرتی ہیں۔ مثلاً شراب کو حلال کرنا اور حضرت امام حسین اور آپ کے ساتھیوں کے قتل کے بعد یہ کہنا کہ میں نے ان سے بدلہ لیا ہے۔ اپنے بزرگوں اور سرداروں کے قتل کا جو انہوں نے بدر میں کیے تھے یا ایسی ہی اور باتیں اسی وجہ سے امام احمد بن حنبل نے یزید کی تکفیر کی ہے۔

(۲۴) الصواعق المحرقة ص ۲۱۸ میں امام ابن حجر کی لکھتے ہیں۔ (ترجمہ ملخصاً) سبط ابن الجوزی کا یزید

کے کافر ہونے کے بارے میں مشہور قول ہے کیونکہ امام حسین کا سر اقدس جب یزید کے پاس آیا تو وہ خبیثت امام کے سر کو کٹڑی سے الٹ پلٹ کرتا تھا اور کہتا تھا۔ اے کاش! میرے بزرگ جو بدر میں مارے گئے آج زندہ موجود ہوتے اور اس نے ان میں دو شعر اور زیادہ کہے ہیں۔ جو صریح کفر پر دلالت کرتے ہیں۔ اس کے دل میں جاہلیت کا بغض و کینہ اور جنگِ بدر کا انتقامی جذبہ تھا۔ (ان حوالہ جات کے بعد یزید کے کفر میں شک مناسب نہیں)

(۲۵) اسعان الراعیین ص ۲۱۰ میں علامہ شیخ محمد بن علی الصبان فرماتے ہیں۔ (ترجمہ) بے شک امام احمد بن حنبل یزید کے کفر کے قائل ہیں اور ان کا علم اور تقویٰ اس بات کا متقن ہے کہ انہوں نے کفر کا فتویٰ اس وقت دیا ہوگا۔ جب موجب کفر باتیں یزید سے ثابت ہوئی ہوں گی اور کفر کے فتویٰ پر علماء کی ایک جماعت نے اُن کی موافقت کی ہے۔ جیسے ابن جوزی وغیرہ بہت سے علماء نے تو یزید کا نام لے کر اس پر لعنت کرنے کو جائز رکھا ہے اور امام احمد سے بھی یہی مروی ہے۔ ابن جوزی نے کہا ہے کہ امام قاضی ابویعلیٰ نے مستحقین لعنت کے بارے میں ایک کتاب لکھی ہے۔ ان میں یزید کا نام بھی لعنیوں میں لکھا ہے۔

(۲۶) امام ربانی مجدد الف ثانی مکتوبات شریف ص ۵۴ میں لکھتے ہیں یزید بد بخت کی بد بختی میں کس کو کلام ہے جو کام اس (یزید) بد بخت نے کیے ہیں کوئی کافر فرنگی بھی نہ کرے گا بعض علماء اہل سنت جو اس کے لعن میں توقف کرتے ہیں وہ اس سبب سے نہیں کہ وہ اس سے راضی ہیں بلکہ اس رعایت سے کہ رجوع و توبہ کا احتمال ہو سکتا ہے (یہ احتمال احتمال ہی ہے حقیقت میں کچھ نہیں) (۲۷) روح المعانی ص ۶۶ پ ۲۶ میں ہے۔ (ترجمہ) یزید خبیث حضور ﷺ کی رسالت کی تصدیق کرنے والا نہیں تھا بے شک اس کا مجموعی عمل جو اس نے اللہ تعالیٰ اور اولادِ رسول کے حرمِ پاک کے رہنے والوں کے ساتھ کیا اور اولادِ رسول ﷺ کے ساتھ ان کی زندگی اور شہادت کے بعد جو کچھ روا رکھا اور جو کچھ اس سے ذلت آمیز افعال صادر ہوئے ہیں یہ زیادہ دلالت کرنے والے ہیں۔ اس کی عدم تصدیق پر اس شخص کے عمل سے کہ جس نے قرآن مجید کے اوراق کو نجاست میں پھینکا (ایسے کرنے والا کفر ہے) میرے نزدیک اس پر لعنت کرنا جائز ہے۔

(۲۸) روح المعانی ص ۱۷۱ ج ۲۶ (ترجمہ) یزید علیہ اللعنة حضرت علی اور آپ کے دونوں بیٹوں حسن و حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بغض رکھتا تھا جیسا کہ معنوی طور پر احادیث متواتر اس پر دلالت کرتی ہیں۔ اب حیرے لیے یہ کہنا ضروری ہے کہ وہ لعین منافق تھا۔

(۲۹) تفسیر مظہری ص ۲۱ جلد ۵ قاضی ثناء اللہ پانی پتی حنفی نقشبندی میں ہے۔ (ترجمہ ملخصاً) یزید اور اس کے ساتھیوں نے کفر کیا۔ آلِ پیغمبر کی عداوت میں کھڑے ہو گئے اور انہوں نے امام حسین کو شہید کیا۔ اور یزید

نے دین مصطفیٰ کا انکار کر کے کفر کیا۔ یہاں تک کہ اس نے امام حسین کے قتل کے وقت کہا کہاں ہیں میرے بزرگ کہ وہ میرا بدلہ لینا دیکھ لیں۔ آل محمد دینی ہاشم سے اور آخری شعریہ ہے کہ میں جندب کی اولاد میں سے نہیں ہوں گا اگر میں احمد کی اولاد سے بدلہ نہ لوں جو کچھ انہوں نے کیا اس نے شراب کو حلال کیا۔

(۳۰) مکتوبات قاضی ثناء اللہ ص ۲۰۳ میں ہے یزید کا کفر معتبر روایات سے ثابت ہے پس وہ مستحق لعنت ہے اگر چہ رحمت کرنے میں کوئی فائدہ نہیں ہے لیکن الحب فی اللہ وبالبعض فی اللہ کا مقتضی ہے۔ (کہ اس پر لعنت کی جائے)

(۳۱) ارشاد اعلیٰ حضرت احکام شریعت ص ۸۸ ج ۲۔ ہمارے امام (یزید کے بارے میں) سکوت فرماتے ہیں کہ ہم نہ مسلمان کہیں نہ کافر۔

(۳۲) بہار شریعت ص ۷۷ جلد ۱ (ہم یزید کو) کافر کہیں نہ مسلمان بھی نہیں۔ لہذا ثابت ہوا ایسا شخص منافق ہے۔ منافق کافر سے بھی زیادہ برا ہوتا ہے۔

(۳۳) مفوغات اعلیٰ حضرت ص ۱۱۴ 'یزید کو اگر کوئی کافر کہے تو ہم منع نہیں کریں گے۔ (بریلوی ہو کر کافر کہنے سے روکتے ہو؟)

(۳۴) امام احمد رضا خان بریلوی کتاب الشہابیہ ص ۶۰ میں لکھتے ہیں اس طائفہ حاکفہ و دہابیہ (دیوبند) خصوصاً ان کے پیشوا (اسمعیل دہلوی) کا حال مثل یزید بلید علیہ ماعلیہ ہے۔

یاد رہے امام احمد رضا نے ستر وجوہ کفریہ سے اسمعیل دہلوی کا کافر ہونا ثابت کیا ہے مگر توبہ مشہور ہونے کے باعث کافر کہنے سے کف لسان فرمایا۔

لہذا بریلوی مکتبہ فکر میں یزید اگر کافر نہیں تو مسلمان بھی نہیں۔ (بہار شریعت ص ۷۷ احکام شریعت ص ۸۸ ج ۲) یزید کو مسلمان ثابت کرنے والے خوف خدا کریں۔ خدا یزیدیت سے بچائے اور حسینی بنائے۔ آمین۔ (سہ ماہی الحدائق میانوالی)

حلالہ کا صحیح مطلب و معنی

از: حضرت علامہ سید محمود احمد رضوی علیہ الرحمہ (لاہور)

(سندھ ہائی کورٹ کے جج کا فیصلہ اور طلاق ثلاثہ و حلالہ کا صحیح مطلب و معنی)

سندھ ہائی کورٹ کے ایک جج نے خلع کے حوالے سے جن الفاظ اور انداز سے فیصلہ دیا ہے۔ وہ ایک جج کی شایان شان نہیں ہے۔ اس فیصلہ کو جو اخبارات میں شائع ہوا ہے۔ پڑھتے ہوئے یوں محسوس ہوتا ہے کہ ملک میں مارشل لاء نافذ ہو گیا ہے اور چیف مارشل لاء اپنی ذاتی پسند اور اپنے مخصوص مذہب کو پورے ملک کے مسلمانوں پر نافذ و جاری کرنا چاہتا ہے۔ انہوں نے مودودی اور پیر کرم شاہ کا بھی حوالہ دیا ہے مگر وہ حلالہ کی شرط کے ساتھ نکاح کرنے کے متعلق ہے تاہم اگر انہوں نے اہلسنت کے موقف کے خلاف کوئی رائے دی ہے تو اس کی کوئی حیثیت نہیں ہے کیونکہ جمہور مسلمین آئندہ اربعہ میں سے کسی ایک کے مقلد ہیں مودودی اور پیر کرم شاہ کے مقلد نہیں ہیں۔ رہے ابن تیمیہ۔ اور ان کے اصحاب کا جمہور صحابہ و تابعین اور آئمہ دین کے موقف کے خلاف رائے رکھنا تو یہ کوئی اچھٹے کی بات نہیں ہے، ہر دور میں دو چار افراد ایسے ہوتے ہیں، جو جمہور مسلمین کے خلاف رائے رکھتے ہیں، ابن تیمیہ بھی ان میں سے ایک ہیں۔ ظاہر ہے کہ جج صاحب کو ابن تیمیہ کی رائے کو حق اور جمہور آئمہ دین کے موقف کو غلط قرار دینے کا کوئی حق نہیں ہے۔ بہر حال جج صاحب نے ابن تیمیہ کے اس موقف کی تائید و توثیق کی ہے کہ بیک وقت دی گئیں "تین طلاقیں" تین نہیں ایک قرار پاتی ہیں، اور جج صاحب چونکہ غیر مقلد و ہابی معلوم ہوتے ہیں، اس لیے وہ ابن تیمیہ کے موقف کی تائید کر رہے ہیں۔ حالانکہ امر واقعہ یہ ہے کہ ابن تیمیہ کے پاس یک دم دی گئیں "تین طلاقیں" کو ایک قرار دینے کے لیے صرف تین روایتیں ہیں۔ اول صحیح مسلم کی روایت جو طاؤس کا وہم اور شاذ روایت ہے۔ دوم مسند احمد کی روایت جو مضطرب منکر معلل اور ضعیف روایت ہے اور سوم ابوداؤد کی روایت جو مجہول منکر اور متروک روایت ہے۔ یہ ہے ابن تیمیہ کے پاس دلائل کا قائل ذکر سرمایہ جس کی بنیاد پر وہ تین طلاق کو ایک قرار دیتے ہیں۔ اس اجمال کی نہایت مختصر توضیح یہ ہے۔

روایت ابوداؤد: ابن تیمیہ اور ان کے ہم نوا حدیث ابوداؤد سے اپنے موقف پر دلیل لاتے

ہیں کہ حضرت عبد یزید اور کانہ نے اپنی بیوی کو طلاق دی۔ حضور ﷺ نے فرمایا رجوع کرو انہوں نے عرض کی میں نے اسے تین طلاقیں دیں ہیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا میں جانتا ہوں تم رجوع کرو (ابوداؤد ج ۱ ص ۲۹۹) لیکن یہ روایت بھی قابل استدلال نہیں ہے۔ اس کی سند ”بعض بن رافع“ کے الفاظ ہیں جو مجہول ہیں۔ نیز غیر مقلد وہابیوں کے بادشاہ ابن حزم نے تصریح کی ہے۔ یہ حدیث صحیح نہیں ہے لیکن ابورافع کی اولاد میں سے جس شخص سے یہ روایت ہے اس کا نام نہیں لیا گیا۔ اور مجہول راوی کی روایت دلیل نہیں ہو سکتی۔ (المحلی ج ۱ ص ۱۶۸)

حدیث مسلم: طاؤس بیان کرتے ہیں کہ ابوالصہباء نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہا ”آپ کو اس بارے میں کیا علم ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانے اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ خلافت میں بیک وقت دی گئی تین طلاقیں کو ایک قرار دیا جاتا تھا۔“ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانے، حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت کے ابتدائی دو سالوں میں، جو شخص بیک وقت تین طلاقیں دے دیتا اس کو ایک طلاق شمار کیا جاتا تھا، پھر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا لوگوں نے اس کام میں غلٹ شروع کر دی ہے۔ جس میں ان کے لیے مہلت تھی تو اگر ہم بیک وقت دی گئی تین طلاقیں کو نافذ کر دیں تو بہتر ہوگا۔ پھر انہوں نے تین طلاقیں کو نافذ کرنے کا حکم دیا۔

(مسلم حدیث نمبر ۳۵)

ابن تیمیہ اور ان کے موافقین نے مسلم کی اس حدیث سے جو استدلال کیا ہے۔ اس سے تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر یہ الزام عائد ہوتا ہے کہ آپ نے واضح طور پر حضور اقدس ﷺ کی شریعت کی مخالفت کی، اور تمام صحابہ نے بھی رسول اللہ ﷺ کی مخالفت کو قبول کر لیا۔ (معاذ اللہ) اگر یہ بات مان لی جائے تو حضرت ابوبکر کے دور میں وفات پانے والے صحابہ کے علاوہ کوئی صحابی اس قابل نہیں رہے گا کہ اس کے دین اور اس کی روایت کو قبول کیا جائے۔ ہمارے دور کے غیر مقلد وہابی مولوی بھی تین طلاق کو شرعاً ایک طلاق قرار دینے کے لیے بڑے فخر کے ساتھ اسی حدیث سے استدلال کرتے ہیں اور نہیں سوچتے کہ ان کے اس استدلال باطل سے تو صحابہ کرام کی دیانت امانت اور عدالت سب ختم ہو جاتی ہے۔ کیا کوئی مسلمان یہ تصور بھی کر سکتا ہے کہ حضور اقدس ﷺ کے دور اور حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور خود حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت کے ابتدائی دو سالوں میں

بیک وقت دی گئی۔ ”تین طلاقیں“ کو ایک قرار دیا جاتا تھا۔ اور حضرت عمر نے حضور اقدس ﷺ کی حدیث کو بدل دیا۔

بہر حال جمہور فقہاء اسلام نے ابن تیمیہ کے اس استدلال کے متعدد جواب دیئے ہیں۔ اول یہ کہ قرآن مجید اور بخاری و مسلم کی صحیح متفق علیہ حدیث جن کو صحاح کے دیگر مؤلفین نے بھی روایت کیا ہے کہ حضرت عویمر نے بیک وقت تین طلاقیں دیں اور حضور اقدس ﷺ نے ان کو نافذ کر دیا۔ نیز متعدد صحیح احادیث اور بکثرت آثار صحابہ و اقوال تابعین سے ثابت ہے کہ ایک مجلس میں دی گئیں تین طلاقیں نافذ ہو جاتی ہیں چونکہ مسلم کی یہ روایت قرآن و سنت اور آثار صحابہ و تابعین کے صریح طور پر خلاف ہے اس لیے یہ روایت شاذ اور معطل ہے اور استدلال کے قابل نہیں ہے۔ دوم یہ کہ اس روایت کے شاذ، معطل اور مردود ہونے کی دوسری وجہ یہ ہے کہ خود حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے یہ فتویٰ دیتے تھے کہ ایک مجلس میں دی گئی تین طلاقیں نافذ و واقع ہو جاتی ہیں۔ اور حضرت ابن عباس سے یہ تصور نہیں کیا جاسکتا کہ وہ نبی علیہ السلام سے ایک بات روایت کریں اور فتویٰ اس کے خلاف دیں۔ لہذا یہ روایت شاذ ہے اور طاؤس کو حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف اس روایت کو منسوب کرنے میں وہم ہوا ہے جیسا کہ علامہ ابن حجر عسقلانی علیہ الرحمہ نے فتح الباری شرح بخاری ج ۹ ص ۳۶۳ پر تصریح فرمائی ہے۔ سوم یہ کہ طاؤس کی بیان کردہ اس روایت میں حضور اقدس ﷺ کے کسی فرمان کا ذکر نہیں ہے۔ وہ تو ایک واقعہ بیان کر رہے ہیں۔ جو طاؤس کا وہم ہے۔ اس لیے یہ روایت صحیح نہیں ہے۔ چنانچہ مشہور غیر مقلد عالم علامہ شوکانی نے نیل الاطوار ج ۸ ص ۲۲ میں تصریح کی ہے کہ حضرت ابن عباس کے تمام شاگردوں نے آپ سے ”طاؤس“ کی بیان کردہ روایت کے خلاف روایت کی ہے اور ایمان و دیانت کا بھی یہی تقاضہ ہے کہ حضرت عمر پر عہد رسالت اور عہد صدیقی کے معمول کی مخالفت اور تمام صحابہ پر ممانعت کی تہمت لگانے سے یہ بہتر ہے کہ مسلم کی اس روایت کو غیر صحیح اور مردود قرار دیا جائے۔ جس کی معقول وجہ اور بنیاد طاؤس کا وہم ہے۔ چہاں یہ کہ جب راوی کا عمل اپنی بیان کردہ حدیث کے خلاف ہو۔ تو یہ بات حدیث کی صحت میں طعن کا موجب ہوتا ہے یا اس حدیث کے منسوخ ہونے یا اس حدیث میں تاویل ہونے اور اس کے ظاہری معنی مراد نہ ہونے پر دلیل ہوتا ہے جیسا کہ علامہ پرہاروی نے نیز اس کے ص ۲۳ پر لکھا ہے۔

ان وجوہات کی بنا پر جمہور فقہاء اسلام اولاً تو طاؤس کی روایت کو فنی سقم کی وجہ سے قبول ہی نہیں

کرتے۔ ثانیاً برائیتیں تنزل وہ اس کی تاویل کرتے ہیں اور وہ یہ ہے دو ربوی ﷺ و عہد صدیقی میں لوگ تاکید کی نیت سے تین بار طلاق دیتے تھے۔ بعد میں حضرت عمر کے دور میں تین طلاق کی نیت سے دینے لگے۔ حضرت عمر نے ان کی نیت کے مطابق تین طلاق کو تین قرار دے دیا۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عہد نبوت کے کسی معمول کو بدل نہیں بلکہ اسی کو نافذ کیا جو حدیث رسول ﷺ سے ثابت ہے۔ چنانچہ ترمذی کی حدیث میں ہے کہ حضرت رکانہ نے حضور اکرم ﷺ سے عرض کی میں نے اپنی بیوی کو طلاق البتہ دی ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا یہ وہی ہے جس کا تم نے ارادہ کیا یعنی ”ایک طلاق“ (ترمذی) ”طلاق بتہ“ کے متعلق تفصیل بحث آئندہ مضمون میں آ رہی ہے۔

یہاں یہ بات یاد رکھنے کی ہے کہ نبی علیہ السلام کا حضرت رکانہ سے طلاق کی تعداد کا دریافت کرنا اور انہوں نے جو لفظ ”بتہ“ سے ایک طلاق کی نیت کی، اس پر قسم لینا اس امر کی واضح دلیل ہے کہ مجلس واحد میں کلمہ واحد سے تین طلاقیں موثر و نافذ ہو جاتی ہیں۔ یعنی اگر حضرت رکانہ لفظ ”بتہ“ سے تین طلاق کی نیت کرتے۔ تو پھر تین طلاق ہی نافذ و واقع ہو جاتیں۔

حدیث مسند احمد: ابن تیمیہ اور ان کے ہم نوا حدیث مسند احمد سے بھی استدلال کرتے ہیں کہ حضرت رکانہ نے، اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیں تو حضور علیہ السلام نے انہیں ایک طلاق قرار دیا اور انہیں رجوع کرنے کی ہدایت فرمائی۔ (مسند احمد) اولاً تو مسند احمد میں صحیح احادیث کو جمع کرنے کا التزام نہیں کیا گیا اس میں ضعیف حسن صحیح ہر قسم کی احادیث موجود ہیں۔ اس لیے مسند احمد کو صحاح ستہ میں شمار نہیں کیا جاتا۔ ثانیاً یہ حدیث صحیح نہیں ہے۔ اس کی سند کا ایک راوی ابن اسحاق مجروح اور دوسرا راوی داؤد اس سے بھی زیادہ ضعیف ہے۔ جیسا کہ ابن جوزی نے اس بات کی تصریح کی ہے۔ (العلل المتناہیہ ج ۲ ص ۱۵۱) امام جصاص نے اس حدیث کا ”منکر“ ہونا بیان کیا ہے۔ (احکام القرآن ج ۱ ص ۲۸۸) نیز کتب اسماء الرجال میں محمد بن اسحاق کو کذاب قرار دیا گیا ہے۔

مخالطہ یا غلط استدلال: ابن تیمیہ اور ان کے ہم نوا قرآن مجید سورہ بقرہ کی آیت ۲۲۹-۲۳۱ سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ قرآن میں ایسے طریقہ سے طلاق دینے کی ہدایت کی ہے کہ عدت گزرنے سے پہلے رجوع کا حق باقی رہے اور بیک وقت تین طلاق دینا قرآن کے خلاف ہے۔ اس لیے تین طلاق کو ایک قرار دیا جائے۔

مختصر جواب یہ ہے کہ قرآن نے طلاق دینے کا حسن طریقہ بیان کیا اور قرآن کی کسی آیت

سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ بیک وقت دی گئی تین طلاقیں واقع و نافذ نہ ہوں گی۔ نیز قرآن مجید نے بہت سے کاموں کو کرنے سے منع فرمایا ہے۔ جس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ اس فعل کو کر لیا جائے۔ تو فعل ہی باطل ہو جائے گا یا اس کا وجود و عدم برابر ہو جائیں گے۔

قرآن نے زنا اور چوری کرنے سے منع کیا ہے، لیکن اگر کوئی شخص زنا یا چوری کرے تو اس کے متعلق یہ کہنا صحیح نہیں ہوگا کہ وہ فعل وقوع پذیر ہی نہیں ہوا۔ دیکھئے اذان جمعہ کے وقت خرید و فروخت کرنا منع ہے۔ غصب کی گئی زمین پر نماز پڑھنا منع ہے، اس کے باوجود اگر اذان جمعہ کے وقت خرید و فروخت کی یا مقصود زمین پر نماز پڑھی تو شرعاً نفس بیع منعقد ہو جائے گی اور نماز فرض بھی ادا ہو جائے گی۔ تو ایسی ہی بیک وقت دی گئی تین طلاقیں دینا باوجود ممنوع ہونے کے واقع ہو جائیں گی۔

طلاق بدعت اور طلاق ثلاثہ کا حکم

۱۔ سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ اور امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے نزدیک بیک وقت تین طلاق دینا بدعت و گناہ ہے۔ اور حضرت امام احمد بن حنبل علیہ الرحمہ کا ایک قول یہ ہے کہ حرام ہے دوسرا قول یہ ہے حرام و گناہ نہیں۔ سیدنا امام حسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضرت عبدالرحمن بن عوف، امام شافعی اور سیدنا امام شافعی علیہم الرحمہ کا یہی نظریہ ہے کہ ہر چند کہ یک دم تین طلاق دینا مستحب نہیں۔ مگر حرام و گناہ بھی نہیں ہے۔ کیونکہ عویمر غیلانی نے اپنی بیوی سے لعان کیا اور حضور علیہ السلام کے حکم دینے سے پہلے بحضور نبوت عرض کی یا رسول اللہ ﷺ اب اگر میں اپنی بیوی کو اپنے پاس رکھوں تو میرا اسے زنا کی تہمت لگانا جھوٹ ہوگا۔ چنانچہ انہوں نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دیں اور عویمر غیلانی کے یک دم تین طلاق دینے پر حضور ﷺ کا انکار منقول نہیں۔

۲۔ اور حضرت امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ بیک وقت تین طلاق دینا بدعت و حرام ہے۔ امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس، حضرت ابن عمر، سیدنا امام مالک اور سراج امت سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا بھی یہی نظریہ ہے۔ (المغنی جلد ۷ ص ۳۸۱)

۳۔ یک دم تین طلاق دینے کو حضرت عمر علی اور دیگر صحابہ کرام و جمہور آئمہ اہلسنت اور ان کے لاکھوں مقلدین علماء صلحاء اولیاء کرام اور عام مسلمان، حرام و بدعت اور گناہ سمجھتے ہیں۔ لیکن اس کے ساتھ

آئمہ اس امر پر متفق ہیں کہ بیک وقت تین طلاق دے دیں تو واقعہ نافذ ہو جائیں گی۔ کیونکہ کسی فعل و عمل کا ناجائز اور گناہ ہونا اس فعل کی تاثیر کو نہیں روکتا۔ طلاق کے لفظ میں اللہ تعالیٰ نے نکاح کو توڑنے کی تاثیر رکھی ہے۔ از روئے لغت بھی اس لفظ کے معنی نکاح کی گرہ کو کھولنے، ترک کرنے اور چھوڑ دینے کے ہیں۔ طلاق کا تعلق مردوں سے ہے اور عدت کا تعلق عورتوں سے ہے۔ (تاج العروس)

۴۔ قرآن مجید میں غیر مدخولہ کو طلاق دینے کا (سورہ احزاب آیت ۴۹) میں ذکر ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے جب تم مسلمان عورتوں سے نکاح کرو۔ (ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ) پھر ان کو مقاربت سے پہلے طلاق دے دو۔ تو ان عورتوں پر تمہارے لیے کوئی عدت نہیں۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے طلاق دینے کو عام رکھا ہے۔ خواہ بیک وقت تین طلاق دی جائیں یا الگ الگ طلاق دی جائے۔ تو جس فعل کو اللہ تعالیٰ نے مطلق و عام رکھا ہے اسے تو صحیح احادیث سے بھی مقید اور خاص نہیں کیا جاسکتا۔ چہ جائیکہ کچھ لوگوں کی غیر معصوم آراء اور غیر مستند اقوال سے اسے مقید کیا جائے۔

۵۔ اور عقل بھی یہی چاہتی ہے کہ ایک عاقل بالغ انسان اپنے اختیار سے (تین) کا عدد استعمال کرتا ہے اور آپ کہتے ہیں (ایک) اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ کاغذات رجسٹری میں قیمت مکان تین لاکھ لکھی ہو اور رجسٹرار کے ہاں رجسٹری کے موقع پر خریداریہ کہے کہ بے شک لکھا تو تین لاکھ ہے مگر ایک لاکھ دوں گا کیونکہ یک دم تین کا اقرار ایک ہوتا ہے۔ کیا رجسٹرار خریداریہ یہ بات تسلیم کر لے گا؟

۶۔ محمود بن لبید کی روایت کا مضمون یہ ہے کہ بحضور نبوی ﷺ یہ اطلاع دی گئی کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو بیک وقت تین طلاقیں دے دیں تو حضور ﷺ غصہ سے کھڑے ہو گئے۔ اور فرمایا میرے ہوتے ہوئے اللہ کی کتاب کو کھیل بنایا جا رہا ہے۔ (نسائی ج ۲ ص ۱۸۱) اس حدیث سے واضح ہوا کہ عہد رسالت میں بیک وقت دی گئی تین طلاقیں ایک نہیں قرار پاتی تھیں۔ اگر تین طلاقوں سے ایک طلاق مراد لینے کا عہد رسالت میں معمول ہوتا۔ تو حضور اقدس ﷺ اس قدر ناراض کیوں ہوتے۔ کیونکہ اگر بیک وقت دی گئی تین طلاقیں بھی ایک طلاق کے مترادف ہیں تو وہ حکماً سنت قرار پائیں گی۔ اس پر حضور اقدس ﷺ ناراض کیسے ہو سکتے ہیں؟ پس حضور کے ناراض ہونے کی وجہ صرف یہ ہے کہ طلاق دینے والے نے سنت طریقہ اختیار نہ کر کے گناہ کا ارتکاب کیا اور یہ ہی جمہور اہلسنت کا مسلک ہے کہ بیک وقت تین طلاق دینا بدعت اور گناہ ہے لیکن اگر بیک وقت تین

طلاق دے دیں تو وہ تین طلاق ہی واقع ہوں گی۔

۷۔ حضرت سہل بن سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت عویمیر نے حضور نبی کریم ﷺ کے سامنے تین طلاقیں دے دیں (فانفذه) تو رسول اللہ ﷺ نے ان تین طلاقوں کو نافذ کر دیا (ابوداؤد جلد ۱ ص ۳۰۶) اس حدیث میں اس امر کی بالکل واضح طور پر تصریح ہے کہ حضرت عویمیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور علیہ السلام کے سامنے ایک مجلس میں تین طلاقیں دیں اور آپ نے ان تین طلاقوں کو نافذ فرمادیا۔ یہ بھی واضح ہوا کہ عہد رسالت میں ایک مجلس میں دی گئی تین طلاقیں کا ایک ہونا معمول نہ تھا۔ حضور علیہ السلام تین کو تین طلاق ہی قرار دے کر نافذ فرماتے تھے۔

۸۔ سعید بن غفلہ کی روایت کا خلاصہ یہ ہے کہ سیدنا امام حسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اپنی بیوی عائشہ خمیہ سے ناراض ہو کر یک دم تین طلاق دے دیں۔ حتیٰ کہ اس کی عدت پوری ہو گئی۔ حضرت امام حسن نے اپنی مطلقہ بیوی کا بقیہ مہر اور دس ہزار کا صدقہ قاصد کے ذریعہ بھیجا۔ تو اس نے کہا مجھے اپنے جدا ہونے والے محبوب سے تھوڑا سا مان ملا ہے۔ جب حضرت امام حسن علیہ السلام کو یہ بات پہنچی تو آپ نے آبدیدہ ہو کر فرمایا اگر میں نے اپنے نانا جان سے یہ حدیث نہ سنی ہوتی کہ جس شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیں خواہ الگ الگ طہروں میں یا یک دم دیں تو وہ عورت اپنے شوہر کے لیے اس وقت تک حلال نہیں ہوتی جب تک وہ کسی اور شخص سے نکاح نہ کرے۔ (راجعتھا) تو میں اس سے رجوع کر لیتا۔ (تہذیب جلد ۶ ص ۳۳۶)

حلالہ کیا ہے؟ اس حدیث سے صریح طور پر واضح ہوا کہ بیک وقت دی گئی تین طلاقیں نافذ ہو جاتی ہیں اور یہ کہ ”مطلقہ ثلاثہ“ کو سابق شوہر سے حلال ہونے کی شرط یہ ہے وہ عورت کسی دوسرے شخص سے باقاعدہ نکاح صحیح کرے۔

۹۔ یہ امر برخاص و عام کے لیے قابل غور و فکر ہے کہ قرآن مجید میں مطلقہ ثلاثہ کے سابق شوہر کے لیے (حلال) ہونے کے لیے ”فلا تحل لہ“ کا لفظ آیا ہے اور اس سلسلہ میں اکثر احادیث میں بھی ”لم تحل لہ ای تحل لہ اکانت تحل لی“ کے الفاظ آئے ہیں۔ حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ ایک شخص نے حضور اقدس ﷺ سے پوچھا کہ اگر میں اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دوں تو کیا پچھ بھی رجوع کر سکتا ہوں فرمایا نہیں تمہاری بیوی تم سے علیحدہ ہو جائے گی اور تین طلاقیں دینا گناہ ہے۔ جمہور اہلسنت کا بھی یہ موقف ہے کہ تین دی ہیں تو وہ تین طلاق واقع ہو جائیں گی۔ مگر یک

تین طلاق دینے سے آدمی گنہگار ہوگا۔ بہر حال کہنا یہ ہے کہ ”حلال و حرام“ جو قرآن و حدیث دین اور اسلام کی ایک اہم اصطلاح ہے اور قرآن میں جو (فلا تحل لہ) اور احادیث میں (لم تحل لہ) ایسی تحل لہ اکالت تحل لی) کے جوا لفاظ آئے ہیں۔ اس کے معنی ”حلال ہونے“ ”حلال نہ ہونے“ کیا حلال ہے؟“ کے ہی ہیں۔ تو ”حلالہ“ کا لفظ بھی اسی معنی میں ہے۔ اب کیا حلالہ کے لفظ کو بے شرعی و بے حیائی قرار دینے اور اس کا مذاق اڑانے کو کسی مسلمان کا ایمان و ایقان اجازت دیتا ہے؟ جب قرآن میں ”فلا تحل لہ“ کے لفظ موجود ہیں جس کے معنی سب کے نزدیک بالا اتفاق یہ ہی ہیں کہ ”مطلقہ ثلاثہ“ کے سابق شوہر کے لیے ”حلال“ ہونے کے لیے شرط ہے کہ وہ کسی اور شخص سے باضابطہ نکاح کرے اور حضور اقدس ﷺ نے تو واضح لفظوں میں تمہید و ہب جس کو ان کے شوہر رفاعہ قرظی نے تین طلاق دے دیں تھیں اور انہوں نے عبدالرحمن بن زبیر سے نکاح کر لیا تھا اور وہ وظیفہ زوجیت ادا کرنے کے قابل نہ تھے۔ اس لیے وہ اپنے سابق شوہر سے نکاح کرنا چاہتی تھیں، فرمایا تم اپنے سابق خاوند رفاعہ قرظی سے اس وقت تک نکاح نہیں کر سکتیں جب تک تم اور تمہارے موجودہ شوہر عبدالرحمن وظیفہ زوجیت کی لذت کو نہ پالو۔ (بخاری)

قرآن نے سابق شوہر کے لیے مطلقہ ثلاثہ کو حلال ہونے کے لیے حتی تنکح زوجا غیرہ کی شرط لگائی ہے۔ اور حضور اقدس ﷺ نے واضح اور صریح لفظوں میں نکاح کا مطلب و معنی قربت کو قرار دیا ہے جیسا کہ بخاری شریف کی مذکورہ بالا حدیث میں اس کا ذکر ہے۔

تین طلاق ہرگز نہ دو:

۱۰۔ سیدنا امیر المومنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم فرماتے ہیں جو شخص سنت کے مطابق طلاق دے گا نادم نہ ہوگا۔ آپ کے اس ارشاد فیض بنیاد کا مقصد یہ ہے کہ طلاق سخت و شدید ضرورت کی چیز ہے اگر طلاق دیئے بغیر چارہ نہ ہو تو پھر صرف ایک طلاق یا دو طلاق دو جو شرعاً رجعی ہوتی ہے اور طلاق رجعی دینے سے سوچ و بچار کا موقع ملتا ہے اگر عدت نہیں گزری ہے تو شوہر دوبارہ نکاح کیے بغیر رجوع کر سکتا ہے۔ اور عدت گزر چکی ہے تو عورت کی اجازت سے دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے۔ کیونکہ طلاق دینے یا لینے کے بعد خاوند بیوی کا وقتی غم و غصہ، یا کسی معاملہ میں اختلاف یا تو ختم ہو جاتا ہے یا اس کی شدت میں کمی آ جاتی ہے۔ (خصوصاً ایسی صورت میں جب کہ اولاد بھی ہو) پھر دونوں میاں بیوی صلح و رجوع کی طرف راغب ہو جاتے ہیں۔

اس لیے ہر مسلمان کو چاہیے کہ اگر اسے طلاق دینی ہی پڑ جائے تو دو یا ایک طلاق رجعی دے۔ تین طلاق ہرگز نہ دے کیونکہ اگر کوئی شخص یا عورت قطعی طور پر علیحدگی ہی چاہتے ہیں تو وہ ایک یا دو رجعی طلاق سے پورا کر سکتا ہے۔ وہ اس طرح کہ رجعی طلاق دے کر رجوع نہ کرے عدت گزرنے کے بعد طلاق رجعی بائن ہو جائے گی۔ اب شوہر عورت کی اجازت کے بغیر نکاح اس سے نہیں کر سکتا۔ اور عورت کو از روئے شرع اجازت مل جاتی ہے کہ اپنی مرضی سے جس سے چاہے نکاح کر لے اس صورت میں شوہر بھی مطلقہ عورت کو اپنے ساتھ نکاح کرنے پر مجبور نہیں کر سکتا۔ اس لیے جب بھی طلاق دو رجعی دو۔ تین طلاق یک دم یا عیدہ بیحدہ تین طہر میں طلاق دے کر تعلق کو قطعی طور پر ختم نہ کرو۔

یک دم تین طلاق دینے والے کے لیے سزا کا تقرر:

۱۱۔ علامہ ابن قدامہ حنبلی علیہ الرحمہ نے لکھا ہے کہ امیر المومنین سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حضور جب ایسے شخص کو لایا جاتا جس نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دی ہوں تو اس کو خوب پینتے تھے۔ (المغنی جلد ۷ ص ۲۸۱)

غور فرمائیے۔ علامہ ابن قدامہ حنبلی فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سرزنش کے طور پر طلاق دینے والے کو خوب مارتے پینتے تھے مگر اس نے جو تین طلاق دیں ہیں ان کو ایک نہیں قرار دیتے تھے۔

البتہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس عمل اور حضور اقدس ﷺ کے اس ارشاد کی روش میں ایک دم تین طلاق دینا حرام و گناہ ہے۔ ایک اسلامی حکومت کے لیے یہ گنجائش نکلتی ہے کہ وہ بلاو میں ایک دم تین طلاق دینے والے کے لیے تعزیری قانون بنائے۔ تاکہ ظالم کو ظلم سے روکنے کے۔ کوئی صورت تو پیدا ہو۔ مگر تعزیری قانون بنانے میں یہ شرط ملحوظ خاطر رہنی چاہیے کہ یک دم تین طلاق کو ایک طلاق نہ قرار دیا جائے۔

جیسا کہ عائلی قانون بنانے والوں نے یہ دفعہ گھڑی ہے کہ ”طلاق نوے دن کے بعد موثر ہوگا جس کا مطلب یہ ہوا کہ اگر کوئی یک دم تین طلاقیں دے اور مخاطب ناراض ہو، تو اس سے کہا جائے ابھی ناراض نہ ہو جائیے۔ گالی تو نوے دن کے بعد موثر ہوگی جب نوے دن گزر جائیں تو پھر آپ ناراض ہو بہر حال یہ ایک ایسا ضابطہ ہے جو شرعاً اور عقلاً نہ صرف غلط بلکہ مضحکہ خیز بھی ہے۔

اگر طلاق نوے دن کے بعد موثر ہوتی ہے جیسا کہ عائلی آرڈیننس کی دفعہ میں مذکور ہے تو ایسی عقل شکن دفعہ کو ماننے والے کو چاہیے کہ وہ نکاح کے موثر ہونے کے لیے نوے دن کی قید لگا دیں کہ نکاح کے بعد ہر خاوند کے لیے ضروری ہے کہ نوے دن تک اپنی بیوی کو نہ اپنے گھر لے جائے اور نہ اس کے قریب ہوتا کہ اس نوے دن کے عرصے میں شوہر کے ”ٹیک یا بڈ“ ہونے کا پتا چل جائے۔ اور نکاح سے قبل جو اس نے سبز باغ دکھائے ہیں اس کی صحیح پوزیشن اور حقیقت واضح طور پر منکشف ہو جائے۔

نچ صاحب کے فیصلہ کے لطائف: اخبار جنگ لاہور ۵ جنوری ۱۹۹۶ء میں نچ صاحب کے فیصلہ کا جو متن شائع ہوا ہے۔ وہ لطائف و ظرائف کا ملغوبہ بھی ہے اور ان کی فقہی بصیرت اور مطالعہ کی کمی کا آئینہ دار بھی۔ وہ نہ تو اجماع کی تعریف جانتے ہیں اور نہ آئمہ اربعہ اہلسنت کے اتفاق کی پوزیشن و حیثیت کو سمجھتے ہیں۔ حالانکہ اہل علم جانتے ہیں کہ اگر کسی مسئلہ میں واقعی اجماع قائم ہو جائے تو بعد کے چند لوگوں کے اختلاف سے ”اجماع“ کی ثقاہت اور حجیت میں کوئی فرق نہیں آتا۔ نچ صاحب نے اپنے فیصلہ میں لکھا۔ حضور اکرم ﷺ کی حدیث کی رو سے حلالہ کرنے اور حلالہ کے لیے کہنے والے بے غیرت دونوں پر اللہ کی لعنت اور امر واقعہ یہ ہے کہ اس مضمون میں سرے سے کوئی حدیث ہی نہیں ہے۔ نچ صاحب نے اپنی جہالت کی بنا پر نبی علیہ السلام پر افتراء باندھا ہے اور حضور علیہ السلام نے فرمایا ہے جو میری ذات کی طرف کسی ایسی بات کی نسبت کرے جو میں نے نہیں کہی وہ اپنے ٹھکانہ جہنم میں بنائے۔ نچ صاحب بتائیں؟ اور وہ حدیث پیش کریں جس میں یہ جیسے ہوں ”حلالہ کے لیے کہنے والے بے غیرت“ یہ جملے حدیث میں نہیں ہیں۔ حدیث میں صرف یہ ہے ”حلالہ کرنے والے اور جس کے لیے حلالہ کیا جائے دونوں پر اللہ کی لعنت“

اب حلالہ کے کہنے والے بے غیرت کے الفاظ خود نچ صاحب نے اپنی طرف سے گھڑے اور حضور اقدس ﷺ کی ذات اقدس کی طرف منسوب کر دیے۔ جس نچ کی ناخدا خونی کا یہ عالم ہو اس کے فیصلہ کی دیانت اور ثقاہت کی کیا کیفیت ہوگی؟ افسوس وزارت قانون ایسے فرد کو بھی کرسی انصاف پر بٹھا دیتی ہے جو نہ تو علم حدیث اور فقہ کی سمجھ رکھتا ہے اور نہ حدیث رسول کے عربی الفاظ کا صحیح ترجمہ کرنے کی اس میں صلاحیت ہوتی ہے یونہی نچ صاحب کا اپنے فیصلے میں جماعت اسلامی کے بانی مودودی صاحب کے متعلق یہ تاثر دینا کہ وہ یک دم دی گئی تین طلاقیں کو ایک قرار دیتے تھے غلط اور جھوٹ ہے۔

(دیکھئے کتاب منصب رسالت ص ۱۸۳ مولفہ مودودی صاحب)

کس نے جبر کیا ہے کہ شوہر سابق سے نکاح کرے؟: خواتین پاکستان جو دانشور اور وکیل بھی کہلاتی ہیں۔ نے اخبارات میں جو بیانات شائع کرائے ہیں اول تو زیادہ تر بدزبانی الزام تراشی پر مشتمل ہیں مگر سب کا مرکزی خیال وہی ہے جو عاصمہ جہانگیر اور مسلم لیگ نواز گروپ سے متعلق خاتون مہناز رفیع کا ہے یعنی یہ کہ یہ کہاں کا انصاف ہے کہ بیوی ہی طلاق کا ظلم ہے اور حلالہ کی سزا بھی اسی کو ملے۔ مختصر جواب یہ ہے کہ عورت کو حلالہ کی سزا بھگتنے اور سابق شوہر سے دوبارہ نکاح کرنے پر جبر کس نے کیا ہے؟ نہ قرآن و سنت نے نہ صحابہ و تابعین نے نہ آئمہ دین اور علماء اسلام نے حتیٰ کہ آج کے علماء کرام جنہیں آپ گالیاں دیتی ہیں انہوں نے بھی کسی بھی مطلقہ خاتون کو مجبور نہیں کیا کہ وہ دوبارہ اپنے سابق خاوند سے ہی نکاح کرے۔ خاوند کے طلاق دے دینے اور ایک عرصہ کی رفاقت کو ختم کر دینے والے ”ظالم شوہر سے دوبارہ رفاقت کی تمنا، خود مطلقہ خاتون ہی کرتی ہے۔ کوئی اس کو مجبور نہیں کرتا نہ شریعت نہ ملاں۔ حتیٰ کہ عورت اپنے خاوند کی رفاقت کے لیے قرآن کی ہدایت کہ کسی اور شخص سے نکاح کر دے پھر ”شوہر سابق“ کے لیے حلال ہو سکتی ہو۔ کو بھی اپنی مرضی سے چاہتی اور قبول کر لیتی ہے اگر یہ قرآنی ضابطہ معاذ اللہ ظلم ہے تو خواتین کیوں اسے اختیار کرتی ہیں۔

نوٹ۔ اس سلسلے میں فیوض الباری شرح بخاری میں راقم نے حدیث ۲۴۶۳ کی شرح میں ۱۹۸۸ء میں جو کچھ لکھا ہے مزید تفصیل کے لیے فیوض الباری مطبوعہ مکتبہ رضوان۔ گنج بخش روڈ لاہور کی طرف رجوع فرمائیں۔



حیلہ اسقاط کی شرعی حیثیت

فاضل جلیل علامہ نبیل حضرت شیخ محمد صالح کمال حنفی کی رحمۃ اللہ علیہ (۱۳۳۳ھ)

مقدم اہلسنت، شیخ طریقت حضرت خواجہ ابوالخیر پیر محمد عبداللہ جان صاحب مدظلہ العالی متحرک و متحسب شخصیت ہیں عی کتب کی تلاش آپ کا مشغلہ ہے۔ آپ کی لائبریری ایسے جواہر پاروں سے بھری ہوئی ہے عقاب نگاہ رکھتے ہیں لہذا علماء کو بھی گمانی کے گوشوں سے نکالنے میں بڑی مہارت و فطانت رکھتے ہیں۔ زیر نظر کتب پر بھی ان کے تجسس کی ایک مثال ہے۔ اسقاط ایک امر مستحسن ہے اسے ہمارے فقہائے کرام نے اپنی کتب میں تفصیل سے نقل کیا ہے۔ مگر اس رسالے میں بڑے مدلل اور دل نشین انداز سے مصنف نے بیان کیا ہے۔ رسالہ ۱۲ ربیع الاول ۱۳۲۶ھ میں مکہ مکرمہ میں لکھ گیا آج اس کی تحریر پر نوے سال گزر چکے ہیں اس زمانے میں بقول مصنف عرب میں بلا اختلاف اسقاط کیا جاتا تھا۔ احناف کے علماء کی رسالہ پر تقریبات سے بھی یہ بات واضح ہوگئی ہے کہ یہ اجماعی مسئلہ تھا اور احناف کا اس سے اختلاف نہیں تھا۔ رسالہ افغانستان میں پہنچا مگر پھر نایاب ہو گیا۔ ۱۳۵۸ھ میں مولوی ولی محمد بخندی قندھاری نے اسے بڑی محنت سے حاصل کیا اور لاہور سے اسے پھر چھپوایا۔ ہمارے سامنے یہی لاہور والا نسخہ ہے جس کا ترجمہ پیش خدمت ہے رسالہ کے مطالعہ سے پہلے چند ضروری گذارشات کا مطالعہ ضروری ہے

”اسقاط کیا ہے؟“ تفصیلات تو رسالہ میں درج ہیں ہم نے صرف یہ عرض کرنا ہے کہ ایک مسلمان عمل سے عاجز ہو کر دربار خداوندی میں اپنی بے بسی اور بے کسی کے ساتھ حاضر ہے اس کا واسطہ رحمان و رحیم اور ستار و کریم سے ہے اس کی رحمت مغفرت کے لیے تیار و مستعد ہے دریائے رحمت کو جوش میں آنے کے لیے کوئی حیلہ و بہانہ درکار ہے یہ حیلہ مرحوم کے وارث اللہ کریم کی سرکار میں بڑی عجزی سے پیش کرتے ہیں اور اللہ کریم کی رحمت عامہ و تامہ محض نظر کرم سے مغفرت فرمادیتی ہے یہ سارا عمل اسی بنیاد پر ہوتا ہے۔

نماز و روزہ کا صدقہ قرآن و سنت سے ثابت ہے اور حیلہ کے لئے بھی قرآن پاک میں کئی مثالیں ہیں ہم تبرکاً صرف سیدنا حضرت ایوب علیہ السلام کا واقعہ پیش کرتے ہیں۔ حضرت ایوب علیہ السلام نے اپنی زوجہ محترمہ کو سوڑھیں مارنے کی قسم کھائی۔ اللہ کریم نے سولاٹھی مارنے سے روک دیا اور حکم یہ ہوا کہ جھاڑو لے کر انہیں مار دو قسم پوری ہو جائے گی۔ جھاڑو میں سوتلے سے زائد ہوتے ہیں اس طرح سولاٹھی ہو جائے گی اور قسم توڑنے سے آپ بچ جائیں گے۔ قرآن پاک کے الفاظ یہ ہیں۔

وَأَخَذَ بَيْدَكَ ضِعْفًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُتْ (پ ۲۳، ص آیت ۲۴)

ترجمہ: اور فرمایا کہ اپنے ہاتھ میں ایک جھاڑو لے کر اس سے ماروے اور قسم نہ توڑنا ظفر مائیں کیا یہ حیلہ نہیں ہے؟ اگر حیلہ ہے تو پھر فقہائے کرام کی یہ رائے کتنی وقیع ہے کہ صرف وہ حیلہ شرعاً ممنوع ہے جس سے حرام حلال ہو جائے یا شریعت میں کوئی ناپسندیدہ بات پسندیدہ بن جائے۔ اسقاط کے حیلہ میں تو کوئی حلال شے حرام ہوئی ہے اور نہ ہی کوئی ناپسندیدہ شرعی عمل ہوا ہے یہ تو صرف اور صرف اللہ کریم کی انتہاء رحمتوں کا سہارا لے کر ایک بے بس انسان کی جان چھڑانے کے لیے ایک حیلہ کیا گیا جس کا شرعی جواز موجود ہے۔

سرکار عرش وقار علیہ السلام کا ارشاد گرامی ہے۔

من كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته

جو اپنے بھائی کے کام میں لگا ہوتا ہے اللہ کریم اس کی حاجتیں پوری فرماتا ہے۔

ہم نے کوشش کی کہ ہمارے ایک مسلمان بھائی سے اللہ کریم عذاب و دور فرما دے اس حدیث پاک کی رو سے اللہ کریم ہماری بھی مغفرت فرما دے تو یہ اس ذات عالی سے بعید نہیں ہے۔

فقہائے اسلام کی رائے: اگر ہم فقہائے کرام کی آراء نقل کرنے لگیں کہ دہلیس ثواب اور اسقاط کے بارے میں کس تفصیل سے اپنی کتب میں لکھ چکے ہیں تو یہ رسالہ ایک ضخیم کتاب بن کر تبدیل ہو جائے گا۔ اصحاب فکر سے التماس ہے کہ ہدایہ جلد اول کتب الحج سے یہ فصل ضرور ملاحظہ فرمائیں۔ جس کا عنوان ”باب الحج عن الغیور“ ہے تا جمل جائے گا کہ چاروں اہم ایصال ثواب پر متفق ہیں دوسرے نفلوں میں پوری امت کا یہی مذہب ہے اگر دو چار لوگ ہم سے کٹ گئے ہیں تو انہیں ملت کا کیا قصور ہے؟ کیا پوری ملت ان کے پیچھے چل پڑے جو قرآن و سنت کو چھوڑ کر محض عقل یا صرف تعصب و عناد کے سہارے پورن امت کو اپنے پیچھے لگانا چاہتے ہیں۔

ہدایہ شریف کی اس علمی بحث اور یہ اسقاط کا مسئلہ آپ درمختار شامی، الاشباہ والنظائر، مرقی الفلاح، فتاویٰ برہنہ، فتاویٰ عالمگیری، بحر الرائق، فتاویٰ قاضی خان، عینی شرح کنز الایقان، جامع الرموز اور دیگر فقہی کتب سے بھی ملاحظہ فرما سکتے ہیں۔ اتنے عظیم فقہاء نے جس مسئلہ کو ثابت و مدلل سمجھا ہے اسے چند اصلاح ناپسند لوگوں کے کہنے سے ناجائز کیسے ثابت کیا جاسکے گا۔

ان علمائے ملت کے فتاویٰ ہی ملت کا سرمایہ ہیں۔ ”بقلم خود محققین“ کی ان ساری کتب کوئی علمی اور فکری وقعت نہیں۔ رسالہ ہذا کا اصل نام (القول المختصر فی بیان الاسقاط) آخر میں ملاحظہ فرمائیں۔

والسلام

مفت محمد: فقیر سید محمد ذاکر حسین شاہ راولپنڈی

نوٹ: شیخ صالح کمال حنفی مکی علیہ الرحمۃ نے امام احمد رضا بریلوی کی کتابیں الدولۃ المکیہ، حسام الحرمین اور علامہ غلام دستگیر قصوری کی کتاب نقد لیس الوکیل (مطبوعہ لاہور) پر زور دار تقاریظ رقم فرمائی تھیں جو کہ دیدنی ہیں۔ (راشدی)

القول المختصر فی بیان الاسقاط: یہ رسالہ نماز اور روزے کے اسقاط کے عمل کے لیے بطور دلیل ہے اہل انصاف کے لیے مفید ہے یہ عمل اسقاط احناف کے ہاں مشہور ہے۔

مؤلف

فاضل عالم کمال استاذ شہرہ آفاق علمائے مکہ مکرمہ میں قائد حضرت علامہ شیخ محمد کمال حنفی ہیں جو پہلے عالی مقام احناف کے مکہ مکرمہ میں مفتی تھے مکہ مکرمہ کی مسجد حرام میں مدرس خطیب اور امام ہیں آپ مرحوم علامہ محقق فہم مدق شیخ صدیق کمال کے صاحبزادے ہیں اللہ تعالیٰ دونوں کے علوم سے مسلمانوں کو نفع عطا فرمائے اور دونوں کے ارشاد سے حضور سید المرسلین علیہ السلام کے دین کو شان و شوکت ارزانی فرمائے۔

معلوم کرنا چاہیے کہ رسالہ اقوال المختصر جس کے اوپر اوصاف بیان ہو چکے ہیں سب اہل اسلام کے لیے بڑا مفید اور نافع ہے لیکن یہ رسالہ ملک افغانستان میں کیا تب تھا۔ اس لیے میں نے حقیر سراپا تقصیر مولوی ولی محمد بخندی قندھاری اس کی بہت جستجو کی آخر کار یہ مجھے فضیلت پناہ، مجمع الکمالات عبدالاحد اخندزادہ صاحب ولد عبدالخالق اخندزادہ صاحب مرحوم امام و خطیب جامع مسجد کبہ کے پاس مل گیا میں نے آنجناب سے طباعت کے لیے یہ رسالہ مانگ لیا تاکہ اس کا فائدہ سارے افغانستان کو ملے۔ آنجناب نے بغیر کسی عذر کے رسالہ عطا فرمادیا۔ انہیں اللہ کریم جزائے خیر عطا فرمائے۔ صابر الیکٹرک پریس لاہور میں ریلوے روڈ میں باہتمام فشتی شیر عالم چھپا اور مولوی ولی محمد نے قندھار سے شائع کیا۔ ماہ جوزا ۱۳۵۸ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سب تعریفیں اللہ کریم کے لیے ہیں جس نے اہل سنت کو مذاہب اربعہ کی اتباع و پیروی کی توفیق مرحمت فرمائی اور مذاہب اربعہ اور ان کے متبعین کے ذریعے دین محمدی کو آباد و شاداب کیا۔ صلوٰۃ و سلام ہمارے آقا و مولا حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ اور ان کے جلیل القدر صحابہ کرام اور اہل بیت عظام پر ہو اور ان حضرات پر بھی جو زمانے کے تسلسل میں حسن عمل کے ساتھ ان کے تابع و پیروکار ہیں۔

حمد و صلوٰۃ کے بعد یہ ایک مختصر رسالہ ہے جس کا نام میں نے اقوال المختصر رکھا ہے اہل انصاف کے لیے میں نے مفید دلائل نماز اور روزہ کے عمل اسقاط کے لیے اس میں جمع کر دیے ہیں۔ یہ عمل اسقاط احناف کے ہاں مشہور ہے۔ جسے سلف سے خلف قبول کرتے رہے ہیں۔ موافق و مخالف سب اسے مرغوب پاتے ہیں اور اس پر

یقین رکھتے ہیں اور اقرار عمل کرتے ہیں۔ اسقاط کی وصیت بھی قدیم زمانے سے اس لیے جاری و ساری ہے کیونکہ ذمہ سے براءت کی منفعت اس سے متوقع ہے یہ بھی اس امت پر اللہ کریم کا فضل و احسان ہے (کہ وہ ذات اقدس ہماری عاجزانہ مساعی کو قبول فرما کر رحم و کرم کر دیتی ہے) میں نے دیکھا کہ خصوصی انداز سے اس عمل پر سوائے علامہ محمد علاؤ الدین ابن علامہ ابن عابدین کے اور کسی صاحب نے کچھ نہیں لکھا یہ علامہ وہی ہیں جنہوں نے در مختار پر شہرہ آفاق حاشیہ لکھا ہے۔ انہوں نے اسقاط کے موضوع پر ایک رسالہ بنام منة الجلیل لیبیان اسقاط ما علی الدمة من کثیر و قليل لکھا اللہ کریم انہیں اس تالیف پر جزائے خیر عطا فرمائے مگر یہ رسالہ اہل علم کے سوابق لوگوں کی سمجھ سے بالا ہے۔ میں نے اسے اس طرح آسان کر نیکی کوشش کی ہے تاکہ اسے خاص و عام سب سمجھ سکیں۔ میں نے اس رسالہ کی بحثوں پر کچھ اضافے بھی کر دیے ہیں۔ حضرت مصنف مرحوم نے خود رسالے میں یہ لکھ دیا تھا کہ اگر کسی جز کی وضاحت ضروری ہو تو وہ کر کے اللہ کریم سے طلب و عطا کی جائے۔ میں نے پھر اپنا یہ رسالہ اسی بنا پر لکھنا شروع کیا اور ایک مقدمے دو مقصدوں اور خاتمہ پر اسے مرتب کر دیا۔ اللہ کریم سے ابتداء و انتہا کے حسین ہونے کی التماس کرتا ہوں۔

مقدمہ: مقدمہ میں اس عمل کی اصل و دلیل ذکر کروں گا۔ تو اصل ملاحظہ ہو امام نسائی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے موقوف روایت بیان فرمائی ہے کہ ”کوئی شخص کسی دوسرے شخص کی طرف سے نہ روزے رکھے اور نہ ہی کوئی کسی اور کی طرف سے نماز پڑھے ہاں ولی (مرنے والے کی طرف سے) کھانا دیدے۔ یہ عبارت منة الجلیل کے مصنف نے اپنے مطبوعہ رسالہ کے صفحہ آٹھ پر نقل فرما کر ارشاد فرمایا کہ صحیحین (بخاری و مسلم) میں بھی حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے انہوں نے فرمایا ایک شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت میں آیا اور عرض کیا میری والدہ فوت ہو گئی ہیں ان کے ذمے مہینے کے روزے تھے کیا میں ان کی طرف سے روزے رکھوں۔ یہ سن کر سرکار علیہ السلام نے فرمایا اگر تیری والدہ پر قرض ہوتا تو کیا تو اسے ادا کرتا۔ اس نے جواباً عرض کیا جی ہاں سرکار علیہ السلام نے فرمایا تو پھر اللہ کریم کا قرضہ ادا کرنا ضروری ہوا۔ یہ حدیث منسوخ ہے کیونکہ راوی (ابن عباس) کا فتویٰ (جو ابتداء میں بذریعہ امام نسائی مروی ہے) اپنی روایت کے خلاف ہو تو یہ اس کا ناخ ہوتا ہے صاحب منة الجلیل کی عبارت ختم ہوئی۔

ابن حجر کا ارشاد: حافظ ابن حجر نے اپنی کتاب مختصر نصب الراية میں ارشاد فرمایا کہ یہ حدیث کہ کوئی کسی کی طرف سے روزہ نہ رکھے اور نہ کوئی کسی کی طرف سے نماز پڑھے۔ ”میں نے مرفوع کہیں بھی نہیں پائی۔ اسے عبد الرزاق رحمۃ اللہ علیہ نے بذریعہ نافع حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ان لفظوں میں ذکر کر کے مزید یہ الفاظ نقل کیے ہیں ”اگر تو نے (کسی کی طرف سے کچھ کرنا ہے) تو اس کی طرف سے صدقہ یا ہدیہ دے دے“

اور موصوفاء میں ہے اور ابو مصعب مالک سے روایت کرتے ہیں کہ انہیں یہ بات پہنچی ہے کہ یہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ذکر فرمایا انہما نے صحیح سند سے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ایسی ہی روایت کر کے یہ زائد الفاظ نقل کیے ہیں۔ ”لیکن اس کی طرف سے ہردن کے بدلے ایک مد (دو کلو) گندم دے دے۔“ مخلصاً ابن حجر کی عبارت ختم ہوئی۔

مصنف الجواهر النقی کی تحقیق: جو ہرتقی میں ہے کہ امام نسائی نے سنن میں ارشاد فرمایا ہمیں محمد بن اعی نے حدیث بتائی انہیں یزید بن زریع نے بتایا یزید نے حجج احوال سے روایت کی حجاج نے ایوب بن موسیٰ سے اور انہوں نے عطیہ بن ابی رباح سے سن انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو فرماتے سنا کہ ”کوئی کسی کی طرف سے نماز نہ پڑھے اور نہ کوئی کسی کی طرف سے روزہ رکھے“ لیکن اس کی طرف سے ہردن کے بدلے ایک مد (دو کلو) گندم دے دے۔ یہ سند صحیحین (بخاری و مسلم) کی شرائط کے مطابق صحیح ہے صرف ابن عبدالاعلیٰ امام مسلم کی شرط کے مطابق صحیح کے معیار پر ہیں۔ جو ہرتقی کی عبارت ختم ہوئی۔

مفتی صاحب کی اپنی رائے: ہو سکتا ہے کہ مصنف الجلیل کے مصنف نے جو روایت سنن نسائی سے لی ہے وہ اور روایت ہو (اور جو ہرتقی کے مصنف کی دوسری روایت ہو) یہ تو واضح بات ہے کہ ایسا جملہ راوی اپنی طرف سے بیان نہیں کر سکتا تو اس کا حکم بھی نبی علیہ السلام سے روایت ہونے پر کوئی مرفوع حدیث کا ہوگا۔ یہ ارشاد کہ اس کا ولی اس کی طرف سے طعام دے نماز اور روزے دونوں کے لیے ہے۔ یہ اب صریح اور واضح نص ہے کہ نماز اور روزہ دونوں کے لیے کھانا دینا چاہیے جب نص شرعی آجائے تو ہمارے نزدیک اس کی مخالفت معتبر نہیں ہوتی اس کی وضاحت درمختار میں موجود ہے لہذا یہ کہنا کہ غیر ولی اگر اپنے مال سے کھانا دے دے تو وہ کافی نہیں ہے جب کہ وہ میت کی طرف سے ادا کر دے صحیح نہیں ہے بلکہ یہ کافی دوائی ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر اجنبی اپنے مال سے میت کی طرف سے لوگوں کو اس کا قرض ادا کر دے تو وہ کافی ہوتا ہے۔ پھر اللہ کریم کا قرض کیوں اجنبی کے مال سے ادا نہ ہوگا بندہ تو محتاج ہے اور اللہ کریم جل مجدہ غنی ہے۔ (جب محتاج کی ادائیگی ہو جاتی ہے تو غنی کی بطریق اولیٰ ہو جائے گی)۔ (مترجم)

ہاں اگر وہ میت کے مال سے یہ ادائیگی کر رہا ہے تو پھر یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ اجنبی کو میت کے مال میں تصرف کا حق نہیں تصرف کا حق صرف وصی کو یا وارث کو ہے۔ جب حقیقت یہ ہے تو مذہب کی کتابوں میں جہاں بھی لفظ ولی آیا ہے وہ لفظ حدیث سے تبرک کے طور پر لیا گیا ہے اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ولی کے بغیر کوئی اور طعام نہیں دے سکتا لہذا اجنبی تبرعاً میت کی طرف سے کھانا دے سکتا ہے یہی فتویٰ ہے فقہہ انفس حضرت حسن شرنبلالی اور علامہ حضرت اسماعیل نابلسی کا (والد گرامی حضرت عبدالغنی نابلسی) ان کی اتباع حضرت

علامہ طحاوی نے فرمائی ہے۔ انہی کے قول پر امت نے عمل کیا ہے لہذا اس تحقیق سے وہ ساری بحث ساقط ہوگئی جو منہ الجلیل کے مصنف نے فرمائی ہے یہ بحث ان کی کتاب سے دیکھی جاسکتی ہے۔ فقہاء کے کلام میں توفیق ممکن ہے۔ اگر کوئی قائل یہ کہتا ہے کہ جب لفظ ولی کی قید ہے تو غیر ولی سے احتراز مقصود ہے یعنی غیر ولی ادائیگی نہ کرے تو ہم کہتے ہیں اس کا مطلب یہ لیا جائے کہ غیر ولی میت کے مال سے ادائیگی نہ کرے دوسرا گروہ جو کہتا تھا کہ جائز ہے۔ اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اپنے مال سے غیر ولی دے تو جائز ہے اس تشریح و تاویل سے دونوں نظریوں میں اختلاف ختم ہو گیا اب کلام ایک ہو گیا اور مقصود پورا ہو گیا۔ موافقت بہر حال تفریق سے بہتر ہے اسقاط پر جو عمل مسلسل جاری ہے وہ اس موافقت کی خود تائید کرتا ہے تائیدیوں ہے کہ مال کی وہ مقدار جس پر اسقاط کا دور چلتا ہے وہ وصی یا وارث کی موجودگی میں ہوتا ہے اور یہ لوگ دوسرے کی ملکیت میں یہ چیز دیتے ہیں وہ پھر آگے والے کی ملکیت میں دے دیتا ہے۔ یہ اگر شخص اجنبی ہے یا پھر جس مال کی وصیت ہوتی ہے اور جتنا کچھ وصی یا وارث اندازہ لگا کر اسقاط کرتا ہے اسے وصی ولی یا وکیل بذات خود تقسیم کرتا ہے اور میت کے مال میں اس اندازے سے کہیں بھی اجنبی کو تصرف کا حق نہیں ملتا۔ اس عمل کے لیے یہ اصل ہی ہم نے مقرر کر رکھا ہے اور اس کے ساتھ احتیاط مذکور بھی ہے جو اس عمل کے لیے دلیل ظنی ہے اس طرح اہل مذہب کی کتب میں مطابقت پیدا ہو جاتی ہے خواہ وہ متون ہیں یا شروع حواشی ہیں یا اصول و فروع اور فتاویٰ ہیں سب ہی اس کا ذکر بھی فرماتے ہیں اسے نظر استحسان سے بھی دیکھتے ہیں سب کی دلیل وہی حدیث ہے جو ہم ذکر کر آئے ہیں یہ سب آئمہ پاکیزہ و شفاف شریعت کے امین ہیں خصوصاً خاتم المتقین اور رئیس المتقین حضرت علامہ مکمل بن ہمام تو مرتبہ اجتہاد پر فائز ہیں۔ اس سے وہ بات بھی واضح ہوگئی جو منہ الجلیل کے مصنف نے تیسرے اور چوتھے صحیفے میں مواخذہ کے طور پر پیش کی ہے۔

حضرت امام محمد نے نماز کے فدیہ پر اپنی تعلیق میں فرمایا کہ یہ جواز کا مسئلہ نہیں بلکہ قبولیت ربانی کا مسئلہ ہے اسی پر اکثر فقہاء کا قول مبنی ہے لیکن ہم تو محض قبولیت کی امید فضل ربانی سے رکھے بیٹھے ہیں یہاں استحسان سے مراد بھی احسان مطلق ہے جو مذکورہ حدیث کی وجہ سے قیاس جلی کے مقابل میں آگیا ہے جیسا کہ آپ اوپر دیکھ اور سن چکے ہیں۔ مذہب میں یہ بات تو تحقیقاً ثابت ہے کہ صحابی کی تقلید واجب ہے اور اسکے مقابل قیاس کو لازماً چھوڑ دیا جاتا ہے غور و فکر فرمائیے ان کتب اصول کی طرف رجوع کیجئے واللہ اعلم

مقصد اول: آپ کو معلوم ہونا چاہیے کہ شرعی درہم چودہ قیراط کا ہوتا ہے اور ہر ایک قیراط جو کے پانچ دانوں کے برابر ہوتا ہے اب ایک درہم میں ستر جو کے دانے ہوں گے عربی درہم سے یہ چھ جوازاندوزن رکھتا ہے کیونکہ عربی درہم سولہ قیراط ہوتا ہے۔ اور ہر قیراط میں چار جو ہوتے ہیں تو ایک عربی درہم میں چونسٹھ جو ہوتے

تو شرعی درہم سے جو ستر جو تھا چھ جو کم ہو گئے چھ جو ڈیڑھ قیراط عرفی ہوتا ہے۔ اب شرعی درہم اور عرفی درہم میں فرق ڈیڑھ عرفی ہوگا۔ دو قیراط نہیں ہے۔

مشقال شرعی: مشقال شرعی میں قیراط ہے ہر قیراط پانچ جو کا ہے لہذا مشقال شرعی میں سو جو ہوں گے۔ مشقال عرفی جو میں قیراط کا ہوتا ہے اور ہر قیراط میں چار جو ہوتے ہیں لہذا مشقال عرفی میں چھیانوے جو ہوں گے اب مشقال شرعی اور مشقال عرفی میں چار جو کا فرق ہوگا۔ اور چار جو ایک قیراط عرفی ہوتا ہے۔ اب اگر صاع ایک ہزار چالیس درہم شرعی ہو تو عرفی صاع ایک ہزار ایک سو ساڑھے سینتیس درہم ہوگا اور اس کا نصف پانچ سو پونے آہتر درہم ہوگا۔ اس میں معتبر کی کیلہ (عاب) ہوگا کیلہ سے مراد دو اقمہ (ایک ماپ کا نام ہیں) یہ آٹھ سو درہم عرفی ہیں یہ شرعی نصف صاع سے کچھ اوپر ہے۔ یہاں منۃ الجلیل میں سو لغزش ہے انہوں نے صاع نو سو درہم عرفی قرار دیا ہے اور شرعی و عرفی صاع میں فرق دو قیراط اور مشقال شرعی و عرفی میں فرق چار قیراط قرار دیا ہے۔ اس بات کی لازماً احتیاط ہونی چاہیے۔

طریقہ عمل اسقاط: اب آپ جو نماز اور روزے کا عمل اسقاط کرنا چاہیں تو آپ میت کی عمر کو دیکھیں اگر وہ عورت ہے تو بچپن کا دور نو سال نکال دیں اور اگر مرد ہے تو بارہ سال نکال دیں اگر اس کی عمر معلوم نہیں ہے تو گمان غالب سے اندازہ لگالیں اگر اس طرح بھی پتا نہ چل سکے تو زیادہ عرصہ کو شمار کریں کیونکہ احتیاط اس میں ہے پھر ہر نماز کے لیے ایک کیلہ اور ہر روزے کے لیے بھی یہی وزن لیں۔ دن اور رات میں چھ نمازیں شمار کریں وتر چھپے ہیں کیونکہ وہ بھی عسی فرض ہی ہیں ایک ماہ کے ایک سو اسی کیلہ (۶۳۰ = ۱۸۰) ہوں گے۔

اب بات رہی روزوں کی تو رمضان کے پورے مہینے کے تین کیلہ (نی یوم ایک کیلہ کے حساب سے ہوں گے۔ یہ نصف اردب ہے (پورا اردب ساٹھ کیلہ کا ہے) کیلہ ہمارے دو کلو ہیں) جب ایک ماہ کے تین اردب بندری ہوئے تو سال کے بارہ ضرب تین کے حساب سے چھتیس اردب ہوں گے اب اگر ہر اردب کی قیمت مثلاً بیس ریال ہو تو چھتیس اردب کی قیمت (۲۰ × ۳۶) سات سو بیس ریال ہوگی یہ تو سال کی نمازوں کی بات تھی اب روزوں کا نصف اس میں شامل کریں جس کی قیمت مثلاً دس ریال ہے اب سال کا اسقاط (نمازوں اور روزوں کا ملا کر) سات سو تیس ریال ہوگا عمل اسی طرح ہونا چاہیے اگرچہ متعلقہ میت اپنی نمازوں کا اچھی طرح محافظ ہی کیوں نہ ہو کیونکہ ہو سکتا ہے لاشعوری طور پر نمازوں میں خلل واقع ہو گیا ہو تو پھر احتیاط اسقاط میں ہے۔ اب متعارف دور کے لیے آپ میت کے دلی سے اس کے وحی سے وارث یا تبرع دینگی کرنے والے اجنبی سے درہم زیورات یا سامان اس مقدار میں لے لیں گے جو مذکورہ بالا حساب و مبلغ کے مطابق ہو اگر وہ اس کی اپنی ملکیت ہے تو وہ خود آپ کو اس کا مالک بنادے اگر کسی اور کی ملکیت ہے تو پہلے وہ اس سے اپنی

ملکیت کرائے اور پھر آپ کو اس کا مالک بنادے۔ ضروری بات یہ ہے کہ یہ ملکیت صحیح شرعی انداز سے ہو۔ اب اسے تھیلی میں ڈال دیں اور فقیروں پر اسے گھمایا جائے دس سے زائد ہوں تو حرج نہیں دس سے کم نہیں ہونے چاہئیں۔ کیونکہ کفارہ یمین (قسم کے کفارے میں) دس مسکین ہی ہوتے ہیں۔ ان میں سے ہر ایک کو آپ یوں مخاطب کریں ”میں نے آپ کو اس چیز کا مالک بنایا اس نماز اور روزے کے بدلے میں جو فلاں بن فلاں کے ذمہ قرض تھے۔ یہ سن کر وہ فقیر کہے میں نے یہ قبول کیا۔ پھر وہ تھیلی لے کر اپنے پاس محفوظ کر کے اپنی ملکیت میں لے کر آپ کو کہے چیز اب میں نے آپ کی ملکیت میں دی یا میں نے آپ کو ہبہ کر دی۔ آپ جواباً کہہ دیں میں نے قبول کر لی اب اسے قبضہ میں لے کر اپنی حفاظت میں کر لیں۔ پھر دوبارہ آپ تھیلی اس کی ملکیت میں دیں وہ اسی طرح قبضہ میں کر کے آپ کو پھر واپس کر دے اس طرح معاملہ چلتا رہے اگر تھیلی میں ایک ساں کے کفارے کے بارے میں مال ہوگا تو ہر دفعہ ایسا کرنے سے ایک سال کا کفارہ ہو جائے گا اگر دس دفعہ اسے مالک بنائیں گے تو دس سال کا کفارہ ادا ہو جائے گا۔ اگر مال آدھے سال کا تھیلی میں تھا تو پانچ سال کی نمازوں اور روزوں کا کفارہ ہو جائے گا۔ اگر فقیر دس ہیں اور ہر ایک پر دس دفعہ عمل مذکور کیا ہے تو ایک سو سالوں کی نمازوں اور روزوں کا تھا تو پچاس سالوں کا کفارہ ادا ہو جائے گا۔ (۱۰ × ۱۰۰) اور اگر تھیلی میں مال اس سے کم و بیش ہے تو اسے اسی پر قیاس کر لیں اگر آپ روزوں کو نمازوں سے الگ کر لیں اور کسی ایک سے آغاز کر لیں تب بھی جائز ہے دوسرے کا بعد میں کر لیں۔

باقی اعمال کا اسقاط: جب نماز اور روزوں کا عمل اسقاط مکمل ہو گیا اور آپ کی خواہش ہے کہ میت کے ذمہ سے باقی اشیاء کا عمل اسقاط بھی کر لیں مثلاً اس کے ذمہ قربانیاں، نذریں، صدقات فطر (اپنے اور اپنے ذمہ میں آنے والے لوگوں) روزہ توڑنے کا کفارہ، ظہار کا کفارہ، زکوٰۃ و تلاوت کے سجدے باقی ہیں تو ان کا اسقاط بھی فرض نمازوں کی طرح ہی کرنا ہوگا۔ ہر سجدہ تلاوت کا نصف صاع گندم ہوگا۔ وہ نوافل جو توڑ دیئے اور پھر ان کی قضا نہیں کی، عشر و خراج و دوران حج حرم کی کوئی جنایت (جرم) یا احرام کا کوئی قصور قتل خط کا کفارہ واجب فقہ (خرچ) مال کفارے، نذر و الا صدقہ، نذری اعتکاف والا روزہ طواف کی دو رکعتیں، ایسے انسانوں کے حقوق جو نامعلوم ہیں اور اسی طرح کے باقی مالی حقوق باقی ہیں (مطلب یہ ہے ان سب حقوق میں سے کچھ حق اس کے ذمہ باقی ہیں۔ تھیلی دس فقیروں پر گھمائی جائے یا دس سے کم پر گھمائی جائے جیسا کہ ضرورت ہو اسے ایک دو دفعہ یا حسب ضرورت کم و بیش کیا جاسکتا ہے یہاں بھی وہی کہا جائے گا میں نے یہ آپ کی ملک کیا فلاں آدمی کی قربانیوں اور نذر وں اور دیگر باتوں کے اسقاط کے لیے۔ پھر ایک کیلہ گندم کی قیمت نکال کر وہ قیمت کفارہ یمین کے لیے دس فقیروں پر اس طرح گھومائے ہر دور میں دس آدمی ہونے چاہئیں اسے اتنی دفعہ گھمایا جائے کہ گمان

غالب کے مطابق میت پر چھ قسمیں ہوں سب کا کفارہ ہو جائے بلکہ اس کی قسموں سے زائد کا کفارہ ہو جائے۔
امام محمد فرماتے ہیں کہ سب قسمیں ایک قسم میں داخل ہوں گی لہذا دس مسکینوں پر اس طرح ایک دفعہ گھمانا
ہی کافی ہو رہے گا۔ امام محمد کی یہ روایت منۃ الجلیل کے مصنف نے اس سند سے بیان کی ہے۔ مصنف اپنے
واحد سے وہ علامہ مقدسی سے وہ بغیر سے وہ شہاب الحدیث سے روایت کرتے ہیں۔ شہاب الائمہ فرماتے ہیں کہ
مصنف اصل نے اسی بات کو اختیار کیا ہے علامہ تہتانی نے المنیہ سے بھی اسی طرح نقل کیا ہے امام احمد کا بھی یہی
مذہب ہے۔ (دونوں اماموں امام احمد اور امام محمد) کے اس ارشاد میں امت کے لیے بڑی رحمت ہے۔ (یعنی
اللہ کریم اپنے کرم سے ہماری تھوڑی کوشش قبول فرمائیں تو یہ ان کی رحمت و مہربانی ہے)۔

دوسرا مقصد: یہ بات ضروری ہے کہ فقراء میں کوئی بچہ کوئی مجنون کوئی مجبوط الحواس اور کوئی ایسا غنی جو
نصاب فطرانہ کا مالک ہو کوئی غلام (خواہ مدبری کیوں نہ ہو) اور کوئی کافر نہ ہو۔ اگر میت نے وصیت کی ہے تو یہ
اسقاط کا مال میت کے مال کے ثلث (تیسرا حصہ) سے ہونا چاہیے اگر میت نے وصیت نہیں کی ہے اور وارث یا
کسی اجنبی نے اپنے مال سے اسقاط کرایا ہے تو جائز ہے جیسا کہ ہم آپ کو بتا چکے ہیں۔ اگر کسی نے زندگی میں ہی
اپنی نمازوں کا فدیہ دیا تو جائز نہیں ہے۔ ہاں اگر شیخ فانی (بے حد بوڑھا جو روزہ نہ رکھ سکے) اپنی زندگی میں
روزوں کا فدیہ دے تو یہ جائز ہے۔ اس اسقاط پر بھروسہ کر کے نمازیں چھوڑ دینا قطعاً جائز نہیں ہے اسی طرح قضا
پر بھی اعتماد کر کے وقت کے اندر نمازیں ادا کرنا قطعاً جائز نہیں ہے۔ ادا اور قضا میں اسقاط پر بھروسہ کر کے سستی و
تساہل بھی ہرگز جائز نہیں ہے۔ اگر وصیت اسقاط کی کر دی ہے تب بھی قضا نمازوں کو پڑھنا ضروری ہے اگر قضا
نہیں کرے گا تو گنہگار ہوگا۔ اگر وہ ایسا کرے (اسقاط پر بھروسہ کر کے نمازیں چھوڑ دے یا قضا نہ کرے) تو کیا
پھر اسقاط جائز ہوگا؟ بعض فقہاء کے کلام میں اشارہ ہے کہ پھر اسقاط جائز نہیں ہے کچھ حضرات کا خیال ہے کہ
اسقاط جائز ہوگا۔ من سب یہی ہے کہ دفن سے پہلے اسقاط کیا جائے اگرچہ بعد میں بھی جائز ہے جب دور کا عمل ختم
ہو جائے اور مال آخری دور میں آخری فقیر کو مل جائے تو وہ فقیر مال اس کے حوالے کر دے جس نے یہ مال ان کی
ملک میں دیا تھا (موصی یا وارث) اگر وہ فقیر یا فقراء میں سے کوئی اور فقیر یہ مال واپس نہ کرے تو امام طحاوی کا
ارشاد ہے کہ وہ اس کے قبضے میں چلا جائے گا لیکن اس کے لیے یہ مناسب نہیں ہے کیونکہ وہ طلب ثواب اور نیکی و
تقویٰ میں اپنے ایک بھائی (میت) کی اعانت کے لیے اس گروہ میں شامل ہوا تھا۔ وصی وارث یا ان دونوں کا
وکیل میت کے وصیت والے اس مال کو اس طرح دور مکمل کرنے کے بعد فقراء پر تقسیم کر دے۔ نیت یہ کرے کہ ہر
فقیر کو نصف صاع گندم یا اس سے زائد طعام کے طور پر دے رہا ہے۔ ہر نماز سے نصف صاع اور ہر ایک روزے
سے نصف صاع گندم ہوگی۔ یہ مال میت کے وصیت سے ہوگا لیکن میت جتنے مال کی وصیت کرتا ہے غالباً وہ اس

کی باقی ماندہ نمازوں اور روزوں کے لیے تو کافی نہ ہو (لہذا ضروری ہے کہ اسقاط کا عمل کیا جائے)
نماز اور روزہ میت کے حقوق میں سب سے اہم ہیں اور ان دونوں میں بھی نمازیں زیادہ ہوتی ہیں لہذا
ان کا اسقاط کثرت سے ہونا چاہیے۔ فقیر وہ ہے جس کے پاس اتنا مال نہ ہو جس سے فطرانہ لازم ہوتا ہے۔ ملک
میں دینے والے کی بات جب تک پوری نہ ہو جائے قبول کرنے میں جلدی ہرگز نہ کی جائے۔ اسی طرح (میں
نے قبول کیا) کہے جب ملک میں دینے والے کی بات پوری ہو جائے پوری طرح قبول کرنے کے بعد آگے
ملکیت میں دیں اور تسلیم و قبولیت میں تھوڑا وقفہ ضروری ہونا چاہیے اور وہ مال قبول کرتے وقت اچھی طرح چکر
لینا چاہیے۔ جو کچھ تھیلی میں ہے اس سے مراد ادائیگی و ہبہ ہے جو مالک کی طرف سے مل رہا ہے کسی اور یا کسی
شریک محفل کی طرف سے نہیں ہے۔ یہ ضروری ہے کہ جب تھیلی ایک دوسرے کو دے رہے ہوں تو اسے مضری و
مذاق کا ہرگز انداز نہ دیں بلکہ حقیقت دوسرے کو اس کا مالک بنانا مقصود ہو۔ صرف حیلہ سازی نہ ہو۔ تسلیم و
تمسک کا پوری طرح صحت کے ساتھ خیال رکھا جائے۔ اس بات کی رعایت رکھی جائے کہ فقیر کا دل نہ ٹوٹے اور
اسے خوش دلی حاصل ہو کہ اس نے میت کی ذمہ داری سے اسے بری کرنے میں مدد دی ہے۔ تھیلی میں قرآن
پاک ڈالنے کی ضرورت نہیں ہے۔ (اگر تقدس اور عظمت قرآن کو پیش نظر رکھتے ہوئے تبرکات قرآن پاک کو بطور
شفیع ساتھ رکھ لیا جائے تو شرعاً کوئی حرج نہیں ہے) یہ عوام کی بات ہے فقیر کو یوں نہ کہا جائے کہ تو نے اسے
فلاں کے ذمہ جو کچھ ہے اس کے بدلے میں قبول کیا ہے؟ کیونکہ اس کا مطلب استفہام ہوگا کہ کیا قبول کیا ہے یا
نہیں؟ استفہام کی صورت میں پھر تسلیم نہیں ہو سکے گی۔

ایک اور بات پر مطلع ہونا بھی بے حد ضروری ہے کہ کفارہ فطر (روزہ توڑنے) اور فطر میں ساٹھ مسکینوں کو
کھانا دینا ضروری ہے تو یہ عدد ضروری ہے جس طرح قسم کے کفارے میں دس کا عدد متعین ہے۔ ہر فقیر کو آدھا
صاع (دو کلو گندم یا اس کی قیمت دینی ہوگی اب اگر دس فقراء پر کئی دفعہ تھیلی گھمائی جائے اور (مثلاً) چھ دفعہ گھما
کر ساٹھ کا عدد پورا کر لیا جائے) تو اسقاط کے لیے کافی نہ ہوگی ہاں کفارہ قتل ہو تو پھر کئی دفعہ تھیلی گھمانا کافی
ہو رہے گا کیونکہ یہاں کھانا روزے کا بدل ہے اور تعدد اشراط نہیں۔

خاتمہ: اللہ کریم ہم تجھ سے حسن خاتمہ کی التجا کرتے ہیں۔

عقائد کے بیان میں: حضرت علامہ علاؤ الدین نے اپنے مذکورہ بالا رسالہ (منۃ الجلیل) میں یوں
ارشاد فرمایا ہے ”انسان کو چاہیے کہ لوگوں میں مشہور عقائد سے بھی غفلت نہ برتے (اور میت کے لیے بھی کرے)
عقائد سے مراد سورۃ الاخلاص پڑھنا ہے۔ اس کے بارے میں بہت سی احادیث مروی ہیں ان میں سے یہ
حدیث امام احمد نے اپنی مسند میں ذکر فرمائی ہے۔ حضرت معاذ بن انس جنہی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی رحمت ﷺ

سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا جو شخص گیارہ دفعہ قل ھو اللہ احد (سورۃ اخلاص) پڑھتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت میں گھر بناتا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی پھر تو یا رسول اللہ ﷺ ہم بہت سے گھر بنالیں گے۔ سرکار ﷺ نے فرمایا اللہ کریم اس سے بھی بہت عظیم اور بہت مقدس ہے۔ دوسری حدیث طبرانی نے فردوس دیلمی سے نقل فرمائی ہے کہ سید کائنات ﷺ نے فرمایا جو شخص نماز میں یا اس سے باہر سو دفعہ قل ھو اللہ احد پڑھتا ہے جہنم سے اس کی برات اللہ کریم لکھ دیتا ہے۔ یہ حدیث شاہد ہے۔

علامہ بزار نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً یہ حدیث نقل کی ہے کہ جو شخص ایک لاکھ دفعہ قل ھو اللہ احد پڑھتا ہے تو وہ اپنی جان اللہ تعالیٰ سے خرید لیتا ہے اور اللہ کریم کی طرف سے آسمانوں اور زمین میں منادی ندا کرتا ہے کہ سنو فلاں شخص اللہ تعالیٰ کا شفیق (آزاد کردہ) ہے اگر اس سے کسی نے کچھ لینا ہے اور اس پر کسی کا کوئی حق ہے تو اب وہ اللہ کریم سے وصول کر لے۔ مصنف کتاب مزید فرماتے ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ پوری عمر میں اس شخص نے یہ تعداد پوری کر لی یا خالص نیت سے اس کے لیے اور لوگوں نے (مرنے کے بعد) پڑھ دیا۔ اہل شریعت اور اہل طریقت (صوفیہ کرام) کا عمل اس بات پر ہے کہ ایسی احادیث میں عمومیت ہوتی ہے اور کسی مخصوص آدمی سے یہ فرامین مخصوص نہیں ہوتے۔ دونوں فریقوں (اصحاب شریعت و اصحاب طریقت) نے تخصیص کے بغیر حدیث استخارہ پر عمل کیا ہے اس طرح لوگ اس حدیث پر عمل پیرا رہے ہیں کہ میت کے لیے ستر دفعہ کلہ طیبہ پڑھا جائے اور اس عوامی عمل کو علماء نے نظر تحسین سے دیکھا ہے مصنف فرماتے ہیں یہ روایت موجود ہے کہ جو کلہ طیبہ ستر ہزار دفعہ پڑھتا ہے جہنم سے نجات پاتا ہے۔ مصنف نے پھر اپنے رسالہ میں لا الہ الا اللہ (کا جلیل) کہنے کی فضیلت پر احادیث نقل فرمائی ہیں وہ سب کو معلوم ہونی چاہیے۔

میں اس رسالے میں یہی کچھ لکھنا چاہتا تھا (جو مکمل ہو گیا) اللہ کریم سے عرض ہے کہ وہ اس کے نفع کو دوام بخشیں اور اسے خالص اپنی ذات کے لیے شرف قبول سے نوازیں۔ بے شک اسے اس بات پر قدرت حاصل ہے اور دعائیں قبول فرمانے والا ہے۔ اللہ کریم ہمارے آقا و مولا حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ اور آپ کی اولاد و اصحاب پر صلوة و سلام بھیجے جب تک کہ ذکر کرنے والے ذات حق کا ذکر کریں اور غافل جب تک اس ذکر خیر سے غافل رہیں اس رسالہ کی تحریر سے ۱۲ ربیع الاول ۱۳۲۰ھ میں فارغ ہوا۔ اس رسالہ جلیلہ جس کا حجم تو مختصر ہے لیکن اس میں علم کی فراوانی ہے اور نفع عام ہے۔

مصنفہ حضرت شیخ استاذ فاضل مستغنی عن اللہ القاب علامہ محمد صراح کمال کی حنفی کی طباعت سے ۱۲ ربیع الاول ۱۳۲۸ھ کو فراغت ہوئی (اللہ کا شکر ہے کہ اس سے مقصد کی تکمیل ہوئی۔ اس کے فوائد ہمہ پہلو قریب الفہم ہیں)۔

جب سامنے آئے تو اس کے حجم کو قلیل نہ سمجھ
تمہاری زندگی کی قسم اس میں بہت سارے پاکیزہ مطالب ہیں آگئے

اس کی طباعت مطبع ماجدہ میں مکہ محفوظہ محلہ قرارہ فلق میں ہوئی یہ مطبع اپنے رب سے معافی کے طلب گار محمد ماجد کردی مکی (اللہ کریم اس پر اپنی دانی نعمتوں اور مسلسل نوازشوں کی فراوانی فرمائے۔ آمین) کی ملکیت ہے۔ یہ رسالہ مبارک خادم الحرمین الشریفین آل عثمان کے گل سرسبد مولانا سلطان محمد ارشاد خان خاں صاحب مرحوم سلطان غازی مولانا عبد المجید خان (کے عہد حکومت میں ہوا۔ اللہ کریم ان پر فتح کی چادریں ڈالیں اور ان کے عدل سے سب بشارتیں دینے والوں اور اللہ کریم سے ڈرانے والوں میں سب سے افضل (حضور نبی مکرم ﷺ) کی شریعت کی تائید فرمائیں۔

تقریظ: اس رسالہ پر لشکر علم کے قائد فضیلت کے جھنڈے کے حامل۔ عالم و فاضل مکہ مکرمہ میں عالی مقام احناف کرام کے مفتی مولانا شیخ عبد اللہ سراج حنفی مکی نے یوں تقریظ تحریر فرمائی۔
سب تعریفیں اللہ کریم کا حق ہیں جس نے علماء کو شرف عطا فرمایا اور اپنے لیے سعادت مند بندوں کو چون بیا یہ لوگ بڑے عقلمند ہیں۔ ان کے دلوں میں معارف کا سورج اور عوارف کا چاند طلوع ہوا تو وہ مخلوق کے لیے روشن دیئے بن گئے۔ اللہ کریم نے ان پر سعادت کے ڈول ڈالے اور امداد کے بادل برسائے تو وہ اللہ کے بندوں کے ہادی بن گئے۔ کہ دین اسلام کی ہدایت عام کریں۔ اللہ کریم نے ان لوگوں کو ہدایت و ارشاد کا مرکز بنایا وہ مراد اسلام کے مطابق رکھنے لگے اور ان کی تحریروں میں بے حد پختگی ہے وہ لوگوں کے لیے اونچے پہاڑوں جیسے مینار بن گئے اور مشکلات کے پردے انہوں نے کھول دیئے۔ مقفل دروازے بھی وا کر دیئے ان باکمال حضرات نے لوگوں کے دلوں سے وہموں کے پردے ہٹا دیئے۔

میں اللہ سبحان کی اس کے فضل اور مزید بخششوں پر ایسی حمد و ثناء کرتا ہوں جو مہینوں سالوں اور زہنوں پر حاوی ہو۔ اور اللہ کریم کا سب نعمتوں پر اس طرح کا شکر ادا کرتا ہوں جو ساعات راتوں اور دنوں کے گزرنے میں مسلسل جاری رہے۔ میں لا الہ الا اللہ کی ایسی گواہی دیتا ہوں جس کے ذریعے مجھے قیامت اور اللہ کریم کے سامنے کھڑے ہوتے وقت فلاح فوز اور کامیابی و نجات ملے۔

میں گواہی دیتا ہوں کہ ہمارے آقا حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ اللہ کریم کے مخصوص بندے اور رسول و حبیب و خلیل ہیں وہ اندھیروں میں شمع نور و ہدایت ہیں۔ آپ کا ارشاد ہے کہ جس سے اللہ کریم خیر کا ارادہ فرماتا ہے اسے دین کی سمجھ عطا فرماتا ہے۔ یہ مقدس جملہ تو آپ کے لیے سرکار ﷺ و علی و اصحابہ تابعیہ کی طرف سے کافی و دانی بشارت ہے جب تک کہ کوتاہی نہ فرماتے رہیں گے۔

بعد از حمد و ثناء واضح ہوا کہ کسی مقدار کا علم بھی عظیم فقر ہے اور اصحاب علم کو عالمی مرتبت شرف حاصل ہے کہ ان کا مقام رفیع ہے۔ عالم کے راستے پر بے حد موانع ہوتے ہیں اور مشاغل تھکا دیتے ہیں۔ عظیم المرتبت علماء

قدم راہ علم پر عبادت رہتے ہیں ان عظیم لوگوں کا کتنا اکرام ہے اور ان کی قیادت کتنی عظیم ہے یہ بڑے ہی محدود کرم والے لوگ ہیں جن لوگوں پر نظر عنایت پڑی ہے اور ہدایت ان کی طرف سبقت کر کے آئی ہے اور علوم و معارف نے اپنی باگ ان کے حوالے کی ہے اور مفاخر نے اپنی طاقت ان کے سامنے ڈال دی ہے۔ معالیٰ فضائل نے اپنے کمال ان پر مکمل کیا ہے ایسے لوگوں میں اس شاندار رسالے کے جامع۔ عالی مقام عالم و شیخ۔ بے مثل فاضل فضائل صفات کے جامع امام مفاخر و فاضل کے مشتملات پر حاوی، نقل و تحقیق میں عالی مرتبت، تحریر و تحقیق میں رہنما، عالم علامہ قائد اور بے حد فہم ذکا و الے (حضرت محمد صالح کمال حنفی) ہیں۔ انہوں نے اپنے افادات میں بے حد عمدگی کا اظہار فرمایا ہے اور اچھی طرح لکھا ہے انہوں نے مذہب کی معتبر کتب کے مطابق اپنی تحقیق کو درج کتاب فرمایا ہے۔ اسلاف سے لے کر آج تک حرمین شریفین کے علماء اس پر متفق ہیں علماء میں آج تک اس مسئلے میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ اللہ کریم مصنف کو جزائے خیر عطا فرمائے ہمیں اور انہیں حضور مصطفیٰ علیہ السلام کے جھنڈے کے نیچے جگہ دے ہمارا اور ان کا خاتمہ بہت حسین ہو۔ آمین اللہم آمین۔

اللہ کریم کے فقیر شریعت و طریقت کے خادم عبداللہ بن عبدالرحمن سراج حنفی مفتی مکہ مکرمہ حمد و صلوة و سلام کے اس وقت اسے لکھا۔

تقریظ ۲: دائرہ علوم کے مرکز، منطق و مفہوم کے محور عالم عامل، کامل و تجربہ کار زاہد علامہ محقق فہامہ مدقن استاد حضرت شیخ احمد ابوالخیر میرداد حنفی کی نے اپنی تقریظ میں ارشاد فرمایا۔

اللہ واحد مستحق حمد ہے اور صلوة و سلام اس ذات اقدس پر جن کے بعد کوئی نبی نہیں ہے۔ آپ کی آل و اصحاب پر بھی صلوة و سلام جنہوں نے آپ کے بازو مضبوط کئے۔

حمد و صلوة کے بعد اس رسالہ کے مصنف نے اپنی تحریر میں بہت عمدگی سے مذہب کی معتبر کتابوں کے مطابق تحقیق فرمائی۔ حرمین شریفین کے پہلے اور پچھلے علماء بغیر کسی اختلاف کے اس عمل پر متفق ہیں۔ اللہ کریم مصنف کو بہترین جزا عطا فرمائے اور ہمیں جنت کے قریب فرمائے۔ ہمارے سب مقاصد اس ہستی و اقدس کے مرتبہ و جاہ سے پورے ہوں جو عظیم المرتبت بھی ہیں اور انبیاء و رسل کے خاتم بھی ہیں صلی اللہ علیہ وسلم۔

اپنے رب کے فقیر اپنے گناہ کے اسیر خادم علم احمد ابوالخیر بن عبداللہ میرداد (اللہ دونوں کے ساتھ ہو) نے لکھا۔

تقریظ ۳: عالم عامل، مرشد کامل، متقی و فاضل استاد شیخ اسعد دہان حنفی کی نے یوں لکھا۔ یقیناً شاداب ترین چیز جس کے الفاظ کے موتیوں سے کاغذات کے صفحات مزین ہیں اور پسندیدہ ترین شے جس سے اعلیٰ و نفیس جانیں انس و چاہت کا سرور پاتی ہیں۔

حمد ہے اس ذات کی جس نے شریعت مطہرہ کے حاملین کی گردنوں کو شرف کے زیوروں سے مزین فرمایا۔ شریعت کے محاسن پر عمل کے لیے انہیں آمادہ فرمایا تو وہ اسلاف کے مناقب و مفاخر سیٹھے لگ گئے۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ وہ ہی قابل عبادت ہے، واحد ولا شریک ہے زمین و آسمان کا خالق ہے اور میں گواہی دیتا ہوں کہ ہمارے آقا و مولیٰ حضرت محمد رسول خدا اور اللہ کریم کے بندہ خاص ہیں آپ کا ہی ارشاد ہے کہ علماء انبیاء کرام کے وارث ہیں۔ اللہ آپ پر آپ آل اور صحابہ پر درود بھیجے جن کے دلوں کو اللہ نے اپنی معرفت سے بھر دیا تو وہ ارشاد و افادہ کے ذریعے آپ کی خدمت میں لگ گئے میں ایسی صلوة اور ایسا سلام پیش کرتا ہوں جن کے ذریعے ہم بھی ان لوگوں کی لڑی میں پرودے جائیں جن کے لیے ارشاد ربانی ہے کہ "ان لوگوں کے لیے بہت زیادہ اچھائی ہے جس میں لگنا تار اضافہ ہے"۔ اس کے بعد ہمارے مولا ہمارے شیخ عامل عالم فاضل کامل اس رسالے کے مؤلف نے اپنے افادات میں بہت عمدگی پیدا کی یہ رسالہ ایک حسین لہن کی طرح نرالا اور اس کے انداز سے سورج بھی شرمندہ ہے اس میں ایسے مطالب ہیں جو ہر دیکھنے والے کی آنکھ کو جلا بخشتے ہیں اور ہر خبردار کے دل کو مضامین اور روشنی عطا فرماتے ہیں۔ اللہ کریم مسلمانوں کی طرف سے انہیں جزائے خیر عطا فرمائے اور ہر شہر اور نقصان سے انہیں محفوظ رکھے دارین میں ان کے سب مقاصد پورے فرمائے ہمیں اس رسالے سے اسی طرح فائدہ ہو جو اصولی کتب سے ہوتا ہے۔

خادم طلبہ خواستگار مغفرت حقیر اسعد بن احمد دہان نے اسے لکھا۔
تقریظ ۴: مرجع تحقیق، معتمد تفتیق، عصر حاضر کے واحد و یگانہ ماہر فنون اور یکتا عالم مجتہد شیخ عبدالرحمن دہان نے یوں تقریظ تحریر فرمائی۔

سب تعریفیں اللہ کریم کے لیے ہیں جس نے اپنے چنے ہوئے بندوں میں سے کچھ لوگوں کو اس شریعت کی حمایت کی توفیق دی۔ اور ان کی سیاہی کو شہداء کے خون کے برابر قرار دیا۔ شریعت کے قلعوں کی پختگی کی حفاظت کے لیے اور ان کے لیے وسیع اجر اور نرالی بھلائیاں جاری فرمائیں۔ انہوں نے درست چیزیں بھی بیان کیں۔ اور ان خطاؤں کو بھی واضح کیا جو چٹیل میدانوں میں سراب کی طرح تھیں۔ درود اور سلام ہمارے آقا حضرت محمد ﷺ پر ہوں جن کی ذات اقدس میں ان کے پروردگار نے یہ ساری فضیلتیں جمع کر دیں آپ کی آں اور صحابہ پر بھی صلوة و سلام ہو جو سننے اور اطاعت کرنے والی جانیں رکھتے ہیں۔

بعد از حمد و صلوة واضح ہو میں اس رسالہ شریف پر مطلع ہوا۔ میں نے اس کی اعلیٰ نقلیں اور لطیف عبارات دیکھیں۔ میں نے دیکھا کہ یہ صرف دو آنکھوں کے لیے ٹھنڈک ہے اور یہ وہ رسالہ ہے جب اس کی خیر و برکت ظاہر ہوگی تو کان اس کی طرف جھکیں گے۔ اور ایسا بھلا کیوں نہ ہو جب کہ اس کے جمع کرنے والے ہمارے مولا

ہمارے شیخ بے مثال عالم شہرہ آفاق فاضل اپنے زمانے کے نعمان (امام اعظم) اور اپنے دور کے یعقوب (امام ابویوسف) ہیں۔ اللہ کریم انہیں بہترین جزا دے اور اعلیٰ ترین ثواب سے نوازے۔ قیامت کے دن ہمارا اور ان کا انجام بہترین ہو۔ حسین ہو۔ آمین ثم آمین

طلبہ کا خادم احسان کا امیدوار عبدالرحمن بن احمد وہان۔

تقریظ ۵: محنتی عالم اور مجتہد فاضل شیخ درویش بن حسن عجمی مکی نے یوں تقریظ تحریر فرمائی۔

سب تعریفیں اس ذات اقدس کی ہیں جس نے طویل زمانے میں شریعت محمدی کی تائید فرمائی اور شہرہ آفاق علماء کے قلموں کے نیزوں سے ملت حنفیہ کی مدد کی۔ درود و سلام اس ہستی پر جو ہمارے لیے سب سے اشرف وسیلہ ہیں۔ جن کا نام نامی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے اور آپ کی فضائل والی آل اور صحابہ پر بھی سلام ہو۔

اس کے بعد یقیناً اس رسالہ کے مصنف فاضل جلیل نے بہت عمدگی سے ہاتھ نہ آنے والے علوم کی باریکیاں اور لطیف مطالب کے قلاوے جمع فرمادیے۔ مجھے اپنی عمر کی قسم یہ وہ تالیف ہے جس پر علماء کو فخر ہے۔ چاہیے کہ عمل کرنے والے ایسے ہی کام کریں اللہ کریم انہیں بہترین جزا دے۔ ہمیں اور انہیں جنت میں اعلیٰ درجہ عطا فرمائے ہم میں سے ہر ایک کا خاتمہ بالخیر ہو۔ اس ذات اقدس کے وسیلے سے جو سب نبیوں کے خاتم ہیں۔ اللہ ان پر اور ان کی آل اور صحابہ کرام پر صلوة و سلام بھیجے۔

عاجز فقیر نبی امی کی شفاعت کے طلبگار درویش بن حسن عجمی مکی (اللہ دونوں کو معاف فرمائے) نے لکھا۔ آمین ثم آمین

کتاب النورین میں ہے کہ جو اپنے ہاتھ میں قبر کی مٹی لے کر اس پر سورۃ القدر سات دفعہ پڑھ کے قبر میں ڈال دیتا ہے تو اس قبر والے کو عذاب نہیں ہوتا۔ (طحاوی)

میت کے دفن ہونے کے لیے جو آدمی موجود ہو اس کے لیے مستحب ہے کہ اپنے دونوں ہاتھوں سے قبر کی مٹی سے تین اوک بھرے اور میت کے سر کی طرف اسے ہونا چاہیے۔ پہلا اوک ڈالتے ہوئے کہے۔ مِنْہَا خَلَقْنَاکُمْ (اس مٹی سے ہم نے تمہیں پیدا کیا) دوسرا اوک ڈالے تو کہے وَفِیْہَا نُعِیْذُکُمْ (اسی میں ہم تمہیں پلا دیں گے) تیسرا اوک ڈالے تو کہے وَمِنْہَا نُخْرِجُکُمْ تَارَةً أُخْرٰی (اور اسی سے ہم تمہیں ایک دفعہ پھر نکالیں گے)

☆☆☆☆☆

آسمان علم و حکمت کے روشن ستارے

از: شیخ عاشق الہی برقی مترجم: مولانا عبدالحمید مدنی (دراولپنڈی)

آپ کے تلامذہ:

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے تلامذہ بکثرت تھے۔ شیخ صالحی نے بیان کیا کہ آپ کے بعد کسی امام پر اتنے لوگ متفق نہیں ہوئے جتنے آپ پر متفق ہوئے۔ (عقود الجمان ص ۱۸۳)

شیخ صالحی نے اپنی کتاب کے پانچویں باب میں مکہ مدینہ دمشق بصرہ اور جزیرہ وغیرہ ممالک سے تعلق رکھنے والے بعض اُن تلامذہ کا تذکرہ کیا جنہوں نے امام اعظم سے حدیث اور فقہ میں اکتساب علم کیا۔ شیخ صالحی نے مزید کہا کہ میں نے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے معروف تلامذہ آٹھ سو تک خود شمار کیے اور ان کے اسماء تفصیل سے ذکر کیے۔ (عقود الجمان ص ۱۵۸ تا ۱۸۸)

امام علی بن سلطان محمد القاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب (مناقب امام اعظم) میں آپ کے تلامذہ کے نام ذکر کیے جن کی تعداد ڈیڑھ سو کے لگ بھگ ہے۔ پھر امام علی بن سلطان محمد القاری نے آخر میں کہا کہ ”مناقب کروری“ سے اختصار کے ساتھ ہم نے یہی لکھا ہے اور امام کروری نے آخر میں کہا کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے تلامذہ سات سو تیس ہیں جو مختلف علاقوں کے مشائخ اور زمانے کے مشاہیر ہیں۔ ان کی سنی و جہد ہمارے لیے مشعل راہ بنی اللہ تعالیٰ انہیں بروز قیامت جزائے خیر سے نوازے۔ (آمین)

(ذیل جواہر المضیہ ص ۵۱۸ تا ۵۵۶)

امام خلف بن ایوب نے کہا کہ علم اللہ تبارک و تعالیٰ سے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک پھر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین تک پھر تابعین عظام رحمۃ اللہ علیہم اجمعین تک اور پھر امام ابوحنیفہ اور آپ کے اصحاب تک پہنچا۔ اب کسی کی مرضی پسند کرے یا ناپسند۔ (تاریخ بغداد ۱۳-۳۳۶)

امام بخاری نے انتقال فرمایا تو نوے ہزار شاگرد محدث چھوڑے اور سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انتقال فرمایا تو ایک ہزار مجتہدین اپنے شاگرد چھوڑے۔ محدث ہونا علم کا پہلا زینہ ہے اور مجتہد ہونا آخری منزل۔ (ملفوظات اعلیٰ حضرت)

امام ابویوسف انصاری رحمۃ اللہ علیہ

(۱۱۳ھ - ۱۸۲ھ)

اہل عراق کے فقیہ علامہ امام قاضی ابویوسف یعقوب بن ابراہیم انصاری کو فی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے تلامذہ میں سے ہیں۔ امام قاضی ابویوسف نے ہشام بن عروہ ابواسحاق شیبانی عطاء بن سائب اور ان کے

طبقات سے استفادہ کیا جب کہ فقیہ محمد بن حسن، امام احمد بن حنبل، بشر بن ولید، یحییٰ بن معین، علی بن جعد، علی بن مسلم طوسی، عمرو بن ابوعمر و اوران کے علاوہ بہت سے لوگوں نے آپ سے استفادہ کیا۔

علم کی طلب میں پلے بڑھے جب کہ آپ کے والد ماجد نہایت نادار و مفلس تھے۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے کئی سال امام قاضی ابویوسف کی دیکھ بھال کی۔

عباس نے ابن معین سے روایت کرتے ہوئے کہا کہ امام قاضی ابویوسف صاحب حدیث اور صاحب شہرت بزرگ تھے۔ (تذکرۃ الحفاظ للامام دہلی ص ۲۹۰)

ابن حبان نے کتاب الثقات میں بیان کیا کہ ہمارے استاد قاضی ابویوسف بڑے محتاط آدمی تھے۔

(تذکرۃ الحفاظ للامام دہلی ص ۶۳۵)

قاضی ابویوسف فقیہ عالم اور حافظ الحدیث مشہور تھے۔ آپ جب بھی کسی محدث کے پاس حاضر ہوتے تو پچاس ساٹھ احادیث یاد تھیں۔ پچاس ساٹھ احادیث یاد کر کے اٹھتے اور پھر ان سے لوگوں کو فیض یاب کرتے تھے۔ آپ کو بیشتر احادیث یاد تھیں۔ (الانقطاع لابن عبد البر ص ۱۷۲)

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ ابتداء میں جب مجھے طلب حدیث کا شوق پیدا ہوا تو میں قاضی ابویوسف کی خدمت میں حاضر ہوا۔ بعد ازاں ہم نے طلب حدیث کیا پھر اور لوگوں سے بھی حدیث روایت کی۔

(تاریخ بغداد ۱۳۵-۱۳۶)

داؤد بن رشید نے کہا کہ اگر قاضی ابویوسف کے سوا امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا کوئی بھی شاگرد نہ ہوتا جب بھی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کو آپ پر باقی لوگوں کے مقابلہ میں فخر ہوتا۔ (حسن القاضی ص ۱۵)

قاضی ابویوسف نے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں سترہ سال گزارے۔ دن چڑھے آپ سوائے بیماری کے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے کسی لمحے بھی جدا نہ ہوتے تھے۔ چنانچہ جب آپ کا صاحبزادہ فوت ہوا تو آپ اس کی تجہیز و تدفین میں شامل نہ ہوئے اور یہ کام اپنے عزیز و اقارب کے حوالے کر دیا۔ بایں سبب کہ کہیں امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے کسی ایسی بات کی سماعت سے محروم نہ ہو جاؤں جس کا ہمیشہ انوسوس رہے۔ (حسن القاضی ص ۹ اور ۷)

ہلال بن یحییٰ نے کہا کہ امام قاضی ابویوسف تفسیر مغازی اور ایام عرب کے حافظ تھے۔ جب کہ فقہ تو آپ کا ادنیٰ سا علم تھا۔ (تاریخ بغداد ۱۳۶/۱۳۷)

یحییٰ بن خالد نے کہا کہ ہمارے ہاں قاضی ابویوسف تشریف لائے آپ کا ادنیٰ سا علم فقہ کا تھا کہ جس کتب سے دوویع کمرے بھر جائیں۔ (حسن القاضی ص ۱۵)

ایک شخص نے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد امام مزی سے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق پوچھا تو آپ نے جواب دیا کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فقہاء کے سردار تھے۔ پھر آپ سے قاضی ابویوسف کے متعلق

سوال کیا گیا تو آپ نے کہا کہ سب سے زیادہ حدیث کا اتباع کرنے والے تھے۔ اور پھر امام محمد بن حسن کی بابت پوچھا گیا تو کہا کہ ان میں سب سے زیادہ مسائل اخذ کرنے کا ملکہ تھا۔ پھر امام زفر کے متعلق رائے پوچھی گئی تو کہا کہ ان میں سب سے زیادہ قیاس کرنے والے امام زفر تھے۔ (تاریخ بغداد ۱۳۶/۱۳۷)

طلحہ بن محمد نے کہا کہ قاضی ابویوسف معروف شخصیت اور صاحب فضیلت تھے آپ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد اور اپنے ہم عصر لوگوں میں سب سے زیادہ فقیہ تھے۔ آپ کے معاصرین میں سے کوئی بھی آپ پر سبقت نہ لے سکا۔ آپ علم و حکمت کی انتہا پر تھے اور صاحب جاہ و حشم تھے۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب پر اصول فقہ کی کتب سب سے پہلے آپ ہی نے لکھیں آپ نے مسائل کی تشہیر بڑے غور و خوض کے بعد کی اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے علم کو زمین کے کونے کونے تک پھیلایا۔ (تاریخ بغداد ۱۳۵/۱۳۶)

محمد بن سلیمان نے کہا کہ عہدہ قضا قبول کرنے کے بعد قاضی ابویوسف روزانہ دو سو کعتیں نوافل ادا کرتے تھے۔ (تاریخ بغداد ۱۳۵/۱۳۶)

محمد بن صباح نے کہا کہ قاضی ابویوسف بڑے صالح الشخص تھے اور بکثرت روزہ رکھا کرتے تھے۔ (تاریخ بغداد ۱۳۵/۱۳۶)

اسلام میں قاضی ابویوسف سب سے پہلے قاضی القضاۃ (چیف جسٹس) کے عظیم عہدے پر فائز ہوئے تھے۔ (تاریخ بغداد ۱۳۶/۱۳۷)

امام محمد بن حسن بن فرقد الشیبانی رحمۃ اللہ علیہ (۱۸۹ھ.....۱۳۲ھ)

مقام واسط میں آپ کی ولادت ہوئی اور کوفہ میں پرورش پائی اور یہاں ہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے ملے اور آپ ان کے راویوں میں سے ہیں ابو عمر اوزاعی اور قاضی ابویوسف سے حدیث روایت کی اور ان حضرات سے بکثرت آپ نے استفادہ کیا آپ جب بغداد میں تشریف لائے تو لوگ مختلف سمتوں سے اٹھ آئے اور آپ سے حدیث وقفہ میں استفادہ کیا۔ چنانچہ آپ سے محمد بن ادریس شافعی، ابوسلیمان جوزجانی اور ابو عبیدہ قاسم رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ جلیل القدر ائمہ نے فن حدیث میں استفادہ کیا۔ (تاریخ بغداد ۱۷۲/۱۷۳)

امام محمد بن حسن نے کہا کہ میرے والد محترم نے تیس ہزار درہم بطور ترکہ چھوڑے پندرہ ہزار درہم میں نے علم نحو اور شعر پر صرف کیے اور پندرہ ہزار درہم حدیث و فقہ پر خرچ کیے۔ (تاریخ بغداد ۱۷۲/۱۷۳)

یحییٰ بن معین نے امام محمد سے جامع صغیر لکھی۔ (تاریخ بغداد ۱۷۲/۱۷۳)

امام قاضی ابویوسف کے بعد عراق میں ریاست فقہ آپ پر ختم ہو جاتی ہے۔ آپ سے آئمہ نے علم فقہ

۵۵۱

حاصل کر کے بہت سی کتابیں لکھیں آپ دنیا کے ذہین لوگوں میں سے تھے۔

(مناقب ابی حنیفہ و صاحبہ للحافظ ذہبی ص ۵۰)

امام محمد کہتے ہیں کہ میں امام مالک کے دروازے تک تین سال تک حاضری دیتا رہا اور تھک گیا۔ آپ کہا کرتے تھے کہ میں نے امام مالک سے سات سو احادیث سے بھی زیادہ سنی ہیں۔ (تاریخ بغداد ۱۷۳/۲)

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ میں نے امام محمد بن حسن سے زیادہ قرآن کا عالم نہیں دیکھا۔ اگر میں یوں کہوں کہ قرآن محمد بن حسن کی زبان میں نازل ہوا تو آپ کی فصاحت کی وجہ سے ایسا کہہ سکتا ہوں ایک اور روایت امام شافعی سے مروی ہے کہ میں نے امام محمد بن حسن سے زیادہ دانشمند شخص کوئی نہیں دیکھا۔

(تاریخ بغداد ۱۷۵/۲)

امام محمد شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ میں نے امام محمد بن حسن سے ایک اونٹ کے وزن کے برابر کتابوں کا علم حاصل کیا۔ مزید کہا کہ لوگوں میں مجھے فقہ کے حوالے سے سب سے زیادہ امام محمد بن حسن پر اعتماد ہے۔ (تاریخ بغداد ۱۷۶/۲)

یوسطی نے بیان کیا کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے حصول علم میں دو شخصیات سے میری مدد فرمائی، علم حدیث میں ابن عثیمہ سے اور علم فقہ میں امام محمد بن حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے۔

(ذیل جواهر المعنیہ ص ۵۲۷)

محدث دہلی نے بیان کیا کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں میں امام محمد بن حسن کی خدمت میں دس سال تک رہا پھر آپ کی باتوں سے میں نے ایک اونٹ کے وزن جتنی کتابوں کا علم حاصل کیا۔ اگر آپ اپنے علم کے معیار کے مطابق ہم سے بات کرتے تو ہمارے سروں کے اوپر سے گزر جاتی۔ آپ ہماری فہم کے معیار کے مطابق ہم سے بات کرتے تھے۔ (ذیل جواهر المعنیہ ص ۵۲۸)

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے ہی مزید کہا کہ میں نے امام محمد بن حسن کے علاوہ جس کسی کے ساتھ بھی بحث و مباحثہ کیا تو اس کے چہرے کے تیور بدل گئے۔ (تاریخ بغداد ۱۷۷/۲)

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اگر کسی مسئلہ کے متعلق تین شخصیات کے اقوال پیش کر دیئے جاتے ہیں تو کسی کو بھی ان سے مخالفت کی جرأت نہ پڑتی تھی۔ پوچھا گیا وہ شخصیتیں کون ہیں؟ تو کہا کہ وہ امام ابو حنیفہ، امام قاضی ابو یوسف اور امام محمد بن حسن رحمہم اللہ تعالیٰ ہیں کیونکہ امام ابو حنیفہ لوگوں میں سب سے زیادہ قیاس کرنے کی بصیرت رکھتے تھے۔ امام قاضی ابو یوسف آثار صحابہ رضی اللہ عنہم کا زیادہ فہم رکھتے تھے۔ اور امام محمد بن حسن لوگوں میں سب سے زیادہ عربی زبان کے ماہر تھے۔ (الاسباط ص ۸/۲۰۳)

ابراہیم حربی نے کہا کہ میں نے امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا کہ آپ نے مشکل مسائل کہاں سے دیکھے ہیں تو کہنے لگے کہ امام محمد بن حسن کی کتابوں سے دیکھے ہیں۔ (تاریخ بغداد ۱۷۷/۲)

امام محمد بن حسن کے بعض اصحاب نے بیان کیا کہ امام محمد بن حسن شب و روز قرآن کا تیسرا حصہ تلاوت کر لیا کرتے تھے۔ آپ سے متعلق حکایات بیان کی گئی ہیں کہ آپ نہایت دانش مند کامل العقل صاحب شرافت اور کثیر التلاوت تھے۔ (مناقب ابی حنیفہ و صاحبہ للحافظ ذہبی ص ۵۹)

امام کسائی اور امام محمد بن حسن ہارون الرشید کے ہمراہ مقام رے کی طرف عازم سفر ہوئے۔ ہر دو ائمہ کی ایک ہی دن رستے میں وفات ہو گئی تو ہارون الرشید نے کہا کہ آج لغت اور فقہ دفن ہو گئے ہیں۔ (تاریخ بغداد ۸۱/۲۱۸)

امام زفر بن ہذیل رحمۃ اللہ علیہ

(۱۱۰ھ ۱۵۸ھ)

آپ کا اسم گرامی زفر بن ہذیل بن قیس بصری ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ آپ کا بے حد احترام کرتے تھے اور کہتے تھے کہ یہ میرا ایشا شاگرد ہے جس میں قیاس کرنے کی صلاحیت سب سے زیادہ ہے۔

(فوائد البیہ فی تراجم الحنفیہ ص ۷۵)

ابن معین اور ابو نعیم نے کہا کہ امام زفر قابل اعتماد اور محتاط شخصیت کے مالک تھے اور ابو عمر نے کہا کہ امام زفر صاحب دانش و بینش اور ویندار و صاحب تقویٰ شخص تھے آپ اپنی حدیث میں قابل اعتماد تھے۔

(جواهر المعنیہ ۲۳۳/۲۳۳)

ابراہیم بن سلیمان نے کہا کہ جب ہم امام زفر کی محفل میں ہوتے تو ہماری جرأت نہیں تھی کہ آپ کے سامنے دنیا داری کی باتیں کریں لیکن جب کوئی ایسا کر لیتا تو آپ محفل کو وہیں چھوڑ کر چلے جاتے تھے۔ ابن مبارک نے کہا کہ امام زفر کہتے ہیں ہم صحابی کے قول کے مقابلے میں رائے کو معتبر نہیں سمجھتے۔ چنانچہ جب صحابی کا قول مل جائے تو ہم رائے کو چھوڑ دیتے ہیں۔

وکیع نے کہا کہ امام زفر کی محفل کے سوا میں نے کسی محفل سے بھی زیادہ نفع نہیں پایا۔ فضل بن وکیع نے کہا کہ جب امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا وصال ہوا تو میں نے امام زفر کی مجلس اختیار کر لی اس لیے کہ آپ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے تلامذہ میں سے زیادہ فقیہ اور صاحب تقویٰ تھے لہذا میں نے آپ سے علم کا وافر حصہ پایا۔

حسن بن زیاد نے کہا کہ امام زفر اور امام داؤد طائمی آپس میں بھائی بھائی تھے۔ داؤد طائمی نے فقہ سے نااطہ توڑ کر زہد و تقویٰ اختیار کر لیا لیکن امام زفر میں یہ دونوں صفتیں جمع ہو گئیں۔

محمد بن وہب نے کہا کہ امام زفر محدثین میں سے تھے۔ اور آپ اُن دس محدثین میں سے ایک تھے۔

جنہوں نے کتابیں مدون کیں۔ (ذیل جواهر المعنیہ ۵۳۲/۲۳۳)

☆☆☆☆☆

حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وصیتیں

از: علامہ قاضی غلام محمد صاحب ہزاروی رحمۃ اللہ علیہ

حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو وصیتیں اپنے مخصوص شاگرد قاضی القضاۃ حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کو فرمائی تھیں وہ یہاں درج کی جاتی ہیں۔ جن کو فقیر اعظم شیخ زین الدین ابن نجیم (صاحب بحر الرائق) نے اپنی کتاب "الاشباہ والنظائر" (مطبوعہ کراچی) کے آخر میں صفحہ ۶۶ پر ذکر فرمایا ہے۔ یاد رہے کہ علامہ ابن نجیم موصوف کی ولادت ۹۲۶ھ اور وفات ۹۷۵ھ میں ہوئی ہے اور امام ابو یوسف کی ولادت مطابق قول مشہور ۱۱۳ھ وفات ۱۸۲ھ اور امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ولادت ۸۰ھ اور وصال ماہ شعبان ۱۵۰ھ میں ہوا۔

امام اعظم کی پیشگوئی: امام ابو یوسف نے بیان فرمایا کہ جب میرا باپ فوت ہو گیا تو میں صغیر بن تھا میری والدہ مجھ کو ایک دھولی کے پاس کام سیکھنے کے لیے لے جا رہی تھیں کہ راستہ میں میں نے امام ابو حنیفہ کا حلقہ مجلس دیکھا اور وہاں جا کر بیٹھ گیا۔ مجھ کو کچھ پختی تھی لیکن میں وہاں سے نہ اٹھتا تھا۔ آخر میری ماں نے حضرت امام سے کہا کہ میں ایک بیوہ عورت ہوں اور یہ بزرگ کا یتیم ہے میں سوت کات کر گزارہ کرتی ہوں معلوم نہیں آپ نے اس سے کیا کہا ہے کہ اب جہاں میں اسے لے جانا چاہتی ہوں یہ نہیں جاتا۔ امام صاحب نے فرمایا کہ اسے یہاں ہی رہنے دے یہ علم پڑھے گا اور عنقریب فیروزہ کے شاہی محن میں پستے کا فالودہ پیئے گا۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ جب مجھے قضاوی گئی تو میں ایک دن فیروزہ کے شاہی محن میں ہارون رشید کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ خلیفہ کے ملازم فالودہ لائے اور خلیفہ نے مجھ سے کہا کہ فالودہ پیو اور یہ فالودہ اس قسم کا ہے کہ ہر وقت ایسا تیار نہیں کیا جاتا۔ میں یہ بات سن کر مسکرا دیا خلیفہ نے مسکرانے کی وجہ دریافت کی تو میں نے اس کو یہ تمام قصہ سنا کہ امام صاحب کی کرامت و فراست ظاہر کی۔

حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سب سے بڑے اور سب سے زیادہ مشہور شاگرد رشید تھے حدیث اور فقہ میں کامل دستگاہ رکھتے تھے، حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ ان کے تلامذہ (شاگردوں) میں سے ہیں، جنہوں نے ان سے تین سال تک علم حاصل کیا۔ آپ نہ صرف قاضی تھے بلکہ قاضی القضاۃ (چیف جسٹس) تھے، اور اس لقب سے سب سے پہلے آپ ہی مشہور ہوئے۔ خلفاء بنی عباس میں سے مہدی، ہادی اور ہارون الرشید کے عہد میں قضاء کی خدمت انجام دی اور ۱۶۶ھ سے لے کر اپنی وفات تک برابر قاضی رہے۔

حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سترہ سال تک حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت اقدس

میں پابندی کے ساتھ مسلسل حاضری دیتے رہے، حتیٰ کہ ایک مرتبہ ان کے ایک بچہ کی وفات ہو گئی تو اس کے دفن میں بھی اس لیے شریک نہ ہوئے کہ امام ابو حنیفہ کی مجلس کی حاضری کا ناعد نہ ہو جائے بچے کے کفن دفن کا انتظام اعزہ واقرباء اور پڑوسیوں پر چھوڑا اور خود حضرت امام کی مجلس میں حاضر ہوئے۔

حضرت امام ابو یوسف بڑے عبادت گزار بھی تھے، قاضی القضاۃ کی ذمہ داریوں کے باوجود روزانہ دوسو رکعت نفل نماز پڑھا کرتے تھے اور روزے بھی کثرت سے رکھتے تھے۔

حضرت امام ابو یوسف انصار مدینہ کے خاندان سے تعلق رکھتے تھے آپ کے پردادا سعد بن بحیرہ صحابی تھے ان کو سعد بن حبتہ بھی کہا جاتا ہے (حبیب والدہ کا نام تھا) انہوں نے غزوہ خندق میں شریک ہو کر جنگ میں خوب حصہ لیا اس وقت نو عمر تھے۔ حضور اقدس ﷺ نے جو دیکھا کہ بڑی دلیری کے ساتھ جنگ کر رہے ہیں تو ان کو بلا کر دریافت فرمایا کہ اے نوجوان تم کون ہو؟ عرض کیا میں سعد بن حبتہ ہوں، آپ نے دعادی کہ اللہ تیرا نصیب مبارک فرمائے اور ساتھ ہی قریب آنے کا حکم فرمایا۔ جب وہ قریب آئے تو ان کے سر پر ہاتھ پھیرا۔

(کتاب الاستیعاب، از علامہ ابن عبد البر مالکی رحمۃ اللہ علیہ)

حضرت امام ابو یوسف فرماتے تھے کہ حضور اقدس ﷺ نے جو ہمارے پردادا کے سر پر ہاتھ پھیرا تھا میں اس کی برکت خاندان بھر میں محسوس کرتا ہوں۔

یہ سعد بن بحیرہ کوفہ میں مقیم ہو گئے تھے، وہیں انہوں نے وفات پائی، اور ان کی نسل کوفہ میں آباد رہی جن میں ایک بڑے ہونہار ابو یوسف پیدا ہوئے جنہوں نے مشرق و مغرب کو علم سے بھر دیا۔

داؤد بن رشید کا قول ہے کہ اگر صرف ابو یوسف ہی امام ابو حنیفہ کے شاگرد ہوتے تو ان کو فخر کے لیے یہی ایک تلمیذ (شاگرد) کافی تھا میں جب امام ابو یوسف کو علی باتیں کرتے ہوئے دیکھتا ہوں تو ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے سامنے سمندر ہے اس سے لپ بھر بھر کر نکال رہے ہیں۔

امام ابو یوسف کے مزید حالات کا بیان پھر کبھی سہی، اب اس وقت آئیے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وصیتوں کو سامنے لائیں اور ان پر غور کریں جو کہ اس بیان کا مقصد ہے۔

حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وصیتیں

وصیت نمبر ۱: پہلے علم طلب کرو، اس کے بعد حلال مال جمع کرو، پھر شادی کرو، کیونکہ اگر تحصیل علم زمانہ میں مال طلب کرنے میں لگ گئے تو طلب علم سے عاجز ہو جاؤ گے، اور مال تم کو دنیا کی چیزیں خریدنے دعوت دے گا اور پھر تم دنیا میں لگ جاؤ گے نیز اس بات سے بھی پرہیز کرو کہ تحصیل علم سے پہلے عورتوں میں مشغول ہو جاؤ، اگر ایسا کرو گے تو تمہارا وقت ضائع ہوگا اور بچوں کی ساری ذمہ داریاں جمع ہو جائیں گی اور اہل

عیال کی کثرت ہوگی، لہذا تم ان کی حاجتوں کے پورا کرنے میں لگے رہو گے اور علم اور مال دونوں سے رہ جاؤ گے۔

وصیت نمبر ۲: ایسے وقت طلب علم میں مشغول ہونا جب کہ تمہاری جوانی کا ابتدائی دور اور تمہارا دل (عم کے علاوہ دوسرے کاموں سے) فارغ ہو، اس کے بعد مال طلب کرنا تاکہ تھوڑا بہت جمع ہو جائے۔ (تحصیل مال اور اہل عیال کے اشتغال سے پہلے علم حاصل کرنے کی ضرورت اس لیے ہے کہ ان چیزوں سے دلجمعی نہیں رہتی۔ اور اولاد اور اہل عیال کی کثرت دل کو تشویش میں ڈالتی ہے) جب مال جمع کر لو تو کاج کر لو اور اپنی بیوی کے ساتھ زندگی گزارنے کا وہی طریقہ اختیار کرو جو میں نے بیان کیا۔

وصیت نمبر ۳: تم اللہ سے ڈرنے کو اور امانت ادا کرنے کو اور تمام عوام و خواص کی خیر خواہی کو لازم پکڑ لو۔

وصیت نمبر ۴: ایسا رویہ اختیار نہ کرو جس سے لوگوں کی ذلت ہو۔ لوگوں کی عزت کرو اور لوگوں کے ساتھ رہنا سہنا اور مل جلنا زیادہ نہ کرو، الا یہ کہ وہ تمہارے رہنے سہنے اور ملنے جلنے کو پسند کریں، اور ان کے ملنے جلنے کے مقابلہ میں تم ان کو مسائل بتاؤ تاکہ ان میں جو کوئی شخص اہل علم ہو وہ علم میں مشغول ہو جائے اور جو شخص اہل علم سے نہ ہو (اور مسائل کے ذکر کو پسند نہ کرے وہ) تم سے بچے اور تمہارے اوپر ناراض بھی نہ ہو بلکہ تمہارے پاس بھی نہ بھٹکے (کیونکہ جسے علم نہیں اور علم کا ذوق بھی نہیں وہ اہل علم کے پاس اٹھنا بیٹھنا پسند نہیں کرتا)

وصیت نمبر ۵: اگر تم دس ساں بھی بغیر خوراک اور بغیر کسب معاش رہ جاؤ تب بھی علم کی جانب سے روگردانی نہ کرنا کیونکہ اگر تم نے (علم سے) اعراض کیا تو تمہاری روزی تنگ ہو جائے گی جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا (پ ۱۶ آیت ۱۳۳)

ترجمہ: اور جس نے میری یاد سے منہ پھیرا تو بے شک اس کے لیے تنگ زندگی ہے۔

وصیت نمبر ۶: عوام میں سے اور بازاری لوگوں میں سے جو شخص تمہارے ساتھ جھگڑا کرے تم اس سے مت جھگڑنا، اگر ایسا کرو گے تو تمہاری آبرو جاتی رہے گی۔

وصیت نمبر ۷: اور حق بات بیان کرتے وقت کسی کی جاہ و حشمت کی پرواہ نہ کرنا اگرچہ وہ بادشاہ ہو۔

وصیت نمبر ۸: تمہارے علاوہ جو لوگ عبادات میں مشغول رہتے ہیں تم اپنے نفس کو ان کی عبادات سے زیادہ عبادت میں مشغول کرو، جب تک نفس دوسروں سے بڑھ کر عبادت نہ کرے تم اپنے نفس سے راضی نہ ہونا۔

وصیت نمبر ۹: لوگوں سے ہر حذر رہنا (ملنے جلنے والوں سے احتیاط رکھنا کہ کوئی دھوکا نہ دے دے اور نقصان نہ پہنچا دے)

وصیت نمبر ۱۰: تنہائی میں اللہ تعالیٰ سے اسی طرح تعلق رکھو جیسا کہ علانیہ طور پر سب کے سامنے اللہ تعالیٰ سے تعلق رکھتے ہو (خلوت و جلوت میں انفراد کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو، اور جب اس کی یہ ہے کہ علم کے تقاضے اس وقت تک صحیح طور پر پورے نہیں ہوتے جب تک ظاہر اور باطن علم کے مطابق نہ ہو)

وصیت نمبر ۱۱: زیادہ ہنسنے سے پرہیز کرنا کیونکہ یہ دل کو مردہ کر دیتا ہے۔

وصیت نمبر ۱۲: عورتوں کے ساتھ زیادہ گفتگو نہ کرنا اور ان کے ساتھ اٹھنے بیٹھنے وغیرہ کی کثرت نہ کرنا، کیونکہ اس سے بھی دل مردہ ہو جاتا ہے۔

وصیت نمبر ۱۳: اپنی رفتار میں سکون اور اطمینان اختیار کرنا اور اپنے کاموں میں جلدی مت کرنا۔

وصیت نمبر ۱۴: جو شخص تم کو پیچھے سے آواز دے اس کی پکار کی طرف متوجہ مت ہونا، کیونکہ پیچھے سے جانوروں کو آواز دی جاتی ہے۔

وصیت نمبر ۱۵: جب تم گفتگو کرو تو بیخ و پکار زیادہ نہ کرو اور اپنی آواز بلند نہ کرو۔

وصیت نمبر ۱۶: اپنے نفس کے لیے سکون کے لیے اختیار کرو اعضاء اور جوارح کو کم سے کم حرکت دو، تاکہ لوگوں کے نزدیک تمہاری شان و متانت اور سنجیدگی ثابت ہو جائے۔

وصیت نمبر ۱۷: اپنے نفس کے لیے سکون کے لیے اختیار کرو اعضاء اور جوارح کو کم سے کم حرکت دو، تاکہ لوگوں کے نزدیک تمہاری شان و متانت اور سنجیدگی ثابت ہو جائے۔

وصیت نمبر ۱۸: نمازوں کے بعد اپنے لیے کچھ در و مقرر کر لو جس میں تم قرآن شریف کی تلاوت کیا کرنا سیکھیں (اور تمہارا کثرت ذکر دیکھ کر وہ ذکر کی کثرت کرنے لگیں)

وصیت نمبر ۱۹: اپنے نفس کی نگرانی کرو (تاکہ وہ گناہوں اور لالچوں میں مشغول نہ ہو جائے)

وصیت نمبر ۲۰: اپنے دنیاوی حالات اور تمام امور میں جن میں تم لگے ہوئے ہو مطمئن نہ ہو جاؤ اور یہ سمجھو کہ میری زندگی ٹھیک گزر رہی ہے، نفس اور شیطان سے اندیشہ کرتے رہو، اور اپنے احوال اور اعمال کا جائزہ لیتے رہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ ان تمام مشاغل و امور کے بارے میں سوال فرمانے والا ہے جن میں لگے ہوئے ہو۔

وصیت نمبر ۲۱: تم اپنے نفس کو عام مسلمانوں میں شمار کرو، ہاں جو تمہارا خاص فن ہے یعنی علم (اس میں اپنی مخصوص ذمہ داری کا احساس رکھو)

وصیت نمبر ۲۲: خطاؤں میں لوگوں کا اتباع نہ کرو بلکہ صحیح اور درست کاموں میں ان کا اتباع کرو)

7

سے امور انتظامیہ دنیاوی مراد ہیں)

وصیت نمبر ۲۳: جب تمہیں معلوم ہو کہ فلاں شخص اچھا آدمی نہیں ہے تو اس کی برائی کا تذکرہ نہ کرنا بلکہ اس کے اندر کوئی خیر تلاش کر لینا اور اس کا تذکرہ اسی خیر کے ساتھ کرنا، ہاں دینی معاملات میں اس کے شر کا تذکرہ کر دینا چاہیے (یعنی جس شخص کے بارے میں تمہیں معلوم ہو کہ وہ علانیہ طور پر شریعت کی خلاف ورزی کرتا ہے، تو لوگوں کے سامنے اس کا ذکر کرو، کہ اس کا یہ طریقہ گناہ گاری کا ہے) تاکہ لوگ اس کا اتباع نہ کریں اور اس سے بچیں، حدیث شریف میں ہے کہ فاجر کے اندر جو خرابیاں ہیں ان کو بیان کرو، تاکہ لوگ اس سے بچ جائیں۔

وصیت نمبر ۲۴: جب کسی ایسے شخص میں دینی خلل دیکھو جو دنیاوی اعتبار سے صاحب جاہ اور صاحب مرتبہ ہو تو اس کی (بھی) خرابی کا تذکرہ کرو اور اس کی جاہ اور بڑائی کی کوئی پرواہ نہ کرو کیونکہ اللہ عز و جل تمہارا مددگار ہوگا اور اپنے دین کی مدد فرمائے گا۔ جب تم ہمت کر کے ایک مرتبہ ایسا کر گزرو گے تو لوگ تم سے ڈریں گے اور کوئی شخص بھی تمہارے سامنے اور تمہارے شہر میں دین میں اپنی طرف سے کوئی نئی بات ظاہر کرنے کی جرأت نہ کرے گا۔

وصیت نمبر ۲۵: موت کو یاد کرو اور استادوں کے لیے ان سب لوگوں کے لیے مغفرت کی دعا کرو، جن سے تم نے دین حاصل کیا ہے۔

وصیت نمبر ۲۶: ہمیشہ قرآن کریم کی تلاوت کرتے رہو۔

وصیت نمبر ۲۷: قبروں اور مشائخ کی اور مبارک مقامات کی کثرت سے زیارت کیا کرو۔

وصیت نمبر ۲۸: اہل ہوا و بد مذہب اور بد کردار لوگوں کے ساتھ اٹھنا بیٹھنا نہ کرنا ہاں مگر یہ کہ دین کی طرف دعوت دینے اور صراطِ مستقیم بتانے کے لیے ان کے پاس جانا پڑے۔

وصیت نمبر ۲۹: جو کوئی بات اپنے پڑوسی کی (نا قابلِ اظہار) دیکھو تو اس کی پردہ پوشی کرو، کیونکہ یہ تمہارے پاس امانت ہے (اور پڑوسی کے علاوہ دوسرے لوگوں کے پوشیدہ حالات بھی ظاہر نہ کرو)

وصیت نمبر ۳۰: جو شخص تم سے کسی بھی چیز میں مشورہ طلب کرے تو اس کو وہ مشورہ دو جس کے بارے میں تم کو یقین ہو کہ یہ مشورہ تم کو اللہ تعالیٰ کے قریب کر دے گا (یعنی وہ مشورہ دو جو تمہارے نزدیک بالکل درست ہو اس میں کسی قسم کی مشورہ لینے والے کے حق میں بدخواہی نہ ہو، جس میں اس کا فائدہ ہو وہی مشورہ دو)

وصیت نمبر ۳۱: بخیل بننے سے گریز کرنا، کیونکہ بخیل آدمی رسوا ہو جاتا ہے

وصیت نمبر ۳۲: لالچی نہ بننا نہ جھوٹا بننا اور نہ ایسی باتیں کرنا جو لوگوں کو چکر میں ڈالنے والی ہوں، بلکہ

اپنی مروت کو تمام امور میں محفوظ رکھنا۔

وصیت نمبر ۳۳: ہمیشہ اپنے دل کو غنی رکھنا اور لوگوں کے سامنے اپنے بارے میں یہ ظاہر کرنا کہ تم حریص نہیں ہو، اور دنیا کی رغبت نہیں رکھتے ہو (بلکہ) اپنے بارے میں غنی ہونے کو ظاہر کرنا اور تنگ دستی ظاہر نہ ہونے دینا اگرچہ تنگ دستی ہو۔

وصیت نمبر ۳۴: تم ہمت والے بننا، کیونکہ جس کی ہمت کمزور ہو اس کا مرتبہ بھی کمزور ہوتا ہے۔

وصیت نمبر ۳۵: جب راستہ میں چلو تو دائیں بائیں نہ دیکھو، بلکہ ہمیشہ نظر زمین کی طرف رکھو۔

وصیت نمبر ۳۶: مجلس میں غصہ سے پرہیز کرنا۔

وصیت نمبر ۳۷: عوام کے سامنے وعظ گوئی مت کرنا، کیونکہ عوام میں وعظ کہنے کے لیے جھوٹ بولنا

ضروری ہے (بہت سی غلط باتیں کہنا پڑتی ہیں، اور یونہی بہت سی باتوں کو چھپانا پڑتا ہے) اور اگر کوئی شخص صاحب

فقہ نہ ہو بلکہ عوامی قسم کا واعظ ہو تو اس کی تقریر وعظ سنانے کا انتظام نہ کرو، اور خود بھی اس کی مجلس وعظ و تقریر میں نہ

جانا۔

وصیت نمبر ۳۸: ایسے لوگوں کی مجالس ذکر میں مت حاضر ہونا جو سنت نبوی کے خلاف نئے رنگ

دھنک ظاہر کرتے ہوں۔

وصیت نمبر ۳۹: عوام کے سامنے نہ منونہ مسکراؤ۔

وصیت نمبر ۴۰: بازاروں میں زیادہ نہ جاؤ۔

وصیت نمبر ۴۱: عوام میں جو بوڑھے لوگ ہیں ان کے ساتھ راستہ کے درمیان مت چلنا، کیونکہ اگر ان

کو اپنے آگے کرو گے تو اس سے تمہارے علم کی حیثیت گرے گی، اور اگر ان کو پیچھے کرو گے تو اس سے تمہاری

حیثیت گرے گی، کیونکہ بوڑھوں کی عزت نہ کرنا ارشادات نبویہ کے خلاف ہے۔ حضور اکرم ﷺ کا فرمان ہے

کہ جو شخص ہمارے بڑوں کی عزت نہ کرے اور ہمارے چھوٹوں پر رحم نہ کرے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔

وصیت نمبر ۴۲: راستوں میں مت بیٹھنا، اگر تم کو اس کی ضرورت ہو (کہ گھر کے علاوہ کسی جگہ بیٹھو) تو

مسجد میں بیٹھ جانا۔

وصیت نمبر ۴۳: دوکان پر مت بیٹھنا۔

وصیت نمبر ۴۴: بازاروں میں مسجدوں میں مت کھانا۔

وصیت نمبر ۴۵: راستوں میں جو سبیلیں لگی ہوں، ان سے اور جو لوگ پانی پلاتے پھرتے ہیں ان کے

ہاتھوں سے پانی مت پینا (کیونکہ سبیلوں پر ہر طرح کے لوگ موجود ہوتے ہیں جو اہل علم کی کوئی حیثیت نہیں

سمجھتے اور جو لوگ پانی پلاتے پھرتے ہیں وہ بھی سب ہی کو ایک ہی چھڑی سے ہانکتے ہیں، عالم اور غیر عالم میں کوئی فرق نہیں کرتے)

وصیت نمبر ۴۶: دیبا کے کپڑے اور زیور اور ریشم کی انواع و اقسام استعمال نہ کرنا کیونکہ ان کا استعمال تجھ کو تکبر میں ڈال دے گا۔

وصیت نمبر ۴۷: اپنے گھر میں بیوی کے ساتھ بستر میں ہوتے ہوئے زیادہ بات نہ کرنا، بس اتنی ہی جتنی تجھے ضرورت ہو۔

وصیت نمبر ۴۸: بیوی کا چھوٹا اور اس کو ہاتھ لگانا زیادہ نہ کرنا۔

وصیت نمبر ۴۹: بیوی کے قریب مت ہو جانا مگر اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے ہوئے اور اللہ سے خیر طلب کرنے کے بعد۔

وصیت نمبر ۵۰: دوسروں کی عورتوں کا تذکرہ اپنی بیوی کے سامنے نہ کرنا، کیونکہ اگر تو نے ایسا کیا تو وہ تجھ سے بے تکلفی میں بات کرنے لگے گی، اور ممکن ہے کہ غیر مردوں کا ذکر اس کی زبان پر آ جائے (جو تیرے لیے باعثِ ناگواری ہوگا)

وصیت نمبر ۵۱: جہاں تک ممکن ہو ایسی عورت سے نکاح مت کرنا جس کا پہلے کوئی شوہر رہا ہو یا جس کا باپ اور ماں موجود ہو یا اس کے پیسے شوہر سے کوئی بیٹا، بیٹی ہو یا اگر یہ ہو سکتا ہو کہ اس کے اقرباء میں سے اس کے پاس تمہارے علاوہ کوئی داخل نہ ہو تو اس سے نکاح کرنے میں چنداں مضائقہ نہیں (اس کا مطلب قطع رحمی کرنا نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ ان لوگوں کا کثرت سے آنا جانا نہ ہونا چاہیے)، اور وجہ اس ہدایت کی یہ ہے کہ عورت جب پیسہ والی ہوتی ہے (اور اس کا باپ اس کے پاس آتا جاتا ہے) تو وہ دعویٰ کرتا ہے کہ جو کچھ اس کے پاس مال ہے وہ میرا ہے، اس کو بطور رعایت کے دیا ہوا ہے جب وہ ایسا کہے گا تو کشیدگی پیدا ہوگی اور زندگی کا لطف ختم ہو جائے گا۔

وصیت نمبر ۵۲: جہاں تک ممکن ہو تم اپنی بیوی کے والدین کے گھر نہ جانا (شرعی ضرورتیں بہر حال مستثنیٰ ہیں)

وصیت نمبر ۵۳: اس پر تم کبھی راضی نہ ہونا کہ سسرال میں بیوی کے ساتھ رہنے لگو، اگر ایسا کرو گے تو وہ لوگ تمہارے مالوں کو لے میں گے، اور تمہارے (مال کے وصول کرنے کے) بارے میں بہت زیادہ لالچ میں پڑیں گے، اور ماں باپ کے گھر رہتے ہوئے عورت تمہاری مرضی کے مطابق اخلاق و عادات اختیار نہ کر سکے گی۔

وصیت نمبر ۵۴: اس بات سے پرہیز کرنا کہ سابقہ بیٹیوں اور بیٹوں والی عورت سے نکاح کرو، کیونکہ ایسی عورت اپنا مال اپنی اولاد کے لیے ذخیرہ بنا کر رکھتی رہے گی، اور ساتھ ہی تمہارا مال بھی چرائے گی اور سابقہ اولاد پر خرچ کرے گی اور وجہ اس کی یہ ہے کہ اسے اپنی اولاد (دوسرے ہر فرد کے مقابلہ میں اور) تیرے مقابلہ میں زیادہ عزیز ہوگی۔

وصیت نمبر ۵۵: دو بیویوں کو ایک گھر میں جمع نہ کرنا۔

وصیت نمبر ۵۶: اور اس وقت تک نکاح مت کرنا جب تک اپنے بارے میں یہ یقین نہ ہو جائے کہ تم اس کی تمام ضروریات پوری کر سکو گے۔

وآخر دعوانا ان الحمد للہ رب العلمین و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا محمد و آلہ واصحابہ اجمعین

☆☆☆☆☆

امام الائمہ امام ابوحنیفہ

از: غلیل احمد رانا (جہانیاں منڈی خاندان)

سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ، امام الائمہ سراج الائمہ، رئیس الفقہاء والمجتہدین، سید الاولیاء، مبشر مصطفیٰ، وعاء مرتضیٰ، الغرض نبوت اور صحابیت کے بعد کسی انسان میں جس قدر فضائل و محاسن پائے جاسکتے ہیں، آپ ان تمام اوصاف کے جامع اور رہنما تھے۔

آپ کی ولادت باسعادت بمقام کوفہ (عراق) ۸۰ھ میں ہوئی اور وصال بمقام بغداد (عراق) ۱۵۰ھ میں ہوا۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ ہم نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر تھے، اسی مجلس میں سورہ جمعہ نازل ہوئی، جب حضور ﷺ نے اس سورت کی آیت تین "وَاٰخِرِيْنَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوْا بِهِمْ" تلاوت فرمائی تو حاضرین نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ یہ "آخرین" کون لوگ ہیں، حضور ﷺ نے سکوت فرمایا، حاضرین کے بار بار سوال کرنے پر حضور ﷺ نے سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کندھے پر دست اقدس رکھ کر فرمایا: اگر ایمان ثریا ستارہ کی بلندی پر بھی ہوگا تو ان کی قوم کے کچھ لوگ وہاں سے بھی ایمان کو لے کر آئیں گے۔ (تحریر نظری، بخاری و مسلم، بحوالہ معارف القرآن جلد ۸ ص ۴۳۶)

علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث جس کو بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے بہ اتفاق اصل صحیح ہے کہ اس میں حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی طرف اشارہ ہونے پر اعتماد ہے۔ اس لیے کہ اہل فارس سے کوئی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مرتبہ علم کو نہ پہنچ سکا۔ (زباجہ المصباح (عربی) از علامہ سید عبداللہ شاہ مطبوعہ حیدرآباد دکن)

حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے توسل

علامہ شیخ شہاب الدین احمد بن حجر کی رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۷۶۳ھ) اپنی کتاب "الخیرات الحسان" کی فصل پینتیس (۳۵) میں لکھتے ہیں کہ۔

"ہمیشہ سے علماء اور اہل حاجت کا یہ طریقہ رہا کہ وہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قبر مبارک کی زیارت کرتے اور ان کے وسیلے سے حاجت روائی چاہتے اور اس ذریعہ سے کامیابی کا اعتقاد رکھتے اور منہ

مانگی مراد پاتے ہیں، امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ جب بغداد میں فروکش تھے، فرمایا کرتے تھے کہ میں امام ابوحنیفہ سے برکت حاصل کرتا ہوں اور آپ کی قبر کی زیارت کرتا ہوں، اور جب مجھے کوئی حاجت پیش آتی ہے تو میں دو رکعت نماز پڑھ کر آپ کی قبر مبارک کے پاس جا کر اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں تو میری حاجت فوراً پوری ہو جاتی ہے۔" (الخیرات الحسان ص ۶۶ مطبوعہ استنبول (ترکی) ۱۹۷۱ء)

حضرت امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے علم و فضل اور تقویٰ کا کیا کہنا ہے۔ سبحان اللہ! مگر آج کل ایک ایسی جاہل قوم پیدا ہوئی ہے جو امام شافعی علیہ الرحمۃ کے اس فعل پر عمل کرنے والوں کو قبر پرست کہتے ہیں ہم ان کی اس زیادتی کا معاملہ روز محشر اللہ کریم پر چھوڑتے ہیں۔

قصیدۃ النعمان: حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بارگاہ رسالت میں جو نذرانہ عقیدت پیش کیا ہے، اس سے آپ کے عقیدہ کے مطابق سید عالم ﷺ کے مالک و مختار، نور مجسم، حاضر و ناظر، حاجت روا، مشکل کشا، باعث تحقیق ارض و سماء، سید انبیاء، شافع روز جزا اور تمام مخلوقات کے آقا و مولیٰ اور عطاء و ماویٰ ہونے پر واضح روشنی پڑتی ہے، اس قصیدہ مبارکہ کے ترچین (۵۳) اشعار ہیں۔ بعض خشک لوگ اس قصیدہ کی نسبت امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے تسلیم نہیں کرتے۔ مگر الحمد للہ کفر و نفاق خدا کر کے، دیوبندی مکتبہ فکر کے مشہور مدرسہ دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خشک (صوبہ سرحد) کے ایک فاضل مولوی عبدالقیوم حقانی نے اپنی کتاب "امام اعظم ابوحنیفہ کے حیرت انگیز واقعات" کے صفحہ ۸۳-۸۴ پر اس قصیدہ کے سولہ اشعار نقل کیے ہیں اور ساتھ ترجمہ بھی، اس کتاب کا پیش لفظ مولوی سراج الحق دیوبندی مدیر الحق اکوڑہ خشک (پشاور) نے لکھا ہے۔

(عبدالقیوم حقانی امام اعظم ابوحنیفہ کے حیرت انگیز واقعات مطبوعہ اکوڑہ خشک (پشاور) ۱۹۸۸ء ص ۸۳-۸۴)

امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ: بعض لوگ امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امام اعظم نہیں مانتے اور نہ لکھتے ہیں، وہ کہتے ہیں کہ امام اعظم تو فقط حضور ﷺ ہیں، ان لوگوں سے بعید نہیں عنقریب یہ لوگ حکومت سے بھی مطالبہ کر دیں کہ بانی پاکستان قائد اعظم محمد علی جناح کو کتابوں اور اخبارات میں قائد اعظم نہ لکھا جائے۔

انکی جہالت کی انتہا یہ ہے کہ انہوں نے اپنے مولوی نذیر حسین دہلوی کو متعدد کتابوں میں "شکل النکل" لکھا ہے۔ (احسان الہی ظہیر، البریلویہ (عربی) مطبوعہ لاہور ص ۷۳) تو کیا اس سے یہ مراد ہے کہ مولوی نذیر حسین دہلوی، معاذ اللہ حضور نبی کریم ﷺ کے بھی شیخ ہیں؟ اگر جواب نفی میں ہے تو آئندہ

لقب امام اعظم پر بھی اعتراض نہ کریں۔

حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مزار مبارک کی جگہ کو آج بھی ”الاعظمیہ“ کے نام سے پکارا جاتا ہے تمام حنفی، شافعی، حنبلی، مالکی حضرات اسی نام سے پکارتے ہیں۔

حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مسجد شریف میں آج بھی اذان کے بعد صلوٰۃ وسلام پڑھا جاتا ہے، اگر کسی کو یقین نہ ہو تو بغداد (عراق) میں جا کر یا کسی عزیز سے جو وہاں رہتا ہو پتہ کر کے تسلی کر سکتے ہیں۔

(محمد علی ظہوری، مضمون سفر سعادت، ماہنامہ منہاج القرآن لاہور شمارہ اکتوبر ۱۹۸۸ء ص ۲۸۸)

بعض لوگ آئمہ کرام کی تقلید سے تو انکار کرتے ہیں مگر ابن تیمیہ، ابن قیم اور قاضی شوکانی کے اقوال کی تقلید کرتے ہیں، چنانچہ نواب وحید الزمان غیر مقلد لکھتے ہیں۔

”ہمارے اہل حدیث بھائیوں نے ابن تیمیہ اور ابن قیم اور شوکانی اور شاہ ولی اللہ صاحب اور مولوی اسماعیل صاحب شہید نور اللہ مرقدہم کو دین کا ٹھیکے دار بنا رکھا ہے، جہاں کسی مسلمان نے ان بزرگوں کے خلاف کسی قول کو اختیار کیا، بس اس کے پیچھے پڑ گئے برا بھلا کہنے لگے۔

بھائیو! ذرا غور تو کرو اور انصاف کرو، جب تم نے ابوحنیفہ اور شافعی کی تقلید چھوڑی، تو ابن تیمیہ اور ابن قیم اور شوکانی جو ان سے بہت متاخر ہیں، ان کی تقلید کی کیا ضرورت ہے؟

(محمد عبدالحکیم بنی، حیات وحید الزمان بحوالہ حیدر اللغات، مطبوعہ نور محمد کتب خانہ کراچی ۱۰۲)

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کا فیصلہ:

حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں۔

فاذا كان جاهل في بلاد الهند او بلاد ما وراء النهر وليس هناك عالم شافعي ولا مالكي ولا حنبلي ولا كتاب من كتب هذا المذهب وجب عليه ان يقلد المذهب ابي حنيفة ويحرم عليه ان يخرج من مذهبه لا نه حينئذ يخلع ربة الشريعة ويبقى

سلدا مهملا (شاہ ولی اللہ محدث دہلوی، الانصاف (عربی) مطبوعہ مکتبہ الشیخ الاستیقل ترکی ص ۲۲)

ترجمہ: جب ہندوستان اور ماوراء النہر (تاجکستان، ازبکستان وغیرہ) کے شہروں میں کوئی بے علم شخص ہو اور وہاں کوئی شافعی، مالکی، حنبلی عالم نہ ہو اور ان مذاہب کی کوئی کتاب بھی نہ ہو تو اس پر امام ابوحنیفہ کے مذہب کی تقلید واجب ہے اور اس پر حرام ہے کہ امام کے مذہب کو ترک کرے، کیونکہ اس

طرح وہ شریعت کا قلاوہ گلے سے اتار کر بے کار اور مہمل رہ جائے گا۔

اب غیر مقلدین خود انصاف کریں کہ قرآن وحدیث کے سمجھنے میں آئمہ مجتہدین سے ہماری کیا نسبت ہے ان بے چاروں کو تو عربی بھی صحیح طرح سے نہیں آتی قرآن وحدیث کا فہم تو دور کی بات ہے لہذا غصہ اور ضد کو چھوڑ کر حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی علیہ الرحمہ کا کہنا مان لیں اور امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تقلید کر لیں۔



حضرت داتا گنج بخش علیہ الرحمہ کی امام اعظم سے عقیدت

از: غلیل احمد رانا (خاندان)

”کشف المحجوب“ میں لکھتے ہیں، حضرت یحییٰ بن معاذ رازی رحمۃ اللہ علیہ ۲۵۰ھ فرماتے ہیں: کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو خواب میں دیکھا، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اے نبی! اطلبک؟ قَالَ عند علم ابی حنیفہ“ یا رسول اللہ ﷺ! (قیامت میں) حضور کو کہاں تلاش کروں؟ فرمایا:

ابو حنیفہ کے جھنڈے کے پاس“

اور میں (یعنی سیدنا گنج بخش علی بن عثمان جلابی) ملک شام میں سیدنا حضرت بلال حبشی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مؤذن مسجد نبوی ﷺ کے روضہ پاک کے سرہانے سویا ہوا تھا۔ خواب میں دیکھا کہ میں مکہ مکرمہ میں ہوں اور حضور نبی کریم ﷺ ایک بزرگ کو آغوش میں لیے ہیں جس طرح والدین اپنے بچوں کو اپنی شفقت آغوش میں لے لیتے ہیں، باب بنی شیبہ سے داخل ہو رہے ہیں، میں نے دوڑ کر حضور ﷺ کے پائے اقدس کی پشت کو بوسہ دیا، میں متعجب و حیران تھا کہ یہ بزرگ کون ہیں؟ حضور ﷺ کو اپنی معجزانہ شان سے میری باطنی حالت اور دل کی پریشانی پر اطلاع ہو گئی حضور علیہ السلام نے فرمایا ”یہ تمہارا امام ہے“ جو تمہارے ہی ملک کے ہیں، یعنی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ ہیں مجھے اس خواب سے اپنے ملک کے لوگوں سے بڑی امید ہو گئی، نیز اس خواب سے یہ بات بھی معلوم ہو گئی کہ سیدنا امام اعظم ان بزرگوں میں سے ہیں جن کے طبعی اوصاف فانی اور شرعی احکام میں باقی وقائم ہیں کیونکہ ان کو لے جانے والے خود نبی کریم ﷺ ہیں۔ (کشف المحجوب (مترجم) ص ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲ مطبوعہ نوری بک ڈپلا ہور)

(۲) حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: حضرت امام ابو حنیفہ کو نبی کریم ﷺ پر بیہوشی اور تقویٰ کی برکت اور سنت کی متابعت کی دولت سے اجتہاد اور استنباط کے نہایت بلند درجہ پر پہنچ چکے ہیں کہ دوسرے لوگ اس کے سمجھنے سے بھی قاصر ہیں اور وقت معافی کی وجہ سے ان کے اجتہادات کو کتاب و سنت کے مخالف سمجھتے ہیں اور ان کو اور ان کے اصحاب کو ”اصحاب الرائے“ کہتے ہیں اور یہ سب کچھ ان کے علم اور درایت کی حقیقت اور ان کے فہم پر مطلق نہ ہونے کی وجہ سے ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اشاروں سے ان کی نقاہت کی دقت کو معلوم کیا اور کہا ”تمام فقہاء ابو حنیفہ کے عیال (اولاد) ہیں“ افسوس ان قاصر نظروں کی جماعت پر کہ اپنے قصور کو دوسروں کی طرف منسوب کرتے ہیں۔

بلا تعصب و تکلف یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس مذہب کی نورانیت کشفی طور پر دریائے عظیم کی طرح نظر آتی ہے اور باقی تمام مذاہب اس کے مقابل حوض اور چھوٹی نہروں کی طرح معلوم ہوتے ہیں، اور ظاہر میں بھی جو کچھ نظر آ رہا ہے وہ یہ ہے کہ اہل اسلام کی اکثریت ابو حنیفہ کے مذہب کی پیروی کا رہے اور یہ مذہب کثرت تبعیین کے باوجود اصل اور فروغ میں دوسرے تمام مذاہب سے منفرد ہے اور استنباط میں اپنا ایک الگ طریقہ رکھتا ہے اور یہ بات اس کے حق ہونے کی دلیل ہے

چند ایک ناقص لوگوں نے چند احادیث یا ذکر رکھی ہیں اور احکام دین کو انہی میں منحصر سمجھتے ہیں، اور اپنی معلومات کے سوا دوسری چیز کی نفی کرتے ہیں اور جو ان کے نزدیک ثابت نہیں ہے اس کا انکار کر دیتے ہیں، ہزار افسوس کے خشک تعصب پر، فقہ کے بانی ابو حنیفہ ہیں اور لوگوں نے فقہ کے تین چوتھائی کو ان کے لیے مسلم رکھا ہے الخ۔ (مکملات شریعت کوکب نمبر ۵۵ ص ۲۲۳، ۲۲۴ مطبوعہ کراچی)

(۳) حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

بعض لوگ گمان کرتے ہیں کہ امام شافعی کا مذہب موافق حدیث کے ہے اور ان کے مذہب میں حدیث کی پیروی زیادہ ہے اور امام ابو حنیفہ کے مذہب کا مدار رائے اور اجتہاد پر ہے۔ سو یہ کلام محض غلط اور صریح نادانی ہے کیونکہ کتاب اللہ، احادیث رسول اللہ اور اقوال صحابہ کا جاننا اور یاد رکھنا اجتہاد میں شرط ہے اور بغیر ان کے اجتہاد درست نہیں، پس جس صورت میں امام ابو حنیفہ کا اجتہاد تمام مجتہدین کے اجتہاد پر مقدم اور سابق اور بہت علماء و مجتہدین کے نزدیک ثابت اور تمام امت کا مقبول ہے تو پھر اس گمان فاسد کا کوئی محل نہیں۔ (شرح مسامحت)

(۴) حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”مجھے رسول اللہ ﷺ نے بتلایا کہ مذہب حنفی میں ایک بہترین طریقہ ہے اور وہ بہت موافق ہے اس طریقہ مسنونہ کے جو کہ مدون کیا گیا بخاری اور اس کے اصحاب کے زمانہ میں“ (فیوض الحرمین)

امام ابو حنیفہ اپنے زمانے میں سب سے اعلم تھے، یہاں تک کہ امام شافعی نے کہا کہ ”سب لوگ فقہ میں ابو حنیفہ کے عیال ہیں۔“ (عقد الجہد)

(۵) شیخ الاسلام امام احمد رضا محدث بریلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں

امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ و امام ابو یوسف سرداران اہل کشف و مشاہدہ ہیں۔ (نادی رسد)

شافعی، مالک، احمد، امام حنیف

چار باغ امامت پہ لاکھوں سلام

امام اعظم کے دربار میں نامور شعراء کرام
کا نذرانہ عقیدت

حصہ نظم

امام اعظم ابوحنیفہ

خدا کا پیارا ہمارا رہبر امام اعظم ابوحنیفہ
سپر دین نبی کا اختر امام اعظم ابوحنیفہ
خدا کے بندوں پہ حصر کیا ہے نہ دیکھا چشم فلک نے اب تک
تمہارا ثانی تمہارا جسیر امام اعظم ابوحنیفہ
قسم ہے دور قمر میں شہرہ تیری فقاہت کا چار سو ہے
تری فضیلت کا ذکر گھر گھر امام اعظم ابوحنیفہ
امام مالک امام حنبل بخاری و شافعی مقرر
مثال انجم ہیں تو ہے خاور امام اعظم ابوحنیفہ
ات دیا تخت نجد جس نے جہاں میں آکر بروز روشن
وہ ہے حبیب شفیع محشر امام اعظم ابوحنیفہ
اشاروں سے مہر ماہ دونوں بتا رہے ہیں چمک چمک کر
ہے چرخ دین نبی کا محور امام اعظم ابوحنیفہ
تری بدولت ہوا منور رسول اکرم کا دین ایسا
ہے چشم خورشید دہر ششدر امام اعظم ابوحنیفہ
کلام حق کے سمجھنے والے حدیث قدسی کے نکتہ داں ہو
خدا کی رحمت مدام تم پر امام اعظم ابوحنیفہ
جلا کے کر دے گا خاک خولجہ ہر اک نجدی کے دل جگر کو
ترے فضائل سنا سنا کر امام اعظم ابوحنیفہ

اللہ کی خاص رحمت

از مولانا احمد حسین قاسم الحیدری

ہیں حق تعالیٰ کی خاص رحمت امام اعظم ابو حنیفہ
 اللہ اللہ یہ شان حضرت امام اعظم ابو حنیفہ
 ہے مقتضائے قرآن و سنت امام اعظم ابو حنیفہ
 تمہاری صورت تمہاری سیرت امام اعظم ابو حنیفہ
 ہے نور افشاں تمہاری طلعت امام اعظم ابو حنیفہ
 ہیں آپ بے شک سراج امت امام اعظم ابو حنیفہ
 قرآن و سنت کے راز مخفی تمہارے صدقے ہوئے نمایاں
 تمہارے صدقے ملی ہدایت امام اعظم ابو حنیفہ
 تمہارا فیضان نکتہ بینی ملے نہ اہل علم کو کیسے
 ہیں آپ ابر بہار حکمت امام اعظم ابو حنیفہ
 امام مالک، امام شافعی، امام احمد بھی کر رہے ہیں
 اللہ اللہ تمہاری مدحت امام اعظم ابو حنیفہ
 تاقیامت رہے گی زندہ، رہے گی جاری، رہے گی ساری
 تم نے کی ہے جو دین کی خدمت امام اعظم ابو حنیفہ
 ہو تم حبیب خدا کے پیارے، ہو تم نگاہ جہاں کے تارے
 نہ تم سے پھر ہو بھلا عقیدت امام اعظم ابو حنیفہ
 ہیں قائم مضرب بھی مشتاق ہے تمہارے جمال رخ کا
 عطا ہو اس کو بھی حسن صورت امام اعظم ابو حنیفہ

ہیں حنفی سب خواجگان چشتی

از صاحبزادہ علم الدین علی قادری۔ کراچی

سلام و رحمت ہو تم پہ بے حد، امام اعظم ابو حنیفہ
 ہے تم پہ نازاں یہ دین احمد، امام اعظم ابو حنیفہ
 اے سنی حنفی بنانے والے، عقائد حق بتانے والے
 ہے زندہ بے شک تمہارا مرقد، امام اعظم ابو حنیفہ
 ہیں حنفی سب خواجگان چشتی، جو ہے تمہارا ہے وہ بہشتی
 نہ وہ رکھے گا عقائد بد، امام اعظم ابو حنیفہ
 تمہارے مذہب میں اصفیاء ہیں، تمہارے مذہب میں اولیاء ہیں
 کہ ہے یہ مذہب راہ محمد، امام اعظم ابو حنیفہ
 نبی کے خلفاء کا نور سنت، نبی کے اولاد کی محبت
 ہے ”حنفی مذہب“ کا خاص مقصد، امام اعظم ابو حنیفہ
 نبی کی امت کے مرد و زن سب، تمہارا ہی چاہتے ہیں مذہب
 نہیں حسد اس میں اور کچھ کد، امام اعظم ابو حنیفہ
 دعا ہے ”علی“ قادری کی، عطا ہو توفیق پیروی کی
 ہو سنی حنفی کبھی نہ مرتد، امام اعظم ابو حنیفہ

☆☆☆☆☆

سینہ میں ہمارے جلوہ فگن انوار امام اعظم ہیں

از: حضرت صابر براری صاحب - کراچی

محبوب خدائے دو عالم و لددار امام اعظم ہیں
 صدیق و عمر عثمان و علی غنوار امام اعظم ہیں
 مخمور مئے جام کوثر میخوار امام اعظم ہیں
 اقطب جہاں، ابدال زماں سرشار امام اعظم ہیں
 مقبول حضور، شاہ رسل، منظور نگاہ سرور کل
 اطوار امام اعظم ہیں کردار امام اعظم ہیں
 تقلید ہم ان کی کرتے ہیں، سب ہم کو "حقی" کہتے ہیں
 سینہ میں ہمارے جلوہ فگن انوار امام اعظم ہیں
 ہے ان کے دہن میں آب دہن محبوب خدائے برتر کا
 مشہور فقیہ اعظم یوں سرکار امام اعظم ہیں
 ہیں آپ محدث اور مفتی، ہیں عارف کامل اور ولی
 سرچشمہ فضل و جود و سخا سرکار امام اعظم ہیں
 اطراف جہاں میں تابانی ہے ان کے علوم انور کی
 ہر گوشہ عالم میں رخسار انوار امام اعظم ہیں
 محبوب خدا کے متوالے ہم ہیں حقی مسلک والے
 ہم دل سے فدا تم پہ بخدا سرکار امام اعظم ہیں
 صابر کی زباں سے مدح و ثنائیں ہی یہ محفل کہرا نھی
 یہ غوث زماں کے شیدا ہیں، بیمار امام اعظم ہیں

☆☆☆☆☆

قطعہ تاریخ

از صابر براری

شاداب تاریخ طباعت

۲۰۰۱ء

گراں مایہ حیات امام اعظم ابوحنیفہ

۲۰۰۱ء

مولف نیک مزاج صاحبزادہ سید زین العابدین راشدی

۱۴۲۲ھ

کتاب یہ قابل ستائش ہے حضرت زین راشدی کی

ہیں اس میں اذکار خوش صفات امام اعظم ابوحنیفہ

ہوئی جو فکر سن طباعت تو آئی آواز غیب صابر

”ہے جامع نیکو نسب حیات امام اعظم ابوحنیفہ“

۲۰۰۱ء

صابر براری کراچی

۱۲-اپریل ۲۰۰۱ء

☆☆☆☆☆

قطعة تاریخ (سال طباعت)

نتیجہ فکر: محترم طارق سلطانپوری (حسن ابدال)

کتاب موسوم بہ

انوار امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

ترتیب: حضرت صاحبزادہ سید محمد زین العابدین راشدی مدظلہ

ماڈرکانہ (سندھ) سال طباعت ۲۰۰۱ء

سال طباعت ۱۴۲۲ھ

”ہمہ عز و شرف افتخار“

۲۰۰۱ء

عیاں اس کتاب معنی سے ہے
 کہ ہے ابو حنیفہ کا اونچا مقام
 بصیرت فقاہت میں وہ نام در
 تفکر تدبر میں ذی احتشام
 وہ مہر منیر اوج تحقیق کا
 وہ چرخ ہدایت کا ماہ تمام
 وہ ہے زبدۂ عارفان جلیل
 وہ ہے قدوۂ اولیائے کرام
 خصوصی نگاہ کرام اس پہ تھی
 شہ انبیاء کی علیہ السلام
 حقیقت کا آئینہ اس کا عمل
 صداقت سے لبریز اُس کا کلام
 قریب و بعید اس کا پھیلا ہے فیض
 یہ رویمیں اُس کا پہنچا پیام

فضائل کا مجموعہ

یہ اس کے فضائل کا مجموعہ ہے
 یہ ہے راشدی کا دل آویز کام
 مبارک یہ کوشش یہ ہے سعی خوب
 سراپاں گئے اس کو خواص و عوام
 بزرگان ملت کے تذکار میں
 وہ ہے محو روز و شب و صبح و شام
 کتاب معنی کی تاریخ طبع
 خوشی سے کہی ”نقش فیض“ امام
 ۱۴۲۲ھ

طارق سلطانپوری

۱۱۵ اپریل ۲۰۰۱ء

☆☆☆☆☆

ضیائے مصطفیٰ ہیں آپ

حکیم سید خرم ریاض رضوی

گلستانِ شریعت کے گل رنگیں ادا ہیں آپ
چمن زارِ طریقت کی بہار جانفزا ہیں آپ
شبستانِ عبادت آپ کے دم سے فروزاں ہے
جہیں روشن ہے سجدوں سے سراپا ہے ضیا ہیں آپ
ثریا سے بھی آگے آپ کے نقش قدم دیکھے
بفیضِ مصطفیٰ اوجِ ثریا سے سوا ہیں آپ
نگارستانِ عالم کی تھی زینت آپ کے دم سے
بہارستانِ خوبی کے نگارِ دلربا ہیں آپ
جنابِ ابنِ جنبل شافعی ہوں یا کہ مالک ہو کہ
ہیں خوشہ چیں تیرے شہا صدرِ اعلیٰ ہیں آپ
ستارہ قسمتِ خرم کا بہرِ حضرتِ اختر
درخشاں کیجئے آقا ضیائے مصطفیٰ ہیں آپ

☆☆☆☆☆

گلہائے عقیدت

امام ابوحنیفہ حضرت نعمان بن ثابت رحمۃ اللہ علیہ کے حضور

از ابوالطاهر ذہبی (لاہور)

ایک عکسِ جمالِ فطرت ہے تصویرِ امامِ اعظم کی
اللہ رے نطقِ روحِ قدسِ تقریرِ امامِ اعظم کی
بر ذکرِ حدیث و قرآن ہے ہر فکرِ اساسِ ایمان ہے
تھے برحقِ تیغِ یدِ اللہ اور قاطعِ باطل، سیفِ زبان
وہ بقعہ نورِ عشق بنا اور مہبطِ نورِ الوہیت
مداحِ زبانِ سوسن کی ہوئی مخمور ہے چشمِ زکس بھی
ہے حق و صداقت کی مظہرِ مہینز پے تکذیب و خطر
مقبولِ خدائے واحد ہیں، محبوبِ رسولِ اکرم ہیں
ہیں مظہرِ نورِ نبوت بھی، تزئینِ حریمِ وحدت بھی
ہے جن و بشر کا ذکر ہی کیا کہتے ہیں یہ خور و غماں تک
اللہ رے اوجِ بختِ رسا، یہ عظمتِ صاحبِ رشد و ہدئی
ہے جاہل و حاسد کو نظر اور دین سے بھی وہ بیگانہ

ہیں نقش و نگارِ روئے نبی تحریرِ امامِ اعظم کی
ہے ارض و سما میں گونج رہی تکبیرِ امامِ اعظم کی
تائیدِ جنابِ ایزد ہے تدبیرِ امامِ اعظم کی
دیکھی ہے سلاطین نے چلتی شمشیرِ امامِ اعظم کی
جسِ علمتِ خانہ دل پہ پڑی تصویرِ امامِ اعظم کی
ہر جنسِ نظر آتی ہے یہاں نخچیرِ امامِ اعظم کی
تحریرِ امامِ اعظم کی، تقریرِ امامِ اعظم کی
سبحان اللہ! ماشاء اللہ، تقدیرِ امامِ اعظم کی
ہے کوشکِ ملت و شرع و نبی تعمیرِ امامِ اعظم کی
لا ریب بیاں کرتے ہیں سب ہی تطہیرِ امامِ اعظم کی
ہے محفلِ کون و مکان و زمان جاگیرِ امامِ اعظم کی
جو رائدہ درگاہ کرتا ہے تحقیرِ امامِ اعظم کی

لغاتِ جمالِ ما و عرب ہوں کیوں نہ فروزاں دل میں قدّا
ہے میرے تصور میں ہر دم تصویرِ امامِ اعظم کی

ہر سمت دیکھتا ہوں انوار بو حنیفہ

از ڈاکٹر سید بلال جعفری

دل میں چل رہے ہیں تذکار بو حنیفہ
دنیا پہ کھل رہے ہیں اسرار بو حنیفہ
ہیں پردہ نظر پہ ضواریاں انہیں کی
گلشن مہک رہے ہیں کلیاں چمک رہی ہیں
پاکیزہ زندگی تھی بے داغ زندگی تھی
تاریکی لحد تک جائیں گے ساتھ ترے
اک بار بو حنیفہ کہہ کر تو کوئی دیکھے
اُن کے مریض غم کو دیکھا تو میں نے سوچا

کاسہ ہلاآں کا ہے ، خیرات نور کی ملے

تری عطا کے صدقے سرکار بو حنیفہ

نوٹ: کتاب کی پوزنگ کے آخری مراحل میں تھی کہ یہ افسوس ناک خبر محترم مسرور کیفی صاحب نے دی کہ ڈاکٹر سید بلال جعفری اسلام آباد میں انتقال فرما گئے "ان اللہ وانا الیہ راجعون" اللہ تعالیٰ مرحوم کے درجات کو بلند فرمائے اور ان کے لواحقین کو صبر جمیل پر اجر عظیم عطا فرمائے۔ آمین (راشدی)

المنقبة النعمانية

از مولانا سید محمد امین علی نقوی قادری (فیصل آباد)

اردو ترجمہ

امام المسلمین ابو حنیفہ
سراج العارفین ابو حنیفہ
هو النعمان سلطان العلوم
وحد الفاضلین ابو حنیفہ
ولی اللہ محبوب الرسول
امیر المومنین ابو حنیفہ
مرید الباقر الحق الولی
مراد العاشقین ابو حنیفہ
له الاستاذ صادقنا الامام
عظیم الکاملین ابو حنیفہ
لاهل السنة المخدم صدقاً
صداع الحاسدین ابو حنیفہ
بعون اللہ یهدی اهل علم
یزکی الغافلین ابو حنیفہ
جزاه اللہ فی الدارين خیراً
بفید العاملین ابو حنیفہ
انا النقوی ثم القادری
ولی زاد الیقین ابو حنیفہ
انا السنی والحنفی حقاً
وقد اتی الامین ابو حنیفہ

حضرت ابو حنیفہ مسلمانوں کے امام ہیں
اولیائے کرام کے لیے روشن چراغ ہیں
آپ کا اسم گرامی نعمان ہے آپ تمام علوم کے
بادشاہ ہیں اور علم و فضل و اہوں میں یکساں ہیں
آپ اللہ تعالیٰ کے ولی، پیارے رسول مقبول ﷺ کے محبوب
اور مومنوں کے امیر ہیں
آپ سیدنا امام محمد باقر کے مرید با صفا ہیں
اہل عشق و محبت کی مراد ہیں
آپ امام جعفر صادق کے شاگرد ہیں
تمام کاملوں سے عظیم ہیں
آپ اہل سنت کے مخدوم ہیں
حاسدین کے لیے درد سر ہیں
آپ اہل علم کی رہنمائی کرتے ہیں
سبے خیر لوگوں کا تذکیہ فرماتے ہیں
اللہ تعالیٰ آپ کو دنیا، آخرت میں جزائے جبر عطا فرمائے
آپ عالمین کتاب و سنت کو فائدہ پہنچا رہے ہیں
میں حسب و نسب کے لحاظ سے نقوی ہوں طریقت میں قادری ہوں
میرے یقین میں آپ ہی نے اضافہ فرمایا ہے
میں سنی حنفی ہوں
مجھے آپ نے بہت کچھ عطا فرمایا ہے

☆☆☆☆☆

۱۳ مئی ۲۰۰۱ء

امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ

از: مولانا محمد الیاس عطّار قادری صاحب (امیر دعوت اسلامی)

ہو نامب سرور دوعالم ، امام اعظم ابو حنیفہ
ہے نام نعمان ابن ثابت ، ابو حنیفہ ہے اُن کی کنیت
جو بے مثال آپ کا ہے تقویٰ ، تو بے مثال ہے آپ کا فتویٰ
گند کے دلدل میں پھنس گیا ہوں ، گلے گلے تک میں جھنس گیا ہوں
خسہ کی پیوری بڑھ چلی ہے ، لڑائی آپس میں ٹھن گئی ہے
پھر آقا بخدا میں ٹلا کر ، وہ روضہ دکھلائیے جہاں پر
عطا ہو خوف خدا خدراء ، دو اَلفِ مصطفیٰ خدارا
جری سخاوت کی دھوم مچی ہے ، مراد منہ آگئی مل رہی ہے
تمہارے دربار کا گدا ہوں ، میں سائلِ عشقِ مصطفیٰ ہوں
فضول گوئی کی نکلے عادت ، ہو دور بے جا ہنسی کی خصلت
بنا کا پہرا لگا ہوا ہے ، مصیبتوں میں گھرا ہوا ہے
شہا عدو کا ستم ہے پیہم ، مدد کو آؤ امام اعظم
نہ جیتے جی کوئی آئے آفت ، میں قبر میں بھی رہوں سلامت
مردوں شہا زیر سبز گنبد ، ہو مدفن آقا یقیع عرقہ
ہوئی شہا فرد جرم عائد ، بچا پھنسا ورنہ اب مقلد
جگر بھی زخمی ہے دل بھی گھاس ، ہزار لکریں ہیں سو مسائل

سراج امت فقیہ فہم ، امام اعظم ابو حنیفہ
پکارتا ہے یہ کہہ کر عالم ، امام اعظم ابو حنیفہ
میں علم و تقویٰ کے آپ عظم ، امام اعظم ابو حنیفہ
نکالنے بہر نوح و آدم ، امام اعظم ابو حنیفہ
سبھی مسلمان ہوں منظم ، امام اعظم ابو حنیفہ
ہیں نور کی بارشیں چھما چھم ، امام اعظم ابو حنیفہ
کروں عمل سنتوں پہ ہر دم ، امام اعظم ابو حنیفہ
عطا ہو مجھ کو مدینے کا فہم ، امام اعظم ابو حنیفہ
کرو کرم بھر غوثِ اعظم ، امام اعظم ابو حنیفہ
دُرو پڑھتا رہوں میں ہر دم ، امام اعظم ابو حنیفہ
برا مقلد امام اعظم ، امام اعظم ابو حنیفہ
ہوا تمہارے ہے کون ہدم ، امام اعظم ابو حنیفہ
بروز ہمشیر بھی رکنا بے غم ، امام اعظم ابو حنیفہ
کرم ہو بہر رسول اکرم ، امام اعظم ابو حنیفہ
فرشتے لے کے چلے جہنم ، امام اعظم ابو حنیفہ
دکھوں کا عطّار کو دو سرہم ، امام اعظم ابو حنیفہ

☆☆☆☆☆

☆☆☆ کتابیات ☆☆☆

حضرت سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سیرت و شخصیت کے مختلف گوشوں اور فقہ حنفی کے متعلق اہم و مفید مقالات کو ترتیب دیا گیا ہے اور ہر مقام ہر روایت باحوالہ درج کی گئی ہے۔ اس کے باوجود بعض اہم کتب کے اسماء درج کئے جا رہے ہیں۔

(۱) مناقب امام اعظم ابو حنیفہ

امام صدرالائمہ موفق بن احمد کی متوفی ۵۷۸ھ

مترجم علامہ فیض احمد اویسی مدظلہ

(۲) مقامات امام اعظم

علامہ حافظ الدین محمد المعروف ابن بزار کردری ۵۸۲ھ

مترجم علامہ فیض احمد اویسی

(۳) الانسقاء فی فضائل الائمة الفقهاء

(ابو حنیفہ ناک شافعی) امام ابو عمر حافظ ابن عبد البر مغربی ۵۶۳ھ

(۴) الغرة الحنیفة فی تحقیق بعض مسائل الامام ابی حنیفہ

علامہ سراج الدین ابو حفص عمر الخزلی ۵۷۳ھ

(۵) الخیرات الحسان فی مناقب ابی حنیفہ العمان

امام حافظ شہاب الدین ابن جریر شافعی ۵۹۴ھ

(۶) تمییز الصوفیہ فی مناقب الامام ابی حنیفہ

امام جلال الدین سیوطی شافعی ۹۱۱ھ

(۷) غشود الجہان فی مناقب الامام الاعظم

امام محمد بن یوسف الصالحی الدمشقی شافعی ۹۳۲ھ

مطبوعہ مکتبۃ الایمان المدینۃ المنورہ

(۸) عقود الجواہر المنیہ فی ادلہ نہب الامام ابی حنیفہ

امام سید مرتضیٰ زبیدی مصری ۱۲۰۵ھ

(۹) مناقب الامام ابی حنیفہ وصاحبہ

حافظ ابو عبد اللہ محمد زحبی ۱۲۰۵ھ

(۱۰) اخبار ابی حنیفہ وصاحبہ

شیخ حسین بن علی صمیری ۱۲۳۶ھ

(۱۱) الجواہر المنیہ فی تراجم الحنفیہ

علامہ عبد القادر قریشی مصری

(۱۲) فتح النہان فی تائید نہب العمان

شیخ الہند عبد الحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ

(۱۳) ابو حنیفہ یطل المحریۃ والشارح فی الاسلام

شیخ عبد الحکیم جدی مصری

(۱۴) مناقب الامام الاعظم

امام ملا علی قاری کی متوفی ۱۰۱۳ھ

(۱۵) طبقات الحنفیہ

امام ملا علی قاری کی متوفی ۱۰۱۳ھ

(۱۶) تذکرۃ الخطا

علامہ ذہبی متوفی ۷۴۸ھ

(۱۷) حدائق حنیفہ

علامہ فقیر محمد جھلمی متوفی ۱۳۳۳ھ

(۱۸) سیف الصارم لکنر شان الامام الاعظم

علامہ فقیر محمد جھلمی متوفی ۱۳۳۳ھ

- (۱۹) الروای ابو الخلیل البغدادی
- (۲۰) تبصرہ بر تاریخ خطیب بغدادی
- (۲۱) السہم المصیب فی کبد الخطیب
- (۲۲) تانیب الخطیب
- (۲۳) النکتہ الطریقة فی التحدیث عن رواہ ابن ابی شیبہ
- (۲۴) ذب زبانات الدراسات
- (۲۵) مکانہ ابی حنیفہ فی الحدیث
- (۲۶) افضل الموصی فی معنی اذا صح الحدیث لہو مدنی
- (۲۷) الیسوف الحنفیہ علی عاب ابی حنیفہ
- (۲۸) جمل شفاء الائمۃ علی علم سراج الائمہ
- (۲۹) ابوحنیفہ حیاتہ وعصرہ آرا وفقہ
- (۳۰) الاقوال الصحیح فی جواب الجرح علی ابی حنیفہ
- (۳۱) سوانح بے بہا امام اعظم
- (۳۲) دفع الوساوس فی بعض اناس
- (۳۳) تذکرہ حضرت امام ابوحنیفہ
- (۳۴) امام اعظم اور علم الحدیث
- (۳۵) تذکرۃ الحدیثین
- (۳۶) دی سنی پاتھ (انگریزی)
- (۳۷) خدام امام اعظم
- (۳۸) جامع مسانید الامام الاعظم
- (۳۹) التعلیقات المفیدہ علی مسند الامام ابی حنیفہ
- (۴۰) مسند امام شریح مسند الامام
- (۴۱) تسبیح النظام فی مسند الامام
- (۴۲) موط امام محمد
- (۴۳) کشف المغطاء شرح الموط

- شیخ ابوالمنظر عینی ۶۲۴ھ
- نواب حبیب الرحمن شروانی
- شیخ محمد زاهد کوثری مصری ۱۳۷۱ھ
- شیخ محمد زاهد کوثری مصری ۱۳۷۱ھ
- مقدم عبدالمطیف بن مقدم محمد ہاشم ٹھوکی مطبوعہ کراچی ۱۹۶۱ء
- مولانا عبدالرشید نعمانی
- امام احمد رضا خان خفی محمد شاہ بریلوی متوفی ۱۳۳۰ھ
- امام احمد رضا خان خفی محمد شاہ بریلوی متوفی ۱۳۳۰ھ
- امام احمد رضا خان خفی محمد شاہ بریلوی متوفی ۱۳۳۰ھ
- علامہ محمد ابو زہرہ مصری سابق شیخ جامعہ الازہر
- پروفیسر نور بخش توکل متوفی ۱۳۶۷ھ مطبوعہ ۱۹۱۳ء
- علامہ ابو الحسن زید فاروقی دہلوی علیہ الرحمۃ
- مولانا محمد علی محدث سہارنپوری متوفی ۱۲۹۷ھ
- مرتبہ میاں جمیل احمد شرجوری
- مولوی محمد علی کاندھلوی
- مولانا غلام رسول سعیدی
- شیخ حسین طبعی مطبوعہ استنبول ترکی
- مترجم اردو دوست محمد شاہ
- علامہ ابوالموید محمد خوارزمی ۶۵۵ھ
- امام جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ
- امام علی قاری مکی متوفی ۱۰۱۳ھ
- مولانا محمد حسن خفی سنبلی ۱۳۰۵ھ
- امام محمد بن حسن شیبانی ۱۸۹ھ
- شیخ الحدیث علامہ محمد علی نوری علیہ الرحمۃ متوفی ۱۳۸۸ھ

- (۴۴) التعلیق الممجد علی موطا محمد
- (۴۵) البیہود شرح الکافی (۳۰ جلد)
- (۴۶) لمحاوی شریف
- (۴۷) زجاجہ المصباح
- (۴۸) صحیح البخاری
- (۴۹) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اور ان کی فقہ
- (۵۰) فلسفہ شریعت الاسلام
- (۵۱) فیوض الباری شرح صحیح البخاری
- (۵۲) بشر القاری شرح صحیح البخاری
- (۵۳) نزہۃ القاری شرح صحیح البخاری
- (۵۴) انوار الباری شرح صحیح البخاری
- (۵۵) البحر علی البخاری
- (۵۶) بیان خطا محمد بن اسماعیل البخاری فی التاريخ
- (۵۷) امام ابوحنیفہ کی سیاسی زندگی
- (۵۸) امام ابوحنیفہ اور ان کے ناقدین
- (۵۹) امام ابوحنیفہ کی تدوین قانون اسلامی
- (۶۰) فقہ الفقہ
- (۶۱) خفی نماز
- (۶۲) فقہ خفی کے اساسی قواعد
- (۶۳) امام اعظم کے عقائد
- (۶۴) امام اعظم ابوحنیفہ اور ان کا طرز استدلال
- (۶۵) امام اعظم ابوحنیفہ اور عشق رسول ﷺ
- (۶۶) آسان علم وحکمت کے روشن ستارے
- (۶۷) امام اعظم ابوحنیفہ اور فقہ خفی
- (۶۸) امام اعظم کے حیرت انگیز فیصلے
- (۶۹) حضرت امام اعظم ابوحنیفہ سے حضرت امام شافعی کی عقیدت
- (۷۰) سراج الائمہ امام اعظم ابوحنیفہ نعمان

- مولانا ابوالحسنات عبدالرحمن کھنوی علیہ الرحمۃ متوفی ۱۳۹۰ھ
- شمس الامامہ امام شریح ۳۹۰ھ
- امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی ۳۲۱ھ
- علامہ ابوالحسنات سید عبداللہ شاہ محدث دکن ۱۳۸۲ھ مطبوعہ نیربک انار
- ملک العلماء علامہ ظفر الدین محدث بہاری ۱۳۸۲ھ
- ڈاکٹر حفیظ رضی مطبوعہ آزاد کشمیر
- ڈاکٹر محمد مصطفیٰ مصری
- علامہ سید محمود احمد رضوی متوفی ۱۳۱۹ھ
- علامہ غلام جیلانی میرٹھی متوفی ۱۳۹۹ھ
- مفتی شریف الحق امجدی متوفی ۱۳۲۱ھ
- مولوی احمد رضا بجنوری
- مولانا سید عبدالغفور امرتسری
- امام عبدالرحمن رازی
- مناظر احسن گیلانی
- مولانا حبیب الرحمن شروانی
- ڈاکٹر محمد حیدر اللہ
- مولانا محمد شریف محدث کوٹلوی علیہ الرحمۃ متوفی ۱۹۵۱ء
- مولانا محمد شریف محدث کوٹلوی علیہ الرحمۃ متوفی ۱۹۵۱ء
- مولانا محمد انور مگھ لوی
- پروفیسر غلام مصطفیٰ مجددی
- صاحبزادہ سید نصیر الدین نصیر گیلانی گولڑوی
- غلام مصطفیٰ مصطفوی
- شیخ عاشق الحق برنی مترجم عبدالحمید مدنی مطبوعہ راولپنڈی
- علامہ عبدالرزاق بھٹو لوی راولپنڈی
- علامہ ابو الحسن زید فاروقی علیہ الرحمۃ
- خلیل احمد رانا (خانیوال)
- انجینئر محبوب الحق رضوی

- (۷۱) نصرۃ الحق المعروف بفتح نعمانیہ برگردن و ہابیہ
- (۷۲) عمدة البیان فی اعلان مناقب الصعانی
- (۷۳) ظفر المقلدین
- (۷۴) عمدة المقلدین
- (۷۵) صداقت مذہب نعمانی
- (۷۶) صداقت الاحناف
- (۷۷) فیضان اعظم ترجمہ منظوم تصدیقہ امام اعظم
- (۷۸) سیف الصعان علی اہل الطغیان
- (۷۹) جرعہ غسلین در حلق غیر مقلدین
- (۸۰) غل الغمام فی عدم جواز الفاتح خلف الامام
- (۸۱) رسالہ عدم جواز رفع یدین و آمین یا محمد
- (۸۲) رسالہ آمین یا محمد
- (۸۳) الفتح السہیل فی کشف مکائد غیر المقلدین
- (۸۴) سیف المقلدین
- (۸۵) دؤس المقلدین
- (۸۶) نصرۃ المقلدین جواب انظر السہیل
- (۸۷) انتصار الحق فی رد معیار الحق
- (۸۸) فتنہ خفی و قفاوی عالمگیری پر اعتراضات کا علمی محاسبہ
- (۸۹) کشف الارین فی مسئلہ رفع یدین
- (۹۰) تمیز خلافتوں کی شرعی حیثیت
- (۹۱) امطار الحق فی رد معیار الحق
- (۹۲) غیر مقلدوں کے فریب

- مولانا امام الدین قادری سیالکوٹی علیہ الرحمۃ ۱۳۸۱ھ
- علامہ غلام دکنگیر قصوری علیہ الرحمۃ متوفی ۱۳۱۵ھ
- علامہ غلام دکنگیر قصوری علیہ الرحمۃ متوفی ۱۳۱۵ھ
- علامہ غلام دکنگیر قصوری علیہ الرحمۃ متوفی ۱۳۱۵ھ
- علامہ محمد کرم الدین دہلوی علیہ الرحمۃ متوفی ۱۳۶۵ھ
- علامہ محمد شریف محدث کوٹلی متوفی ۱۹۵۱ء
- مولانا الحان محمد یوسف نوشاہی علیہ الرحمۃ متوفی ۱۳۶۰ھ
- علامہ نظام الدین ملتانی علیہ الرحمۃ
- علامہ نظام الدین ملتانی علیہ الرحمۃ
- علامہ نظام الدین ملتانی علیہ الرحمۃ
- علامہ نظام الدین ملتانی علیہ الرحمۃ
- علامہ مفتی عبداللہ قصوری علیہ الرحمۃ
- مولانا منصور علی مراد آبادی ٹکھنوں

- علامہ عبدالحی آسی مدرسی علیہ الرحمۃ متوفی ۱۳۳۷ھ
- علامہ پروفیسر سید احمد علی شاہ بنالوی علیہ الرحمۃ متوفی ۱۳۳۵ھ
- علامہ مفتی ارشد حسین قاروقی رامپوری علیہ الرحمۃ متوفی ۱۳۱۱ھ
- علامہ حافظ احسان الحق قادری علیہ الرحمۃ (فیصل آبادی)
- امام محمد محمد ہاشم بنقصوی علیہ الرحمۃ متوفی ۱۱۷۴ھ
- مفتی محمد ابراہیم قادری (سکھر)
- مولانا نذیر احمد خان
- مفتی جلال الدین احمد امجدی علیہ الرحمۃ (انڈیا)

علامہ راشدی صاحب کی مطبوعہ اور غیر مطبوعہ تصانیف (سندھی)

- (۱) عید میلاد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
- (۲) پیارے مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت
- (۳) رفع یدین آخر کیوں؟
- (۴) قرآنی عقیدہ
- (۵) سیدنا صدیق اکبر کا مسلک مبارک
- (۶) تفسیر آیت الکرسی
- (۷) اقیوا الصلوۃ
- (۸) قلم جو بادشاہ (امام احمد رضا بریلوی)
- (۹) سوانح امام المسلمین (امام اعظم ابوحنیفہ)
- (۱۰) روشن صبح (شان حضرت امام حسین اور روضہ شہید)
- (۱۱) امر و نہی جو اصلی روپ
- اردو تصانیف
- (۱) حیات امام اہل سنت مطبوعہ ۱۹۹۰ء
- (۲) سندھ کے دو مسلک
- (۳) مسلمانو! نیک اور ایک ہو جاؤ!
- (۴) آفتاب ولایت (حضرت روزے دہنی)
- (۵) شہباز ولایت (حضرت شہباز قلندر)
- (۶) زمین الواعظین
- (۷) زمین الوطائف
- (۸) برصغیر کی مذہبی تحریکیں
- (۹) آفتاب نبوت (سیرت طیبہ)
- (۱۰) سندھ میں اہل سنت اور شیعہ ایک جائزہ
- (۱۱) قاسم ولایت
- (۱۲) شہنشاہ ولایت (پیران پیر و شکر)

(۱۳) مسلمان عورت

(۱۴) عقیدت کے پھول (انتخاب کلام)

(۱۵) زمین الایمان (رو غیر مقلدین)

(۱۶) مقالات راشدی

(۱۷) شہباز خطابت (مولانا یحییٰ سندھ)

(۱۸) اسلام اور جہاد

(۱۹) انوار امام اعظم ابوحنیفہ

(۲۰) انوار علماء اہل سنت (صوبہ سندھ جلد اول)

(۲۱) جہت اسلامی صحافت کی نظر میں (تیس سالہ اخباری کنگ و مضامین کے آئینے میں فکر مودودی کا مطالعہ)

(۲۲) زمین العرفان

(۲۳) سندھی نعتیہ شاعری کا جائزہ

(۲۴) شہکار ولایت (شاہ عبداللطیف بھٹائی احوال و افکار)

(۲۵) قصیدہ بردہ اور علماء سندھ

(۲۶) قصیدہ غوثیہ اور علماء سندھ

(۲۷) شیخ عبدالحق محدث دہلوی اور علماء سندھ

(۲۸) مرنے کے بعد زندگی

(۲۹) تحریک بالاکوٹ پر ایک نظر

(۳۰) اصلی کون؟

(۳۱) اسلام اور سیاست

مہاسب قیمت

خوبصورت نائیل

بد مذہبوں کے ساتھ برتاؤ پر چالیس حدیثیں

اربعین شدت

تعمیم غازی ملت محمدیہ علی خاں
حضرت علامہ محمد نجیب الدین قادری دہلوی

مستقیم شاعر القادری صاحب

☆ حضور ﷺ کا نماز میں کفار و مشرکین پر لعنت کرنا

☆ علماء بنی اسرائیل گناہ گاروں کے جلسوں میں بیٹھے تو ان کا انجام کیا ہوا؟

☆ بد مذہبوں کے جلسوں وغیرہ شریک ہونے والے کا حالہ بروز قیامت کیا ہوگا؟

☆ نجد سے زلزلے، فتنے ظاہر ہوں گے اور شیطان کا سینگ نکلے گا۔

☆ امام ابن سیرین نے بد مذہبوں سے قرآن و حدیث سننے سے انکار کر دیا

مکتبہ عوثیہ

بالتقابل مین گیٹ مسکری پارک متصل دارالعلوم غوثیہ
پتہ نور ٹی روڈ کراچی 4926110-4910584 (9221)

نئی ہجرتی کاغذ

کراچی

ہر گھر کی ہر خاتون کے لیے ضروری

خواتین کے مسائل

مؤلفہ: محترمہ شازیہ قادریہ عطاریہ

باہتمام: حافظ محمد جمیل عطاری قادری

- ☆ خواتین کے مسائل سے متعلق ایک مفید کتاب
- ☆ عقائد، وضو، غسل، نماز، روزے، زکوٰۃ اور حج وغیرہ کے تمام اہم مسائل کا احاطہ
- ☆ والدین اور شوہر کی خدمت کے فضائل
- ☆ شادی بیاہ کے موقع پر ہونے والی ناجائز رسومات کی نشاندہی و علاج
- ☆ خواتین کے مخصوص مسائل کی تفصیلات اور شرعی احکامات

مکتبہ خوشیہ

بالقابل مین گیٹ عسکری پارک متصل دارالعلوم نوشہ
یونیورسٹی روڈ کراچی 4910584-4926110 (9221)

نئی ہجرتی کاغذ

کراچی

سودہ عجیبہ
کیا آپ کتاب شائع کرنا چاہتے ہیں؟

کتاب شائع کرنا اب بہت آسان!

کیوزنگ

ڈیزائننگ

پروف ریڈنگ

خوشیہ کیوزنگ سنٹر

پرنٹنگ

بائنڈنگ

سب ہماری ذمہ داری

اس کے علاوہ پوسٹر، ہینڈل، لیٹر ہیڈ، رسید بکس، وزیٹنگ کارڈز وغیرہ کے لیے

آج ہی رابطہ کریں

خوشیہ کیوزنگ سنٹر

بالقابل مین گیٹ عسکری پارک مین یونیورسٹی روڈ، کراچی، پاکستان

021-4926110-4910584

فہرست نامی

بکری سبزی کاغذ

ایک ایسی ولیہ کی سیرت جن کی زندگی مردوں کے لئے بھی عمل کا بہترین نمونہ ہے
رحمۃ اللہ علیہا

سیرت رابعہ بصری

مرتب..... محمد قاسم جلالی (بانی وچیز مین ویٹم ویلفیر ٹرسٹ)
اہتمام.... حافظ محمد جمیل قادری ہزاروی

- ☆ حضرت رابعہ بصری رحمہم کی ولادت باسعادت
- ☆ حضرت رابعہ بصری رحمہم کا بچپن کیسے گزرا؟
- ☆ حضرت رابعہ بصری رحمہم کی کرامات
- ☆ حضرت رابعہ بصری رحمہم کا وصال

مکتبہ غوثیہ

بالتقابل مین گیٹ عسکری پارک متصل دارالعلوم غوثیہ
یونیورسٹی روڈ کراچی 4926110-4910584 (9221)

بکری سبزی کاغذ

خواتین کی نماز

اور جدید سائنس

مؤلفہ محترمہ شازیہ قادریہ عطاریہ صاحبہ

اہتمام حافظ محمد جمیل قادری ہزاروی

- ☆ نماز کے فضائل
- ☆ نماز کی شرائط اور ان کے سائنسی فوائد
- ☆ نفل نمازیں اور ان کے سائنسی فوائد
- ☆ وضو اور اس کے سائنسی فوائد
- ☆ نماز کے ضروری مسائل
- ☆ خواتین کے لیے ایک بیش قیمت تحفہ

مکتبہ غوثیہ

بالتقابل مین گیٹ عسکری پارک متصل دارالعلوم غوثیہ
یونیورسٹی روڈ کراچی 4926110-4910584 (9221)

وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ

نگہ اور بھلائی کے کامل میں ایک دوسرے سے تعاون کرو

ولیکم ویلفیئر ٹرسٹ

محرم قاسم جلالی

ہم تعلیم و دیگر شعبوں میں کام کرنے والی ایک ایسی سماجی تنظیم جو بلا امتیاز رنگ و نسل خدمت پر یقین رکھتی ہے اور سوسائٹی کے زائد تعلیمی درجہ کا: ہوس کے ساتھ مالی تعاون

جامعۃ الفاطمہ للبنات کے نام سے ایک تعلیمی درجہ کا قیام جس میں طالبات کی کثیر تعداد دینی و دنیاوی تعلیم سے فیض یاب ہو رہی ہیں اور غریب طلباء طالبات کے لیے ایک اسکول کا قیام

ماہانہ اخراجات

ایک طالب علم (رہائشی)	2000/- روپے
ایک طالب علم (غیر رہائشی)	1000/- روپے
ایک نچری کھانا	3000/- روپے
ایک تعلیمی درجہ کا کُل اخراجات	15000/- روپے

اچھے مرحوم والدین، عزیز واقارب اور پیاروں کے ایصالِ ثواب کے لیے ایک طالب علم کی ذمہ داری لے لیں۔ تاکہ علم کی شمع روشن ہو جہالت کا خاتمہ ہو اور علم کا نور پوری دنیا میں پھیلے۔

و بیکم ویلفیئر ٹرسٹ کا ساتھ دینا علم کی اس شمع کو روشن رکھیں۔

اپنی زکوٰۃ، صدقات، فطرہ و دیگر عطیات اکاؤنٹ نمبر 6-3598 ایم سی بی بینک الہلال سوسائٹی راج کراچی میں جمع کرائیں۔ برائے مہربانی عطیات کی رسید ٹرسٹ کے دفتر میں ضرور جمعوا دیں۔

ولیکم ویلفیئر ٹرسٹ (رجسٹرڈ)

منسل کتب خانہ، باغیچہ مین گیٹ، ملری پارک، یونیورسٹی روڈ، کراچی نمبر 5

0092-21-4910584-0300-2196801

ہماری دیگر مطبوعات



BISMILLAH Computers 0301-3452223

مکتبہ خوشنشا

بیتا بل بین گیس سٹریٹ بازار، تحصیل مارا، ضلع خوشنشا
پونہ پور، روڈ نمبر 110 4926110-4910584 (9221)